









# حقیقۃ قول

یعنی

حضرت امام حسین علیہ السلام کی سوانح عمری

مؤلف

ستید ریاض علی دیوانی

مؤلف

الکادر دامت تلمیذی حیات سے بغیر

پہلے نمبر ۱۰۰۰

مطبعہ اسلامیہ دار الفکر لاہور

# شکریہ

یہ ناچیز کو شمش اُس قدر دانی کے شکریہ میں پیش کیجانی ہے جو الکرار کے متعلق قوم سے ظاہر ہوئی۔ نیز شہید اعظم حقہ اول کے زیر طبع ہونے کی اطلاع پر قوم کے ہر طبقہ کو لوگوں نے جس طرح اسکا خیر مقدم کیا وہ ہر طرح ہمت افزا ہے۔ شکریہ۔

مؤلف

## معذرت

میں متأسف ہوں کہ یہ حقہ کتاب اور طبع کا اس سے بہتر غونہ پیش نہ کر سکا۔ اگرچہ مجھے دو کتاب اور طبع بدلتا پڑا۔ غلطیان بھی رہ گئیں۔ انہیں زیادہ تر ایسی ہیں جنہیں میرا مقصود نہ تھا۔ حاشیہ کی غلطیان عموماً وہ ہیں کہ چھاپنے میں حروف اڑ گئے ہیں۔ معذرت۔

ریاض

# ۱۱۱ فہرست اندکس ابواب



## مقدمہ از صفحہ ۵۰ تا ۵۰

کتاب کے اُن مختلف مضامین کے اشارے ہمیں مؤلف اختصاراً یا تو مختصراً کرنا چاہتا ہے۔ مؤلف کی روش اور معلومات۔

## باب اول از صفحہ ۱۶۱ تا ۱۶۱

ولادت حسین کے قبل سیرت رسول اک (رسول کی تحریر نہ پست)

وادی حاتم کی بعثت کے وقت غائب کی حالت۔ نبوت بعض بابینا اور ان کے اصول کے متعلق اشاریہ۔ خانہ کعبہ۔ عرب کی معاشرتی  
ملکی۔ اخلاقی۔ مذہبی اور علمی حیثیت۔ نبی عربی کے متعلق اشاریہ۔ لقب حجاز اسود۔ وطن وروش عرب۔ خلف الفضول حضرت  
خدیجہ کی توجہ۔ خاندان ہاشم کا متعلق شجرہ اور عربوں کے ساتھ احسانات۔ نبی عربی کی طفلی۔ ابوطالب۔ قریش اور ابوطالب  
پاس و خدا و رسول کا جواب۔ حضرت خدیجہ کا عقد اور ان کی مدد کا درجہ۔ علی کی ولادت۔ فاطمہ زہرا کی ولادت۔  
دراشت صفات۔ بشیر و نذیر ابینا۔ مسئلہ شفاعت۔ ذوالعشیرہ۔ عرب کے بندہ زہرہ کی مثالیں۔ ہجرت حبشہ  
شعب ابوطالب۔ دعوت اسلام۔ مدینہ من اسلام۔ ہجرت نبی۔ جنگ بدر۔ عقد مواخات۔ غزوہ عشیرہ۔ علی و  
فاطمہ کا عقد۔ واقعہ عریض۔ بنی قینقاع۔ ولادت حسن۔ جنگ اُحد۔ واقعہ رجم۔ حرا لاسد۔ غزوہ بنی نضیر۔  
ولادت حسین۔ حدیث انک۔ جنگ خندق۔ صلح حدیبیہ۔ فتح خیبر۔ خمس اور بنو ہاشم۔ ذک۔ فتح مکہ۔ غزوہ حنین  
محاصرہ طائف۔ موتہ۔ وادی الرمل۔ غزوہ بتوک۔ واقعہ عقبہ۔ سورہ برات۔ مباہلہ اہلبیت۔ حسین کے متعلق  
طفلی زمانہ کی بردائیں۔ واقعہ بنو نضیر۔ علی بن ابی طالب کے۔ حجتہ الوداع۔ واقعہ عقبہ کی طہوی وجہ۔ دروازہ کو  
بند کرنا حکم۔ تیار واری کی درخواست جیش اُسامہ۔ ازواج رسول کا ذکر کردہ۔ امامت مسجد کا واقعہ فتوح  
اشارہ۔ قصہ فرطاس۔ وادی کی آخری دستیں۔

## باب اول کا خلاصہ واقعات کا نشوونما از صفحہ ۱۶۱ تا ۱۸۰

شیخ واقعات اور تبصرہ۔ شہادت غائب اور تاریخی شواہد کا تذکرہ۔ مثالیں کہ قومیں اپنے شاہیر کی

یادگار قائم کرتی ہیں۔

## باب دوم از صفحہ ۸۰ تا ۲۱۲

رسول کی تیسرا مصلحت کا اہتمام (تجلیل)

اہلبیت اور ان کے مویدین حقوق پر دھاک جینا بھی کوشش

رحلت رسول کے بعد مخالفت طابع کا عمل۔ ثقیف بنی ساعدہ۔ بیت ابوکر۔ واقعہ ثقیف کے متعلق جناب امیر کے الفاظ۔ اہلبیت پر بیت کا تشدد۔ بیت ثقیف کی نیت۔ بڑی جراتیں اور بیت ابوکر۔ واقعہ مذکور۔ مانعین کو قتل۔ شرکاء۔ دفن رسول کے نام۔ جناب امیر رحلت رسول کے۔ حضرت فاطمہ کا انتر غم۔ طاہرہ کی عیال اور مخاطبہ سیدہ کی وصیتیں اور رحلت۔ حسنین۔ دفن۔ قبر۔ عمو۔ منیہ کہتے ہیں۔ حاضریہ امیر احمد صاحب کے بعض خیالات۔

## باب دوم کا خلاصہ (واقعات کا تشو) از صفحہ ۲۱۲ تا ۲۳۳

شرح و تنقید واقعات۔

### باب سیوم

رسول اور اہلبیت کے نام و حقوق وغیرہ کے زایل کرنے کی کوششیں (غفلت)۔ از صفحہ ۲۳۵ تا ۲۷۳

قابل توجہ حال۔ علی کی غیر محال فائدہ روش۔ خلیفہ کا انتخاب۔ ایک فطری سوال۔ علی انتخاب۔ کے متعلق۔ خلیفہ ثانی اور حال کی تقرری۔ عمر کا خطبہ اور حسین ترتیب دیوان۔ مقدمہ مذکور۔ معاویہ۔ مشن کا عامل۔ دور ثانی کے بعض حال حضرت شہر بانو۔ شیرین۔ تقسیم قیمت اور حسین۔ خمس۔ بنو ہاشم اور عہد سمر اور عباس کا کلام۔ شعائر اللہ کی تعظیم اور اہلبیت کو۔ رسول کا یادگار درخت۔ روایت حدیث کا اسناد۔ ایک خطبہ۔ اباحفصہ کا قاتل۔

## باب چہارم از صفحہ ۲۷۳ تا ۳۰۵

مرکزی خلافت و زبوں کی ترقی اور اس کا اثر

خلیفہ ثانی کا مقرر کردہ اصل انتخاب۔ طریقہ انتخاب کے متعلق علی اور عباس۔ ابن عوف کی کارگزاری بھی اور عثمان کا انتخاب۔ مقداد اور ابن عوف کی گفتگو۔ انتخاب عثمان کے متعلق علی اور مورخین۔ ابوسفیان اور حسین۔ عثمان کا بیلا خطبہ۔ قتل ہرمزان۔ قتال کا فقر و تبدل۔ مسلمان سپاہیوں میں غیبت کیلئے جنگ۔

حسین اور افریقہ۔ بل فہیمت اور مردان۔ ابن ماض کا غزل۔ فتح قبرس۔ ولید کی شکایت۔ نداء ثالث وغیرہ  
 طبرستان اور حسین۔ احرار مصاحف۔ خلیفہ کرا اور خلیفہ۔ جناب امیر اس زمانہ کے متعلق۔ اصحاب رسول کا  
 وفد۔ عام کے ساتھ برتاؤ۔ ابوذر کا شام اور مدینہ سے اخراج۔ رحلت ابوذر۔ سعید کا طرز عمل۔ مالک اشتر  
 کی جلا وطنی۔ شکایتی وفد۔ مشورہ۔ اہل کوفہ کی صلاح۔ اہل کوفہ کے نام خلیفہ کا خط اور اس کا جواب۔ رسول کی  
 انگوٹھی۔ عام شکایات اور جناب امیر کی وساطت۔ خلیفہ کی تقریر۔ صلاح اور معاویہ۔ معاویہ خلیفہ کا کام  
 محمد بن ابی بکر کی تقرری اور قتل کا فرمان۔ اصحاب پر اسکا اثر۔ مقدمہ۔ جماعت کو عزل کا اختیار نہ دینے کے لئے  
 ابن عمر کی صلاح۔ علی کی سفارت کا اثر اور پھر خلیفہ اور مردان کا طرز عمل۔ علی کا نہ کشتی کا عہد کو تہ ہیں۔  
 وفد کے تصفیہ کن شرائط۔ خلیفہ اور محاصرین کا مکالمہ۔ علی نے پانی بھیجا۔ حضرت عائشہ حج کے لئے روانہ ہوئیں  
 طلحہ اور عثمان۔ حسین مجاہد۔ محمد بن ابی بکر اور عثمان۔ رحلت۔ انتقام۔ اس وقت کے حال۔

## باب چہارم کانشوا اور واقعات کا خلاصہ از صفحہ ۳۵۵ تا ۳۸۳

شرح و تنقید واقعات

### باب پنجم۔ از صفحہ ۳۸۳ تا ۳۸۸

رسول کے بعد کے نظام کا سکون اور دوبارہ حرکت

علی کی خلافت کے لئے بلا فصاحت اہل کی مثال۔ خلافت کا پیشکش اور علی خلیفین معیت۔ علی کی بیعت کے واقعات۔ تقسیم  
 بیت المال اور سادہ بننے کی شکایت۔ تخلف اور اسکی وجہ۔ معاویہ اور دریافت حالات۔ بنی امیہ شام چلنے لگے۔  
 طلحہ و زبیر بعبرہ اور کوفہ کی حکومت طلب کرتے ہیں۔ عائشہ رحلت عثمان اور خلافت علی سنکر۔ تہیہ خروج۔ امامت نماز کا جھگڑا  
 اور تصفیہ۔ حضرت ام سلمہ اور عائشہ۔ ابو موسیٰ اور بیعت علی۔ علی کے حال کی روانگی۔ شام کے قاصد کا بیان۔ شورش کی خبریں اور  
 علی بنی امیہ اور اصحاب جل میں اختلان۔ اصحاب جل اور بعبرہ۔ جناب امیر کی روانگی۔ علی کے قاصد اور ابو موسیٰ۔ خود پر  
 کوئی مددگار اور علی۔ اصحاب جل کی آمادگی جنگ۔ اخف کا سوال۔ جناب امیر کا خطبہ اور اصحاب جل کے نام خط۔ جواب اور سفار  
 علی کا بجلی خطبہ۔ قبیہ جنگ۔ زبیر اور علی۔ جنگ جل۔ امیر المؤمنین کا اعلان اور اسکا جنگ کے ساتھ برتاؤ۔ حضرت عائشہ کو بعض  
 خیالات آمد کو دشواری۔ فتح کا اثر۔ کوفہ۔ معاویہ کی چیر۔ صفین کی تیاری۔ ابن ماض اور معاویہ کا ہتھیار۔ شرمیل ابن ماض  
 ابن عمر معاویہ کے پاس غزو کی روانگی۔ صفین میں جناب امیر کا خواب۔ گنار فات جنگ۔ سفارت۔ قاتلون عثمان کا سوال اور جواب

محمد منجید کی جنگ۔ معاویہ کی کوششیں۔ سخت جنگ اور لشکر شام کی حالت۔ علی فیصل کن جنگ کے لئے آمادہ ہوئے۔ حذوف کان  
جنگ امیر غزب سے آگاہ کہ نہیں۔ شکر کی مخالفت۔ حکیم کا تقریر۔ فیصلہ اور نوبت جنگ۔ جناب امیر کی وصیت۔ حکیم کا فیصلہ  
جناب امیر کا اعلان۔ فوج۔ شام کی طرف بڑھے گا تہیہ اور لشکر کا خد۔ وفات الامامین علیہ السلام۔ ایک اشکی شہادت۔  
محمد ابن ابوبکر کی شہادت۔ معاویہ کی سرحدی کوششیں۔ جناب امیر سوال کے نتائج سے مطلع کہتے ہیں۔ معاویہ سے جنگ کی  
آخری تبدیلی۔ امیر المؤمنین کی شہادت۔ آل عبدالمطلب اور حسین کو ہدایت ملے ایک قاضی معاویہ کو خبر دیتا ہے۔

## باب پنجم کا نشو از صفحہ ۳۸۸ تا ۴۳۲

واقعات کی شرح۔

## باب ششم۔ از صفحہ ۴۳۲ تا ۴۸۱

بنی ہاشم کا دائمی زوال

مسکن کی بیت۔ معاویہ بیت لیتا ہو۔ جاسوس۔ مداخلت۔ معاویہ کی جنگ کیلئے تیاری۔ حضرت امام حسن کی فوج اور اسکی حالت حسن  
اور قیس کا کچھ۔ حسن نہ می ہو کر لشکر کی نافرمانی بحریک صلح حسن کا خطبہ قیس بن سعد شہداء صلح۔ معاویہ حسن خطبہ کی خواہش کرتا ہے  
خطبہ۔ عمر فارح اور معاویہ کی تقریر۔ قیس اور معاویہ۔ حسین کلب بیت۔ صلح اور حسین۔ حسن سے صلح کے متعلق سوال و جواب  
ابن بشر اور حسین۔ اہل بصرہ۔ صلح کے متعلق حسن کا مزید جواب۔ بنی امیہ حضرت امام حسن کو توہین کرنے لگے۔ شہادت  
حسن۔ حسین زہر دینے والیا کا نام پوچھتے ہیں۔ دفن حسن۔ معاویہ کو اطلاع اور اسکی حالت۔ حسن کا رشیہ۔ علی کے دوست اور معاویہ  
تریاو۔ زیادہ شیطان علی۔ مجرا بن حدی۔ عمر ابن الحمق۔ دیگر شہداء۔ حجر کے خلاف مقدمہ۔ شہادت حجر حسین اور معاویہ کی خط  
کو کتابت۔ شہداء کو احد کی قبریں۔ دوسری یزید کی کوشش۔ کہ میں حسین کا خطبہ حسین اور قسطنطین۔ معاویہ اور حسین بن  
سخنی سے گفتگو۔ معاویہ کے اعلان بیعت کے متعلق لوگوں کو حسین کا جواب۔ ابن خالد اور عایشہ کی رحلت۔ معاویہ کی رحلت  
یزید کو اختیارات کی حوالگی اور وصیت۔ یزید کی تقریر۔ حسین کے متعلق روایتیں اور حضرت کے اقوال۔ کینیت۔  
تولیت۔ نقض خاتم۔ عدد اولاد و زوجات۔

## باب ششم کا نشو از صفحہ ۴۸۱ تا ۵۲۱

شیخ واقعات۔ معاویہ قیام باہر احکام شریعت کیلئے نہیں لڑتا تھا بلکہ یہ سید شیعہ کی تقریر انقباض صلح حسن کی بحث۔

## باب ہفتم از صفحہ ۵۲۲ تا ۶۳۸

حسین۔ رجعت تک

تبرہ۔

# بسم اللہ الرحمن الرحیم شہید اعظم یعنی

حضرت امام حسین علیہ السلام کی سوانح عمری  
 پہلا حصہ

## مقدمہ

کسی بڑے واقعہ کے قبل اس کے اسباب مجتمع ہوتے رہتے ہیں اور وقوع کے بعد اس کے نتائج ایک ناممکن اثر دکھاتے رہتے ہیں اگر کسی بڑے واقعہ کو دیکھنے کے بعد اس کے نتائج پر غور نہ کرنا غفلت و کوتاہی ہے جو اس طرح اس کی نسبت میں تصور سے کام لینا کہ وہ بڑے اسباب کا نتیجہ نہ تھا نتیجہ کو بغیر سبب کے ہیا کر دینا ہوگا۔  
 پیش نظر تحریر متذکرہ صدر اخبار کا نتیجہ ہے۔

یہ ہم سب لوگوں کے اچھی طرح ذہن نشین ہو گیا ہے کہ حسین کی شہادت ایک ایسا واقعہ عظیم ہے جیسا کہ کبھی کہیں ہوا اور نہ خود تاریخ اسلام اس کا مقابل لاسکی مل یا ضیاء و تاریکی تاریخ اگر اس طرح قبول کر لیں گے جس طرح اس وقت ہمارے سامنے موجود ہے جب بھی ان کا کوئی شہید یا سلسلہ ہمدان شہادت ہمارے شہید کی عظمت و شرف و عمل کے مقابلہ کا حوصلہ کر سکے گا و لایا ہی نہ آسکے اور ان کی تکلیفیں حسین کے انبوه معائب چھیپاتے ہوئے نظر میں نہی قدر اجائیگی اور کسی سچا سچ کا پیسنے والا ہمارے ان شہداء کو ان کے سامنے لوگا ہو جائیگا جن پر ہمارے شہداء خون و ہنسی صلیب سیدہ جسم کی پونڈیں حسین کے ہمارے میں چھپنے والے ہتھیار تیر و نیزے کی انبوہ کے سامنے ہے ہونگی ہمارے شہید کی تاریخ ہم اس حیثیت کی تاریخ جو دشمنوں کے قلم و زبان نے ہمارے حوالہ کیا ہے۔ میں کا دو واقعہ کا کوئی زندہ نہ چھو گیا اگر کوئی واقعہ نگاری کر سکتا تھا تو علی ابن الحسین اور خدرت عصمت امام

واقعہ سبب  
 اور نتیجہ

شہادت حسین  
 کی عظمت و مقابل  
 مل ماضیہ

حسین کی شہادت  
 واقعات کو کونسل



زین العابدین علیہ السلام اپنی قید سے بہت پہلے بستر عیالات پر مقید تھے اور پردہ نشین ہو بیجا حسینؑ کی زندگی تک  
بہرہ وانی حالات بہت کچھ خیر تھیں لیکن حسینؑ کی شہادت کے بعد نہ صرف علی ابن الحسینؑ اپنے بستر بیماری سے کچھ  
کہ وہ اسکے بعد کے واقعات دیکھیں بلکہ مخدرات عصمت نے بھی یہ دیکھا کہ حسینؑ اپنے تقاضاے غیر کے  
خلاف عام رنگا ہین دیکھنی ہو گئی۔

کوئی وقت ہوا اسکے متعلق سمجھنے کی ضرورت کے موافق ان مظلوموں کی تاریخ جو زمین تاریخ کا ترقی کی ہوا  
تھا اور انکی ایک انکے پیشتر کے اولیاء اور شہداء کا زمانہ اس حیثیت کا نہ تھا جس واقعات اور فرائض کے خصال اپنی  
تاریخ کی ایسی آسانیاں ہوں جیسی انکے زمانہ میں تھیں خود اسلام جو اس واقعہ سے ۳۷ برس قبل سے  
نشو و نما پا رہا تھا اسکے متعلق ایک فرانسیسی مورخ بہت کچھ صحیح بیان کرتا ہے کہ ایک مذہب کا تعجب خیز  
منظر پیش نظر کرتا ہے جسکا دن کی صاف دشمنی میں وجود ہو رہا ہے یہ سب تاریخی زمانہ کی اسحوں کا کچھ واقعہ ہے  
حسینؑ کی شہادت کے تاریخ اسلام پر عام اس سے کہ وہ گذشتہ ہوا یا زندہ ایسی تیز نشونی دلائی جس بہت ایسے  
واقعات کا اصلی رنگ معلوم ہو گیا جو بغیر اس قوی اشارہ کے بے توجہی سے گزر جاتے بڑا اہم غرض اور حقیقت  
بمشکل چپائے چھپ سکتی ہے۔

جو کچھ مجھے اپنے اس سب پر غم فرض کے متعلق کرنا ہوا وہ یہ کہ میں اس دعویٰ پر قناعت نہ کروں کہ شہاد حسینؑ  
ایک واقعہ عظیم ہی بلکہ یہ دکھائوں بھی کہ حقیقتاً یہ نہ صرف اسلام بلکہ عالم کی تاریخ کے شہور واقعات میں  
ایک سرمایہ حیات اور عظیم سانحہ ہے جس حد تک حسینؑ کی سوانح عمری بلا کسی زیادہ غیر متعلق اثر کے قبول کر سکے  
میرا فرض ہی تمام نہ ہو جائے گا کہ میں سانحہ کو بحیثیت اسکے سانحہ ہو سکے یہاں کہ دونوں دوس نہیں یہ ہوش تو  
بہت کچھ مانہ حال کے اس جائز متور خاندان غمناک کی تاریخ کی کہ واقعہ کو صرف بیان کر دینا قصہ خوانی سے  
زیادہ مفید نہیں ہو بلکہ اس کتاب کی ہیغرض تھی کہ واقعہ صرف میں حیثیت الواقعہ بیان کیا جائے بلکہ اسے سب  
پیش پر یہ جذبہ حسیاد سے نظر آئی جائے اس سے امید کی جاتی ہے کہ جب حجاب دور نہ دے جائیگا تو واقعات  
مجموعی حیثیت سے اس سے زیادہ سمجھ میں آئیگا جس قدر حقیقت واقعہ پڑھ جانے کے سبب میں آئیگی کہ  
اب نہ صرف اسباب بلکہ تاریخ نے بھی اسے سمجھنے میں مدد دی ہوگی۔

فطری یہیں خیال کا پیرا ہونا کہ "اما قلیل العبرہ" لکنہ والے کے اسباب شہادت جسکی ہمیں ہر ایک عالم  
شاہد اور مظلومیت پر ایک زمانہ اشک حسرت بہا رہا ہے نہایت مسلسل خلاف انسانیت پر حجاز اور  
اسباب شہادت کا  
خاصہ

فدا اور انکے خصال  
بجہاد کی آسانی

شہاد حسین سے  
بہت سے واقعات کا  
اصلی رنگ معلوم  
ہو گیا۔  
ولف کا کام

اسباب شہادت کا  
خاصہ

ایسی مصلحت کے تابع ہوئے جس میں شخص اور قوم کو فتنہ سے بچا جا سکتا ہو گا۔ اور خود غرضیوں کی جفا کیسے ہی کر بیو غلامانہ فعل کے کرنے سے رشتہ نہ پیدا کرتی ہوئی۔ بلکہ تدبیر میں کسی اتحاد ہٹ کے پیدا ہونے کو نتیجہ حاصل کرنے کے جو ش میں نہوری سمجھتے ہوئے اور اپنی عدم ہمدردانہ ضد کو متعطلال سمجھ کر اپنے فعل کا جواز اور اپنا اطمینان کر لیتے ہوئے۔ آج اس جواز اور نئے امن اطمینان کے کیسا ہی فساد اور ایسی ہی تکلیف انکی روش کے خلاف شخص یا اشخاص کیلئے کیوں نہ پیدا کر دی ہو۔ یا وہ زمانہ کیلئے ایسی ہی بُری مثال کیوں نہ ہو۔

افسوس ایسا ہی تھا امثالین شاذ نہیں ہیں۔ اور اگر کسی دانست میں شاذ ہوں بھی تو وہ انداز اور اسباب جن سے مثالوں کی سی صورت تیار ہوتی ہے کسی طرح شاذ نہیں ہیں۔

وہ اسباب جن کا نتیجہ شہادت حسین تھی اپنی ساخت کے لحاظ سے کبھی نرم لیکن خدی مسلسل اور کبھی سخت لیکن رشتے کے قطع کرنے والے نہ تھے۔ ایسا نہ ہونا سوچتی ہوئی مصلحت، بلکہ نامقبولیت پیدا نہ کرنا خیال تھا اور نہ حسین۔ یا ان کے پہلے انکی مصلحت کے ترک یا دوسرے لفظوں میں وہ جن کی مصلحت کے حسین عامل تھے بہت بے تشرقی ہو گئے ہوتے۔ اس سے ظاہر ہو گا، عین مصلحت میں فرق نہ تھا۔ اگر تھا تو سختی کے درجہ کا اختیار حکومت کے ساتھ رشتہ کے قطع کر دینے کی سی سختی نہ کرنے کی وجہ سے گذشتہ تدبیر کا مایاب ہونے اس وجہ سے کہ ظاہری بے عنوانیوں نے نہ ہونے کے سبب لوگ تجاہل میں رہے۔ یا لوگ اس تدبیری اندر ولی قضا کا موافقت کی اذیت اور صحیح انداز نہ کر سکے۔ درحالیکہ جس وقت حسین شہید ہوئے رشتہ استعدا کچھ گئے تھے کچھ ٹوٹ جائے کوئی صورت نہ رہی تھی۔ یہ کچھ اتفاق اور لاعلمی نہ تھا بلکہ اس وقت کے تدبیر گذشتہ روش اور اسکے ترک کو تو نے بعد اب اس حد تک سستی کرنے کو اپنے لئے مخدوش نہ سمجھتے تھے کہ نہ وہ سمجھتے تھے کہ حسین کی مصلحت ایسی اور استعدا کو توڑ دینی چلی رہی ہو کہ اس سے کسی قسم کا خون نہیں ہو اور اس میں اب اٹھان کی قوت باقی نہیں ہو سیکے اس حالت کو کچھ دنوں اور عالم نزع میں رہنے دینا ایک اپنے لئے غیر ضروری اور مخدوش وجوہ کے۔ بقا کی کھٹک تو ہم کو۔ لوریان دینا ہے۔

ملکی رقابت کے اس لطیف توہم نے۔ درحالیکہ ملکی رقابت کا خواب بھی نہیں دیکھا جا سکتا تھا۔ بنی امیہ کو تباہ کنی کی حد تک تباہ کیا طلبائے تاریخ کے لئے تصور کی یہ سب سے حیرت خیز خوراک ہو گئی کہ اس حالت میں جسکی بے توفی کا صحیح اندازہ کیا گیا تھا اس طرح ایسی بے رکاوٹ و توت پیدا ہو گئی جو مرثب

حسین کے پہلے  
حسین کے زمانہ کا  
مصلحت کا وقت

بنی امیہ کی تباہی کا  
سبب

مختلف الاشرف  
ہیجان

فوجوں کے ریلے غزافوں کی پرتوتہ اور اولو سیاسی موقع شناس نگاہوں کے انداز پر غالب گئی ایک گتھی جسے  
عالم غیب سے نظر آئے تھے وہی مقدس حسین و امین ہوں یہی تہمین آگ بجھتی تھی اسکی پوشی پس پوشی کہانی تھی اسکی  
سخت گرمی و شمعان لعل رسالت کی نایوں کے مغز جلا رہی تھی انکے پیچھے جدت سے بھرے تھے لیکن اسکی وہ نگوار گری  
عامہ مسلمین کی رگوں میں تیزی بکھرتی پھر دی اور اتفاق پر آگ آتی تھی انہیں بگڑتے غافلانہ سنا پنا ترچہ نجات  
ہوتا تھا اور اب حسین مطلق شہید نہ رہ گیا تھا کہ اسے کہنی امیر اسلام و عدل ہلکے عتیریں و حسن بن ابواسیطہ مطلق  
اس قابل نہیں ہیں کہ مسلمانوں کے والی امر مسلمین بقیہ پر ہو لکھنؤ اسکی امداد تہمت بخندہ نون تک شہید کی صفات  
اور پیر شہین گوئی کے حوافض آپس کی عداوتوں سے دم توڑتی رہی اسوقت بھی مشہور باب کا بیابا با الملک  
اپنے مشہور عامل حجاج کو لکھتا ہے کہ مجھے آل رسول کے خون سے بچانا ہی اسی ہوشیہ بیشہ کے پینے سے ورنہ  
ذلت سے وہب گنگا و نہین اپنی اناہار قومیت سے بڑھ کر کہانی شرمہ کرات نہ تھی اگر نہ یہیں انکی نہ بیان باور گتھی  
کے شکم میں دفن کے قابل سمجھی گئی ہوں بلکہ اس سے زیادہ مناسب مقامات پر نقل کیے ہیں۔ تو انہیں کا انرا باور گتھی  
اپنے چھٹے ہوئے لباس سے گلیوں میں صراط ساقیالہ میں ہوں اناس کا آخری بادشاہ تھے عبرت حال  
شہید جسکی بیٹی مارحیبتوں پر اسکی قابل و میت پر پاس بھی تھی اپنی تہمت کے بعد صرف  
ایک بات کا پیرا سا معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ کہ اسلام کے یہ سبب بڑے دشمن دنیا سے مشوئے جانیں پیاں تھیں  
وہ مثل گئے حسین اپنی غرض تہادت میں کاہ یاب ہو نہ اسکے ساتھ ہی لوگوں میں حسین کے ساتھ جس درجہ کی  
بہر دی اور محبت پیدا ہو گئی وہ قطع کے شہد سے جو عقد رالائرتھی اسقدر مدد دی کرتے والوں میں آپس میں  
ایسی کچھ تھی اور سبب پیدا کرتی تھی اچھا اے انبیاء اپنی نسی دنیا گت میں حاصل ہونا ناممکن تھا اس لیے کہ  
حسین کے ساتھ بہر دی کے جذبات ان عناصر سے بنے تھے جو اہل عالم کے نزدیک جوشہ قابل وقعت تھا لوگوں  
میں ایسا ہیجان پیدا ہو گیا علی انصاری قوی اور خصوصیات انکی کی پوش قدر شناسی تھی اور جو چہاں جاتا  
اور تربیت خصایا کا پہلا زمین سو زبان قریب قومیت کے مد کر سے چند یاد ہو میرا مجرور ثانی تھے حسین نے  
دین کو زندہ کیا جیسے اپنی ناسے جہاد کے بجائے یہ درد رشن اور بندھنار گئے جسکا سایہ صالح صفات  
انسانی کی پرہیزگاری سے

حسین کے ساتھ  
بہر دی کے  
جذبات

کہ شہدہ مطہر کے انصار کے انصاری سے یہ خیال مدعا ہو گا کہ واقعہ شہداء کے نتیجہ نہایت غمیر تھا  
حسین و متفادہ تو ان میں سے ایک تھی کہ قبول کرنے میں متروک ہو تو یہ زیادہ واضح ہو گا کہ اس واقعہ نے

جوش بہر دی  
جوش ہوا و تہ  
غالب آگیا



اسی طرح گذشتہ فقرو سے کم مدبرانہ لیکن اُس سے زیادہ قوت مضر عملی حیثیت سے یہ فقروں کو غلط  
 پرچین کا ذکر حرام ہے کہ نہیں معلوم فتوہ دیتے وقت مفتی کو یہ یاد تھا یا نہیں کہ وہ شجاع اسلام کے نواسے کے ذکر  
 کے متعلق اپنے اسلامی احسان شناسی پر عکس ڈال رہا ہے۔ دین کے انون کے جیامصون کی ایسی پچھوال  
 شاید ہی کوئی لائی جاسکتی ہو لیکن اس فتویٰ سے زیادہ حیرت خیز ان مسلمانوں کا اقتضا سے اسلام ہی  
 جو آج تک اس فقرو کو دہرا دیتے ہیں بغیر اس پہلو پر نظر ڈالے جسے گذشتہ سطور میں توجہ دلائی  
 گئی یا بلا یہ سوچنے ہوئے کہ اس فقرو کی مصلحت اُسکے بانیان مصلحت اور گرد و پیش کے اتفاقات  
 کو فنا ہوئے صدیاں گذر گئیں کبھی وقت تھا کہ ایسا کہنا۔ کہنے والوں میں امیرِ مصلحت پیدا کرتا تھا  
 اور تاویل حکومت کے ماتحتی میں تھی۔ اب یہ شہتار فروشی سے زیادہ نافع نہیں ہے لیکن یہ یاد رکھنا  
 چاہیے کہ اب وہ زمانہ نہیں ہے بلکہ ایسا کہنا کہنے اور سننے والے دونوں کے لیے مضر ہے۔ اس لیے  
 کہ اس سے وہ اکیلی امید کہ ہم سب نبی کے نواسے کی جہر دی پر متفق ہو کر اپنے گذشتہ نا اتفاقیوں کے کارناموں  
 کو بھلا دیجئے کمزور ہوتی ہے۔

نواسہ رسول کی  
 جہر دی اتفاق کا  
 ایک ملا ہے۔

مجھے گذشتہ دونوں فقروں کے متعلق اس قدر یاد رکھنا ہے کہ ان دونوں جلوں کی مصلحت میں بعینہ وہ  
 فرق ہے جو نزدیک کے پہلے اور نزدیک کی مصلحت میں فرق تھا۔ یہ بھی کہنا میں کہنے والے کی دور بینی کے ساتھ  
 انصاف سمجھتا ہوں کہ وہ اسباب شہادت حسین کو خوب سمجھا تھا۔ وہ نزدیک کی مصلحت کا حامی ہوتا تھا اس لیے یہ  
 بیگمائی نہ سکھایا ہوتا کہ لگا ہوا اس سے بہت آگے بڑھ سکتی ہیں جسکے سمجھنے کا راستہ نہایت ہموار رکھا  
 ہے۔ میں ہر زمانہ میں ان فقرات کو درج حضرت کا مناسب تمیز نہیں کر سکتا لیکن یہ کہہ سکتا ہوں کہ یہ  
 تلوار سے زیادہ خوفناک کوشش تھی جس سے خاندان رسالت کا نام مٹایا جا رہا تھا! ان لوگوں نے  
 اپنے مقتول آقاؑ اور جس کو ایسی قبر کے حوالہ نہیں کیا جو زمانہ کے ساتھ نہ منٹ جاتی ہو بلکہ ان چمنوں کو  
 شیش کی قبر میں دفن کیا جس سے اگر مقتول سے جہر دی کرنے والوں کی نفرت و حقارت آج تک زندہ  
 تو فتویٰ دینے والوں کی مصلحت کے ساتھ دینے والے بنگ آنکے عکس کو دیکھتے ہیں اور اسکی حفاظت کرتے  
 ہیں۔ میں تصفیہ نہیں کر سکتا کہ کن زیادہ قابل الزام ہے۔ وہ جس نے قتل کیا یا وہ جسے قاتلانہ مصلحت کی حمایت  
 کی اور اسے کاغذ کی جویش پورے والی زبان کے حوالہ کر دیا۔ اس سے ظاہر ہو گا کہ متذکرہ فقرات اپنے شہدائے  
 اور طینت میں مسلمانوں کے پسند کے لائق نہیں ہو سکتے۔

مسلمانوں کے  
 مخالف شہدائے  
 طینت

ہماری قوم کے کل جاہل اور عالم افراد پیدائش سے لیکر موت تک سب سے زیادہ اس امر کے متنبی معلوم کرتے ہیں کہ دوسری مجلس میں پہلی مجلس سے زیادہ ماحکم کریں حسین کی وہ مظلوم صورت جن پر ان کے عزیز ترین رفقاء غم نقش ہوا ان کے سامنے آگروا کہتی ہو کہ: میں کہہ سکتی ہوں کہ یہ عالم کئی بولے ہی شاید زنگرس شہلاکرستین ہمارے بچے۔ جوان۔ بوڑھے۔ لڑکیاں۔ مائیں۔ بہنیں اس طرح اس زمانہ گزرنے کے باوجود بچے ہوئے غم میں مروتی ہیں جس طرح وہ اپنے عزیز ترین پروردگار کوئی تہیں۔ اللہ اپنے سر پر ہنڈکوتے ہیں۔ وہ بھی ہمارے ساتھ اپنے سر کے بال کھول دیتی ہیں اور اپنے اسباب آرائش کو اس طرح بہو بجاتی ہیں کہ گویا انہیں انکی نمائش سے کبھی کوئی آٹائی کنوری یا پتہ وقی رغبت ہی نہ تھی۔ ہر ایک کا جوش غم اس خیال سے بڑھتا جاتا ہے کہ بقیہ آل رسالت کو کربلا سے دمشق تک روکا وقت تھا اور نہ روکنے کی اجازت تھی۔ انہیں تجربہ اور یقین تھا کہ ہمیں روٹے دیکھ کر کوئی میرحرم ہاتھ ہمدردی کے لئے نیز سے کی اتنی بڑھادے گا۔

اس طرح ہمارے افراد خاندان اور قوم اس مظلوم کے ماتم میں متفق ہو۔ ایک خیال۔ ایک ہمدردی۔ غم غصہ نفرت۔ حقارت۔ محبت پسندیدگی کے جذبات ایک وقت میں قوم کے دل سے لیکر اعلیٰ تک تقسیم ہوتے رہتے ہیں۔ ایک دریا ہوں لیتا رہتا ہوں اور کبھی ہم اپنے قومی غم کی مجلسیں تمام نہیں کرتے جب تک ہم یا یقینی کنت معہم فانودونوزا عظیم۔ نہ کہہ لیں

لیکن قوم کا زیادہ حصہ جاہل ہے۔ اگرچہ شکل سے اسکے حسین کی کوئی مصیبت ہو جسے اسکا ہر خون جانتا ہو مگر اسے اسباب شہادت حسین معلوم ہیں اور نہ وہ کریاں جنکے جوڑ دینے سے یہ خوفناک زنجیر نجاتی مضمون استعدائے انسان نہیں ہے کہ وہ کند اور سید نہ ہو سکے والے خیال کے انداز سانی سے سما سکے اور نہ خود قوم کے وہ لوگ جن پر پڑھے لکھے کا اطلاق ہوتا ہو عموماً تاریخ اور خصوصاً فلسفہ تاریخ اسلام اور اسکے ان ہار یک نکات پر توجہ کرتے ہیں۔ بہت سے ایسے ضرور ہیں جو ان واقعات اور اشکات سے واقف ہیں جن سے اسباب شہادت سمجھے جاتے ہیں لیکن انہیں بھی اسکا قابل اثر اندازہ نہیں۔ اسکے عکس میں بے احتیاط غلو اور بے جا زہ مبالغہ نے بھی اثر کیا۔

واقعہ خواتون میں سب ایسے نہ تھے جو مضامین الفاظ اور انداز کے شکل انتخاب کا صحیح حس رکھتے۔ انہیں اکثر غلو کے ایسے مکرور احتیاط کے فقوں سے کہ کوئی مصیبت ایسی نہ تھی جو امام حسین پر زور شہادت میں احتیاطی

غم حسین کا اثر

جذبات کی کیرنگی

اسباب شہادت کی عام لاعلمی جو غلطی ہو جاتی ہے۔

نویز انتخاب انداز کی دشواری اور بے احتیاطی

گندری "مدا جس صورت سے اس امر میں ڈر لائے ہیں" اہتمام کیا جائے اور جسطرح کوشش اس میں  
 صورت ہو وہ سب ایک حد تک مقبول ہو" یا "مصائب و فضاائل کی روایتوں میں زیادہ تحقیق کدہ پر  
 نہ ہوں بشرطیکہ وہ خلاف ضروریات مذہب نہ ہو" مدد ملی۔ انہیں "کوئی" "جسطرح" جس صورت  
 "تحقیق کدہ پر نہ ہوں" میں پوری اور بے رکاوٹ وسعت نظری۔ اور پھر اسکے بعد جولائی طبیعت  
 اور توجہ تصنیف کا روکننا مشکل ہو گیا۔ انہوں نے ذمہ داروں یا صاحب مس لوگوں کی خاموشی سے  
 قطع اٹھایا بلکہ بے احتیاط ہوتے گئے۔ انکی چاشنی سامعین کا مذاق خراب کرتی رہی اور گویا یہ پہلے ہی  
 واقعہ خوانی کی ایک مستند شان ہو گئی۔ بقول السید امیر علی صاحب جیسا وہ ایشہ مکسلاف اسلام میں  
 ہیں کہ نہ اثر کے دائروں کے وسیع ہونے یا زمانہ کے گزرنے سے فضا اور کہانیوں کا پیدا ہونا لازمی  
 ہو کہ وہ بادشاہوں اور لوگوں کے مذاج اور مذاق کے موافق ہو۔ انسان کی اس فطری خواہش کے  
 اثر سے کہ وہ اپنے مخصوص مذہب کے احکام کو اپنے خاص میلان سے دیکھے کسی مذہب کو مضر  
 نہیں

مذہب کے عام وسیع مفہوم سے قطع نظر کہ میں اس وقت اپنی قوم کے سب سے دلپسند شغل کا تذکرہ  
 کر رہا ہوں ایسے لوگ ہیں جو اب بھی ذکر حسین کی مخالفت کو ایک رسمی ورثہ سمجھتے ہیں وہ اکثر  
 پیش پا افتادہ اعتراضات کو اپنی تائید سمجھنے لگے ہیں اور اس سچھلے کو بھی کہ ہم خود ہمارے  
 اعتراض کے مفہوم سے دور ہیں اسے اپنی اصلی وجہ عداوت کے جوش میں جاہل کے ساتھ سنتے  
 ہیں۔ ایسے کئی نامی تمام غرض یہ ہو کہ وہ غیر صریح پہلووں سے اس امر میں کامیاب ہوں کہ  
 ذکر حسین نہ کیا جائے۔ انکی غرض اپنے تمام مسخر سارے طنز اور کل پہلووں سے اصلاح نہیں ہے  
 بلکہ محو کردینا ہے اسکے لئے صرف یہ کہنا ہو کہ اگر صدیوں کے تجربہ نے اب تک یہ انکے ذہن  
 نشین نہ کیا ہو کہ حسین کے ساتھ جوش عداوت پر انکے ساتھ جوش محبت و ہمدردی ہمیشہ غالب  
 رہا تو وہ چھوڑ دیکھیں گے کہ سطور باوجود تمام ہی ترش خراش کی مخالفتوں کے ذکر حسین اس چہار  
 کی طرح جوخت طوفان کے بعد نسبتاً کمزور تلاطم میں خوشنوائی سے پانی چیرتا ہوا سینٹا لے گا تو اس  
 کی طرح بڑھتا چلا جاتا ہے روز افزون تر رہے گا۔

حسین کے  
 معترضین کی  
 غرض۔

غیر حسین کا شہر

اس جگہ مجھے اُن لوگوں سے بھی یہ کہنا چاہیو جو اب ان اصلاح ہیں کہ سر کے بل کسی امر کی



مصلحتوں سے  
ایک لفظ

اصلی میں جدی کرنا اس مختصر یاد و مضر کو کہ تباہی اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے تباہی اپنی معمولی روش سے  
شاید اس قدر جدی اپنی خوفناک حالت نہ ہو چکے گی جقدر اصلاح کی فوری کوشش و رسومات پیشین سے چھڑ کر  
ایک لمحہ ہی انقلاب پیدا کرے گی اور ایسے کچھ نہ کہ تباہی کو گرم فقا کیوں ہی سوچنی ہوگا، آہستہ قدم مثال  
تیری بھی اصلاح جس سے لوگ مصلح کے خیالات کے غور کرتے جائیں غالباً مفید ہو کر ناسوچنے سے کہیں زیادہ  
مشکل ہو۔ بلکہ نظام مذہبی کی موجودہ عملی صورت تریب اور فلسفہ نہ بے انتظامی میں مسلمانوں کے کسی رسوم مذہبی کے  
پچھے پڑنا عقل کے خلاف ہو گا جب تک اصلاح شدہ رسم کا خون نہ پیش نہ کیا جائے یا قایم مقام طرز عمل کی  
آسانیاں مہیا نہ کر دی جائیں۔

اسباب شہادت  
خلاصہ

واقعہ شہادت اگر مختصر لفظوں میں سمجھایا جائے یا اگر تمام کا خلاصہ کسی مختصر عبارت میں سما کر جمع کیا جائے  
تو یہ کہا جاسکتا ہو کہ ایک بڑی جماعت ہمیشہ اس امر کی درپے تھی کہ نبوت اور خلافت ایک خاندان  
میں نہ ہو اور دوسری جماعت کرم النفسانہ شان سے اگر خلافت نہ ملنے پر ناسعت نہ تھی تو اس پر  
ہر تن کو شان تھی کہ وہ مذہب کا اصلی وقار قائم رکھتے۔ ایک اپنی کوشش میں اس پر آمادہ تھی کہ  
اپنی مصلحت پر زور دیتی جائے اگرچہ وہ اسلام کے خلاف اور بانی اسلام کے ساتھ نا احسان شناسی  
کیون نہ ہو اور دوسری اس استقلال سے مسلح تھی کہ اپنے قائم شدہ حق سے انکار نہ کرے اور  
دوسرے غیر مستحق کو جائز ذمہ دار دین نہ سمجھنے میں اگر تمام قابل شمار تکلیفیں بھی گزر جائیں تو وہ  
حیرت خیز صبر کے ساتھ برداشت کیجائے۔

اس مشکل جبر و ملاو کرشاکش کا نقشہ ایسے کسی واقعہ خوان کے ہاتھوں کچا ہوا دیکھنا جس نے وقت  
کے اس عروج و زوال کی کوشش پر کفر و توجہ بھی نہیں کی ہے حسین طبائع کی مشکل شان اور  
خاموشانہ رفتار خیال کی گرفت اور عمل کی تنقید کرنی ہے۔ اس عظیم الشان واقعہ کو ناقدری اور بے  
توجہی سے ایسے خیال اور ایسی زبانوں کے حوالہ کر دینا ہے جو شایان سے بہت پیچھے ہیں۔ اس پر نہ  
سمجھنا چاہیے کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ بعض مشہور مثالیں اس انداز و روان الفاظ میں بیان کی جائیں  
جو عام مجالس میں ہر طبقہ کے سامعین کے لیے موزوں نہ ہوں۔ ایسا کرنا عام توجہ میں انقباض پیدا  
کرے گا اور یہ مفید غرض کہ ذکر حسین عام کیا جائے۔ فوت ہو جائے گی۔ یہ ہمیشہ یاد رکھنا چاہیے  
کہ ایسی روش اختیار کرنے والا کسی طرح مقبولیت نہ حاصل کرے گا۔ بلکہ وہ حسین کو اپنی ناقصانہ

مصلحت



رفتہ کجوش میں نقصان پہنچانے کا زمانہ حال کے کشاکش کی تاریخ لے گا اس غیر مفید عنصر کو ہٹا دینا  
ایک جزو قرار دیا تو کیا معلوم اندر روش جسکی اب تک مفید تقلید کی گئی ہے عقل کے سایہ سے دور کر کے  
بجا احتیاطا مذہبات کے تالچ کر دی گئی اور دلپسند لفظوں میں سمجھاؤں کہ کیسی ہی جوش و خروش میں  
حسین کے جسکی پیروی سب سے اچھی مصلحت ہوگی۔

ذکر حسین کے فضائل  
باتوں میں سے  
اثر۔

لیکن بہ حال میں بغیر کہ نہیں رہ سکتا کہ اگر ذکر حسین اُس سے زیادہ شایان لوگوں کے ہاتھ نہیں رہتا  
جیسا اب تک رہا تو غالباً ہم اپنی قوم اور افراد کو عملاً زیادہ لطیف و انحال زیادہ حق پسند زیادہ  
مستقل اور زیادہ ملا اور جا ہوا پاتے۔ اُنکے خصائل قومی اور روح مذہب کی دوبارہ نمود اگر ایسے  
سنوارنے والوں اور رہنماؤں کے زیر ہدایت رہتی جو مناسب تعمیر کے لائق ہوتے تو حمار اُس سے  
زیادہ قوی ہونا جیسا ہم اپنے کو پاتے ہیں عجب خیر ہوتا۔ جس طرح ہم اس وقت اپنے عین وجود یا فائدہ جانے  
کو سب سے بڑا معجزہ سمجھتے ہیں۔ یہ معجزہ صا در نہیں ہو سکتا تھا اگر شہادت حسین کا ایسا قوی سبب نہ ہوتا۔  
شہادت حسین نہیں ہو سکتی تھی اگر وہ شہادت اس قدر عظیم نہ ہوتی۔ یا کیسے قیاس کی جرأت کیجا سکتی  
ہے کہ ایسی عظیم الشان قربانی کسی معمولی یا کمزور دھرم کے لئے گوارہ کیجا سکتی تھی۔

قربانی کی عظمت  
و جسکی عظمت ہے

لیکن حسین کا مقدس خون اسلام کے مہر جہاں ہوئے پھول کے ساتھ یہہہ کر سکتا تھا کہ اُس میں پھر ایسی  
زندگی کے آثار پیدا ہو جائیں جس سے مناسب بیماری کے ساتھ گزشتہ حسن کی تصویریں واضح ہوتی  
جائیں اور ایک زمانہ اُسے پھر تازگی کا شباب سمجھنے لگے لیکن یہہہ نہیں ہو سکتا تھا کہ وہ ہر زمانہ میں اس  
مناسب بیماری کے نمودار بھی ہو سکتے بلکہ شخص چاہیے تھا جسے حسین کی روح اقدس اپنے سایہ سے ہدایت  
کرتی تھی ایسے شخص چاہیے تھے جو صفات حسینہ کے صحیح جس بوزندہ اور دل کے قابل ہوتے۔

حسین کا مقدس  
خون آثار حیات  
کا دلیہ ہے

فائدہ ہوا حسین نے روک دیا اور گویا اگر ہمارے پیچھے ایک نولاد کی دیوار بنادی کہ ہم بیٹریوں کے بل  
نہ نہیں ٹوٹا گٹر جسے کے لئے ایک حاف کیا ہو میدان دکھا دیا نہ ذل کا رنگ جانا ترقی نہیں ہے۔  
اگر ذل کے رنگ جاتے ترقی کا کوشش ممکن ہے۔ در اخیالیکہ زوال کے رکنے کے قوی اسباب ہونے  
پر تمام کوششیں زوال کے روکنے کے لئے صرف کیجا تھیں نہ اگے بڑھنے اور ترقی کے لئے اسکا بعد کی  
ضرورت تھی کہ ہم ایسی قوی نہ ملانی کے تالچ رکھے جاتے جو میں چلائی۔ چلائی رہتی اور چلنے کی قابلیت  
سے نسل کرتی تھی۔ یہہہ مصلحت کا کام نہ تھا۔ حسین کی کام بھی کیا جاتا بلکہ وہ شہادت حسین کے

کیسے لوگ ذکر  
حسین کے شایان  
شہاد حسین  
کا اثر

اس کی تسلسل سبب اور ترقی ہوتی صفات قومی کا بنانا یا دوبارہ سوال ہونے کے بعد نہ ہاں نہ نہیں  
دماغ اور ارادے کا کام ہے اور نہ تھوڑی دیر کا مشغلہ بلکہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ اس بڑے کام کی  
کوئی حد نہیں ہے اور نہ اس ترقی کی تکمیل کے لیے کوئی زمانہ اس کی انتہا ہے۔

زیر بحث مضمون اس قدر دلچسپ ہے کہ ناظر کو اس میں تھوڑی دیر اور الجھائے کہ نہ شاید مقدمہ کا  
لحاظ کرنے پر بھی خلاف توقع نہ ہو خصوصاً جبکہ ہمیں آخرین اسکے اشارات کی ضرورت ہوگی۔

نبی علی کی تعریف بحیثیت قوم گیر کہ یہ نہیں ہے کہ انہوں نے قوم میں صفات قومی کو کامل کر دیا  
نہیں بلکہ دین کی کامل کر دیا، "وہ دین" جسکی غیر قومیں معترف ہیں کہ اپنے تعجب خیز اخوت پسند  
اور تسویہ حقوق میں الا قوام اصول کی قوت سے دنیا میں حیرت خیز اثر ڈال گیا حال یہاں ہے اور ڈالے گا۔  
اس جگہ میں عام موضحین عالم کو جنہیں اسلام کے سمجھنے میں کمی ہے اور جنہیں خواہ اس مصلحت کا  
ساتھ نہ بین دنیا ہے کہ حتی الوسع بے احتیاطی سے بھی اسلام اور شریع اسلام کی تعریف نہ کی جائے  
اس امر پر توجہ دلاؤنی گا کہ محض اصول اسلام اور اسکے شعور سے باقی اسلام کو سمجھنا نا کافی ہے

جب تک اسمیں ذات رسول شامل نہ کی جائے کیسا ہی عمدہ اصول اثر نہیں کیا کرتا جب تک  
کہ اسکے سمجھانے اور سنانے والی ذات نہیں ہوتی۔ اور ایسی ذات جو عمدہ اصول کے ساتھ  
اثر ڈالتی ہے کہ یہی عالم نہ پیدا کرتی جب تک اسمیں شایان قابلیتیں نہ ہوں جن سے عموماً غیر قوم  
موضحین نے جہان اس مفید نکتے سے اعراض کیا ہے وہاں ہر مفید اور عمدہ صورتوں کو اس روشنی  
میں دیکھا یا دکھایا ہے جس سے نہ جانے والا ہیا نک ہو۔ وہی خوبیاں جو انکے کسی ہیرو اور قوم گیر  
مائیہ ناز میں ہمارے لیے عجیب کہی جاتی ہیں اور ایسا کہنے کے لیے بظاہر بجا نادرانہ احتیاط سے  
پتھر سے بدلے جاتے ہیں۔ وہی اصول جنہیں وہ ہمارے صدیوں کے بعد اختیار کرتے انکے لیے عقل  
اور انصاف کی حد لیکن ہمارے لیے زمانہ متوسط کی کمی ترقی کہی جاتی ہے۔ ہمارے افعال اور  
انکے اچھے نتائج میں خواہ مخواہ بڑی غرض تلاش کی جاتی بلکہ ضرب دی جاتی ہے بعض اوقات ہمارے ساتھ  
ہمدردی اور ہمیں صلاحین دینے کے جوش سے انکا استفادہ پیٹ چھو لجا تا ہو جس سے انہیں آسانی سے  
سائنس لینا دشوار معلوم ہوتا ہے۔ اب یہ نہ کہنے والے کا کام ہو گا کہ وہ سنا پ کے بیرونی جب کہ طرح پر  
ہیں یا وہ پہلے معلوم ہونے والے عمل ہیں جو یہ کہہ کر وہ نہیں کہے گئے ہیں ہماری قابل تعریف باتوں کا

صفات قومی کا  
کمال کا اساس

اسلام اور شریع  
ساتھ بغیر مسئلہ  
موضحین کا طرز  
عمل۔

اس لیے حضرت ہمیں کیا جانا پائے اس لیے مدت کی بات کر کہ ہم اس پر ثابت اور قائم ہو جائیں اس لیے ہمیں  
ہم لوگوں کا تقدس فرض قرار دیتی ہیں کہ ہم کہیں کہیں مختلف الخیثات انہوں نے ہمیں اصل مرکز سے کس قدر مشا  
دیا ہے لیکن اسلام ہر وقت ان صلاح کاروں اور ایسے ہی خدوخواہوں کو تعین دلاتا ہے کہ وہ بغیر انکی صلاح اور  
خدوخواہی کی جنگ زندگی کے بھی مستغنی ہے اور اس میں صلاح دینے والوں کی شخصیت بہانے کی کافی حق  
جو وہ جانتا ہے کہ ہمسایہ کا غالب جن شیریں ہے لیکن بیش بھی کافی نفاذ سان ہو۔

تو مگر نے کیا کیا

بہ حال ہی حلی اگر کوئی دیکھو صفات کہ دیا تو قوم میں صفات ہی کے اندر روشن کر دیے اور یہ سب جہت غیر  
تھوڑے وقت میں تھوڑے وقت میں ایسے زبردست قومی عناصر عادات اور خیال میں جاری  
وساری کروے جسے اور بھی عجب خیر اثر ڈالا ہوتا اگر ساچہ بدل نہ گیا ہوتا اس وقت بجائے فاحشہ  
تہلکہ کے جسے ساخت قومیت سے مستغنی کر دیا امن اور رفع فساد کی ہر جگہ حرکت ہوتی رہتی ہے  
حالتیں اپنی ٹھوس جسامت اور قوی روحانیت سے اس ہیبت خیر شان اور عقلی متانت سے  
بڑھتیں جسکے مقابلہ کی نہ کسی کو قوت ہوتی اور نہ تھی اور نہ انصاف اسکے مخالفت کی وجہ پاتا  
یہ صورت بہت کچھ نظر انداز کی گئی اور زیادہ تر اس شجاعانہ شان سے بلا لحاظ اعتدال کا  
نکالنا مفید سمجھا گیا جسے اصول اور ذات دونوں نے نبھادیکہ صفات کے بالا تھا۔

ساجد بننے کا  
نظام قومی پر  
مضار

میں کہہ رہا ہوں کہ رسول نے ”دین کو کامل کر دیا“ اس سے میں یہ سمجھنا چاہتا ہوں کہ  
قوت کیجی تھی میں ہے اور مذہب کیجی تھی کا سب سے بڑا ذریعہ ہے۔ اسلام یا نبی عربی کا دین  
بہ لحاظ مذہب جوش اور برادرانہ لحاظ اب بھی دیگر اقوام میں ممتاز ہے۔ اب اسکے بعد یہ  
سوال کرنا چاہتا ہوں کہ آخر رسول نے اسکی کیا کوشش کی کہ قوم میں صفات قومی کو  
کامل کر دیتے۔ دراصل ایک یہ معلوم ہے کہ صفات قومی کی تعمیر ایک دن کا کام نہیں ہو لادنی  
کا ایسا قیام چینی صلح زمانہ حال کے اس خیال کے موافق معلوم ہوا ہے کہ قومیت تابع نموی تابع  
صنعتی نہیں ہے۔ رسول نے کوئی کوشش اسکے پیشگی کے لیے کی یا نہیں یا محض اپنے زمانہ  
کی ترقی اور کوشش پر قناعت کر لی؟

یہ کہنا بہت کافی ہو گا کہ ”شاعشہ نقیباً“ کا یہ صاف مطلب تھا کہ رسول نے اپنے بعد  
خاص قومی کی تعمیر کے لیے کچھ لوگ کی بعد دیگرے مقرر فرمائے تھے حقیقتاً ”نقیب“ کا یہ لفظ

سوال کا جواب ہے  
یہ کہنا بہت کافی ہو گا کہ

سمجھانے کے لئے کافی نہیں ہے بلکہ مفہوم زیادہ تر اشیاء مشترک کی تعداد میں ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ محدود ایک زمانہ کے لئے کافی ہے یعنی اس حد کے تقاب کے وجود کا بغیر ایک وسیع زمانہ کے جس میں یہ لوگ تقابست کرتے رہتے خیال کرنا خالی از عقل ہے۔

ان کا کیا کام ہوتا ہے بعض کے نزدیک "امام کو صاحب اخلاق حمیدہ اپنی زندگی میں ناقابل غرض یا فصل الناس ہونے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ وہ مختار بالغ سمجھ را اور خلافت کے معمولی انصرام کار کی قابلیت رکھتا ہو وہ خلافت کا شایان ہے" دوسرے کے نزدیک "امام کو اولاد رسول ہونے کے

علاوہ خصوصیتوں سے متصف ہونا چاہیئے وہ معصوم ہو اسکے حادث و اطوار اعلیٰ ترین ہیں اور سچائی میں مستعد متوجہ بغیر اسکے کہ ان دونوں فقرات اور دعویٰ کا تنقیدی جائزہ لیا جائے ظاہری نگاہ میں بھی یہ سلاسی مذہب کا امام نہیں سمجھا جاسکتا بلکہ اگر کوئی بے حد صبر و توہم کہہ جاسکتا ہو کہ ایسے مذہب کا امام جسے اخلاق کو

طلاق دیدیا ہو حقیقت تو یہ ہے کہ یہ تعریف ایک شخصی خود مختار اور مطلق اعوان بادشاہ کی ہے جو یہ بھی اپنی شاہی کے خلاف سمجھتا ہو کہ وہ اصول اخلاق کا پابند ہے جسے مانا کہ ضرور نہیں کہ وہ وہ حادثات و اطوار میں عامہ الناس سے کم ہو لیکن یہ تعریف ایسے امام کی روحانی اطاعت سے فطرتاً ایک طبعی انقلاب پر لگتی ہے

جب تک اطاعت کرنے کے کچھ اور ذرائع نہ ہوں طبیعت پر کیا فطری دباو ایسے شخص کا ہو سکتا ہے جس کے خصائص اخلاقی نہ مستند ہیں نہ جنکی تعمیر کردہ کے لئے کوئی چھوٹا سادہ دعویٰ ہو بلکہ دوسرے پہلو سے یہ سمجھنے کی کافی آزادی ہے کہ امام کو اپنے اس منصب کے وسیع ذرائع سے بمقابلہ عامہ الناس حدود اخلاقی پر پوری

اور بے پیرشش دستبرد کا اختیار ہے۔ اسکی مثالیں انوی اور عباسی دور میں کافی سے زیادہ ملتی ہیں اور ایسی تعریف گرٹینے والوں میں۔ شاہنہ لوی۔ جام شراب اور کثیر انعام کی امید اور شاعرانہ غلو پیدا کرتی ہے۔ سو پچھو والا سوچ سکتا ہے کہ کیا کسی نبی اور قوم کی امت کے والی امر ایسے ہی ہوتے ہیں؟

اختلاف تقابست کا دوسرا مضمر یہ ہے کہ آمل رسالت کا جواہر اور مستند تقدیر اگر امامت کا عاقلانہ ہونا تو کسی کو غور کی گنجائش نہ ہوتی بلکہ ایک قوی مرکز اور تربیت خصلت کے لئے ایک زبردست سانچہ ہوتا اور نہ کبھی شبہ کیا جاسکتا نہ ضرورت ہوتی کہ سانچہ بدل گیا۔ گذشتہ میلان طبعی کی تالیف ہمایون نہ کرتی اور کیسی ہی خاموشی سے دل بہرہ وال نہ کرتا کہ تم کون ہو جسکی روحانی اطاعت کو

ہم اپنہ مذہب واجب کر لیں۔ تم کون ہو جسے ہم مسائل ناممکن الحل میں اپنا بیخ قراردین اور تم کو

اسکی دو صورتیں

پہلی نوعیت کے امام کی تعریف کا بیان

دوسرا مضمر یہ

خصوصیت سے ہمارے رسول کے بعد نقابت کا حق رکھتے ہو؟

تیسرا مضمر پہلو یہ تھا کہ اگر خلیفہ اور امام ایک شخص تھا اور وہ اپنی رحلت کے وقت کسی کو امام بناسکتا تھا یا لوگ اسے پسند اور مقبول کرتے تھے تو اس نے نائب کو نہ اپنے امام پیشین کے مصالح ملت معلوم اور نہ اس سے مصالح ملک و ملت و رعیت کی جاتی تھی۔ اس سے نہ صرف مصلحت کا سلسلہ شکست ہو جاتا تھا بلکہ مرتے ہوئے امام کو خود اس نوعی طریقہ نے اس نہایت مفید نکتہ کی طرف سے لاپرواہ کر رکھا تھا کہ وہ آئندہ کسی کو اس بڑے منصب کے لیے تیار کرے۔ ہمارے اس کو نئے چنے ہوئے امام کی طرف سے نہ یہہہ اطمینان تھا کہ وہ گذشتہ امام کے زیر تربیت رہا ہے اور نہ اہمیں یہہہ اطمینان تھا کہ وہ اس منصب کی خدمتیں نمونہ آئندہ سکین کر لینے کے لائق کر چکا ہے بلکہ نظر نا اہمیں ایک زمانہ تک تردد و شک لاقی رہتا ہو گا۔ حق تو یہہہ ہے کہ یہہہ اصول انتخاب بجا سے نبوت یا امامت روحانی کی تاریخ کے قطعاً شاہی تاریخ کا ایک ورق ہے۔

اختلاف کا چوتھا مضمر پہلو یہہہ تھا کہ ایک امام کے زمانہ سے دوسرے امام کے زمانہ تک شکستگی یہی یعنی امام کی پسند میں ایک امام سے دوسرے امام تک ایسی صاف جست کی گئی ہو کہ اگرچہ درمیان میں اکثر لوگ بڑے شدید و درہم حکومت کیے لیکن وہ امام نہیں سمجھے گئے یعنی بہت سارا زمانہ نیز کسی نقیب کے گزردہ نکل گیا کہ انہیں شریعت کے اعتبار سے بھی پوری نہ ہوئی تھی اور اس طرح اس عہد کا مفید استمرار سلسلہ درمیانی بے اثری سے نقصان اٹھاتا تھا۔ سب سے طویل جست کی موٹی مثال عمر ابن عبدالعزیز سے خاندان بنی عباس تک چلی گئی ہے۔

اختلاف کا پانچواں مضمر پہلو یہہہ ہے کہ اس جست کی امامت قبول کرنے والے خود اپنے حلقہ میں تجویز نقبا میں اختلاف کرتے ہیں۔

چھٹا مضمر یہہہ ہے کہ جانشین مسئلہ نقیب اور نقابت کے مختلف جاننے ہیں۔ اور حقیقتاً جو مسلمانوں کی ہر طرح کی تباہی کی اصل ہوا تھا اور اب بھی ہے۔ اس اختلاف کو شور نے پورے دور سے منہ منکر کر دیا ہے جو آخر میں زمانہ کے ساتھ ملحدگی میں ممتاز ہوتے گئے۔ یہہہ ایک خوفناک تلوام تھی جو اسلام کے فوائد پر پوری برش آزار رہی تھی۔

اختلاف کا اثر مسئلہ امامت کے اختلاف کو بالکل دل سے ہٹا اور مومنین کا اختلاف کو کھرا موش ہو جاتے ہیں۔

اسیسی ہی ہوتا تو شاید مجھے یہی مانگ ہونے کی ضرورت نہ تھی کائنات میں اختلافات کا ایسا ہی ہلکا اثر ہوتا۔  
 لیکن فوس بھی مسلمانوں کے اختلاف کی جڑ ہو کسی قوم کے پڑھے لکھے افراد عامہ الناس کی عقل۔  
 انکھین اور زبان ہیں۔ انکے اختلافات نسبتاً آگے قومی اور مذہب دل و زبان سے منقطع ہوتے ہوئے  
 جب عامہ الناس کے دل و زبان تک پہنچتے ہیں تو قوت عبادت و تہذیب کی کمی کی وجہ سے ایک عام ہلکا  
 کے باعث ہوتے ہیں۔ باوجود اصولی اختلاف کے بھی اختلاف کرنے والے علماء کا اسلامی فرض ہو گا کہ  
 عامہ الناس کے ایسے کسی مضحکہ خیزان کی لگام آ کر یے رہیں اور عامہ الناس کا فرض ہو گا کہ نقل و کتب  
 والے علماء کی مقبولیت سلب کر لیں۔ اختلاف کے کبھی یہ معنی نہ ہونے چاہئیں کہ اہل اسلام ہر جہتی ہوں  
 اختلافات سے کوئی قومی اختلاف کا شبہ کرے یا جس سے ہم قدر مشترک کو اس قدر چھو جائیں کہ معاشرتی  
 یکجہتیوں میں کوئی فرق پایا جاسکے ہم سب اسلام کی گود کے پالے ہیں۔ یہی وہ منہ ہونا چاہیے کہ  
 ہے جو اختلاف کا بہت بڑا گدیا ہے۔ ہم لوگ پہلے مسلمان ہیں اس کے بعد شیعہ سنی اور اہل بیت و عترت  
 ہیں۔ واقعات جو گذر گئے وہ شیعہ تھے نہ سنی تھے نہ اہل بیت بلکہ زمانہ کی ایک سائنس تھی جس سے  
 تلخ حاصل ہوئی۔ ہم مصلحتیں جو اسکی موجود ہیں فنا ہو گئیں۔ معیار اسلامی ہمیشہ باقی رہے گا اب  
 ہمیں انہیں تاریخی تجربہ اخلاقی فوائد اور اسلامی اصول کی روشنی میں دیکھنا ہو گا۔

گزشتہ سطروں کا اختلاف اگرچہ اسلام کے لئے ہر طرح کے پرمضرت سامانوں سے مسلح تھا۔ لیکن پھر بھی  
 کہا جاسکتا تھا کہ یہ بات تو کتاؤں کے خاموش اور رازدار مینیون یا لوگوں کے دماغ میں دفن ہے۔ لیکن  
 یہ یہ ہیں تاکہ نہ ہا بلکہ اس نے یہ بھی اپنی بے قناعتی کی روش کے شایان سمجھا کہ ایک ظاہری  
 شخص بھی اختیار کرتا۔ اور خا کہ عبادت کی جاس سے اپنے آغوش کو مصلحتوں میں تقسیم کیا ہوا دیکھتا  
 رہتا۔ وہ جبکہ جو خدا سے۔ بعد کی عبادت کیلئے دروازہ دیکھی تھی جہاں مسلمان بلائی و فطری  
 تقسیم ہوئے۔ نوعیت انسانی۔ زبان و رسم اور عادات ایک جہت پر ہو کر تو خود کا خوشگوار گھونٹ  
 پیتے اور اسلام کی یکساں عمویت اور عبادت و لطف سایہ کی کیفیت کو اپنی یاد میں ہمیشہ قائم  
 رکھتے وہ اب اپنی تمام مشقتوں کے برداشت کے بعد اپنے کو اس عبرت خیز نظارے سے  
 بھی باز نہیں رکھ سکتے۔

علماء اور عامہ الناس کا  
 اہم ترین فرض

ایک سچی بات

اختلاف کی بددلتی

ذرا سوچو اس حالت کو کہ گویا رسول چھوٹے دنیا میں بھیجے گئے ہیں اور وہ نہ صرف اسلام کو

قوم کو اس خطرات  
کو کیونکر بچا سکتا

مختلف فرقوں میں تقسیم کیا گیا اور خود کعبہ اور اقلیدہ جہات کو بھی ٹکڑے ٹکڑے کر کے دے دیے۔ اس وقت انگریزوں نے  
کشمیر کو بھی ہندوستان یا داکوتے میں جیسے جیسے تھے دامن کر کے اور گھاٹوں میں آدمیوں کا زندہ نہ رہی  
تھی اور یہ غلوں نے دین اللہ افواج کی پیشین گوئی پوری ہو رہی تھی۔ اسی چوٹی سے اب خانہ کعبہ کی  
گود کے محلہ کھائی دیتے تھے رسول یاد کرتے ہیں کہ ہم نے واقعہ صومحل اللہ جمیعہ اولا تفرغ ہوئی کہا تھا  
اور اسی وقت انہیں ان فرقوں کی فہرست سنائی جاتی ہے جو اُن کے بعد سے آج تک مرتب ہوئی ہے !  
وجہ نہ تھی پور میں موضعین کو وہ کچھ سوچنے اور صلاحین دینے کی جس سلسلہ خیال کو انہوں نے  
اپنی تحریروں میں ظاہر کرنا مناسب سمجھا ہے اگر ایسی ظاہری صورتوں نے اُن کے آماہہ کرنے میں مدد نہ کی  
ہوتی اُن کے سیاسی روز مرہ میں دہلی ہوئی تحریک پر مسلمان بغیر اُن کے نتائج اور انعکاس کو قبول کیے ہوتے  
بھی اس طرح پڑھ سکتے ہیں کہ اپنی واقعی مضر حالتوں کی اصلاح کریں۔

دوسری قومیت  
کے آئینہ

وامت مسلمین کا بھی ایک رخ نہ تھا جس کا تذکرہ صدرِ سطرون میں اشارہ کیا گیا بلکہ اسکے علاوہ بھی تھا جسے اجماع یا مصلح کی آن - روش سے کوئی تعلق نہ تھا جن پر چلنا اور چلانا مذکورہ حیثیت کے ائمہ کے موافق تھے۔ یہ دوسرا سلسلہ علی اور اولاد رسول کا تھا۔

اسمین کوئی شبہ نہیں کہ اگر پہلا لوہا ائمہ اختیارات اور عام الناس پر اس طرح قابض نہ ہو جا- اجو ایک واقعہ تاریخی ہے تو مورخ لے کر گروہ ائمہ امت رسول کا بے مضرت اور بے اعتراض قائم مقام ہوتا اس لیے کنذیل کی باتیں نہ ہوتیں۔

انکی نماست ہے  
حضرت اویس  
عزراض ہوتی  
مضائق تو ملی  
مثالین

عرب کی ایسی مموأ بنده زقوم جنبہ یہ دیکھتی تھی کہ ایک ہر حیثیت سے بے حق شخص ایک دوسرے  
حیثیت سے حق دار شخص کے مقابلہ میں رسول کا قائم مقام بن جاسکتا ہے اور اس طرح اختیارات  
اور حکومت پر قابض ہونا یہ تو وہ اور اسکے اور کیوں نہ محض اختیارات اور حکومت کا حوصلہ  
اور خالی کہ رسول کی قائم مقامی کی نہ صرف قابلیت یا عدم قابلیت کی بحث رسول کی تحقیر  
و تکفین کہ جو وقت تعیفہ نبی ساعدہ کے مشہور جلسہ میں تجاہل پیدا کرنے کی کسب قدر ممتاز  
قابلیت سے اظہار دی گئی تھی بلکہ آئندہ ایسے ہی سوال پیدا ہونے کو قدر و لیت علیکم و لست خیر  
کہ اگر انکساری سے روکا دیا نہ تھا کیوں نہ یہ حالت اور یہ فقرہ ایسے ہی حوصلہ کرنے والوں کے  
لئے مشہور تالیفیں بلاشبہ خلاف رسول کے تقدس کے لئے یہ جہلک ضرب تھی۔

انہیں پہنچایا  
جا۔ انہوں نے  
نقد میں کچھ لکھا  
ضرب حق



نہ اس کا تعلق

نہ اس کا تعلق نہ اس کے اصل کو شام و صبح اور غلط و درست سے انصاف کا یہاں سے اچھا دیکھا جاتا ہے کہ اگر  
 اختیار اصل کو نہ دیکھو گے تو اس کی جگہ مضبوط اور قائم کو دیکھو گے تاہم اصل کو غلطی استعمال کرنا اور وہ کہ  
 امیدیں دیکھنا نامحصول کی آگ کو وسیط بنانا تھا جس سے لوگ نہ صرف اپنے گزشتہ تعصبات  
 خصال کے اعتبار سے بہت ہوتے تھے بلکہ آئندہ اس نئے قسم کی تعمیر کے جو گروہ تھے جتنے جانی سنا  
 کے اعتبار سے کیسا اچھا کیوں نہ ہو لیکن رسول کی تعمیر سے بہت کچھ الگ تھا۔ بہت درست کہا جاسکتا  
 تھا جیسا خدا ہو گا ویسے ہی آسکے پرشش کرنے والے ہو گئے۔ یا مجھے آدمی دکھا دو میں ان کے اصول بتا دوں گا  
 آدمی اس چیز کی اخلاقی طبیعت کے مشابہ ہوتا جاتا ہے جسکی اس کے دل میں وقعت ہے۔ یا جسکی کسی  
 طرح پیروی کرتا ہے۔ یہ اسکی طبیعت پر عمل کرتی رہتی ہے اور وقعت کرنے والا اپنے کو اس کے مثل  
 بنانے کی کوشش کرتا رہتا ہے اس کے عنایات کا منتظر رہتا ہے اور اس کے ارادوں کی وقعت  
 کرتا جاتا ہے۔

مددگاروں کی  
 حرکتوں سے  
 چشم پوشی

یہ صورتیں اسکی بھی مقتضی تھیں کہ اپنے مددگاروں کی حاسدناہی پر مضرت ڈالنے والی کارروائی  
 بار پر نہ کیا جاتی جس سے اپنے دائرہ کے لوگ امت پر کسی قدر مطلق العنانی سے دستبرد کا موقع  
 پائے اور اس دستبرد سے زیادہ نقصان رسان اثر اسکی اس طرح کی حفاظت کا تھا کہ وہ ملو انیام  
 میں نہیں رکھی جاسکتی جسے خدا نے کچھ امو یا کسی حد کے روندنے والے کو "سید حق" کا  
 کالیا مقدس خطاب دیدیا جائے۔

ابھی کہنے کے  
 ذرا لے

پہلے انصاف کے  
 دوسری نوعیت  
 ان کے ہوتے ہیں  
 کے ساتھ

امیدیں دلائے کہ انصاف یہ تھا کہ وہ لوگ جنہیں امیدیں دلائی تھیں امید کے شایان کسی ایسے کام  
 میں ابھی رہتے جو دونوں کے لئے مفید ثابت ہو۔ ابھنے کے ذرائع چاہیے تھے ذرائع پیدا کئے  
 گئے اور سب سے پہلے اس وضع کے نقیب نے رسول کی امت کے خون کو اپنے اوپر جاری کر کے اپنی  
 قوت کے اجتہاد کا آئینہ ہزارانہ میں جاری کر دیا یہ سچی سیلے جاسم بھی گئی کہ کچھ لوگوں رسول کا  
 نقیب سمجھنے اور بیت المال کو باروق بنانے میں کچھ سیلے سے انکار کیا تھا مگر یہی نافوائی تھی یا کہ توہم کہ  
 انکار انکار کے لئے نقیب کے اختیار کی نفی تھی دوسرے ایسے حوصلوں کے قاضی مالی اجات کی نہایت  
 جبروتہ لوگ جو دار الحکومت میں امیدوں سے ٹھنڈے کیے گئے تھے گرفت کے باوجود ہاتھ نہ شک  
 دے یہ امت کا اچھا نمونہ تھا تو یہ سچا لوگ سخت ناگوار بات تھا وہ یہ کہ ان انکار کرنے والوں کے



خزویک رسول کا نقیب دو سر ہوتا اور ایک تیسرا اس کا پیش کرنا تھا اگر تم ہو سکتے ہو اور حق دار  
 اگر وہ نہیں ہو سکتے تو تم کو یوں نہ ہوں نہ حالت نازک تھی کیونکہ میرا بتلاؤں میں ہوتا ہے جسے حساب  
 اختیار کرو گے ایسے انکی کوئی کوشش وہ حق دار کے لئے ہو یا اپنے لئے دونوں طرح مضر تھی تو میں  
 سخت احکام اور ہدایتوں کے ساتھ روانہ کیا گیا۔ سلائے کی کوششیں کی گئیں۔ آخر میں ٹھنڈا فولاد  
 گرمیوں کے سرو کرنے کے لیے کام میں لایا گیا اور یہ سختی تھی ان کا رد ایسوں کے کہ اگرچہ لکڑی کرنے  
 والوں کا ایک افسوسانہ بچہ اپنے کئی مصلحت سے ساتھ ہو گیا مگر مل جانا نہ اس خوفناک یادداشت  
 کو دماغ سے نکال سکا اور نہ ٹھنڈی سانس روک سکا نقیب کے سپاہیوں نے محمد کے بعد  
 ایفائے وقت حیرت خیز تاویل کی اور یہ سکاڑا نیاں یا تو خدا نے سینہ کھول دیا“ اور یا  
 مصالح دین“ کے تقدس میں ڈبوے ہوئے فقر و فاقہ میں غلو کر گئی تھیں۔

غلط اندازی یا جی  
 فقر کا برسرِ وقت

وہ ایک طوفانِ جبر پہلے گروہ ائمہ کے لئے اختیار نہیں ثابت ہوا اور جبکہ باضابطہ ثابت کرنے میں کافی  
 عرق نہری لگتی ہے اصولِ انتخاب کے لحاظ سے قابلِ تعریف ہوا نہ لیکن اس سے انکار نہ کیا جاسکتا  
 کہ انصار کو اس و خراج میں تقسیم کرنے اور پُرانی کشیدگیوں بلکہ عرب کے طینت کے بڑے عناصر کے  
 زندہ کرنے کا بہترین ثبوت تھا جس کے دبانے اور اصلاح میں بالی قوم نے بہت سی رحمتیں گوارا فرمائی  
 تھیں۔ بنی امیہ کا پورا اقبال گروہ اور بنی ہاشم کے ایک دن پہلے حاکمِ جماعت اس سے نامعلوم اور  
 گویا پردہ نشین جلسہ کی کارروائیوں سے ناموافق تھی اور اسید طرح اسکے بھی میں ثبوت ہیں کہ مقتدر  
 افرادِ جمہور بھی وہ بارِ انتخاب چاہتے تھے جس سے گذشتہ انتخاب پر عکس پڑتا تھا نہ خود میرا اضافی  
 خواہش نہ صاحب اختیار گروہ نے قبول کی اور نیز مجز عام ملکی چالوں کے اس کا سلیا انوں کی عام خواہش  
 کے موافق فیصلہ کیا۔ اس سے میں یہ سمجھانا چاہتا ہوں کہ بعض کیوں یہ کہیں گے خواہش اور اس  
 خواہش کے جلوہ دیا حال نے جسکی نیت کے حسن اور قبیح سے اسوقت بحث نہیں چھوڑا فسوسنگ  
 نتیجہ یہ کیا کہ وہ بڑے بڑے قوی گروہ خواہش میں متفرق ہو گئے جو ایک دن پہلے ایک تھے بعض کو  
 بعض سے شکایتیں پیدا ہو گئیں۔ ایسا ہر ردی یا ویکھتی غرض معدوم ہو گئی۔ کہنے والا  
 کہہ سکتا ہے کہ اس جلسہ کے لوگوں نے رسول کو تو دفن نہ کیا لیکن ان صفات کو دفن کرنے میں  
 بہت جلدی کی جو انہوں نے قوم میں پیدا اور زندہ کی تھیں یقیناً اس نقصان کے انداز کو

اختیار نہیں طلب  
 کی مضر تین

قوی عناصر کو فنا

میں ہاں تھا کہ میں نہیں ہے۔

تصانیف کے اس اصول کی مخالفت میں خانان امیر کے مشہور ترین شخص کا یہ فقرہ ہمیشہ  
کیسے ہو گا رہا جو تاریخ کے لڑا رہے سنوں میں محفوظ ہے کہ اگر تم کہو تو دینہ کو سوار اور پر یادوں  
سے بھر دوں۔

خود فرمانہ ہوشمندی سے اسکا علاج کیا گیا اور اس مخالف انتخاب کے دوران کے بعد  
دیگرے شام کے ایسے زرخیز ملک اور فوجی اور ملکی افسری کے ایسے بڑے عہدوں پر بحال کیے  
گئے۔ اس سے یہ پڑچلا کہ وہ اگرچہ ایک زمانہ کے لئے قانع اور خاموش ہو گیا لیکن شام بنی  
امیر کی آبادی کا مرکز اور قلعہ ہو گیا۔ اسی جگہ سے اس منتقم گروہ کی بنیاد مضبوط ہونے لگی۔ اسی  
اس وقت بحث نہیں ہو کہ ایسے قسم کھائے ہوئے دشمنان آل ہاشم کو جیت کر قوی کرنا کہاں تک  
نیت اور غرض پر مشہور اور کر سکتا ہے۔ لیکن اسلام کی تاریخ نے جلی حرفوں سے لکھا ہے کہ انتہا  
سپر کو لے کر اس تجویز نے وہ دانشت ہو یا نادانشت؟ اپنی دانشت میں خاندان رسالت کا  
نام مٹا ہی دیا۔ اور مٹانا کسے کہتے ہیں اگر محمد ابن کاہل اسدی کے تیلور چہرہ ہینہ کے پچھلے  
خون آلود گلوے ناز میں کی شرح اسکے علاوہ کچھ اور نہیں ہے۔ بنی ہاشم سے اختیار لے لینا اسکی  
ابتدا تھی بنی ہاشم پر اسی مصلحت کی پیروی سے اختیار صرف کرنا اسکی انتہا تھی۔

بعض اوقات چھوٹے اسباب بھی بڑے نتائج پیدا کرتے ہیں چہ جائیکہ ایسے اسباب جو ابتدا ہی میں  
بڑی مخالفت کے عناصر سے پر ہوں۔ اس طرح کی حکومتیں جب فتوحات سے دم لیتی ہیں تو  
اندرونی عناصر کو قہر پلا کر رکھتے تھے فوجی جوش و گھڑکی ناموافقیتیں جس قدر تاریکی میں یافتہ  
حوصلہ دم ہر دی کی اشارت کی جتنی غرض کی فراموشی کسی اعلیٰ غرض کے زندہ احساس کی کمی۔  
اور اسکی طرف سے صاحب اختیار قبائلی مسو تو بھی بلا تجاہل سر و حالی مرکز کی بگڑی ہوئی ابتدا  
اور اسکی طرف سے پیدا کی ہوئی خیالات کی پاشانی موجودہ تعصب کا مدعا نیت کی طرف سے  
طبعی دستخفاں نہیں بیکاری میں مشغول رہا تھی اور وہ دیکھتے تھے کہ ہمارے دشمن جن کو  
ہم نے اپنی تلواروں سے مرعوب کر لیا اس اندرونی دشمن کے مقابلہ میں حقیقت تھے حقیقت تو  
ہمیں ہمارے دشمن اندرونی مخالفین اور اسکا بڑا دشمن تھا کہ ایک زمانہ تک یہ دشمن

زبردست مخالفت  
کی خریداری اور  
اسکا آئندہ اثر

آئندہ روال کے  
اسباب کو مدد  
پہلی نوعیت کے  
لقب تھے۔

معلوم ہوا اس کے صحیح گوشت کی کمی یا گرفت کے بعد اس کے روکنے کے خدشہ کی کمی تھی۔ خون کے غلغلے کا باعث  
 ہوئی ہون۔ انہیں اس کے برعکس از کا احساس کیونکہ وہ اس کے لئے کہ وہ ان شغل میں مغموم تھے کہ انہیں  
 بتائے کہ تھے مسئلہ نقابت سے انہیں اس کے سمجھنے میں کوئی دزدہ ملی تھی بلکہ قابل میں پرورش  
 پار ہے تھے۔

بعض مصلحتی کی مشق  
 جو خود مصلحت  
 منافعی تھیں۔

ایک وقت تھا کہ ابتدائیں بعض لوگ حکومت پر قابض ہو کر مصلح ملک و ملت کو آپس میں محدود کر کے خود ان کے  
 جاہل اور عدم ہمدرد کہتے تھے پھر یہ غیور ہوا کہ مسلمان عرب کے مقابلہ میں غیر مسلمین تسویح و تفریق کو  
 نہیں کر سکتے وہ ملکی امور میں ہون یا نہ ہوں اور جو یہ ترقی تھی کہ نبی مایہ بجائے عام ہمدردی کے  
 صرف نبی امیر کے ساتھ ہمدردی کرنا اور اختیارات کا آپس میں رکھنا اسلام کے شایان سمجھے تھے۔  
 ان کہتا کہ میرے ترکین قوم گر کی ہا ملکی اسلامی مساوات، اخوت اور معاشرت کا خون جو کس کے  
 پس ایک سے زیادہ زبان تھی کہ وہ کسی ایک کے کٹ جانے پر اس کا غم نہ کر تا اور دوسرے سے کام لیتا  
 کسی کو اور اس قدر بلند و قوی تھی جو یہ سنا تاکہ تم ایک عظیم الشان ساخت قومیت کو ہندم کر رہے  
 ہو گویا کہ حسین مظلوم کے گلوں سے برید کی خون آلود گرین نقابت کرتی۔

مصلحت کی ابتداء  
 اس کے سمجھنے میں  
 باقی تھی۔

گذشتہ اشاروں کے اعتبار سے یہ ظاہر ہو گا کہ جب نقیب کی ضرورت میں اسے بعض مصلح کے بجا  
 پر تاد کر تی تھیں تو اگرچہ وہ ابتداء چھوٹی معلوم ہوتی ہوں اور اس وجہ سے عملی تجربہ لوگوں کو نہ ہو  
 کیونکہ وہ بار بار اس نہ بھی کی جاتی ہو لیکن جو وقت کہ یہی دن کے بعد مبالغہ کیا جاتا تھا اور جب  
 لوگ اسے سمجھتے تھے تو اگرچہ وہ مخالفت کرنے کی قوت نہ بھی پاتے ہوں تاہم ذمہ داران نقابت  
 اور ان کے جلوداروں سے مخالفت اور بددلی کا سرمایہ مستقل اور زیادہ ہوتا جاتا تھا جس سے  
 ان لوگوں کے جھکے لیے ایسی کارروائیاں نہ خیر ثابت ہوتی ہوں۔

بڑی بڑی تاریخی شہادتوں میں سے لگ کوئی مثال طلب کی جائے تو شاید یہ مفقود حال ایک خط  
 نقیب کے لئے ایک ٹیسی کی جماعت کے نزدیک قابل اعتبار زبان سے ملتا ہو جہاں کافی ہو گا کہ  
 ”ابھی رسول کا کفن پڑا نہ تھیں مگر لیکن ان کی حسرت پڑائی ہو گئی“ اس جملہ کی کیفیت  
 اس کے ہر شے پر ان کے مسلمان جاننا ہے۔

یہ تاریخی مشاہدیں اس میں کہ کسی گھر ایک اب بھی قابل اعتبار ہوں ہیں نہ گذشتہ میں

ہوئے لیکن جس نے سچے ہنگامہ بازی پر عمل کیا سو وہ اپنی جگہ ایسا ہوتا رہے جیسے کسی  
 کام کو کچھ ہونے کے بجائے کامیابی کا ہونا ہوتا ہو۔ لیکن آخر میں یہی جب دیر پا ہو جاتا ہے تو  
 سبقتوں کے انجینئر کے ہرچہ اور تالیف کرنے کی اپنے میں قابلیت نہیں دیکھتے۔ مضرت کا درجہ  
 تینوں میں سے ہو گا کہ قابل اعتراض حالتیں صاحب اثر اور صاحب اختیار لوگوں سے سرزد  
 ہوئی تھیں۔ مصلحتیں یا تو انہیں کی ایجاد کردہ تھیں یا ان کے انداز اور درتاؤ سے ان کی پیروی کرنے  
 والوں میں وہ متحرک ہوتا تھا جو مفید پہلو اور ترقی سے متعلق ہر دن کی باتیں مثالیں ہوتی ہیں۔  
 اس طرح ایک زمانہ آتا ہے جس میں قوم کے بڑے اور چھوٹے دونوں میں سے کسی کا کوئی بھی حفظ خلق  
 اور قومیت نہیں ہوتا کیونکہ ایک سلسلہ پر مضرت اثر اور اس کے بعد اس کی حالت انہیں اس کے بقا سے  
 قومی کی صفات سے خالی کر دیتی ہے۔ میں ڈارون کی ذہانت کا اس قدر معترف نہیں ہوں جس قدر  
 اس کے عکس میں آدمی اور قوم کے منہج ہو جانے کا قابل ہوں۔ ہم نارون کی تیسری کی گزیراں کیوں مقرر  
 میں ہونے دیتے ہیں جب کہ اس سے بدرجہا اچھا کام سامنے ہو کہ آدمی آدمی رکھا جائے اور جانور  
 نہ ہونے دیا جائے۔

چھوٹی باتوں کا  
 بڑا نتیجہ

دوسرے گروہ ان کے استرسوں پر حاکم ہوتا قطعاً ہے۔ مضرت ہوتا۔ متذکرہ صدر اصولی غلطیاں نہ  
 ہوتیں۔ اس لیے گمان غلطیوں کا پیدا ہونا اول الذکر اصول امامت سے تھا جو نہ صرف بادی النظر  
 میں بلکہ اصول بلکہ آئندہ بے اصولیوں کے ایجاد کا محرک تھا۔ اصولی غلطیاں کل ڈیباچی کے شکست پر  
 منتہی ہوتی ہیں اگرچہ فروعات کی ترتیب کیسی ہی دور بینی اور احتیاط سے کیوں نہ کی گئی ہوں اس  
 اصول سے ملکی معاشرتی اور اخلاقی اعتبار فنا ہو گیا اور اس کے گرد و پیش کے اتفاقات نے بل جل کر نہ  
 اس کے سمجھانے میں کوئی گسر نہ کیا اور نہ حالات کے پوست کندہ ہونے پر بندہ غرض کے علاوہ  
 کسی بے تعلق شخص کیلئے کوئی دلکشی باقی رہ گئی۔ انجمنیں پیدا ہوئیں۔ یہ واقعہ ہے۔ نہ ان کو موقع  
 بینی اور بڑی جیتنے کے لیے خلاف معمول کو تششون کی ضرورت ہوتی اور نہ انجمنیں پیدا ہوتیں  
 انجمنوں سے میرا مطلب وہ طبعی انقلاب ہے جسے رسول کے علمی یا شعور مقدس ناسات کو قیام قطعاً  
 نئی روش پر لوگوں کے خیال کو گھٹا دلاؤ نئی روش نے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے لیے جو کچھ  
 ضرورت تھی انجمنیں جسے تقسیم علامہ کے ساتھ مضرت کیا اور چکر چکر کو ششپن بقاے قومیت کا نور ہے

انہدام اس

علیٰ ابن ابی طالب علیہ السلام اور دشمنوں کے ہاتھوں میں لایا تو اسلامی حکومت کو جو اب تک کسی دیکھنے والے  
 کیسٹ پر کوئی چیز نہ ہو گئی تھی اور تجربہ یہ ہوا کہ اس روش کے تقابلاً اس جلال میں پہنچے جو ان کے عقیدے میں  
 ہے چنانچہ انہوں نے ان کے لئے اختیار کیا اور بعض کے لئے اور بہتر اختیار کیا اور یہی وہ قوم ہے  
 نہ تھی جس کی دینی و علمی پے بنیالی تھی۔ اب یہ قوم تھی اور نہ تھی۔

یقیناً میں مبالغہ نہیں کرتا اگر یہ کہتا ہوں کہ فارس اور شام ہمیں بلا ان تمام فتوحات کو ایک  
 طرف رکھوں تو اسلامی عروج کے زمانہ میں ہونے والی ایک طرف ان مضرتوں کو رکھوں جو  
 گذشتہ اسباب نے پیدا کیں اور جس کے اس وقت سمجھنے میں زیادہ دشواریاں نہیں ہیں تو یہ ہیں کہ دنیا  
 آسان ہو گا لوگ کی طرح پہلنے والی فتوحات کا ہونا اور اسکا ان اسباب سے تباہ ہو جانا  
 آسودہ و مفید نہ تھا جیسا ان اصولی غلطیوں کی وجہ سے دیر پا مضرت ہو چکی ہے ان سبب سے تباہ  
 نہ اسے خود اپنے ہاتھ سے تباہ کریں۔ مجھے اسلام کی تاریخ میں اس سے زیادہ واضح کوئی بات  
 نہیں دکھائی دیتی۔

اگر عروج اس غرور میں تھا کہ مسلمانوں میں بمقابلہ دیگر اقوام کے زیادہ شجاعت، استقلال اور دیگر اقوام کے  
 ساتھ ہمدردی نہ ہو تو ان خیال تہا تو میں سمجھتا ہوں کہ یہ زیادہ اون کا اگر اسی مرحوم اسلام کا صدقہ تھا  
 جس کی عظیم ذمہ داری اور عزم نگیری کا مشکل مسئلہ ہمارے ملک کے ذلیل ترین نچاریت کے لئے تھا  
 اور توجہ سے بھی کوئی معنی سے دیکھا گیا میرا یہ عرض کرنا مائل نقیض کے لئے شاید غلط توجہ  
 کے قابل ہو کہ تو مکی یہ صفات نہ ان نقباء نے پیدا کی تھیں اور نہ اس کے قائم رکھنے کی کوئی  
 کوشش کی تھی جس کوشش کو ہم اغراض فتوحات سے مستثنیٰ کر کے تعمیر قومی کے حوالہ کر سکیں۔  
 میں اب انہی کے ترک شراب، خالہ کی کوشش، مجرور و غیور کا حکم نہیں ہوں لیکن اگر انہی کے  
 ترک شراب کے خیال کی وجہ سے اس کے افسر کے انعام سے زیادہ دکھائی ہے تو خالہ کی مٹاؤشی  
 اس کے افسر کے انعام اور موقع شناسی کی کمی یا عدم احتیاط سے زیادہ قابل ستائش سمجھتا  
 ہوں نہ مذہب اگر ایک کے ترک شراب کا باعث ہوتا تو دوسرے میں وہ اطاعت جو مذہب سے ملنے  
 لگتی تھی تو تباہ واری کی طرح تھی۔ ان کے ایسے مواقع پر اپنے نفس کے ساتھ اجنبی اور کرنا  
 اسلام کے اثر سے تھا نقیب کے تعلیم اور اثر کے خیالی کی اس میں نہ ہر ملک تھی اور

نفع اور نقصان کا موازنہ

بہسائی اسلامی پینکٹ ہونی وغیرہ صفات کی بدولت تھی۔

مثالیں جن میں اسلام کا شائبہ تھا اعتبار کے لئے اور تعلیم کا اثر

نہ اسکا کوئی سلیب سمجھنے کے وجوہات کہ مائلی دیتے ہیں مگر شہنشاہ اقبال میں عروج کے اسباب وہ تھوڑی سی خوبیاں تھیں جو حالات اور خطرات میں چھپی چھپائی رہ گئی تھیں۔ نقیب ہلے یا اسکے بعد کے ایک آدمہ کا یہ مقام اس تعریف کے مستحق نہ تھے کہ انہوں نے حفاظت کی کوشش کی تھی نہ زمانہ کے گذرنے نے جہاں نقیب خوبوں کو قومی حافظہ سے خارج کر دیا وہاں بڑائیوں اور انتشار قومی کا سو بڑا ثبوت کیا بعد اس قومیت کسی جلد میں نہیں رہتے بلکہ قوم کی حلقہ اور خیال میں رہتے ہیں اور اسید طرح منتقل ہوتے رہتے ہیں۔

ثانی الذکر وہ ائمہ کا امت رسول کا عناں گیارہواں ہے اعتراض بھی ہوتا ہے کہ عالم اسلام کے نزدیک رسول کا ہر طرح کا حق ناقابل اعتراض تھا۔ لوگ تسلیم کر چکے تھے اور اس تسلیم کی بنا پر خاندان رسالت میں سے کسی کو چاہتے تھے۔ لوگوں کا ایسا چاہنا بعض کے لئے باعث اضطراب تھا نہ ان کے نقیب ہونے پر کسی کو یہ کہنشی ضرورت ہوئی کہ ہم مدینہ کو سوار اور پیادوں کے بھڑوں اور نہ بالغین ذکوہ کو قتل کرنا اور قتل ہونا خواہ مخواہ پہلا معلوم ہوتا نہ مغرب و عرب یہ کہہ سکتے کہ ہم کسی کم درجہ نسب اور نہ نسل شخص کو اپنا خستہ قبول نہیں کر سکتے نہ انصار کے ایسے مقتدر گروہ کا افسر ایک زمانہ تک انذار کرنا رکھشی میں اپنی تسکین سمجھتا۔

ثانی الذکر وہ ائمہ کا امام ہونا نہ صرف بے مضرت اور بے اعتراض ہونا بلکہ مفید بھی ہوتا۔ بے مضرت اور بے اعتراض کے معنی عموماً ضروریہ نہیں ہیں کہ وہ ضروریات قبول بھی ہوتا لیکن اس شخص کو قیام کے لئے یہ سوچنے کے کافی وجوہات ہیں کہ وہ مقبول اور مفید بھی ہوتا۔ یہ کیا کم مفید تھا کہ اس قدر مضرتیں نہ جو تین جزو مال قومی کو جوہلی ہوئیں۔ اور جب مخالفت میں آوازین نہ آئیں بلکہ رسول کے تعلیمی اثر کو زیر تربیت عتین خاندانی مستند شرافت اور اسکی طبعی جلوگیر خوبیاں ذمہ دار ہوئیں تو اس کے مقبول نہ ہونے میں عالم کے تجربہ اور اخلاقی اعتبار کا سنگر ہونا ہوگا خصوصاً ایسی حالت میں کہ لوگ کسی دوسرے اثر سے متاثر نہ ہوئے ہوتے۔

مقبول سمجھنے کے لئے متذکرہ صدر نقلت کہ ہم مدینہ کو سوار اور پیادوں سے بہرہ یوں یا خاندان رسالت میں سے کسی کو چاہنا یا بالغین ذکوہ کا ان کے حقوق کی تائید کرنا یا انصار کا اسکی پیروی خواہش کرنا کافی اور اسکا ثبوت یہ کہ ہر بڑا فرقہ ان کے حنا گیارہواں ہے کہ کسی خیال سے وقت ہے

قومی حافظہ

دوسری نوعیت کے ائمہ کی بے مضرت کی مثالیں۔

مفید ہونے کے وجوہات

مقبولیت



نیکو بہار ہوتا بلکہ غیر مقدم کے لیے ایک کسی خود غرضانہ سفارش کے ساتھ تیار ہونے کے بعد پھر اس کے بعد کوئی  
انتخاب نیابت محسوس نہ کرتا اس سے پہلے خیال نہ ہوتا جو اصل خود غرضی میں نہ ہو بلکہ اصل  
کی تعلیم اور تہذیب کی بنیاد پر جاتی اور قوم کی بہتری اور ترقی کے مسائل کی طواریت حرکت کرتی رہتی۔

غور کرو اس وقت کو جب کہ گروہ خانی کا تقییب داخل اپنی معجزانہ زبان اور زندہ کرنے والے قدرت کے ساتھ رسول  
کے ممبر پر ہے (سچ کہا جو کسی نے کہ منبر کی لکڑیاں اسی کی تلوار سے بنی ہیں) کوئی اشتراک نہیں یا شام کا گلوہ  
آسے مخالفت کیلئے لگا رہا نہیں۔ یہاں تک تو اسے بے حق کرنے ہی جماعت تیار کر لینے اور وقت حاصل کرنے کے لیے  
بجڑی ہو لیکن زمانہ کی بے قوتی کے بعد اس کی بظاہر تہذیبی و دینی قوت کے اثر میں کمی پیدا کرتی تھی) اس کے بعد  
بنانے والے خطے پر جو لوہے میں کسی بان کے سمجھانے سے پہلے خود یقین ہو جائے گا کہ لہجہ میں شہنی کا سنگرد  
ہو یا جو قوم کا بھی یقین کرے کہ اس کے زیر تربیت اور مصلحت کے موافق تقییب کا سلسلہ امت رسول

لئے مفید ہوتا ہو یا اپنے بہتر اخلاص سے کہتا تھا کہ ملاپنے درمیان تنازعات کے مصلح بننا حضرت فرماتے  
تھے کہ اپنی ذات اور اپنے گروہ کی اصلاح تمام روزہ و نماز سے افضل ہے۔ فرماتا تھا کہ ”جب تک نبی آدم  
ایک دو سیر سے موافقت رکھتے ہیں اور بڑائی نہیں کرتے ان کے قبضے سے انتظام اور حکومت نہیں  
نکلتی جب اس کے خلاف آپس میں نزاع جائز رکھتے تو کاموں میں خلل پڑتا ہے جس کا نتیجہ تباہی ہے۔“

کبھی امپریٹا سفت تھا کہ ”مشاہیر این متوک اور ناپید ہو گئی ہیں“ اور کبھی اسپر سرداہ بھرتا تھا کہ  
”ہراہل و نااہل دینی اور دنیوی امور میں رہنے لگے کرتے لگا۔“ تو ان مزاجیان و مسکینوں کو لکھنا اور دینی  
مفید امور میں باوجود بے قوت ہونے کے صاحب اختیار لوگوں سے شرط کرتا تھا کہ ”اپنے

جو اسے نفس کی پیروی نہ کرو گے“ اس کے علاوہ اس کی مثالیں آئینی کہ اس سلسلہ کے ائمہ نے بلاوجہ  
بے اختیاری کے اجماع امت کا کس درجہ ٹھکانا کیا اگرچہ ذاتی طور سے ان کے لیے مفید نہ ہوتا۔

ان کا تقییب ہونا مفید ہوتا اس بات کو پیش نظر رکھتے ہوئے بھی یہ کہنا اقرب بہ انصاف ہو گا کہ اس سلسلہ  
کو بے اختیاری یا بے اختیاری کے بعد اختیار حاصل ہونے میں اگرچہ دشواریاں ہر وقت موقوف  
رہتی تھیں اور اس سے گویا انہیں کبھی وہ آزادانہ موقع ہی نہیں ملا کہ وہ تربیت اور تعمیر قومی کے

مفید کاموں میں حصہ لے سکتے۔ تاہم ان کا بھجن جو جو لطافت اسلام کی قیام کہنے کا باعث ہوا اور گونا گونا گویا  
ہر گز ایسی تھی جو ان کے سامنے واقع نہ تھا کہ اپنے خیالات اور عقول سے تعلیم کر سکتے ہیں ان کے لیے

دوسری نوعیت کے  
اماموں کے وجود کی  
فصلت

ان کا حصہ  
لطافت اسلام کی  
بقا کا باعث ہوا

طریقہ تعلیم ہی خود اپنا عمل اس وقت تک قائم نہ کرے جب تک کہ لوگ شہادت و شہادت کا ساقی خانہ نہیں  
لوگوں کی نگاہ سے بالکل غائب نہ کرے تاہم انکا عمل لوگوں پر اثر کرنا چاہیے کہ وہ شریعت کو فقط قید خانہ  
اپنے مقدس اسیر کا قیدی نہ سمجھتا تھا۔

میں جس سلسلہ کو سمجھانا چاہتا ہوں اس کے لحاظ سے یہ کہہ دین ضروری ہوگا کہ حسین کے پہلے ان کے سلسلہ ائمہ پر  
اس قدر ظاہری تشدد بھی بعض غوری گذرتی ہوئی حالتوں کے نہ تھا جس قدر ان کے زمانہ اور ان کے بعد تھا۔ اس کی  
وجہ ظاہر یہ کہ ان کے پہلے ان کا زمانہ رسول سے قریب تر تھا اور دیکھنے والے لوگ تھے اور اس لیے ان پر زیادہ سختی  
کرنا مصلحت کے خلاف تھا۔ دواغیہ کہ حسین کے بعد سلسلہ ائمہ کے زمانہ میں کئی سختین مخالفت میں بسر

کر چکی تھیں بلکہ ان کے پیٹ سے مخالفتوں کے ساتھ پیدا ہوئی تھیں سختیاں اس قدر بڑھ گئیں کہ بجائے  
امام اور نقیب کی زبان کے اسکے پاؤں کی زنجیر اسکے مظلومی کی نقابت کرتی تھی۔ یا کوئی مظلوم نام اپنے  
کسی چوپائے خولے کے مخاطب ہوئے پڑے محض اشارہ و نشان سے روکتا تھا حقیقی اسلام کے یہ قیامت تک غم  
کیلے کافی کہ تو میں آل رسالت میں اس قدر جہنمیں بڑھائیں اور بڑھ گئی تھیں کہ کوئی ان ائمہ کے منہ پر سب کرنا چاہتا  
اور جب یہ اپنے کرم اور عفو سے اس کی طرف سے منہ پھیر لیتے تھے تو وہ دوسری طرف بھی اگر کہتا تھا کہ تہنہ

تمہاری ہی سب کی اور وہ یادگار رسول جو اب میں فرماتا تھا کہ حسین نے اسے بھی اعراض کیا، پھر بھی  
جس طرح حسین کے پہلے ان کے سلسلہ ائمہ نے جان توڑ اصلاح کی کوشش سے یہ سب بھرا دیا کہ ہم بہت کچھ  
کر سکتے تھے اگر ہمارے ہاتھ پہلے ہوتے اس طرح بعد کے خاموش ائمہ نے اس بڑی قربانی کے بعد  
بھی باوجود اسکے کہ ہر سنگسیر و اور مسامات فضا میں منہ خاموش قتل یا زہر نفوذ کیا ہوا تھا اپنی مقدس  
کوشش کے آثار چھوڑے نیز بدکار بد پرہیزاموی بادشاہ کو سکے کی اصلاح یعنی اہو مامون کا دربار  
ہو یا امت رسول کو کسی حید میں عبادت کیلئے لیجانا ہو تو مکمل کے سامنے اپنے خلاف خواہش اٹھا کر  
پٹے تھے ہوں یا ہشام کا ایسا شاگرد چوڑا ہوا جو بارگاہی کے مشہور کالمہ کے حید یوں پہلے اس کی  
ابتداء کرے یہ سب معاہدے تاریخی آثار کے انہیں گوشہ نشینوں کی روشنی تھی۔ یہ لوگ علم اور  
حق کو زندہ کرتے تھے اور توڑ پھڑی سختی کی کمی ان کے دائرہ تعلیم اور روشنی کو وسیع دیکھنا شروع  
کرتی تھی۔ دربار اسی سیاسی مسائل اور فتوحات کی چیدگیاں میں ان کے ہاتھ آتے تو یہ لوگ دماغ خود ان کے جہنم  
دور کرتے تھے خیالات کو جواہر کرتے تھے اور کچھ ایسی روحانی لذت اور علمی پاشنی پیدا کرتے تھے

خاموشی میں  
طریقہ تعلیم

حسین کے سلسلہ  
ائمہ کے پہلے  
کی سختیوں کے  
اور وجہ

ان کی روشنی



اگر لوگ جرات نہ کر سکتے ایک ایک بات پوچھنے آتے تھے۔

اگلے کلام کا سند  
اوستا تھا

انہوں نے آپس کے مصلحت نہیں بنائے۔ ایک امام دوسرے کی گراگرم مخالفت سے متغیر تھا۔ انہیں  
پطرس اور پولوس کی ایسی مشہور عداوت اور حسد نہ تھا بلکہ یہ مقدس سلسلہ اس کلام کی سند ہے مقدس  
میشرو سے لاتا تھا یہاں تک کہ وہ جناب رسالت مآب پر منتہی ہوتا تھا۔ اس سے نہ صرف صدق کلام  
اور کلام کے قبول کیلئے یہ سلسلہ ایک ثبوت تھا بلکہ ایک امام نقیب گذشتہ کی تعلیم اور تربیت میں بسر  
کرتا ہوا اس قابل ہوتا تھا کہ وہ آئندہ کا امام ہو سکے۔

میں حسین سے ہمدردی کرنے والوں کی تعمیر قومی اور ذکر حسین کرنے والوں کی جموں کی قابلیت اور تعمیر  
کی کمزوری پر غور کروں کرتا ہوں ناظر کو سید قدر زیادہ بلند لے گیا اور رسول کے وقت سے انکی تعمیر نہ مصلحت  
اور خواہش اسکی پاشانی کے اسباب اور وجوہات پر اسلئے متوجہ ہو گیا کہ قوم کی حالت رسول کے  
بعد کی مصلحت۔ اسکا اثر مسئلہ نقابت کا حسین سے تعلق اور انکی کوشش بھی طرح سمجھ میں آجائے  
جو اس قربانی کی عظمت کے سمجھنے میں معین ہو لیکن ہر حیثیت کے ذاکرین حسین کو دوبارہ مخاطب کرنے کے  
قبل میں حسین کے بعد کے ائمہ کا اسلئے ذکر کرنا چاہتا ہوں کہ خود انکی کوشش سمجھ میں آجائے جو شہادت  
کے قرب زمان کے لحاظ سے تھی۔

شہادت حسین کو حسین  
بعد کے ائمہ نے تعمیر قومی  
کیلئے ضروری سمجھا۔

حسین کے بعد کے ائمہ نے اس تمام بالشان قربانی کو تعمیر قومی کیلئے ضروری اور اصل ذریعہ سمجھا میں آسانی نظر ہو کر  
بحال عاشورہ و زیارت کا ذکر کرتا ہوں لیکن اس شہادت ماہرہ آگے بڑھنے کو دل نہیں چاہتا کہ مبادا  
ناظر ان اشارات الفاظ اور نکتہ توجہ سے بے ہوش نہ رہ جائے جس پر توجہ دلا میرا مقصود ہے غور کے قابل  
ہیں یہ احکام جنکے معنی موقع اور حالت میں مخفی ہیں کہ اچھے کپڑے پہنو۔ پاک حان رہو۔ صحرایا یا مخانہ  
پر ہو۔ استین الٹی رہو۔ مخون رہو۔ عمل عاشورہ میں شخص۔ انا للہ وانا الیہ راجعون رضا بقضاءہ و  
تسلیم الامر کہتا ہو کہی آگے بڑھتا ہے کہی پیچھے ہٹتا ہے۔ اسکا نفس ایک عالم میں ڈال دیا جاتا  
جس وہ اپنے اس انتشار نہ عمل میں حسین کی اس حالت کا زندہ احساس کرتا ہو جب وہ حضرت  
اپنی ناقابل بیان حالتوں میں کہی سوچتے ہوئے آگے بڑھتے ہیں کہی سوچنے کے لئے دم لیتے  
ہیں کہی کوئی ورد انگیزہ یا خیال پیچھے ہٹاتا ہے۔ اور یہی تسلیم و رضا کے الفاظ زبان تقدس  
پر جاری ہو کر یا خیالات اور مادہ کا تصفیہ کر دیتے ہیں عبرت کی ہمت دلاتے ہیں یا الغافل کی صدا

احمال عاشورہ

ایک حالت

بارگشت حالت یا خیال کے تکلیف دہ احساس سے تھوڑی دیر غافل کر دیتی ہو یا تھوڑی لمبائیں ہوجاتی ہے۔

اعمال کا مشورہ بحال اس لئے والا کہتا ہے کہ بعد غفلت از ریتہ وجلۃ المصیبتہ یک علینا و علی جمیع

اہل الاسلام، تحقیق کر آپ کی وجہ سے تمام اور مصیبت ہم پر اور جمیع اہل اسلام پر بزرگ ہو گئی ہے۔

اللہ امتہ استست اساس النظم والحجۃ علیہم اہل البیت (پس خدا... کرے اس گروہ پر جسے تم البیت

کیلئے ظلم و جور کی بنیاد والی) اس کے بعد دشمنوں کے ہر تعلق سے براہت ظاہر کرتے ہوئے اے "اے مسلم"

لمن سالکم و رہلن حاربکم (میں اُس سے صلح کرتا ہوں جسے آپ سے صلح کی اور جنگ کرتے والا

ہوں اُس سے جو آپ سے جنگ کرے) اللہم عجل فرج آل محمد و اجعل صلواتک علیہم و تنقذہم من

ایدی المنافقین... و افنجہم فتح السیرا و ارحہم روحا و فرج اقربا و اجعل ہم من لدنک علی عدوک

و عدوہم سلطانا نصیرا (خداوند اہل محمد کی کشائش کا زمین جلدی کر۔ اُس پر اور اُن پر درود بھیج اور

انہیں منافقین کے ہاتھوں سے خلاصی دے۔... انہیں آسان فرج دے۔ اُن کے لئے

کشائش اور راحت جلد ہی کر دے۔ اور انہیں اپنی طرف سے اپنے اور کئے دشمنوں پر غلبہ پانے والا کر دے)

فانک ضمنت اعزازہم لاجل الذلۃ و کنتیہم بعد القلتۃ و اظہارہم بعد الخمول (پس بدستیکہ تو ضامن ہوا

اُن کے اعزاز کا بعد ذلت کے اور اُن کی کثرت کا بعد قلت کے اور ظاہر کرنے کا بعد گمنامی کے)

حسین کی زیارت پڑھنے والا انہیں مشاہیر انبیاء کی صفات کا وارث کہہ کر کارتا ہو (السلام علیک

یا وارث ادم صفوۃ البشر...) اور نہ صرف اُن کے برگزیدہ بابے طاہرین اور اُن کی ہدایت یافتہ اور ہدایت

کنندہ اولاد پر سلام بھیجا بلکہ انہیں بھی جو ساتھ شہید ہوئے اور جنگی پاک روحیں ان کی ہم جاہلین۔ یہ فقرات

مسروری طور پر کہیں کہیں سے زائد المعاد سے چن لئے گئے ہیں۔ ان کل فقرات میں جہان غم کی گہری

کلیئر ٹری ہوئی جو بان ذات عینی سے جو حلا صفات کی مرکز تھی امدادی کرنے امدادی کرنے والی کی گہری

دشمنوں سے براہت تسلیم و رضا کا سبق عبادت سے تذکرہ اور کچھ غرض کی کوشش کی گئی ہے۔ یہ عین

البیت رسول کے ساتھ ایک نرہمی اور نرہمی امدادی (دوستوں کے دشمنوں کے دشمن)

کوشش اسی پر تمام نہ ہو گئی تھی بلکہ اگر کوئی مظلوم امام مظلوم حسن کا نام سن کر تمام دل میں ہوتا ہوا

شعر کو دہر دہر کہنے کے صلہ میں انعام سے زیادہ داد و بخائی بھی کچھ غرض کی کوشش گھر سے شروع ہوتی

تھی لہذا البیت طہارت پس پردہ خاموشی انسوؤں سے روتے تھے تو امام کے دیکھنے والے شاعر کمال

نرہمی اور وفا

عہد۔

دعا جو زبان

رکھتی ہے

نہارت

ہلا دینے والے الفاظ کے علاوہ امام کے اثر سے متاثر ہوتے تھے۔ کیا کوئی ایسے غم کا گزراؤ کر سکتا ہو کہ حضرت  
رباب ایک برس تک چہرے کے نیچے نہ ٹھہریں۔ جیہا امام مظلوم پر یاد کر بلائی لگا ہوں کے سامنے یہ واقعہ  
عظیم مجالس برس تک تازہ رہا۔

لیکن ائمہ کی ان کوششوں کو اوقیت کا درجہ حاصل نہ تھا بلکہ ابتداء میں ہی نئے کی تھی اور جو البیس کے  
بیشق تک جاتے اور یہ سن کر واپس تک سچاں پیدا کرنے والے اسباب ہمارا کچھ تھی ائمہ کی کوششوں کو  
صرف واقعہ شہادت بلکہ خود ان اسباب سے مدد ملی جو حسین پر یاد کر چکے تھے۔ مثلاً اسیو بارہین کے لفظوں میں  
حسین کا یہ فرمانا کہ میرے قتل ہو جانے کے بعد ورنہ ان جانکاہ مصائب گزر جانے کے بعد خلفاء عالم  
ایک جماعت کو آمادہ کرے گا جو حق کو باطل سے جدا کر لیں گی۔ اور ہماری قبروں کی زیارت کر نیگی اور  
ہماری مصیبتوں پر روئیں گے اور دشمنانِ آلِ محمد کو بھی طرح ہلاک کر نیگی۔ یہ لوگ خدا کے دین اور  
میرے ناناکا کی شریعت کی ترویج کر نیگی اور بین اور میرے جد بزرگوار انہیں دوست رکھیں گے اور  
وہ قیامت کے دن ہمارے ساتھ محسوس ہونگے۔ نہ صرف اندازہ کے باہر جو ان غم سے آپس میں محبت  
پیدا کرتا تھا بلکہ انہیں یہ شیر لفظ نہمت دلائی تھی کہ وہ اس دین کی حمایت کر نیگی جسکی روحانیت قائم  
رکھنے کے لئے حسین شہید ہوئے ہیں۔ انہیں عظیم الشان اخلاقی اذکار پر یاد کیا تھا کہ وہ حق و باطل  
میں امتیاز کریں۔ بلاشبہ یہ نہایتانہ پیشین گوئی نمود اور نشوونما سے قومی کی باعث اور ٹپتے ہوئے  
دین کے لطافت قائم رکھنے کی جہا اعلیٰ ہوئی۔

حسین کے الفاظ  
جو آئندہ اساس  
جماعت ہوئے

حسین اور دیگر ائمہ کی ان کوششوں کے بعد ان کوششوں کے واضح اثر کے سمجھنے کیلئے ملوک یا ملو اور  
فاطمی خلفائے زمانہ کے اعمال ہما شور اور لنگے دربار کی مجالس کو دیکھنے سے کوشش کا لہجہ دہرین میں ہو گا  
جو اسکے بعد حسین کے مجالس عز کے عالمگیر ہونے یا ان کے حاضرین کو حق و باطل میں تمیز کرنے والے افراد اور  
قوموں کے ہدف ملامت و مدح تھا۔ انہیں کوششوں کا نتیجہ کہ کج عالم و زما شور کو حسین سے ہمدری کرنے  
والوں کا قوی دین بھرتا جو اسے ہر پہلو پر اس سے اسکی خاص فطری شان سے گزریں یا سنجیدگی اور اس کے درجہ کو  
گہری غفلت یا اپنے تمیز و توفیق کے حوالہ کریں۔

قوی دین

مجالس حسین کی مجالس عز کے فہرست کے متعلق مسیحیاریں کے یہ فقرات زیادہ واضح ہونگے کہ حسین تمام روحانیات میں  
زیادہ تر حضرت مسیح سے مشابہ تھے۔ ان کے (حسین) کے مصائب شدید و تلخ و سخت تر تھے اور بتدریج پیشرفت

مجالس

یہاں حسینؑ کے بھی پیروان مسیح کے قرون اولیٰ کی طرح تھے اگرچہ کسی ایک بھی پیروان مسیح کے اصول اور اس کی پیروی اختیار  
 کر لیتے جو موانع خود مسلمانین پر پیدا ہو گئے پیروان مسیح کو ان کے عمل سے روکے تو نہیں روئے وہ یہ سب سے ایک مذہب عالم  
 کے قرون جدیدہ تک عالمگیر ہوتا چلا آیا پیروان مسیح کی روک تھام کے موانع جب اٹھ گئے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ  
 تمام طبقات اسلامی کو اور دیگر مذاہب کو سبیل کی طرح احاطہ کیے لیتا ہے۔

تین ہزار سال سے تمام کچھ کہ حسینؑ کے قبل اور بعد تعمیر قومی کی کیا کوششیں ہوئی تھیں اور کیسے کیسے موانع  
 پیش کئے جس سے اور زیادہ کامیابی کا ہونا تعجب نہیں تھا لیکن اس کے اندر و مقامات میں جب اور جہان  
 حسینؑ کے نام کے بلند کرنے کی کوشش موانع کے مقابل ہوئی تھیں ذکر حسینؑ کا ہمارے خصائل پر اور زیادہ مضبوط  
 اثر نہ ہوا میری گذشتہ مسطورہ ک موافق اسوجہ سے بھی تھا کہ ذکر حسینؑ کرنا تو لے زیادہ تر اس درجہ کہ نہ تھے جو  
 صفات خینیہ اور کئے اعلیٰ اغراض کا صحیح اندازہ کر سکتے تو ہم میں اس عمدہ صفات پر اگر نہ لے واقعہ کی  
 خوبیوں کو جاری اور قائم کر دیتے تو اسکا فطری اثر ہم پر بہت بے فائدہ کی تو سمجھنا ہوا لے کسی سے سب  
 ٹھکر رہا تھا۔

اس کہنے سے میرا مطلب یہ نہیں ہے کہ میں یا اس کا اثر ڈال رہا ہوں۔ نہیں میں سب سے آخری شخص ہوں گا  
 اسکا مزہ بکے کہ وقت گزر گیا ہم اپنے عیوب سے اسوقت تک خالی اور صفات سے اسوقت تک راستہ ہو سکتے  
 ہوں جب تک ہم میں کا ایک بھی باقی ہو کہ وہ اسلام اور حسینؑ پر قائم ہو کہ ہم سے کہو ایک شخص مثال ہو گا یا نہیں  
 خیال کئے ان غافل کا حال تو نہ سکتے خیال میں راہزن میں نہیں ہوں جو یہ سمجھتے ہوں کہ حسینؑ کی شہادت کا فضیلت  
 از تمام ہو چکا یا حسینؑ کو کہہ کر نہا کہ کچھ نہیں و اللہ حسینؑ کا عمل اپنے پیشتر کے ہماری قوانین کو کھینچ کر  
 سخت چھوڑ دیا ان آئندہ کیلئے ایک ایسی حقارت تھی حسینؑ کو انہیں تو قتل ہو چکا ہے وہ جو جسکے بعد چھوڑ  
 قتل کروا چکے نہ سے دودھ کی لٹائی ہو ان کے خون کو اپنے ہاتھوں سے منہ پر لکر یہ کہہ دو کہ بار اے مین و جنگ خدا پر  
 ہوں لیکن شہر لافانہ فرقت بن فرقائے نے صبر و شکی پیدا ہو اور زخلفان نفس امارت کی پیروی کیلئے ایک  
 قدم آگے بڑھ کر جو ان تکلیفیں بڑھتی جائیں اپنی چوائی کے یقین کے ساتھ تشدد و جبر کی قوت کو برائی سے  
 نفرت کا اندازہ فرما دینی جو ناجائز تاریخ عالم میں حسینؑ وہ پچھنے شخص نہیں ہے جو نہ سمجھا یا خدا کو اس قانون  
 بنایا عالم نفس کو اس قانون سمجھا یا کہ نفس انسانی کی قوت تمام شام کئے جانے کے قابل و صیبتوں سے  
 زیادہ ہے حسینؑ کی شہادت کا اثر قوانین انہی کی طرح غیر فانی ہو گیا حسینؑ نے مذہب کے اس کا زوال کر دیا

اسلام مذہب عالم پر

مذہب یا اس نہیں ہے

حسینؑ کی شہادت کا

موت تو نہیں سکتا

شہادت کی طاقت

مقبولیت خاصہ

کا وہ ہے جو

میں ہاں پیدا کر دی جو مودہ حیثیت سے گنگا خلافت کی شاخ میں پڑا تھا انھیں کاہرہ مقرر کر دیا کہ جن وہ لوگ  
 جنہیں راستہ بازی کیلئے تکلیف دی جاتی ہو کہ سمانو کی حکومت اُنکے لئے ہو مہینے سے زیادہ کسی سے چسپیدگی نہیں کہتا  
 بغیر ایسے حسین کے عالم ہمارے لئے ایک غیر مرتب ڈھیر ہے۔

نکاوشین

اس اختلاف میں امام کی تاریخی ابتدا کا ذکر جسے جماعتیں تیار کیں اور جسکو وسیع مغز اور اثر کی طرف توجہ دلائی  
 امام اس سے کہہ کر کسی ہی سنجیدہ حیثیت سے کیوں نہ کیا گیا ہو تمام اسلامی فرقوں کا کمال اُنکے ساتھ ہی عقل  
 سے ملے اور محض حقائق کو پیش نظر کر کے ایسا نہیں رہی جسکی نسبت یہ کہ کافی اطمینان سے سوچا جاسکے  
 کہ وہ ہر ایک کو توجہ کر سکے گا اس وجہ سے کہ توجہ کی راہ میں ایسی ایسی خیالی اور ناممکن ایسیاں نہ نکالیں پیدا  
 کی گئی ہیں جو ایک ایسے شخص کیلئے جو عقل اور تاریخ سے کام لینا چاہتا ہو بہت کچھ مضحکہ خیز ہوگی لیکن وہ شخص جو باب  
 شہادت میں سمجھنا چاہتا ہو یا تو ان واقعات اور اشارات پر غور کرے اسے نظر کر لے جائے حسین یقیناً شہداء  
 معصومین آفرین نہیں کیلئے یہ یا قطعاً اس مصلحت کی پابندی کرے جسے ذکر حسین کو ذکر پر حرام کیا ہے۔ انکے  
 کان بند کر کے پھر کوئی موقع کیا معنی مسبب الاسباب کو بھی اُنکے سمجھانے کیلئے اپنی عادت بدلنے پر تیار  
 ہو کر ایسے معاملات میں صحیح حسین منفرد حیثیت ہے اپنا اختیار غیری حق کر سکتے ہیں انچہ استدلال لغت  
 ہی کو ہم کہہ دے ہیں اُنکے کہہ کر کہنا جہت ہے لیکن اس شخص کیلئے جو اس عظیم الشان واقعہ کو سمجھنا چاہتا ہو کہ  
 کسی کا ان فطری سوالات سے روکنا مشکل ہے کہ کیا کیوں کہنے کیوں کر کہہ سکتے ہیں

واقعہ سمجھنے کے  
 استغفاری الفاظ

یہ اختلاف میں امام اپنے باب اور ساخت کے اعتبار سے جسطرح قدم پڑھا رہا تھا وہ حسین تک پہنچتے  
 پہنچتے نہ صرف کافی طور سے حسین کے سمجھنے کے لائق ہو گیا تھا اور پہچاننے کے قابل صورت میں آگیا تھا  
 بلکہ یہ کہنا اور واضح ہو گا کہ حسین اس خاص سلسلہ کے ایک فرد تھے جسپر خرافات گروہ کے کہ یہ یا تھا  
 کہ اسکو گروہ کا سب سے زیادہ مخالفانہ اثر پڑتا تھا اور اسلئے وہ اسکا پورا انکار کر سکتے تھے۔ رسول کی حلت  
 کی وقت میں سات برس کے تھے اور شہادت کی وقت ۷۰ برس کے یعنی اختلافات اور اس کے اثر کو اپنے  
 سلسلہ پر سمجھنے کیلئے نصف صدی ملی تھی۔ اور یہ وقت ایسا تھا جو حلت رسول اور اپنی شہادت  
 کے درمیان زمانہ میں خاموشی سے گزر گیا ہو بلکہ وہ وقت تھا جسکو واقعات نے آئندہ اسلام کی ہر  
 حیثیت کی قیمت کا فیصلہ کر دیا یہ نہ کہ حسین کی روش کے اس خاص پہلو کو سمجھنے میں دورہ کا  
 ایسا تھا کہ حسین کا پانچ گروہ پیش کے طالع اور واقعات نہ معلوم ہوں جس آئینہ کی امین فیصلہ

اختلاف میں امام  
 حسین تک پہنچتے  
 پہنچتے سمجھنے کے  
 قابل ہو گیا تھا۔

نسان کی حلت  
 اور سمجھنے کی  
 اسانیاں

اگر کچھ مناسب ذائقہ نہ ملے تو ہنر سے میری یہ غرض بھی ہو کہ اس سمجھنے میں مدد ملے کہ حسین کا وہ مستقل حیرت  
 ارادہ جسے سب کچھ پر تاج و تہیہ کو لگا کر لیا کسی سوا یہ نفرت سے مستعد تھم تھا کہ انہیں ایسے راز میں نہ رہنا  
 ناگوار ہو گیا تھا اور ان کی نفرت ایک وجہ تھی کہ جسے بیشتر کے خیال سے مدد نہ ملے ہو یا جیسا اوپر کو گایا  
 انہیں اپنے سلسلہ کے ساتھ ایک ماسکی سلسل ناملا کر ہر تار کو دیکھتے دیکھتے اس قدر کوفت ہو گئی تھی کہ  
 وہ آئینہ اس توہین کو گوارا نہ کرنا چاہی اور اپنے خود داری کی دولت سمجھتے تھے اور اب قبول مسیواری میں خود کو  
 اور علم و ارادہ کے ساتھ مقبول ہو جانے پر آمادہ ہو گئے تھے

میدان کو بلا کے وہ تعجب خیز حسین جیسے مخصوص واقعات کی زندگی چھوڑ دینا اور زیادہ خاص کہنے کیلئے چھوڑ دینا  
 یار و رضا شور و کی ہوئی تھی انہوں نے ایک دن باج و مہینوں میں کیا کیا کہ وہ خدا کے بعد عالم میں سب سے زیادہ مشہور  
 ہو گئے؟ اب ناگوار کو بہترین غور سے یہ دیکھنا ہو گا کہ ان کی یہ شان طبعیت انہیں واقعہ کے ساتھ ہی  
 پیدا ہو گئی یا ترقی صفات اور غور سے خصائل کے آثار اور ابتدا کچھ تو ان قبل یا بہت پیشتر سے تھی۔ وہ یہاں  
 کیسے ہو گیا تھے وہ کون سے نفوس تھے جن کے زیر تربیت رہنے میں ایسے گھرے حق روئے ہوئے اور ان کے حالات جان  
 والے کو یقین ہو گیا کہ انہیں حق سے بال برابر بچی بچی قابلیت ہی نہیں رہی تھی کی اس مخصوص عمر و خیر و بدی  
 کے افعال میں گذشتہ زمانہ کی کوئی مثال نہ ملے انار پائے جاتے ہیں اور واضح لفظوں میں حسین کی شان و حال کے  
 صفات کے وارث اور منظر تھے کون سے گرد و پیش کے واقعات اور آثار نے انہیں عظیم المرتبت بنانے  
 میں مدد دی؟ ان کی تربیت اور خیالات کے کون سے نفوس رہا تھے یا حسین کے افعال اور خصائل کے  
 سمجھنے کیلئے کن طبائع سے مدد لینی ہوگی یہ لیں خیال ہو کہ شاید یہ ترتیب حیات وہ فطری روش ہوں جس سے  
 خصائص حسین کے متعلق طبعی نقیشت کی جرأت کی جاسکے لیکن میں حسین کو وہاں سمجھوں گا جہاں سمجھ سکتا  
 ہوں وہاں نہیں جہاں میری کوشش اور لافاظ جواب دہ ہیں غالباً اکثر مقامات پر ہر قوم کا ان کا  
 اس خیال کا ساتھ دیا کہ اس جگہ حسین کا سمجھنا ناممکن ہو اسلئے کہ وہی مثالیں تالیف عالم کی  
 چھانیکہ انسانی تجربہ اس کی تکرار کرتا ہو اور اسلئے ہر انسان اس کے اندازہ کے قابل ہو۔

حسین صرف نوعی مفہوم میں ہمارے قومی ہیرو نہیں ہیں بلکہ روحانی حیثیت سے بھی انہیں تمام  
 عالم اسلام ماتم جیسا کہ اس جگہ یہ فرق ملاحظہ طلب ہو گا کہ وہ امام جسکی مذہبی تقلید علی حکومت  
 کو کون نے لگے میں مثال لی ہو اس امام سے اپنی روحانی حیثیت میں مختلف الاشیاء سے اپنے پہلے کے  
 نہ صرف نوعی بلکہ  
 روحانی امام  
 دو صورتیں



پہلی صورت

اہم سے تعلیم و روحانی کا دماغ پہلی صورت مذہبی حیثیت سے اس قدر مفید نہیں جو عقیدہ سیکھ  
 اغراض کے لحاظ سے جس میں لوگوں پر غلبہ پڑنے والے کچھ ملک نے مذہب کو ساتھ ساتھ کہنا ضروری سمجھا ہے  
 بلکہ ایک غرض اولیٰ مذہب کی بعضی تفسیر و سند ضروریات ملکی کے لحاظ سے  
 ہمیشہ غیر ملکی حیثیت کی تاویلات اور روش کا تابع ہو اور سیکھو وہ ان وسیع تاویلات اور سند کے جلو گیر  
 اغراض اور کچھ اس حیثیت کے اثر اور تاویل کرنیوالے کے مطابق و خیالات کے رنگ میں ڈھلچکا جاتا رہتا ہے  
 یہ غلط صورت قدیم نہیں تھی اور آخرین یا تو حکومت کی دلچسپی ان مذہبی شراخ سے بے توجہ کرتی ہو یا  
 اس بے توجہی کے عالم میں کوئی دوسرا گروہ مذہب کے سمجھانے کو کھڑا ہوتا ہی بادشاہ اپنی طرف سے  
 کچھ لوگوں کو رسومات اور ضروریات مذہب کیلئے مقرر کرتا جو یہ جہان قوت مذہبی کے ضعف کی صورت  
 وہاں مذہب مصلح حکومت کا تابع ہو اور ایک ہی جماعت تیار کرنا جو کئی خود غرضیان مذہب کی روحانی  
 حکومت کو مدد پہنچاتی ہیں حکما یہودی کی تاریخ ہوا تیلخ دیکھیں کسی کوئی ان آثار سے غافل نہیں ہو اور  
 انہوں پر اسلام کی بنیاد تھی کہ وہ بھی اس صورت میں نہ ہوتا اور روش کے تفسیر سے اس حالت  
 میں پہنچ گیا۔

دوسری صورت

دوسری صورت یہ ہے کہ جس میں غرض اولیٰ مذہب جو عام اس سے کہ امامت و روحانی کے ساتھ حکومت  
 دنیاوی ہو یا نہ ہو مثلاً رسول قبل ہجرت نبی و صاحب اختیار ہو سکے یا نہ ہو یا رسول و روحانی تھے جو طرح حکومت  
 کے بعد تھے لیکن رسول کے بعد خلفاء حکومت قطع نظر کر کے امامت و روحانی کے کسی خیال عام الناس  
 کی نگاہ میں وقعت نہیں لگتی اس کے مقابلہ میں اگرچہ ایسے خلفاء کے مقابلہ میں رسول کی اولاد جو سلسلہ امامت  
 میں تھی باوجود حاکم ہونیکے آج تک بلکہ خود مخالف زمانہ میں بھی پیشوا و روحانی سمجھے گئے اگرچہ اسے اختیار  
 نہیں دیا گیا اور اسکی جگہ پر کوششیں ہوئیں کہ اسلام کیلئے ان کے ہوتے ہوئے قریب علماء تیار کیے  
 جائیں جس سے اولاد رسول کی مذہبی عزت کو مدد پہنچے اس خاص شراخ میں بھی ہونے کی قوت  
 کی مصلحت کے آثار رسول کے بعد سے دکھائی دیتے ہیں۔

ہونے کی قوت

شناخت کے  
فراہم

امامت و روحانی اور امامت و روحانی کی صاف صیح اور قوت دار شناخت یقیناً اس سے زیادہ ممکن  
 نہیں جو کہ کئی غلط فہمیوں کو حکومت و حاکم باوجود تمام اختیارات پر قابض ہونیکے اپنے تمام اختیار  
 کی قوت اور اثرات کو ان گن گن میں نہیں ملاحظہ کر سکتا نہ تو کوئی غیر ملک چکا نہ دیکھتا نہ جتنے دیکھتا

فرق

میں تھے۔ اور انہیں تو یہ سمجھ کر کہا ہوتا ہے کہ یہ کیوں ہیں محسوس نہ تھے کہ ہم ہمارے وہاں ہی فائز ہوں۔ چنانچہ ان پر سو سالوں کا سانس کوئی نوزد نہیں دیکھتے۔ اس پر ملک شہام سلیمان اور سامون و غیرہ خوب سمجھتے تھے کہ یہ فرق و غیرہ خود تو کو خوب سمجھتے تھے۔ کوئی اگر امام حسینؑ تھا تو کوئی امام قلیب تھا۔ ہر حال جب ہم ان پر ناظر ہو کر دیکھیں کہ جتنا حسینؑ تھا تو اس کے بھتیجے میں انسانی ہونے کی ایک خوفناک آتش فشان کے خاموش کرنے یا اس کی قوت گہرائی کیلئے کیسے شخص کی ضرورت ہوتی اور وہی چورس اور خیالات میں ایک انقلاب پیدا کر کے قیادت رکھتا۔ وہ قیادت کیسی سخت اور سکاھن کس قدر عجز و تواضع اور حسینؑ کی یا جبری حیثیت سے بھی کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے غور اسلام کوئی احسان کیا یا نہیں۔ عالم کے غرضی ایسا نفس جو ہر استقلال حق روی غیرت حمت اور صایت و جرح کا ناقابل مقابلہ سبق دیا یا نہیں۔ اور یہ باتواں حسینؑ کیا آتوت تھی۔

شہادت کی عظمت  
سمجھنا اسباب کو  
بہتر ہر وقت

مکلف کے فرائض  
کی مزید تفصیل  
ضرورت

اس بات کے سمجھنے کیلئے کہ آیا حسینؑ نے اسلام پر کوئی احسان کیا یا نہیں مجھے کسی حد تک تاریخی واقعات کہنے ہوں گے وہ واقعات جن میں یہ دیکھا جاسکے کہ رسولؐ نے کیا کہا تھا علیؑ کیا کرتے رہے تھے جن کی کیا کرتہ اور حسینؑ کیلئے کیا کرنا رہ گیا تھا اس کے لئے تغیرات پر توجہ دلائی ہوگی۔ مسلمانوں کے مختلف طبقات پر نظر ڈالنی ہوگی یہ سب اسلئے ہوگا کہ آیا اسلام کے غور میں ایسا انقلاب ہوا تھا یا نہیں جس سے یہ قیاس کیا جاسکے کہ وقت آگیا تھا کہ اللہ تعالیٰ شان قربانی سے دماغ اور خیالات میں ایک سخت ہوجان پیدا کیا جاتا ہے حضرت رسولؐ جناب اللہ اور حضرت امام حسنؑ کے حالات صرف اس قدر لکھے جائیں گے جن میں حسینؑ کے حالات سے موافقت یا انحراف ملے۔ چونکہ یہ کہ میں ان لغوس قدسی کی پوری سوانح عمری بیان کر رہا ہوں گا اس لئے مختصر و مفید کہتا ہوں گا۔ حسینؑ کے مصائب اور ان کے مصائب میں ان کی نشان کی وہ شخص قدر کرے گا جو اپنے مصائب اور اپنے اسوت کے انداز پر غور کرے گا کہ کون نہیں جانتا کہ انسان توڑی توڑی سی تکلیفوں نے ایسا حواس باختہ ہو جاتا ہے جس کی کہانیاں کہی جاتی ہیں مگر یہ تکلیفیں فطری حیثیت سے اس کے متعلق ہو گئی ہیں۔ ایسا بھی ہوا کہ مصائب کی عدم برداشت نے حدود اخلاق سے مطلق انہماک بنا دیا ہو یہ سب اسلئے کہ واقعات کی قدر اس کی خواہش کے موافق کیوں نہ ہوئی۔ یا خدا کو ماکیوں نہ ہوا جو اسکے ارادہ کی گرمی سے پہلے تھا کہ ان حالتوں کے بعد حسینؑ مصیبت اور انسانی برداشت کے درجہ اور دماغ کے متاثر ہونے پر غور کیا جاسکا ہو گا جبکہ ان کے سلسلہ مصائب پر غور اور ان کے ہنڈے بنجیدہ اور بے اغزش حواس بلکہ اس کی ترقی پر نظر ڈالی جائے گی تو اس وقت

انسانی برداشت  
اندازہ حسینؑ کا  
خیر صبر کی قدر



اور ان کا یقین

حقیقتاً سمجھ بھلاؤ جو اس بلکہ نہ دونوں لفظ شہادت زیادہ لائق مہلک ہونے کے قائل نظر آئے اگر آپ کے معاملہ کو  
کیا سمجھیں گے اور جو جہاں شکل و صورت میں خلوص اور اقرار توجہ یا ایسے تو عظمت خداوندی کی عظمت نشان بہرین موجب رہی  
ہوئی دکھائی دیتی اور آپ کو ایسے سمجھنے میں آسانی ہوگی کہ لوگ کسی بڑے انعام کے شایان ہوں لیکن لوگ جو خود  
خداوندی کے نقیب اور کواخلاق کے مظہر صفات ہیں ان کا روزی یقین دوسرے پر اثر و لطف کی قابلیت رکھتا ہے  
میرا لگان ہو کہ بعض لوگ ایسے اس کہنے پر خیر تصور نہ جیت جازر کہیں گے کہ میں جین کے اوصاف کو دیکھنے کیلئے نہیں  
کہہ ہوں جین کہ جہودی کو تو تمہاری انسانیت کے رشتوں سے مصلحت ہو بلکہ میں ایسے شخص کو لگاؤ تم خوش ہو اپنی  
جگہ سے اٹھ کر اور تمہارے دل کا ہر رشتہ حجب آٹھے کرالیے بند ہے چاہیں تیری خدائی کیلئے۔ ا

بصیبت دوسر  
ش خیمہ تھی۔  
میں نے اپنے بعد  
یقیناً روشت  
یکے کو پس لڑو کو  
یار کیا۔

حسین کی مصیبت کی کہ بہر بھی شان نہیں ہو کر نہ کوئی حد آرزو مصیبت پڑی کہی نہیں بہت سی ایک سے  
ایک بڑا اور پھر ایک مصیبت دوسرے کا پیش خیمہ تھی مختصر لفظوں میں شہید ہونے وقت حسین کو ہتھکین نہ تھی کہ  
ہم نے جام شہادت نوش کیا اور نگہ فیض کم ہو گئیں بلکہ میرے بھی یقین ہٹا کر ابھی سب سے بڑی توہین یعنی اہلیت  
کی امیری باقی ہو اس کے لیے حسین نے پس ماند و نکو تیار کیا حسین کی اس وصیت نے اہلیت کی وہ حسین پسند  
شرف قائم رہی جس نے اس شوق اشفاق کو جو کوٹری ردی ہوئی توہین کرتے وقت توہین کرنے والے ذلیل ہوتے  
تھے اور سمجھتے تھے کہ ان کی عظمت کو گستاخیا ہمارے اختیار میں نہیں ہو۔

اور ماموم

شہادت حسین کا اطلاق صرف حسین کی شہادت و اہلیت کی امیری پر نہیں ہوتا بلکہ اسلام کے تقیہ بہترین نفوس کے خلوص  
جاہ بازی و جہ حق کی مدد و خطوں کی طرف سے لاپرواہی کا وہ عہد مثال تذکرہ ہے جہاں طرف کی آئندہ میں اور ابن مرم  
الیا ز جو رئیس اور جو دایا ان کے نقاسی مناسب ہو گا کہ خیال سے نظر نہیں کر سکتے ایسے ماموم کے حسین  
ایسا امام ہو ایسے امام کیلئے یہی ہو چاہیے تھے جسے شاعر بھی نیم مخوانہ و جلازم حیرت سے کہتا ہے کہ  
اللہ قلند امام ایسا ہو نہرو ایسے ا

ہو جہ جہ  
حول اختیار  
لئے نہ تھی

ان کا شوق شہادت ایک دوسرے پر حقیقت کرنا ان کا ایسے وقت جہاں تائب کا خیال ان کا زنگی سے مخفر  
کی حد تک مخفر ہو جانا سیلے کہ بچے لوگوں کے رد و پیش کے حالات ان کی برداشت کی حد کے باہر نہ تھے۔  
ایسی حالتیں ہیں جو تصور دماغ کو اپنی طرف کھینچتی ہیں اور وہ سوچتا ہو کہ کیا اس کا خواب بھی دیکھا جاسکتا  
تھا کہ انہیں اس خلوص حق روی اور جاہ بازی کے عوض میں کسی دنیاوی آسائش کی امید تھی۔ اس کی  
عظمت میں ہونے والی جوتی بڑی جب پس منظر کیا ہوا کہ انہیں یا تو ایسے لوگ تھے جو بڑے قابل و عظیم تھے

اور جو قصہ کا خود فرق مخالف متفق تھا۔ انہیں اسلام کا ثبوت اور ترقی کا مثالیہ تھا۔

اس کے کس میں جیسے کھاسا تر چوڑے چھوڑی اور فیضان سال و سیاہ کے وصلے اور زندگی کے اقرار کیے گئے تھے لیکن ان بندگان حق کیلئے حسین کے لب تشنہ اور فاقہ کش ذات سب کچھ تھی۔ انہوں نے فاقہ پیاس اور شہادت گوارا کی اور دشمنوں کے حدود کو ان کے منہ پر کھینچ مارا کبھی حق بوجھ اٹل کے تھکنا اور پسینہ کی لہر لہاتی لڑوہ کو ایسا روکھا وقت نہیں ملا۔ مرنے کبھی جاوے گئے حسین بنی دہن اپنے دشمن کو حسین پر صدقہ ہونیکے لیے مسیح ربی جو شوہر اپنی بیوی کو طلاق پر مجبور کیا اسلئے کہ اپنی شہید بیوی کا یقین ہو جو تین اپنی اس سہمی مجبوری پر کما نہیں اجازت ہمارا نہیں ہو تا سفت کی ہیں۔ مائیں اپنی بچوں کی محبت ہو لگ گئیں اور اپنے تخت جاگو آغوش سے کہیں کہ حسین پر صدقہ ہونے کیلئے ہر چیز ہیں اور وہ بخشش کی شہر زخم کہا ناو شہید ہو تا قرار دے رہی ہیں۔ باب اپنے بیٹے کو انگہ کے سامنے دم کوڑتے دیکھتا ہو اس کے اس پر غم اور درد و اہتا ہو کر شکستہ ہو رہے عشاء دارا تہوئے تلواریں اٹھا رہے ہیں۔ بچے قتل ہو رہے ہیں جیکے لونی ایلوینے کے خیال پر دنیا کا سب بڑا میر محمد نام و شہر ہے گا!

ناظر سے یہ خواہش کرنا چاہتا ہوں گا کہ وہ اپنے غور کو سے کہ عورتوں بچوں اور دوستوں کا ایسا بھرا ہوا خاص فائدہ ان جو شہید ہو بھی لگتی نگاہ سے گزرا ہو اگر کوئی انہیں سے کسی خاص شان کو دکھا گیا تو آیا ان اسباب و اتفاقات میں جن میں حسین کو لگنے لگا ہے ہوئے تھے۔ جو قصہ کوئی مقابلا کیلئے لانا ہو اس کا ہر کس خاص غرض سے اس کا حال ہوا وہ فوری جو شہید تھا یا متین اور مجیدہ تھکنا آیا اس کے لیے کوئی دوسری راہ صاحب سے بچنے کیلئے دکھائی گئی تھی یا نہیں یا نہ سے بچ جان دینے کے چارہ تھا میرے یہاں استفہام مجھ کو یقین ہو کہ تہنہ کی حیثیت سے بڑے تھکنا کی حد تک پہنچ گئے ہیں اور میں نا سمن کوئی نرمی نہیں پیدا کرنا چاہتا۔

ضمنا ہم وہ باتوں کا اور تھکنا کر کے جیکے لگ کر چارے پاس ہو دست قتل ثبوت دے بھی ہوں لیکن میں یقین ہو کہ اسے عرض کرنا تو تھکنا پر تھکنا ہے ایک نمایاں شان ہے چھوڑی ہو لیکن میری غرض تاریخی مذاکرہ کے لحاظ سے یہ نہ ہو کہ اس سے خواہ مخواہ ناظر پر کوئی خاص اثر پڑے بلکہ یہ بیت کچھ انسانی طبیعت کے رجحان پر موقوف ہے کیونکہ ایسا ہوا۔ اس کے لیے میرے پاس دو اور دو چار طرح کوئی ہندو سی ثبوت ہوا وہ نہ قابل طبیعت انسانی پر ان اتفاقات کے نہ کر کے پاس کوئی تسکین دلا دے ثبوت ہیں سگور مان یہ سب کچھ ہوا ان انسانی تجربے سے نہ سے یہ کھلا رہا ہو کہ اس کا مکان نہ صرف حسین کے ساتھ تھا بلکہ تمام انسانوں کے لیے ویسا ہی لیکن ان کو تو قوت ہے۔

ذیل کی طرف میان  
پیش کیلئے ہیں

مرتب

دو اور باتیں ہیں  
مکلف کی غرض تھا  
سے زیادہ نہیں

میری عرض شہادت حسین کے متعلق نبوت سے خواب سے ہی خواب جسے غلامہ سے صلہ ایسا معلوم ہے سب سے دیکھ  
 سکتے تھے اور جسکی تعبیر دیکھنا اور اکثر انبیاء کو باطل کو بادشاہوں کی نگاہ میں وقت دیکھتی تھی  
 جسے خود حسین کے بعد مجبور دیکھنا صرف ہو سکتے تھے اور جسے مولانا وقتدار اعلیٰ ابن ابی طالب ملاحظہ کیا  
 تھے جو حسین کو جسکی نصیحت فرما سکتے تھے وہی خواب حسین کی دیکھ سکتے تھے میں اپنی روش تحریر  
 سے عرض کیئے استثنائاً اکثر انفسک زمانہ کے مکاشفات کے الفاظ اور خیالات میں ویسی کہ جیتی نہ ہوتی ہے  
 کہ شہادت حسین کے لئے ہوتی۔

ناظرین میں سے کم و بیش اکثر ایسے خواب دیکھنے کا اتفاق ہوا ہوگا جسکی تعبیر قریب قریب ویسی ہی تھی  
 جیسا اس عالم میں دیکھا تھا اگرچہ خواب دیکھنے اور تعبیر پانے کے درمیانی زمانہ میں واسطہ طلق غور نہ  
 کیا ہوا اور تعبیر پانے پر انہیں معانی خیال آگیا ہو کہ جسے ایسا خواب دیکھا ہوتا۔ میرا یاد آجنا حافظہ کی  
 بات کی تھی لیکن میرے کسب طبع خیال میں نہ تھا کہ جسے کبھی اس مضمون خواب پر اپنی یاد میں غور کیا ہو یا اپنے  
 سوچنے اور خواب دیکھنے کے درمیانی زمانہ میں اتصالاً اس مضمون پر غور نہ ہوں اور نہ یہ طو کر لینا  
 آسان ہوتا کہ ہمارے خواب ایک بہت پیشہ یا کچھ قبل سوچنے ہوئے سلسلہ کی تازگی تھی اگرچہ ہمیں سوچنے  
 کے واقعہ کا احساس نہ ہوا ہو نہ ہمیں اس اشکین کا تعبیر خواب کی مثال برابری کے اس مجمع غور کیلئے ہی مہیا  
 دیا توجہ ہوا جسے موقع کے قبل ہم کر چکے تھے اگرچہ یہ بجای خود غلطی تھی رحمت ہی لیکن خواب میں ہم تماشگر  
 نہیں ہوئے بلکہ تماشائی ہوتے ہیں۔

فخر انسان کو انسانی علم شان پر از قوتوں کا کریم ہے کہ ان کے لئے اور فریاد کا میلان کس قدر وسیع یا کس قدر محدود  
 ہو سکے کون سے ذائقے ہیں یہ سب میرے تفسیر سے بالاتر ہیں لیکن یہ کہنا شاید کوئی بحث نہ ہو کہ فخر کی تمام  
 عظمت کی کویت اور بجا لوگوں پر قوت جو ہم اکثر کا من نہیں کرتے کہ ہمارے فخر کی سیڑی میں قدم رکھ  
 تاشنا ہی عزت سے چلتی تھی ان لیکن انسان ہی اس کا حس کرتا ہو گا کہ اس کے بعد تیز کر لے اور جسکی  
 دلچسپی باقی رہتی ہے یہ سب ایسے ہی انسان معلوم ہوتا ہے جو اس وقت نہ کر کے کہ قوت سے مطالبہ کرے کہ  
 اور کچھ سے اپنی کو حائل نہیں کرتا یا ایک بے سے تمہیل سمجھ کر اسے اندازہ کے قابل نہیں سمجھتا کہ کون  
 کہ کتنا ہی کہ یہ سب قدر قوت قوت نہیں جو طبع فطرت کے آسانی سے سمجھ میں آئے بلکہ اور  
 قوانین ہیں قدرت کا کوئی زبان اس کے لئے گویا ہو جاتی ہے جو اس کے سامنے سمجھنے کی کوشش کرتا ہو گا کہ

ایک ایک اور خود کو لگا کیوں نہ ہو جاتا ہو۔

کوئی شخص کسی خواب کو جو تبھی تک طرف لیا جائے اتفاق کہہ سکتا ہے اس سے اس کی عظمت میں کمزوری نہیں اتفاق نہ تھا پہلا موتی ہے لیکن ہم کسی نہ اتفاق کا ذکر نہیں کر رہے ہیں بلکہ خواب کے وجود تاریخی کی مثالیں اور تجربہ انسانی کے اندر داخل ہونے کے دعویٰ کے بعد یہ بھی کہہ رہے ہیں کہ ہم جس خواب کا ذکر کر رہے ہیں اس کی تکرار و مختلف پاک دماغوں میں اتفاقی طور سے کچھ زیادہ ہوئے اور انہوں نے اسے کوئی بے معنی تخیل یا خواب کو اس کے عام مفہوم میں حقیقت نہیں سمجھا بلکہ انہوں نے اسے کسی نہ خواب کو سمجھا جن واقعہ کے بعد ہوتا ہے لہذا صحیح جس تمیز اور معنی نہیں تھی۔

ہماری دوسری بات شہادت حسین کے متعلق پیشین گوئی کی احادیث ہیں جس کے متعلق ہم پہلے پیشین گوئی کی دیر میں ذکر کریں گے۔

ہماری دانست میں جو کچھ لکھا جانیوا ہے وہ اس سے بہت کم ہے جو لکھا جانا چاہیے تھا وہ وحییت جو اس وقت سوانح عمری کی ہونی چاہیے ایک تیرہ صدی قبل گزرے ہوئے بزرگ کے متعلق مرتب ہونی دشوار ہے آسانی ہونی اگر ان مشاہیر کے انداز رفتار و گفتار و شغل پسندیدگی و معاملات وغیرہ کی حکایتیں پوری وحییت اور آسانی سے دستیاب ہوتیں اور اگر کوئی واقعہ ہوتا تو اس کے اسباب و سبب و سبب سے مرتب کیے ہوئے ملتے جس سے ہر شخص کو نتیجہ نکالنا سہل ہوتا وہی حال اس بزرگ کے جس کی سوانح عمری لکھے جائے گا وعدہ کیا گیا ہے۔

اس کی دشواریاں چونکہ مشکل نہیں ہو ایک بات ہو تو کبھی جائے۔ وہ شخص جس سے اور جس کے خاندان سے ملکی زندگی و معاشرتی مخالفت اور مخالفت پیدا کرنے کیلئے کل کو دشمنین مرنے کیلئے اس کی پوری حالت کیلئے خود ہی دعویٰ کرتے تھے مخالف کردہ کو وہ خفیہ احکامات دیکھے ہوں جو عالموں کو دیکھے گئے اور جو نہ پاشی سے ہو کر ہندوستانی ہنایہ کے طریقہ معلوم تھا اور جو ان عمل ممکن وسائل کو جو کئی غرض پوری کرنے کیلئے لکھا گیا تھا ممکن مرنے کے تھے بہت سی دستاویزیں جو مکمل حیثیت سے واقعہ کے پہلو میں تھیں ہوتیں ایک آدھ فقرہ سے زیادہ نہیں پڑتے۔

اگرچہ ان نہایت مفید تعلقات کے اشارہ میں اور نام لینے کے علاوہ بعض میں تفصیل کوئی خیال تھا اس نے انہیں نے اپنے ہندوستانی کے اس تاریخی حالت کا خیال کیا کہ جس واقعہ کو وہ اس کی زندگی

ختم کیے دیتے ہیں اسکے متعلق بہت سے فطری سوالات سے کسی کو روکنا آسان نہ تھا۔ ہر جہی پر بہت سے مقامات پر تاریخ اس طرح خاموش ہو کر موقع کی تباہی کے سدھم گھٹنے لگتا ہوا اور بجز اسکے کہ معلوم حال و سکنہ کے معلوم حالات کے لیے قیاس سے مدد لیجائے اور کوئی دوسری صورت راستہ ٹھونکنے اور تجربہ کیجئے کی سمجھ میں نہیں آتی۔ تاریخ کی فطری ہی سے وہ مقامات ایسے نہیں ہیں جنہیں بلا کافی غور کے گزر جانا مناسب حال اور واقعہ نگاری کے قریب انصاف ہو۔ اسکے لازم ہم نہیں ہیں کہ کیوں ہماری تاریخ پوری زمین پر حکومت ہماری تاریخ پر قابض تھی۔ اس سے ظاہر ہو گا کہ ہم اکثر مقامات پر لنگرتے لوئے واقعات کو مسلم واقعات سمجھا کر آگے بڑھنے پر مجبور ہو گئے۔

ہم کو کوئی نہیں گئے

وہ واقعات جو چین کے سمجھنے میں مدد دیتے ہیں جہاں متذکرہ صدر دستور یون کا سامنا ہوا وہاں متعصب و رخصین کی نا انصافی اور غلط اندازی سے کم مقابلہ نہیں ہو یا اس طرح کی اور بعض حصہ اور ذلیل تائیس تحقیق میں ڈبوئی ہوئی کوششیں جن سے انرا لیل کر کے کی آمادگی ظاہر ہو گئی۔

اکثر ایسے لوگوں نے جنگ و ستر حسین ہونے میں زمین کوئی شبہ نہیں اپنی پسند و رچ قفل اور معلومات اور نا اجماع کوشش ترقی کے جوش میں ایسی ایسی کہانیاں بھی کہی ہیں جن کا انہوں نے قصص الانبیاء کی تمام تاریخ حیثیت کو اپنے درجہ سے اور بھی گرا دیا ہے انہوں نے ایک نئی تامل و بنائی جا رہی ہے۔ اور یہ سب غالباً اس لیے کہ ملت جلتے تھے حسین کے واقعات بیان کرنے میں چاشنی پر لگنے لگی توت تحویل نے عادت آہی سے ہو کر کہانے کا کہیں ارادہ ہی نہیں کیا ہے اور نہ آئیں اس کا خیال رہا ہے کہ وہ خود کو اسے باقی تو نہیں کہہ رہے ہیں جو ان نفوس قدسی کے خصلات کے عناصر جو۔

توت تحویل کا معر

پہر حال جو کچھ دستیاب ہوا وہ بھی گزشتہ مشکلات کا خیال کر کے بڑی حد تک قابل تسلیم ہو گا۔ اگرچہ اکثر مقامات اور حالات لغو اور ظہار کی حد بہت ذہنی ہیں لیکن اسکی صدی بارشت نہایت ہی عظیم ہو گا۔ اکثر محرمات اور لغات نہایت مختصر ہیں مگر غیر میں وہ ایک خرم معلوم ہو گا اور اپنی پس مندی کی تحریک سے تاریخ کی جلدوں اور اسکے تاریک مقامات کو روشن کوئے۔ یہ پوری طرح سمجھ میں نہ آتا ہے کہ یہ چوٹی سی لڑائی کی نہی تھا۔ شہر اور خانہ کی بھی ناک کا مجموعہ تھی جس سے لڑنے کیلئے نیرید کے سپاہی اور افسر تری میں آئے تھے۔ خاصہ یہ کہ تھے کیا و شاہ کے حکم کے نام منہم میں مدد کرتے ہیں یا اس سے کچھ زیادہ کس خد کے لوگ بھیج گئے تھے اور حسین کے لیے جو خیر تر کس ہاتھ کے لوگ تھے یہ یہ بتایا جاتا ہے کہ وہ اصل کا معتزلہ تھا۔

آئندہ کے لیے قابل لحاظ باتیں

میں ہر ایک شخص دشواریوں میں ان کو بہا تھا جس کا تعلق کچھ تو زمانہ سے تھا جن میں یہ واقعات ہوئے کچھ غیر  
کی قطع و پیر یا منصب سے کچھ تو تاریخ نویسی کے مذاق سے اب میں اس پر کسی حد تک نظر ڈالتا ہوں کہ واقعات کا  
حیثیت موجودہ حسین کے ہم در وں نے ایسا جائزہ کیوں نہ لیا جو ایک زمانہ حال کی اشتہا کے موافق ہوئے  
عمری کی صورت میں ہوتا۔

یہ تو سب جانتے ہیں کہ مسلمہ ہجرت کے شعبان کے چہینہ میں حسین پیدا ہوئے اور یہ کہ حسین والدین کی طرف سے  
باسمعی تھے اور کوئی اصل چھپتو م کی تعداد اس وقت تک عالم میں نہیں لہر چالیس کروڑ کہ دریا ان کا حجاج سے  
مسلمہ ہجری تک ملت اسلام میں پیدا ہونے سے مشرف ہوئے ایسا نہیں ہے جو یہ نہ جانتا ہو کہ ان کے  
بزدلوں اور گرامی اور جہاں عالمہ کا نام کیا ہے یہ علم ہر مسلمان جاہل اور عالم میں قدر و شرف ہے  
اور اس کے بعد بغیر کسی کوشش کے خاندان نبوت کے زیادہ تر تہی سلسلہ کے لحاظ سے لوگوں میں ایک رجا  
وقت پیدا ہوتی ہے جس کے بعد وہ کسی تفتیش اور اضافہ معلومات کو اعتقاد کی موجودگی میں غیر ضروری کر  
اس طرح چپ ہو جاتے ہیں کہ حقیقتاً ان کے سمجھنے اور ان کے متعلق وہ معلومات حاصل کرنے کے خیال کی جس سے  
ان کے سمجھنے میں مدد ملتی صورت کیا ہے صورت کا معمولی سے معمولی خاکہ بھی سمجھنے نہیں پاتا اور خیالی ہی  
اپنی جگہ وجود پذیر نہیں ہوتا تو اس کے ترجمان معنی الفاظ ہی کیوں نہ پیدا ہوتے اور جب الفاظ نہ تھے تو کیونکر  
کوئی دفعہ تلواریک خیال کو دوسرے سے مدد مل سکتی اور جب شرح نفس کے مؤلف نہ تھے تو تعداد کا جو کوئی  
ہوتا حسین گیارہ کے ابائی طاہرین کے سمجھنے کی روش زیادہ تر ایسی تھی اور جو طرح وہ بچہ جسکے منہ میں ابھی  
الفاظ نہیں بنیں نہ ہی کسی شہابی کو چھپا کر ڈرتا تو ضرور لیکن نہ وہ سکھواند سے واقف ہو اور نہ اس کے عناصر  
اور ساخت اور بنانے والے و بار بار سے واقف ہو جہاں مل سکتی ہو۔ یہ نہ جانتا ہو کہ اسے کیا کہیں اور اس کے  
متعلق کیا کہیں۔ ان باپ کے ہاتھ دینے سے اتنا ضرور ہو کہ وہ صورت آشنا ہو اور لذت کا حاصل سمین  
پیدا ہو اور اس کی طرف اس کے تمام احسا کو پہنچتا ہو اس کا ہنسا ساری گویائی ہے جو اس کی داستان  
شوق کہتی ہے۔

اتفاق ہو کہ حسین کے نام سے وراثت واقف ہوتے آئے ہیں ادب اور محبت کا ایک ورثہ ہے جو ہم تک  
پہنچا ہے ہم میں متانوسے فیصدی تو یہ بھی نہیں جانتے کہ ان نفوس قدسی سے اس تعلق و رابطہ  
کو کیا کہیں اور یہ سمجھنا تو بہت بہت دور ہو کہ ادب و محبت نے ہم پر کیا لازم ٹھہرایا ہے اور ہم کہاں کہاں

محبت کے قوانین





مجھے سمجھ نہیں ہو کہ برائی کا چھاننا اور اس سے نفرت کرنا پہلا قدم ہے لیکن شریعت سے محض نفرت خیر  
 کی طرف کوئی عملی حرکت نہیں ہے۔ چنانچہ اگر بڑا بڑا تو اچھا بھی نہ کیا یعنی وہ جسے بہتر امر کی امید تھی یا تو نہیں  
 ایک امر کے دو پہلو ہیں سے بہت تر کو قبول اور اپنا طرز عمل قرار دیا ایسا کرنا فیج ہو یا نہیں لیکن قابل توفیق  
 نہیں کہا جاسکتا یہ بے عرفی حالت زیادہ تر توقع کے نام سے بیکاری جاسکتی ہے کسی ہتھما شخص کا  
 سوچنا مطلوبہ حد تک شاید مفید نہ ہو لیکن غالباً یہ سوچنا وقت بلکہ وقت کے بہت بعد کی بات ہو کر آیا  
 ہمیں اپنی روش کو محسوس کر دینا مناسب ہو یا نہیں یعنی ہماری کوششیں زیادہ تر حیرت اور نکلے بالے  
 حاکمین کے سمجھنے اور انکی صحیح محبت پیدا کر کے کی طرف راجع ہونا بہت اس کے کہ ہماری غرض اولے ان کے  
 دشمنوں سے نفرت پیدا کر لینی ہو۔ دشمنوں کو تو موت اور نفرت نے ڈھانپ لیا لیکن ہماری غرض اور اصلی  
 ہوشش کو اس سے سیر ہو کر حسین اور ان کے آبا سے ظاہرین کی صفات کے روشن کرنے سے خفا ہونا  
 چاہیے۔ محض ذکر کرنا اور سننا غنیمتیں بات کرنے اور سننے سے شاید ہی بہتر ہو اگر وہ اعلیٰ صفات ہمارے  
 خصوصیات کا امتیاز نہ ہو سکیں۔ یاد نہ کی جاسکیں۔ بڑے تو گرفتہ ہو کر کافی نہیں ہے جب تک خودے تو گرفتہ تک  
 ترقی نہ کی جائے۔ یہ انکی ذات کے مناسب معرفت بغیر ممکن نہیں جو میں پسند کرتا ہوں کہ آرمیل شہر قیود اور  
 اپنی تازہ تقریر میں مشرق کے (جس ہندی مسلمان مراد ہوں) درستی خدائی کیلئے حسین کا نام لیتے تو میری دی جا۔  
 گذشتہ غفلت کے اسباب میں زیادہ واضح قوم کی صفات قومی کے ہمارے  
 کی بہت حالت کی منتظم و فکری ناموجودگی۔ تاریخ کا مناسب طریقہ سے عدم مطالعہ کہنے اور کہنے والوں کا  
 خیال کی اس حد ترقی پر نہ پہنچنا جو لوگ اعتقاد سے بلند ہوتی اور ایک تالیف حتیٰ کی سی کیفیت پیدا ہوجاتی  
 ایسے لوگوں کے اظہار خیال میں کی جرات جو کہنے کے شایان ہوں لیکن اس طریقہ کو عوام کے ہمایا تک  
 ہونے یا اعتقاد کی روش سے عقلی تفتیش تک پہنچنے تک محدود نہ سمجھتے ہوں یا انہیں باوجود  
 خیالات کی تنگی کے اظہار خیال کیلئے مناسب الفاظ کی کمی ہو۔

چند ماموں کے  
 نام جو مرنے کی دلیل  
 تھے

میں کہہ رہا ہوں کہ ہم یا سر جو حریف ہیں مظاہر قنبر ابن سکیت وغیرہ بھی نہیں ہیں جو  
 جائیکہ اس سے زیادہ بلند کی کا جو صد کرین لیکن جب میں ان وفا شعاروں کا نام لے رہا ہوں تو میر  
 سمجھنے کی خواہش ہے کہ زیادہ گذشتہ موجودہ کے سمجھنے کا ایک مناسب ذریعہ ہو۔ اسکے بعد یہ سوچا جاسکتا ہے کہ



انہیں کیا ہوتا جو ہم  
نہیں ہے ؟

کیونکہ ہر لوگ ایسے تھے اور ہم کیوں ایسے نہیں ہیں انہیں کیا ہوتا جسکی ہم میں کمی ہو محض مشاہدہ اگر انکاس منکھ  
کے قابل ہوتا تو سب کیلئے والے ایسے ہی ہوتے یہہ انکی پسندیدگی میں ان اور حالت جذب تھی جسے انہیں وہ  
تو نہیں بنایا جس میں جذب ہوئے تھے لیکن ایک ایسے نوع کی تخلیق ہوئی جو اپنے مرکز کا نشان بتاتی اور جو ہر  
طرح ایک نام کے سچے ماموم کہے جاسکتے انہیں سے ہر ایک بڑا عالم تھا لیکن عمدہ عمل کا معامل ضرور تھا اور صفات  
کی پسندیدگی نے اسے آخرین اسکا خاصہ طبعی قرار دیدیا تھا ہم نہیں جانتے کہ سلمان منی ہاں البیت کی  
حدیث اور کونسا اصول سمجھاتی ہو یا اس روایت میں کہ ہمارے دوست اس ٹہی سے بنے ہیں جو ہمیں بھی جانتی  
عینت کی کرکٹ کیلئے کیسا حوصلہ دلا یا گیا ہو بلکہ انکے صفات کی وراثت اور اسکے دشت کی عظیم قدر اسی ہمارا واکسٹگی ہو  
ہم ہندو نہیں ہیں جو یہ کہیں کہہ اہم رہا (میں ہی ہر مہا ہون) جو انانہ حق کے قریب المعنی ہو  
منجودہ ہیں جو یہ سچ ہیں کہ ہر شخص بودہ ہو سکتا ہو ہم مسلمان ہیں اور اس پر افتخار کرکے "یا بن آدم  
اطیع حق کجمل مشی" قیون بڑے مذاہب کے طرز بیان احتیاط اور انتخاب الفاظ کا موازنہ کرو اگر  
تمہیں کچھ سی ہوا اب کسے ہمیں حوصلہ کرنے سے منع کیا ہو۔

اصول جذب اور  
وراثت صفات  
کی احادیث

بلند ہونے کیلئے  
مذہب کی نشانیں

قانون ارتقا

لیکن حلوہ خوردن ماروی مایہ شیر شاہ ہوں یا ہندو لین دونوں میں سے کوئی ہندوستان اور یورپ کا  
دفعہ بادشاہ نہیں بن گیا اور نہ کوئی انسان ہوش کے ابتداء سے نبوت کرنے لگتا ہو نبی ہو یا اتفاقات کا  
ہم کو نا کوئی آدمی اسے ضرور قانون ارتقا کے چمچے چننا ہو گا۔  
حسین ہوں یا انکے آبای طاہرین ہم انہیں نہیں سمجھتے اسلئے کہ ان نفوس قدسی کی سطح جسے بہت  
بلند ہو اور کوئی خیر سلسل سنگری کو شش جو طبعی جس تفتیش کہی جاسکے اپنے لئے دفعہ راستہ  
تلاش کرنے میں کم ہو کر حجت تمہری میں اپنی سنگین اوپر چھپرے راستہ ٹوٹنے کو اپنی تفتیش کی  
کامیابی سمجھتی ہو جن ایک مرتبہ نہیں سوچا ہو کہ زندہ تو میں نہبت ہمارے حسین کو بہتر سمجھ سکتی ہیں۔  
ایسے متوجہ ہوں یا سوانح نویس جنہوں نے واقعات کے کم و بیش فراہمی بر قاعدت کی پوائے بھی یہ  
احیاء نہیں کجا سکتی کہ وہ اپنے فرائض کامل حد تک ادا کر کے بلکہ ان کا شکریہ اس حد تک ادا  
ہو کہ انہوں نے واقعات کو ذخیرہ سے نکالیا اور پس یعنی رومی چھوٹی کہ سوت کا دلو کہ پڑا بنا جائے کہ وہ پہننے کے  
قابل ہو ورنہ محض نقلی اگر کوئی غیبتی تواج نہیں جو سٹی اسی اور سٹی ستانی ہاتوں کا اکل دنیا کافی نہیں ہے  
بلکہ جو کرنا اور سمجھنا ہوگا کہ آئندہ کھنکھ قابل ہو سکے مخالفانہ واقعہ نہ تھے کہ واقعات کی معنی ہندی اور کتا

ہم کیوں نہیں  
سمجھتے۔

مورخ

ابا ہر کے بعد  
کے فرائض

ایک رنگ انتخاب۔ طے ہو یا یک دوسرے کو مدد دیتے ہوئے واقعات کی ترتیب اور ایک سبب کا کئی نتائج پیدا کر سکتا اور کسی علت کے نتیجے کے سمجھنے کیلئے محض متصل واقعہ سے میرے بچا نا بلکہ نظر کو یہاں تک بڑھانے چاہنا کہ اپنے اس کے متعلق مناسب مدد ملے گی امید باقی نہ رہی اور اس مجموعہ کو کسی منفرد واقعہ سے سمجھنے کیلئے زیادہ موزوں سمجھنا نہ سکتے تھے ایک وقت کا مناسب مصروف اور کوشش کا قابل تعریف شعاع نہ تھا یا کالی تھی یا انکا خیال تاریخ نویسی اس حد تک نشوونما نہ تھا کہ انہیں جہاں سے بہتا کہ ترتیب کے تہوے پس پیش یا پیش و پس اور الہی پیش بینی یا پس بینی سے اونگے واقعات میں زبان اور مددہ سوال میں جان پیدا ہو جاتی ہے بے معنی حروف کی ترکیب اگر معنی دار لفظ پیدا کر سکتی ہے تو مناسب خیالات اور نظرات کی ترتیب اور ترکیب سے کیونکر تاریک اور کوئے واقعات میں روشنی اور گویائی پیدا ہوگی زمانے محض ہونے کے قابل تعریف درجہ کو ویسا اعلیٰ نہیں کہتا بلکہ بالواجب (علم روح جانتا والے) متوجہ کیلئے جگہ خالی کی متوجہ چاہیے جو کسی واقعہ کیلئے علت تلاش کرے اور اس کے نشوونما سے ایک نتیجہ سمجھا سکے۔

صحیح تصنیف کی دشواریوں سے واقف ہوں اور اسلئے ہر شخص سے اسکی امید نہیں کرتا خصوصاً جبکہ غیر مبنی پر عقل و عقائد اور تعصب تنہا رہتا ہوں۔ وہ کیسے طرح کے کیوں ہوں۔

ترتیب پیشینہ بخانا  
پس بینی زبان پیدا  
کرتی ہے۔

شعاع اور خاتمہ  
نگاری

ایک لفظ اسکی گواہی دے کہ وہ ہی جو قطع کر سکتا ہو اور مصرع موزوں کر سکتا ہو زبان کا سبب لایا سے مطلب ہو تو بڑی ہی گویا رہی لگاہ میں اسپر کہیں ترجیح ہو لیکن اگر اس سے بلند تر مفہوم ہو اور شاعری سے خطر کے مصوری اور موزوں واقعہ خوانی ہو اور شاعر وہ ہے جو چیزوں کے سینہ میں پھیر کر لیتا ہو تو ہم کو اس سے خاتمہ نگاری کی امید کرنی چاہیے۔ صحیح ہو کہ اسکی عمدہ فرمیں اسقدر کشادہ نہیں ہو کہ محرکات طبعی کا نقشہ کچھ کیلئے لفظوں کا وسیع مصرف اس کے اختیار کی چیز ہو لیکن پھر بھی لفظوں کا انتخاب اور مناسب لفظوں کا انتخاب اسے بھی شاکر کی طرح مدد دیکتا ہو اور وہ کچھ دیر کیلئے قابل تعریف بننا کو بہار کر اس سے زیادہ دہڑا سکتا ہو جتنے زخار دیر یا غور کے سامان جیسا کہ سکتا ہو میں چاہتا ہوں کہ ایسی تعریف کی طرح کہ مردوں کی ابرو دیکھا سپاہی کی جان ہی نفس انسانی کی شرح کے متعلق بھی ایک بے حد صحت ملے کہ ایک نفس کی دو صورتیں اور حالتیں دکھانے کے لیے ایسے اشعار بکثرت ملے کہ روز روشن خواہ ہر شہر مردہ شام ہمارے خادم ہر موزوں اور چھ چین واقعہ ہوتا اس کے لفظ کو پائیداری بخشتا ہو یا بیکار کی ایک حدت ہوتا کیا ہو اس شعر میں کہ یہ کہنے والے نے اپنے مدوح کو الٹ پلٹ کر دیکھا ہے

اور جو کچھ کہا ہو سچ کہا ہو اس طرح نہیں کہا ہو کہ جو کچھ کہا ہو اسے خود نہیں سمجھا ہو۔

میری غرض ان تمام متذکرہ صدر یہاں تک سے یہ ہے کہ اگر ایسے بزرگ افراد عالم جو احسن انفعول انسان کی ہوتے  
کے نشان ہیں اپنے حالات میں زمانہ کی بے توجہی غور کی گئی اور ایسی روش بیان کے حوالہ سے جو اپنی  
اعتبار سے سمجھانے کے منافی ہو تو ہم نے خلافتِ اعلیٰ کے ایک عظیم احسان سے فائدہ نہ اٹھایا ہے نہ کھڑے  
ہونے کے مرکز کی تحقیر کی جس سے مرکز کا کوئی نقصان نہیں ہو نقصان تمہارا ہے جسے ہر گریہ دم کی طرح  
کھینچا کرتی رہی انبیاء کے اس میں رعب و کرب ہی ہو۔

بے توجہی کا نتیجہ

یہ ارشاد اور بھی اس وجہ سے بھی کہ خدا کے یہ ممتاز بزرگ زمانہ قدیم کے ان انبیاء کے دین سے نہ تھے جسکے سمجھنے کیلئے  
معمول واقعات بھی نہیں ہیں اور ان کے بچے بچائے مقلد ہیں کو کچھ ورثہ میں ملے ہیں تو وہ نہ تاریخِ نبوت سے  
پورے اعتبار کے نشان ہیں اور نہ ان سے بجز کسی خاص طرز عمل کے کسی انسان کے ہر شانِ طبیعت کی طرح  
کی مثالیں ملتی ہیں میرے اس کہنے کیلئے تو ریت اور انجیل مثال میں نہیں جو نہ وہ ان رشیوں کے ایسے تھے  
جو تاریک اور ناقابل قیاس کہا بیوں میں آلودہ ہوں جس حیثیت میں میں رومیوں یونانیوں اور صوفیوں  
کی کہا بیوں کو بھی شامل کرتا ہوں نہ انہوں نے اپنے زمانہ میں اور نہ اپنے بعد کیلئے مخلوقات کو اسی کو اس  
تو ہم میں گرفتار ہوئی وہ چھوڑی کہ وہ ان کی عبادت میں مشتبہ ہو جائیں نہ وہ پہلے و ان کی بیویوں سے بات کرتے  
تھے اور نہ صوفیوں کی کمالی کا شور باروئی کہاتے تھے بلکہ وہ سختی سے ایک متقدم انسان کی روزمرہ کے  
دستور العمل کی خود مثال دیتے تھے شریفانہ زندگی سکھاتے تھے وہ انسانی قوانین کو سمجھتے تھے اور ان کے  
موافق حکم کرتے تھے ایسا حکم جسکے خسر عقل کو سنگین ہو وہ صبح اور شام سمجھنے اور ان کے فرائض پڑھنے  
کیلئے خلق کیلئے گئے تھے اور باوجود ان واضح باتوں کے جو ان کی تعلیم اور ان کے طرز عمل سے ظاہر ہے وہ انہوں  
نہیں اٹھاتے چہ جائیکہ ہم اس لحاظ سے ان کی عالمگیر تعلیم کو اپنے علاوہ بھی لوگوں کو دکھائی اور کشش کریں  
بلکہ اس انتظار کرتے ہیں کہ ہمارے مقتدا کے حالات میں خیر مسلمین کے ظہور ان سے ہیں اور اسے  
ہمارے بچوں اور نوجوانوں میں نہیں زمانہ نے اس مقدوق نہیں دیا تھا کہ وہ کہہ کر کیا ہے اس سے جاننے  
اگر یہ صحیح ہے تو پڑھنے فاضل غرض زمانہ کے رنگ کی عدم شناسائی کیلئے مورد الزام ہیں لیکن یہ تعلیم یافتہ  
انہوں نے باوجود ماننا شناسی کے خود کچھ کیوں نہ کیا۔ قابل افسوس لاہور والی یا سیرت خیر مذکور  
صحیح ہے کہ وہ جنہیں یورپ کی ترقی یافتہ زبانوں اور ان کے خوب صورت تصانیف

ان نفوس قوی  
اور گذشتہ انبیاء  
اور شیخیر کا  
فرق

بہلا خطرناک  
استعار

زبان

طبیعت یعنی خیر اور وسیع البیان الفاظ اور فقرات کا چسکہ پڑ گیا جو انہیں اپنی مادری زبان ایک بے مزہ  
 بڑی معلوم ہوتی ہے اور ایسے نہ وہ اپنی زبان کو اپنے وسیع خیال کا خیر سمجھتے ہیں اور نہ اس کی کمی  
 کے مطالعہ سے اپنا وقت خراب کرتے ہیں لیکن سوال یہ کہ اسپرٹ آف اسلام ہی کی ایسی کتب لکھی  
 گئیں جس سے اردو پڑھنے والوں کو تسکین ہو سکتی ہو اور سوال یہ کہ جب تعلیم اس قدر گران قیمت  
 ہوتی جاتی ہے تو کیا میر و سپر اور وقت کے مفید کفایت نہیں ہے کہ ہم اپنی زبان کا علمی ذخیرہ مہیا  
 کر کے واقفیت کا نسبتاً آسان ذریعہ چھڑیں؟ میں سوچتا ہوں کہ نئی روش سے متاثر لوگوں کو  
 اپنی زبان اور اسکے ذخیرہ کی فراہمی کا زیادہ احساس ہونا چاہیے خصوصاً جبکہ اتفاقات بھی  
 ایسا چاہتے ہوں اور وہ قومی حیثیت کی تعلیم کا ایک اہم ترین مسئلہ ہو گیا ہو۔

متذکرہ صدر بے موقع یا باموقع متعلق یا غیر متعلق اظہار خیال اور اس کی گرمی کی مخلصانہ  
 معذرت کرتا ہوں اور مجھے امید معافی لیکن غور کی التجا سے باز نہ آؤں گا۔

علاوہ ان باتوں کے جو کہی گئیں حسین کے اس زمانہ حیات کو جو چرتہ دینہ سے ورنہ کربلا نگہ جو بعض نہایت غور  
 طلب مسائل سے تعلق ہے مثلاً آیا حسین کی روش زراعی تھی یا دفاعی کیا حسین نے عقل کو جذبات کا تابع  
 کر دیا یا اسلام پر عمل کا کوئی اطلاع حسین تک پہنچی جس میں وہ حسین کو حکومت کرنے کیلئے طلب کر رہے تھے کیا  
 اس وقت بھی حسین کا ارادہ ہونا امید خلافت سے تھا یا حسین نے جو کچھ کیا ان کا عمل بڑے عظمیٰ کی مخالفت تھی؟  
 ایک اور پہلو مفید توجہ کا محتاج ہے اور وہ یہ ہے کہ فضا و قدر میں خلو کی مصلحت پر حاکم ارادہ نے  
 کیوں زور دیا تا یہ ہو جائے مصلحت کیلئے مفید ثابت ہوا اسے عامہ ناس پر کیا اثر کیا۔

میری کتاب کا کوئی بیقران نظریہ چاہے گا کہ اسباب شہادت میں کا نتیجہ کیا اس لیے کہ میں ہوا جیسا لکری ہمارے  
 اور سرچشمہ میں ہوتا ہے اور اسباب کا نتیجہ میں کی قدر بعض زمان کو درمیانی شکستگی سمجھنے کے لیے لکری ہے  
 خود کرنا ہو گا کہ سرچشمہ اگرچہ لکری سر پر پڑے کا نتیجہ تھا لیکن سبب کا نتیجہ یہ کہ کچھ قابل تشوہہ کوئی نوری  
 کام تھا بلکہ خود ایک ارادہ تربیت اور عمل کا تابع تھا یعنی لکری پڑے والا سبب خود محتاج نمونہ  
 بیچ کر پھیل کا سبب ہے لیکن بیچ پڑنے پر عمل نہیں نکل آتا بلکہ بیچ کے عمل لانے تک مختلف تغیرات اور  
 مراجع نمونہ ہوتے ہیں جس کے بعد عمل یا نتیجہ ہوتا ہے۔

اس طرح وہ فقرات میں خلاصہ میں لکری ہے یا کسی تشریحی اشارے کو پرکار لکری اس طرح ناپے لگے

حسین کے متعلق  
 بعض اور غور  
 طلب باتیں

سبب نتیجہ کا بعد  
 زمان درمیانی  
 شکستگی نہیں ہے

گو یا صوفی مطلق ثبوت ہوا و جب وہ نادیدن کم ہائیکہ عیسایان چاہتے تو وہ پیالے اور چنیدونوں  
 سے مار لیا بغیر پیو پیو نہ ہو گئے کہ اسے قدر و جسامت کے موافق پیالے کے انتخاب میں تمیز کا سقد و سنج  
 مصروف گوار کیا ہو۔ اسے مطلق یہ تکلیف نہ اٹھائی ہوگی کہ سمجھنا پیالے کے اس قدر ساتھ چلتا کہ اسے ایک  
 جس کی چیزیں سمجھ میں آجائیں اور اسکے بعد وہ کل کو تو لٹا متوجہ کے سمجھنے میں جزئی باتوں سے  
 مدد لینا اور انہیں کافی سمجھنا اکثر انسانی تجربہ میں غلطی کا باعث بلکہ مضر ثابت ہوا ہو۔

جزئی باتوں کا کافی  
 سمجھنا غلطی کا باعث  
 ہوتا ہے  
 دودھ ہارے

میرے لیے یہ آسان نہیں ہو کہ ان عظیم نشان تغییرات کو جسے بعض کو ایک قوم میں سے اپنے جوش و شغف  
 میں اس قدر پختہ کر دیا کہ وہ اپنے نبی کے نواسہ کو قتل کر سکیں مختصر لفظوں میں یہاں کو دونوں یوں نہ کیسے ہی  
 وسیع اور منتخب لفظوں میں یہ نگہداشت ہو کہ حسین کے اس جوش حمایت کو جو انہیں اپنی وجہ کیلئے تھا  
 اس طرح لوگوں سے کہ پھر وہ شرح کے محتاج نہ رہیں۔ بلکہ وضاحت ممکن نہیں جتنا کہ یہ نہ سمجھا یا جا  
 کہ ایک دوسرے کے مخالف دہارے بڑے جوش و خروش سے ہوئے تھے اسکے بعد انکی ابتداء کو  
 کے اسباب انکے عناصر ترکیب خاصیت حرکت اور سرعت پر غور کیا جائے اور پھر اسکے بعد چکھا جا  
 کہ اس حالت تک پہنچنے میں ان دونوں دہاروں کی خود اور کوئی صورت مجزا اس نتیجہ کی پیدا کر سکتی تھی  
 یا نہیں۔ آیا اسباب ایسے تھے یا نہ تھے جسے کسی دوسرے نتیجہ پیدا کرنا ارادہ پایا جاتا ہو۔

ایسے اسباب نہیں  
 کسی دوسرے نتیجہ کے  
 پیدا کر سکا اور نہ  
 تھا۔

ہو سکتا ہو کہ حسین کے مخالف دہارے کو شخص کی تجویز کا اور انکے ہوا و حسین تک پہنچتے ہوئے پختہ شخص  
 دیکھنے لگا ہو کہ مخالفت کا ہیبت خیز طوفان حسین پر چلا چاہتا ہو لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ خاندانِ معلوم  
 نہ تھا۔ یہ بہت دن پیشترے معلوم تھا جس حال کوئی سرکاری کا بنی ان کی تشریریں غلامی اور سیری کی  
 پیشین گوئی کر سکتا تھا۔

میرا یہ کہنا ایک تواریخ کی نظر سے ہی جو صرف واقعات تلخی کی خود سے بحث کر رہا ہو لیکن اگر حسین ان  
 احادیث کا جو مرکب کر دیا جائے جو رسول کی زبانی حسین کی شہادت کی پیشین گوئی کے متعلق ملتی  
 ہیں اور شہادت کتبِ ہلالی میں کافی ذخیرہ جو دیگر سر شہادتیں وغیرہ تو اس قدر زور اور بڑائی خود  
 ہوگی کہ لیکن یہ نہ تھا کہ شخص کا کسی کو ادھک نہ ہو۔ خواب کے بعد یہ دوسری بات ہے جس کا  
 وعدہ کیا گیا ہے۔

پیشین گوئی  
 اور شخص

پیشین گوئی کے اس حصہ کے سمجھنے میں دشواری کا خیال نہیں کیا جاسکتا کہ مخالفت کا طوفان

خانہ رسالت کے کسی فرد پر چلے گا سیاسی تین دیکھنے والی نگاہوں کی تاریخ میں ایسی پیشین گوئی ساز ہوگی  
لیکن شخص کا اس وقت تجویز کیا جانا جس وقت اسکے ساتھ کسی طرح کی مخالفت کا خیال بھی نہیں ہو سکتا تھا  
مدبرانہ پیشین گوئی سے کچھ زیادہ ہے۔

میرے فائنٹ میں اسکے حل کرنیکی صرف تین صورتیں ہیں۔ سول یہ کہ حسین کی تجویز شہادت کی  
پیشین گوئی کی جس قدر احادیث ہیں وہ قطعی انکار سے بچ کر دی جائیں۔ دوم یہ کہ یہ پیشین گوئی  
صحیح واقعہ میں نہ مان سیاسی نگاہ کے ذریعہ سے سمجھی جائے۔ سیوم یہ کہ وہ اس سے بالاتر  
ذریعہ سے سمجھی جائے۔ وہ ابہام ہو وحی ہو یا بہا اختلاف نام اسی مفہوم کے کسی وسیلہ سے۔

پہلی صورت نئی پیشین گوئی کی احادیث اس قدر مسلسل اور متواتر اور اس فطری  
شان اور موقع سے بیان کی گئی ہیں کہ اب وہ ایک تاریخی شہادت ہیں اور بجز اس صورت کے کب تک  
اس کے غلط اور وضعی ہونیکے قرین عقل اور توبہ تاریخ و حوات نہ بیان کیے جائیں اس حیثیت سے  
ماننے والوں کے نزدیک ایک بے انصافانہ اور بوجھ اسانہ انکار سمجھا جائیگا۔ اس کی صحت میں  
نہ ہونیکے قرائن اس سے قوت پاتے ہیں کہ حسین کے مخالفین نے کبھی اسکے وضعی ہونے کا لازم  
نہیں دیا۔ مزید قوت اس سے ہوتی ہو کہ یہ احادیث مختلف مواقع پر مختلف لوگوں کے  
زبانی بیان کی گئی ہیں اور حسین نے بھی اسے ایک سے زیادہ مواقع پر سنا اس کی تصدیق  
کی اور تصدیق کرائی۔

دوسری صورت یہ ہو کہ اگر کوئی مورخ اسے اعتقادی حیثیت سے قبول نہ کرے اور اسے  
رسول کی سیاسی دور بین نگاہ کا نتیجہ سمجھے تو اسے بجز اسکے کہ پہلے چہ برس کی عمر میں حسین کے  
شجاعانہ آثار طبعیت اور بعض طبیعتوں کے انقلاب خیز احساس کو اس پیشین گوئی کا ماخذ  
قرآن دینا پڑے اور کوئی صورت مشکل سے ملے گی۔ لیکن یہ وہ وجہ تکین کے قابل دراز نہیں ہے  
تیسری صورت یہ ہو کہ یہ پیشین گوئی تاریخی حیثیت سے ناقابل تسخیر حسین ایک مسلسل  
ہمجان حدوت کا نتیجہ جو دو فریقین میں ہشتی سے چلا آ رہا تھا اور مختلف وجوہات اس میں شدت پیدا کرتے  
جاتے تھے۔ کسی خاص شخص کیلئے تجویز نہ کیا ہو لیکن یہ پیشین گوئی اس وقت کی گئی ہے جس وقت پیشین گوئی  
زیادہ اور خود اسکے ذریعہ سے ملکی حیثیت سے حسین کا موقع بہت مخالفت کو وہ نہایت قوی تھا

مدبرانہ پیشین گوئی  
سے بلند تر

پیشین گوئیوں کا ذخیرہ  
تاریخی شہادت کی  
حیثیت رکھتا ہو



تعمین زمان اور  
تجویر شخص کا  
معجزہ

فیاس کی دشواری

اس کتاب کے  
موضوع

جذبات کا عنصر

اور فیاس اس کا کم تقاضی تھا کہ حسین اس قدر کمزور ہو جائے کہ انہیں فریق مخالف سے یہ پیشین گوئی ہو جائے کہ اس لحاظ سے تعمین زمان اور تجویر شخص کا یہ ایک ایسا معجزہ تھا جو موقع اور طبیعت شناسی سے کسی قدر بالاتر درجے سے تھا۔

تجویر شخص اور تعمین زمان میں سیاسی حیثیت سے پیشین گوئی کا اقتضائے ہونا اسوجہ سے بھی ہے کہ یہ پیشین گوئی حسین کے مخالف گروہ نے انہیں کی تھی جس سے یہ فیاس آسان ہوتا کہ دشمنوں نے حسین کو اپنی مخالف انسانیت عداوت کیلئے مختص کر لیا ہو۔ بلکہ یہ شخص اسکی زبان سے تھی جس کا اندھا خود حسین کو سب سے زیادہ پسند تھا۔ یہ پیشین گوئی اگر رسول کے آخری زمانہ حیات میں حسین کے پدربزرگوار کے متعلق ہوتی (جیسی ایک حیثیت کی ہے) تو اس کے متعلق سیاسی نگاہ کے قبول کرنے میں زیادہ دشواری نہ تھی۔ حسین کے متعلق پیشین گوئی جس قدر عجیب انگیزہ بنی امیہ کے متعلق آخری مکتوبوں میں خود حسین کی پیشین گوئی ویسی ہی حیرت خیز ہے جس میں وہ بنی امیہ کو ان کے عین عروج میں آپس کی جنگ سے تباہی کی خبر دے رہے ہیں۔ اگرچہ یہ آخر الذکر پیشین گوئی صاف میں سیاسی نگاہ کے اندازہ کے اندر آ سکتی ہے۔

بعض کی نگاہ میں بیٹے مقدمہ میں غیر مفید وقت صرف کیا ہو گا اور خواہ مخواہ ایسا ہو منوعاً میں اچھا ہوں گا جسکی ضرورت اسکی نگاہ میں نہ ہوگی۔ لیکن میں صاف دیکھ رہا ہوں کہ وہ وقت زیادہ دور نہیں ہو جب اسکا زیادہ اجساں کیا جائے گا کہ اگرچہ اوقات کی طبیعت اور فطری حیثیت تفتیش کی کوشش کی گئی لیکن کوشش اس سے زیادہ وسیع چاہیے تھی۔ وہ زمانہ ہو گا جس سے حقیقتاً امیر اس بنیاد ڈالنے کی امیدیں وابستہ ہیں جو اگر آ کر کے بعد اس سلسلہ میں کی ترتیب کی باوجود کی اسباب کے کہ ہے تعدد میں دوسری ہو۔

میں نہیں جانتا کہ میری اس تحریر سے ضروری مقامات اور انکی شان کے مناسب ناظر کے دل میں غم غصہ نفرت عقارت جھڑپی جوش اور پسندیدگی کا عالم پیدا ہو گا یا نہیں لیکن یہ یاد رکھو کہ غم غصہ نفرت اور عقارت کے جذبات کا پیدا ہونا میری خواہش کے وہ ہیں نہ کہ موافق ہو گا جتنا تک یہ اس کام آسکے کہ ان جذبات کے پیدا کرنے والی چیزوں کے اثرات کے اندر کسی کی جگہ کی جگہ اور اسکی نفع فساد ہو لیکن اگر یہ جذبات ان

کے ہاں ہوں بھگتاؤں پر نہ ہونا زیادہ مفید ہوتا تو مجھے شخص کے اس ہاتھ پر نہ کرتے  
 جس پر نہ تکتے ہو گناہات اس حد تک قابل تحمل ہیں جہنگ نہ پہنچیں اور احتیاط کی گنجائی  
 رہی واقعہ تاریخی اور انہر جی انوسح قنوت سے نظر کرنے کی کوشش حسین کے سمجھنے کیلئے ہے کہ  
 حسین کے واقعات ناموافق خیال کا کوئی ذخیرہ فراہم کرنے کیلئے اے کاش میں بھی واقعات کو  
 ترک کر سکتا جسے خوشگوار رو نہیں پاتی ایسا کرنا اپنی غرض کی نفی ہوتی کہ ایک وقت میں کیسی سوچ  
 نویسی کا دعویٰ کرتا اور پھر ان اسباب سے چشم پوشی بھی کرتا جو اسکے واقعات پر موثر تھے  
 میرا موقع اس طالب علم کا سا ہے جسے مدرسہ جراحی میں علم تشیخ سیکھنے کیلئے لاش چینی پڑتی  
 ہی میں آن لوگوں سے برارت کا اعلان کرتا ہوں جو اس کتاب کو بجائے سمجھنے کے ذریعہ کس  
 بحثیوں کا آلہ بنانے کی کوشش کریں۔

مولف کا اعلان  
 برارت

ہو سکتا ہے کہ عام فرق اسلامیہ میں سے کسی کو یہ شکایت ہو کہ میں بھی حسین کے متعلق ویسے ہی سکوت  
 امور مصلحت کیوں نہیں اختیار کرتا جسکا گذشتہ اوراق میں اشارہ کیا گیا مجھے افسوس ہے کہ میں  
 اس مصلحت کی صحت غرض کا منکر ہوں۔ میں اسے حسین کے ساتھ سیر جمی اور نا انصافی اور  
 حاکم کے اس فطری اصول سے اعراض سمجھتا ہوں کہ اچھا اور بُرا اپنی معلومہ حیثیت کے اعتبار  
 سے ویسا نہ سمجھا جائے جیسا وہ ہیں اس خاموشی پسند مصلحت کو مسلمانوں کے صفات  
 قومی کا سب سے بڑا تباہ کن ذریعہ سمجھتا ہوں اگر کسی کے نزدیک مجھے ایسا سمجھنے کا کوئی حق  
 نہ ہو میں کیسے خوشی سے ایسا ہو جاؤں جسے واقعات دیکھنے کی جرأت نہیں ہے۔ واقعات  
 سے خون کرنا نہ واقعات کو چھپا دے گا اور نہ خوف کو۔ کون اسکا قائل ہو گا کہ حجاب پر فوٹو  
 منڈھنے سے حجاب مضبوط ہو جائے گا۔ یا آگ لگی ہوئی دیکھ کر آگ نہ کر لینا وہ آگ لگے ہوئے  
 کے واقعات اور اسکا نتائج کو معدوم کر دے گا بلکہ محفوظ تدبیر یہ ہوگی کہ ہم لگے گئے کے سبب سمجھیں  
 جو کہ وہ آگ لگنے کے مواقع کو دور کر دے گا اور گذشتہ آتشزدگی کے نتیجے کی مکافات کرے گا۔  
 میں واقف ہوں کہ مجھے بعض ایسے واقعات سے سابقہ ہو چکی ہیں کہ انکے ذکر کے وقت احتمال  
 ہر شادی ہی ہو لیکن میں اسکی ہر حالت میں احتیاط کروں گا کہ گرم کیا معنی شیعہ گرم الفاظ بھی میرے قلم  
 سے نہ نکل سکیں۔ مناسب ہے کہ کسی متوجع کا قلم حقائق کی پڑھی ہوئی چرچہ نہ جو میں اسکی کامل احتیاط

مصلحت سکوت کی  
 صحت غرض سے منکر



اس وقت پر کتاب کا نام اور اس کی عبارت باطنی ترجمہ پیش کون اور واقعات اور اس کے الفاظ کی  
تفسیر کی گئی۔ مفسر اور اب میں میں پہلے واقعات ترتیب دیجاؤں گا اور غور کر کے کہنے کیلئے دوسرے  
باب کے بعد اس کی اس طرح کہو تاکہ واقعات اور میری شرح میں فرق کیا جاسکے اس کی کسی حد تک طاعت ہوگی  
لیکن واقعہ پہلے اور پھر اس کو ان الفاظ سے قیام کرنے کی یہاں تا ازلہ ترتیب ہوگی۔

موجودہ روش تحریر کے لحاظ سے مجھے واقعات کو تفصیل اور ترتیب سے نہ لکھنا چاہیے تھا بلکہ محض شرح اور اس کا  
گرتے جاننا کافی تھا یہ پتہ ایسے نہیں کیا کہ ہماری عام قومی تعلیمی حالت ایسی نہیں ہے کہ محض اشاروں سے  
کام چلے سکے خصوصاً جس زمانہ میں اپنا دہری میلان ظاہر کرنا تیرے خلاف سمجھا جاتا ہو!

خدا کرے پڑھنا چاہنے والے کیلئے میری تحریر میرے اظہار خیال میں شبہ نہ پیدا کرے۔ اس کے بعد یہ بھی  
کہہ دوں کہ یہ کتاب کتنے کیلئے ہے جو نہیں اپنے اور پر اس قدر اعتبار ہے کہ دیکھ کر کہہ دیا کہ یہ نہ دیکھ کر کہہ گئے  
کہا "پر عمل کر سکتے ہیں۔ میں ہنوز سے عبور و غور کا ملتی ہوں۔ اور سب کے آخر میں :-

ہاں میں خاک کف پا کے کیست کو چشم مرا بہ عیب من بینا کرو

## خاکسار ریاض

علامات جو ہم کام میں لائے ہیں

مخاطب یا تعجب۔ یا اظہار تاسف۔

استفہام۔

یا جو ختم ہو گیا یا آخری لفظ کا سلسلہ دوبارہ اسی نشان کے پہلے لفظ سے ہوگا۔

یا نشان ہے کہ کچھ عبارت غیر متعلق پیچھے کر حذف کی گئی۔

یہ نشان کے اندر کی عبارت خاص میں شخص کی ہوگی جس کا تذکرہ کیا گیا۔

ذکر کیا جانے والی عبارت کا اس کے بعد آواز ہوتا ہے۔

خطوط ہلالی کے اندر عبارت اس کے پہلے کے لفظ کی کسی شرح کیلئے ہے۔

# باب اول

## ولادت حسین کے قبل رحلت رسول تک

(رسول کی تعمیر از مصلحت)

مشیت الہیہ کی تقاضی ہوئی کہ غار اکاٹا لعل دنیا سے گزشتہ کا مصلح اور آئندہ کا رہنما ہو مصلح بنادینا ہوا۔ اس کے سمجھنے کیلئے مذاہب گذشتہ کی کتب مقدسہ ان مذاہب کے بانیوں کی ذات سے لے کر ان کی عقل کا مایا لیا اور افعال پر نظر کرنا اور اس کے بعد بے تعصبی سے اسلام اور شائع اسلام کی ان کل باتوں کو دیکھنا صحیح فیصلہ سے دور نہ رکھنا۔

اس کتاب کا بحث اس غرض سے بہت دور ہی حسین متذکرہ صدر مقابلہ کی خواہش ہے مجھے اس جگہ جو کچھ کہنا عرصہ صرف استقدر ہے کہ اگرچہ اُس زمانہ تک جہان تک تاریخی نگاہ جاسکتی ہو اسکے آثار میں کہ قوموں میں ہادی پیدا ہوئے اور انہوں نے چاہا کہ وہ مشین کین۔ بلکہ اکثر اپنے جوش ولایت میں جانیں دین لیکن جہوت نبی عری مبعوث ہوئے اسوقت مشہور مذاہب کی ایسی قابل ملاحظہ حالت تھی جو ایک ہادی کی ضرورت بتا رہی تھی بلکہ اس امر کی تھی کہ اس کے اصول ایسے عالمگیر ایسے معتدل اور اس درجہ کمال عقلی کے مظہر ہوں کہ لوگ جو بیشتر کسی مذہب کے پیرو ہوں اور وہ اپنی تباہ شدہ حالت پر غور کر کے کسی نئے مذہب میں اور ہادی کی مدد لینا چاہتے ہوں انہیں اس نقیب کی نقابت قبول کرنے میں کوئی حرج نہ ہو وہ یہ نہ سمجھیں کہ یہ کوئی ایسی بات کہہ رہا ہے جسے پہلے کی عمر ہاتھوں سے معائنہ کرتے ہیں اسکا حکم نہ محض جہتائیس کے لئے ہو نہ یہود کیلئے اور نہ وہ کہیں ایسے مذہب کا نقیب ہو جسکی تصریح بجلے مذہب کے جغرافیہ صود کا سبق دیتی ہو۔ بلکہ خدا کے یہاں جو ہے تمام انسان اور عالم کے لئے ہو۔

ایک نبی کا دوسرے نبی کے بعد مبعوث ہونا یہ معنی نہیں رکھتا کہ وہ گذشتہ دنیا کی تعمیر نقصان

غار اکاٹا لعل

ہادی عالم کی بعثت  
کی وقت مذہب کی  
حالت

ایک نبی کے بعد  
دوسرے کا ہونا  
ضرورت ہوگی

ضروری معیار

تجدید کی ضرورت

انہی کی پاک  
دوسری شخصیات

مستحق کہنے آیا ہونہ اس لئے آیا ہو کہ اسے کچھ ایسے اصول اخلاق اور نیکیاں سکھائی جن جو پیش  
سکھائی گئی تھیں۔ انہیں نیکیاں ہر زمانہ میں نیکیاں تھیں اور یہی ان کی ہونے کا بہترین ثبوت ہے۔  
ضرورت ایک نبی کے بعد دوسرے کو ہوتی ہے وہ یہ کہ جس طرح زمانہ گذرنا جا رہا ہو جو زمانہ یا کسی  
احکام میں پرانے ہوتے ہیں ان کے متنبہ کر کے بھولی ہوئی باتوں کو یاد دلانے کو انہیں اس طرح سکھانے  
کہ ان پر لوگ جو شہ اور کسی سچائی کا اثر ہو۔ ہدایت پائے ہوئے ہدایت کرنے والے کے پیرو معلوم ہوں اور  
وہ غرض پوری ہو جو اسکی بعثت سے ہو سکتی تھی۔ بلاشبہ نبی کی اسوقت بعثت ہوتی ہے جب اسکی خاص  
ضرورت ہوتی ہے وہ اسوقت کے خیال کے ساتھ پیدا ہوتا ہے وہ اسوقت کی جماعت کی طرح پیدا ہوتا ہے  
لیکن ایسا کہ اپنے زمانہ کے لوگوں کو اپنی باتیں سمجھا سکے ورنہ اگر وہ عقلی میں ان لوگوں سے کچھ نہیں  
دے سکتا ہے آیا ہو تو حقیقتاً نہ وہ سمجھا سکتا ہے ورنہ لوگ سمجھ سکتے ہیں۔ اس لئے معیار نبوت میں بظاہر جو  
بیز سب سے زیادہ ضروری معلوم ہوتی ہے وہ اپنے زمانہ۔ اپنے گروہ یا اپنے مخصوص نقطہ  
ہدایت میں اسکی ترقی عقلی اور اخلاقی عظمت ہے۔

اگر خداوند تعالیٰ اس بات کا التزام فرماتا کہ ایک ایسے زمانہ میں جو ابتدائے آفرینش فرض کر لیا  
جائے انہیں ایسا کامل دین اور اصول ہدایت سکھایا جائے جو عین ہوا لگتی ترمیم یا تفسیح یا  
تجدید نہ ہو سکے تو یہاں ایسے زمانہ کو ایسی باتیں سکھائی ہیں جو وقت کا دماغ اپنی فطری ترقی  
بورشو میں اس حد تک نہیں پہنچا ہے جو عین وہ ایک اعلیٰ ترقی پائے ہوئے زمانہ کے  
اصول کا تحمل ہو سکے۔ وہ جسے نامکمل چیز نہیں دیکھی ہے وہ مکمل کی شایان قدر نہیں کر سکتا  
اس حالت میں اگرچہ اصول قطعاً مکمل ہو لیکن اس لحاظ سے کہ وہ زمانہ کے موافق نہیں  
عین نامکمل سمجھا جائیگا اس لئے کہ اسکی تکمیل کس کام کی جب وہ اتنی بھی ہدایت نہ کر سکا جو اس سے  
کہ وہ تکمیل کی زمانہ کے موافق ہے ہوتی مثلاً اگر افریقہ کے اس خطہ میں جہان کوئی طریق حکومت  
نہیں ہو تو وہاں ایسا ملک کی کمی بھی ہو کر نہیں ہیں اگر وہ عشرت و عریض کی انتہائی ملی باشندہ حکومت  
چاری کی جائے تو حقیقتاً ایسی حکومت اور عاید و نوں کی انتہائی نصیبی ہو جائے کسی اور  
کے ہم مسلمانوں کا ہدایت نامہ اسے ان مختصر نقطہ میں کہ نہ تک اسلئے فضلنا بعضکم علی  
بعضی اسلئے کہ دینا ہے آخر انہیں کچھ اپنی ذات عمل اور اصول کے لوگ کس چیز سے فضیلت ہو سکتی

تھی ضرورت تھی کہ ایک مرتبہ ایک بڑی بی بی پونا اپنا شوق اور گندھما گچھ لوگ اس کے پاس گئے  
 آئے تھے اور کہہ کر کہ درجہ کے مصلحتیں اسے پہنچاتے تھے یہاں تک کہ شیت دینوی کی ایک تقضی ہوئی گئی  
 ایسا پیدا ہو چکا جس فروعات کو محسوس کر کے بعض قایم مقام فروعات کی تعلیم دے اور کچھ ملان ٹیو خیا  
 اور اضلال کی روش کی اصلاح کو جسے جو اس درساں میں پیدا ہو گئی تھیں۔

حضرت موسیٰ کی  
 مثال

مثلاً نہ صرف اعتقادی بلکہ تاریخی حیثیت سے بھی یہ مسلم ہے کہ حضرت موسیٰ کے قبل انبیاء تھے  
 لیکن حضرت موسیٰ کو اسکی ضرورت محسوس ہوئی کہ وہ ایک قانون مرتب کرتے اور وہ اپنے زمانہ  
 کے بلکہ اپنے بعد بہت زمانہ تک کے بڑے نبی تھے ان کے بعد ان کا دین کبھی پستی کی طرف اسطرح مائل  
 ہوا کہ آپہرنے کی کوئی امید نہ رہی اور کبھی دفعۃً اسطرح ابھر لگا کہ پستی سے مطمئن ہو گیا اور اس جزو  
 میں انبیاء پیدا ہوتے رہے جو اپنے اپنے درجہ نفس اور قوت کے موافق ہدایت کرتے رہے یہاں تک کہ ابن مریم  
 پیروں پر وہ گھر پیدا ہوئے اور خود ان کے متعلق یہ کہنا دشوار ہے کہ وہ کب یہودی تھے اور کب انہوں  
 دین موسوی سے آزاد ایک دین کا اعلان کیا انکی نہایت مخصوص تعلیم یہ تھی کہ شریعت موسوی نے کہا  
 اور رسومات میں جو افراط پیدا کی تھی اور اسکے انہماک نے مذہب کی اصلی خوبیوں سے جس درجہ تعافیل پیدا  
 تھا اس سے متنبہ کریں۔ شریعت موسوی کے ثریا اسکے متعلق غلط فہمی نے نبی اسرائیل میں دوسری  
 قوموں سے معاشرت پیدا کی اور وہ ناقابل اصلاح حد تک پہنچ گئی ابن مریم کی تعلیم محبت کا وعظ اتنی  
 رہی کہ اگر انہوں نے کبھی یہ مخصوص غرض اپنی وجہ بعثت کی ظاہر نہیں کی مانہ۔ جزوہ خیالات اور غلط  
 حوادث اور دیگر تغیرات وہ خاص عناصر ہیں جس موقع پر انبیاء کی بعثت دکھائی دیتی ہے اور وہ کرتا ہے  
 جو کچھ کر سکتا ہو اسکی کامیابی یا ناکامی درجہ ان باتوں اور اثر سے سمجھا جاتا ہے جو وہ کر گیا اور یہی  
 اسکی جہت میں یادگار ہوتی ہے۔

ابن مریم نے دین  
 موسوی بھی برات  
 ظاہر کیا بلکہ بعض  
 اور ان میں اصلاح  
 چاہی۔

انبیاء کا یہ کچھ کرنا  
 سمجھا جائے

وہ جہات بعثت میں جو ایک اور غرض میری سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ اگرچہ ایک نبی اس وقت سمجھا جاتا  
 ہے کہ اسکی ضرورت سمجھا لیکن یہ سمجھنا اور کامل حد تک سمجھنا دشوار ہے کہ وہ لوگ سمجھ  
 سمجھائے گئے تھے اسکی تعلیم کے ہر پہلو کو اسطرح سمجھ گئے جو اسکے بتانے کی غرض تھی بے گنہ  
 دلوں نے اکثر اسکا اثر کیا ہے کسی مات کو اسطرح سمجھا تا کہ وہ ہر طرح اور ہر درجہ عقل کے  
 آدمی کی سمجھ میں آجائے دشوار ہے اس لحاظ سے یہ سمجھنا غالباً کوئی حدود تک نہیں ہو سکتا

ایک ہی اکثر وہ  
 کا شواہ تھا۔

ہندوؤں کے گزرتے ہوئے نبی کے شراح تھے اور انہوں نے وہی کام ہماری رکھا تھا جس کا  
وقت کی اصل کو ضرورت تھی اور جس میں میں گذشتہ نبی کی ذات فقرات ائمہ و اعلیٰ سے منہ تھا۔  
تو ان فرما ہو سانسخ من الیہا و منہا نات بخیر منہا او مثلاً لا ہم کسی نشانی کو نہ باطل کرتے  
ہیں نہ پہلاتے ہیں مگر یہ کہ اسی سے بہتر یا اس کے مانند لاتے ہیں

نبی علی کی بعثت کا بہترین ثبوت اور ہدایت خلق کیلئے خدا کی طرف سے ہر جہاں بجا ہوا بہت  
سے ثبوت کے یہ ہے کہ وہ ایک ایسے مقام پر پیدا ہوئے جہاں کے لوگوں کو نہ صرف یہودیت سمیت  
نزد و شیت مصائیت (صائبین) اور ہندویت کا علم تھا بلکہ ان مذاہب کے لوگ براہمنی  
ہندو عرب کے کسی نہ کسی خطہ پر شیت حاکم کر رہے تھے اور ان میں سے ہر ایک کے  
علماء اور فقہاء اپنی اپنی حکومت کے اغوش میں بجاویت بسر کرتے تھے۔ وہ کیوں جائیے عجب  
خیر برداشت نے اغوش خانہ کعبہ کو عرب کے ہر مذہب کی نمائش گاہ بنا دیا تھا۔

مثلاً نہ صرف خانہ کعبہ کی چار دیواری میں اس کی تعمیر کرنے والی اسطرح تصویر کھچی کہ ایک طرف  
حضرت بلہم اور اسمعیل کا بت تھا اور اس کے سامنے ایک مجسمہ اکھڑا تھا تو مسیحیوں کیلئے  
میں ناممکن تھا کہ حضرت مسیح کو حضرت مریم کی گود میں بیٹھا ہوا نہ دیکھتے۔ لات و منات کی  
تمام عرب پرستش کرتے تھے دراصل لکلاٹ ہنایت قدیم زمانہ سے اہل بابل کی بلکہ  
تحت الارض تھی اور چونکہ اہل بابل نے عالم الاثار میں بیت سی کے تباہی گھسی تھیں اور وہ سی کے  
خاص غلال اور شر کے اسرار رکھتے تھے ایسے عجیب نہیں ہی کہ صائبین اہل بابل کی یادگار  
ہوں اور یہ بت دونوں قوموں کی مذہبی خیال کا مجسمہ ہوئے۔ مائد اسلام کی تاریخ عرب بتاتی ہے  
کہ نبیل قریش کا خدای جنگ تھا کیونکہ جب احد میں حضرت رسول کی شہادت کی خبر پڑی  
ہوئی تو انہوں نے خصوصیت سے اس بت کی تعریف کی تھی اور کس فوجی جہم کے  
رواگی کے قبل اسی سے طلب استعانت بھی کی جاتی تھی۔ اور بلحاظ اس کے کہ قدیم اللہام  
انسان ہوں کے سامنے اپنا اظہار خلوص و عقیدت کیا کرتا تھا ایسے عرب میں بہت  
توں کا زبان کے اخلاق نام کے لحاظ سے جو ہونا اس قوم سے کیسے طرح الگ نہیں ہے  
کہ مذہب بت پرستی کی بھی معمول سے زیادہ وکالت ہوتی تھی۔ اور اس لحاظ سے کہ

ہمارے ادویاتی  
تہذیب مذہب کے  
میں ہوئی۔

خانہ قبل اسلام



کچھ موصوفین بھی اس حیثیت کے تھے جو ان عقاید سے مستعد تھے نہ ہوں جبکہ ان کو حیدر کی محبت ہو  
 وہ روایات یا نظریہ روش خیال سے اس نتیجہ پر پہنچے ہوں کہ اگرچہ یہ عقیدہ غلط ہے مگر اس کی پرستش کے  
 لیے بنایا تھا اور ان کی وقعت اور اپنے اعتقاد کو اس گھر سے وابستہ رکھتے ہوں لیکن پھر ان کے اسکان کے  
 باہر تھا کہ اس میں شہر مذہب عالم کے خانہ دلی سے ہر ایک وکیل کو نکال دیتے اور محض غلط عقائد کی  
 پرستش کیلئے مقدس کرتے شاید ہی دنیا کے کسی مسجد کو اس قدر مشہور مذہب کے مرکز بنایا  
 موقع ملا ہو۔

خانہ کعبہ کے اس حیثیت کے مجبور و مجبور ہونے سے گمان غالب ہوتا ہو کہ اس کی وقعت کسی طرح کسی  
 زمانہ میں کم نہیں ہوئی۔ روایتیں ہوں شہرت ہو۔ یا لوگوں کا عام عقیدہ ہو ان میں سے ہر شے  
 اس کی تاثیر رکھتی ہے خود فی اتر تھی اور اس طرح ایک مذہب دوسرے پر اپنا اثر ڈالتی تھا اور کچھ ایسا ہونے  
 اتر تھا کہ ایک فرقہ دوسرے کی شے پرستش کا خلیہ نہیں کر سکتا تھا چہ جائیکہ کوئی ایک اسلام  
 کی پرستش کرتا کہ وہ بقیہ کو اس مسجد سے لگا لگا کر اپنے لیے مختص کرے اور وہی وجہ ہے کہ یہ ہر جگہ  
 تو ام کا مرکز پرستش تھا لوگوں کا جمیع ہونا اور جمیع ہونے رہنا اس امر کی ضرورت پیدا کرتا تھا کہ ان کی  
 آسائش کی چیزیں یہاں جاکیں اور اس طرح عرب کا یہ خطہ قدیم زمانہ میں بھی مرکز تجارت ہو جانے کے لیے  
 موزونیت رکھتا تھا۔

مذہب اور تجارت یہ دونوں چیزیں جب مختلف حیثیت کے لوگوں کو دور دور از مقامات سے کھینچتی  
 تھیں تو یہ تعجب خیز نہ تھا کہ لوگ فرایض مذہبی کی سبکدوشی اور ایک سنگدل مورت تجارت کے  
 انہماک کے بعد اسکے متمنی ہوتے ہوں گے ان کی دافع کسل بھی کوئی شے ہو اور اسکے لئے نصیح خطیبانہی  
 تقریریں اور شیریں بیان شعرا اپنے کلام سے حاضرین کو مخطوط کرتے ہوں ایسے زمانہ میں جب کہ کسی  
 ملک میں شہنشاہی اور کتبالی علم کی ترقی نہ تھی یہ دونوں چیزیں لوگوں کی واقفیت میں انہماق لوانے کے  
 خصائل کی برتری و علو کا پیرا کرنا یا قرب و جوار کے رنگ میں رنگے کا نہ ہوتے خود یہ تہمین  
 خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ عرب کی شاعری زیادہ تر دعائی نظم ہوتی تھی۔

ذوالقلم سلیم

اسے حکا ظان و ملجاز کے میلون کو جو کبھی بدولت مشہور اور پیدا ہوئے تھے ایسا پہلی جنگی دور کا  
 بنادیا تھا جہاں ایک سال کی مختلف خبریں ہر ایک کو پہنچ جاتی تھیں نہ ممکن تھا کہ ایسا مجمع جہاں  
 سلطنت زبان

میں قریب ہزار ہزار ہوں وہ زبان کی ادارت میں مدد دے عرب کے ایسے ملک ہیں  
جہاں آشیائے ایشیاء اور دیگر اسباب یا فطری منظر کی استعداد کی زبان کے اس دور میں  
کیا کہ کوئی چیز کم اور اس کے ضمن میں اس کے مینو کے علاوہ نہیں بتائی جاسکتی ہو۔  
جو کچھ اغراض ہوں گے اور یہ کہ حملہ کے لیکن جو کچھ ظاہری باتیں آسانی سے سمجھ سکتے ہیں  
وہ بھی چاہتا تھا کہ عرب کے دعوایہ سے لوگوں کا عقیدہ یا اس کا مرکز قائم نہ رہے بلکہ لوگ سمجھ نہ  
ہونگے۔ یہاں کی تجارت جاتی رہیگی اور یہ لوگ اپنی ضروریات کے لئے دوسرے مقامات کے  
محتاج ہو جائیں گے اور کوئی تعجب نہیں ہے کہ اس نے اس غرض سے کوئی تجارتی مرکز اپنے فائدہ  
کے لحاظ سے قائم کرنا چاہا ہو۔

یہ کہ حملہ کی  
غرض۔

اس سے قیاس ہو سکے گا کہ عرب میں حیث القوم اور ملک ایسی قوم اور ملک نہ تھا جو مذہب  
بے خبر ہو وہ خبردار تھا اور دنیا کے مشہور مذاہب ہر وقت اس کی آنکھوں کے سامنے تھے۔ مجھے اس سے  
بحث نہیں ہو کہ کوئی نئی اسکے قبل یا کی سرزمین میں مبعوث ہوا تھا یا نہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ  
یہ صرف حضرت ابراہیم کی تشریف آوری کے آثار میں بلکہ قیاس ہوتا ہے کہ اکثر انبیاء ہی اہل  
کم سے کم اس کے بعض حصص کی طرف گزرے ہیں اور یہ تو یہاں کے خطوط صاف صاف کہتے  
ہیں کہ وہ عرب کی سرزمین میں گئے تھے۔

عرب ہر وقت سے  
بے خبر نہ تھا

چونکہ ہر مذہب کے فقہاء اور واقفان مذہب موجود تھے جیسا تاریخی آثار صاف بتاتے ہیں اور  
یہ لحاظ اس کے کہ مذہبی پیشوا اپنا روحانی حکومت سے بے ساری دست بردار ہونے کے لئے آمادہ نہیں ہوتے  
بلکہ کثرت تعصب انہیں دوسرے مذہب کے متعلق آزادی سے کچھ دیکھنے سے منع دیتا ہے اس لئے  
اس حالت میں وہ ان کے عقاید کے پلٹے نہ جاسکتے کے متعلق اور بھی دشواریاں پیدا کی ہیں۔  
اور یہ ظاہر ہے کہ اس کے حالات میں کوئی اور صورت ہو سکے کہ کوئی مذہبی تھی کہ عرب کا کوئی مذہب  
مذہب ہو گا اور اسے کوئی ایسا صاف قوی مرکز ملتا جس کی تعمیل نہ صرف اعتقادی حیثیت سے مفید  
ہو بلکہ اس لحاظ سے بھی کہ وہ بہت سے غیر مفید و نام سے کش ہوتا اور اسے واضح طور پر  
راستہ دیکھنے اور چلنے کی توفیق ہوتی۔

نئے مذہب کیلئے  
کیا یہ ممکن تھا  
تہئیں۔

جو کچھ خوف ہو سکتا تھا یہ ہر تہاکہ عرب کے دو جانب دو عظیم الشان سلطنتیں حکومت کر رہی تھیں اور



اگرچہ عرب کے زیادہ تر گیسٹائیت نے اس کا قیاس قابل عمل نہ کر سکا تھا کہ یہ دونوں حکومتیں ملکی قیامت پر آمادہ ہو کر وہاں سے باؤ واپس لیں اور عرب ان دو بھاری چلی کے پاٹ میں پس کر چیا جائے گا لیکن تاہم عرب کے منہ صوبے مخصوص نہ تھے اور آغاز اسلام میں بین کا ایسا صوبہ ہاوان کے ماتحت تھا عرب کے مشرق میں تھا یعنی وجاہ و غلظت کی زمین شمال میں اگر رومی حکومت کی ماتحتی کے قابل ہو سکتی تھیں تو مغرب اور جنوب کیان ایران کے زیر اثر رہ سکتا تھا۔ جو کچھ اہل عرب کے لیے چھوٹا ہوا تھا وہ اس کا صوبہ بن جاتا تھا یا صحرا عرب۔

دوسری وجہ کہ یونان یہ دونوں سلطنتیں ہر ایک عرب کو اپنے زیر اثر رکھنا چاہتیں نہ صرف موجودہ ممالک کے لحاظ سے قابل بھی بلکہ اُس زمانہ کی تاریخ بھی بتاتی ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک، بکی سی آزاد اور جنگجو قوم کو زیر اثر رکھنا چاہتا تھا۔ صرف اس وجہ سے کہ وہ دشمن اور اپنے درمیان ایک زبردست آندھوتی بلکہ اسیلئے بھی نہ انکا اور انکی جانوں کا میدان جنگ کیلئے خرید لینا بہت آسان تھا اگر اسکے آثار ہیں کہ اکثر شیوخ عرب کے دست لگتے تو یہ بھی واضح ہو کہ اہل روم بھی اس منقولہ جائیداد کو اپنی طرف کھینچنے کی فکر سے خالی نہ تھے۔

یہ صورتیں تھیں کہ عرب کا بجائے یہودی یا عام مفہوم کا بت پرست رہنے کے بجائے آتش پرست ہو جانا آسان تھا لیکن باوجود ان دلکش سامانوں کے حیرت خیز امر یہ ہے کہ یہ دونوں شاہی مذاہب اپنا مذہبی شرف لانے میں ناکامیاب رہے اور فرزند صحرائے اس شل خیال میں بھی مطلق العنان رہا

عرب اس لحاظ سے بھی کوئی بڑی ناواقف قوم نہ تھا کہ اُسے اسکی ضرورتیں مجبور کرتی تھیں کہ اپنے سے زیادہ غیر ضروریوں میں بغرض تجارت جایا کرے۔ اسے پھر منزل پر پہنچنے اور کیسے کافی وقت ملتا تھا یہاں تک کہ شام بھر اور یونان کی زمینیں اسکی آنکھ سے پوشیدہ نہ تھیں اور نہ قیصران روم یا خسروان ایران کے دربار اور انکی عظمت انکے لیے کوئی خواب کا واقعہ تھا۔ قدیم الایام سے اُسکے بند روہ ذریعہ تھے جہاں کیورپ اور افریقہ میں تبادلا جناس ہو کر رہا تھا۔ اسیلئے اگرچہ فطرت سے زرخیزی کا کوئی بڑا حصہ نہ ملتا تھا مگر اسکا موقع ایسا بنا آیا تھا جہاں سے وہ ریاست عیش اور آرام کی چیزوں کو اپنی نگاہ سے دیکھ سکتا تھا۔

یہ تمام چیزیں مل جکر ایسے موقع پیدا کرتی ہوئی تھیں کہ ایک قوم اپنی انتہائے فصاحت اور جوش بہانی سے اپنے مقتدر ایران دین کی عمدہ صفات اور محاسن بیان کرتے ہوں اور یہ ذریعہ دوسرے پر اعتدالی فضیلت حاصل کرنے کیلئے موزوں سمجھا جاتا ہو۔ اگرچہ عرب میں خانہ جنگیوں کی مشال اور جانوں کی

عرب کا سیاسی موقع

اسکا اثر

فرزند صحرائے آتش پرست نہ ہوا۔

سیاحت اور بغلانی موقع



نصاحت کا مہر

لیجئے کہ ان لوگوں کا ہر نام عمل سے زیادہ پایا جاتا ہے لیکن ہر امر شاہد ہے کہ ان میں مذہبی مناظروں نے کبھی پسین کی کھنڈ اور کبھی  
جہاد کا حق بیت اللہ سے کیونکہ اہل عرب و رومن کے مقابلہ میں جہاد کرنے کیلئے بلائے گئے تھے یہ سب طرح کی نصیحتیں ان  
نظری شاعری کے جوش کے لحاظ سے معمول سے زیادہ ممکن تھا کہ تمام مذہب کے عقائد اور مذہبین انہما کی مبالغوں سے  
بہا میں آئے ہیں اور یہ سب عقائد کی طرف سے کا بلائے قابل نہیں ہیں۔ تمام باتوں کو دیکھ کر سمجھتا ہوں جیسا کہ ان میں  
حق تعالیٰ روایتوں کے متعلق عام میلان ہے اور حسین و سائی روحانی کی یہ عام روش کسان کا قول کہ یہ تنقید کا  
کے خلاف کیا جائے جس سے ان کی حکومت قلوب میں ضعف پیدا ہو اور ترقی پیدا کرتی جاتی ہے جو روز بروز مذہب کے  
اصول اصلی کا زوال ہے۔

اخلاقی اصول  
سے لڑا لڑ نہ تھا۔

حربِ خلاق کے اصول اولیہ سے بھی بے بہرہ نہ تھا اور نہ صرف ان کی طرف اسے حس ظن تھا بلکہ ان میں پسندیدگی  
کا حس بھی تھا اور بہت سی خوبیاں تو گویا اس کے خصایل قومی میں داخل تھیں یہاں فاضل اسکے خاصہ  
قومی میں داخل تھی ہمسایہ کے حال پر ہر رانی اور کسی خبیثہ کی نیک دیون کے اوصاف میں شمار ہوتی تھیں۔  
محتاجوں اور یکسوں کی مدد کرنا نام نہاد نہیں افضل تھا عزت کا لحاظ اور وعدہ کا خیال رہتا تھا اللہ رحمت عرب اگرچہ  
ہنایت بے ہمار تھی لیکن اسی کی بدولت وہ کہی کہی اچھے کام بھی کر جاتا تھا عرب کے اخلاقی حس کے لیے اس  
قوی مثال نہیں دی جا سکتی کہ جاہل اور محدود نظر کی عورتیں بھی اس سے بے بہرہ نہ تھیں جو اس مثال سے  
ظاہر ہے جبکہ ہادی فتح مکہ کے بعد ہر طبقہ کے لوگوں کو ان کے موافق نصیحت فرما رہا تھا اور ابوسفیان کی لابی  
غضبِ عصمت کے متعلق حکم سن کر کہتی ہو کہ ”محمدؐ میں نہیں سہماتے مگر اخلاق حسنہ“ یا کہتی کہ وہ ہم سے غصہ  
اور قریب میں تھے۔“

مثال

انہیں اخلاقی قوی جس ہونا اس واقعہ سے بھی ظاہر ہے کہ جعفر ابن ابیطالب قبل اسلام سے ان صفات  
سے مزین تھے کہ انہوں نے زنا نہیں کی شراب نہیں پی۔ بت پرستی نہیں کی۔ اور جھوٹ نہیں بولے۔ اور یہ  
صفات ضروری تھی شائع اسلام کی کہ وہ عام مجمع میں بلائے جاتے جن ان کی ان صفات کا احترام کیا جاتا تھا  
اور ان سے ان عیوب سے احتراز کرنا چاہی جاتی ہے جیسے کہ ان میں شراب پیئے نہیں بلکہ اس سے محبت  
نہیں کی جاتی ہے جھوٹ نہیں بولا۔ پیئے کہ وہ غلوئی نہ ہو گئی اور مہر کم کرتی ہے کسی کی عورت سے زنا  
نہیں کی۔ اس لیے کہ اگر میں زنا کروں گا تو دوسری عورت سے زنا کر چکا ہے کہی بت نہیں بولا۔ اس لیے کہ اس سے  
کوئی نفع یا ضرر نہ تھا اور اس طرح جب حضرت ابیطالب سے لوگ ہادی عالم کی شکایت کرتے ہیں تو

جعفر بن ابیطالب  
اسلام کے اصول  
رسول کا احترام

رسول کے متعلق  
شکایت کا جواب

جواب دیتے ہیں کہ محمد حسن خلق ہی تو تعلیم کرتے ہیں۔

متذکرہ صدرِ مثالین بتائیں گی کہ عرب اپنی واقفیت اصول اخلاق میں بے بہرہ نہ تھا بلکہ اس لیے ممتاز تھا کہ ان میں پہلے ایک خاصہ طبعی ہو گئی تھیں دراصل ایک وہ ممالک تھیں جہاں علم ترقی پر جو اخلاقیات تعلیم کی کمی یا زیادتی وغیرہ پر دلخسوزی اور وقت صرفن کرتے ہوئے۔ اس طرح عرب اپنی ترقی عقلی میں بھی ایسا نہ تھا کہ اس کا ان اقوام سے مقابلہ کیا جاسکے جنہیں اپنی معاشرت اپنے حقوق اور اپنے پس پیش کا ادراک نہیں ہے۔ اگرچہ ان میں قبیلہ بندی تھی مگر ان اوقات ایک بڑے قبیلہ کی بہت سی شاخیں ہو جاتی تھیں اور اگرچہ اس طرح ان کی قوت تقسیم ہوتی تھی لیکن یہ قبیلہ کیلئے قابل نہیں ہو کہ وہ قومی مواقع پر تمام قبائل کے سرداروں یا شیوخ سے استصواب نہ کرتے ہوں اور نہ ایسا تھا کہ ہمیشہ ایک شیخ دوسرے سے برسرِ پرغاش یا زبانی جنگا جلی ہی کرتا ہو۔ بلکہ مثالین میں جہاں وہ ملکر بھی کام کرتے تھے شیوخ کو طلب کرتے تھے اور آپس کی مشورت سے ایک بات طے ہوتی تھی۔ ان کی یہ طرہ بات عموماً ان کے نقطہ خیال کے لحاظ سے عمدہ تصفیہ ہوتی تھی اور دوسری بے انتہا مغیہ بات یہ تھی کہ کسی ناکامی کی صورت میں وہ الزام کسے دے سکتے تھے دراصل ایک وہ کام جس کے عمل میں ناکامی ہوئی ایک قومی تصفیہ تھا۔ اس لیے اس کے اچھے یا بُرے نتیجہ کی تمام قوم اور اس کے فرد ذمہ دار تھے اور اس طرح دوسری ایک مغیہ حالت ایک اور اچھی بات یہ تھی کہ وہ اپنے قومی سرداروں کے حکم پر عمل کرنا جانتا تھا۔ اور اس صورت میں وہ ان قومی مجبوں سے اچھا تھا جہاں نام قومی مجمع ہو لیکن ہر شخص اختلاف رائے سے مجمع کو اثر نہ رہا ہو عرب کے نزدیک ایسے سوسقراط سے جو کسی شے کی کامل تعریف پر مجمع نہ ہو کہ ان ایسے تھوڑے جابل اچھے تھے جو غیر چون چراگے اپنے سردار کا حکم مانیں اور اس کی اطاعت کریں۔

یہ سب باتیں جو اب تک کہی گئی ہیں اس بات کو کہانے کیلئے ہیں کہ اب کسی نبی کی بعثت کیلئے کس قدر دشواریاں پیدا ہو گئی تھیں لوگ بڑی باتوں میں ناواقف نہ تھے مذہب تھے اخلاق تھا۔ بدینیت تھی۔ اغراض سیاست اور کنکنتائج سے واقف تھے۔ تجارت تھی نفع و ضرر کا جس تھا۔ اولاً وہ ان تمام قوموں کے مذہب کا ایک دوسرے پر لیا دباؤ تھا کہ جس سے نہ صرف کسی نے داخل کے لیے دشواریاں بڑھتی جاتی تھیں بلکہ وہ سب آپس میں ہلکے نہ سکتے تھے کسی کا ہمت کرنا لوگوں کی نگاہ میں اور کس جواب کا مستحق ہو سکتا تھا اگر اس کے لوگ آپس میں سخاوت ہو جائیں یا آپس میں کین کرین کہ یہ سب کچھ جو ایک جہی ہوئی حالت میں تھیں ان میں جہاں کا باعث اور اس لیے اپنی مخالفت پر لوگوں کو کمر بستہ کرنا پڑا۔

ہاتھ بچھڑیں کہانی کہ جب سکندر کی طرف اشیاء جلوہ مندہ رعب یا عرب کی موجودہ گرد و پیش پر گئی ہوتی  
 شعل ملکہ تھوڑے کھانڈا دیوہ تھا جو لوگوں کو اپنی طرف رعب کرنا کام ایسے قصہ خوان مقرر کا نہ تھا جو چہرہ کی  
 ہوئی ہاتھان کہ جسے اور لوگ بھی جانتے ہوئے لوگوں کے مجھ سے ہونے کا نون کے حوالہ کرتا یا کہتا جاتا جسکے  
 کر آئے کہنا ہوتا اور اسکے بعد نہ کہتا بیٹھ جاتا اسکے الفاظ اور کی ہوا جبال عرب سے ٹکر کر چور ہوئی یا گیتا  
 ہوا اسے خاک کے نیچے اس طرح دباتی کہ وہ اونٹ کے قدم سے زیادہ بھری دفن ہو جاتی اسکے الفاظ کے پہلے  
 اسکا جوش صرف ہو جاتا اور اب بجائے اسکے کہ وہ دوسرے کو چہرہ کہلئے خود سیکھنے اور قبل اسکے کہ وہ  
 دوسروں میں جوش پیدا کرے اپنے میں جوش اور استقلال پیدا کرنے کیلئے تیار ہوتا۔

عرب کا دوسرا رخ

اتیک عرب کی تصویر کا ایک رخ تھا جو ناظر نے دیکھا اسکے علاوہ ایک دوسرا رخ بھی تھا عرب سب سے  
 زیادہ غیر مستقل مزاج شخص تھا اسکی سیما بخصالی ایک مشہور چیز جو اور اسکی حیثیت جو کسی وقت جدیر کی  
 عزت کے لئے اتمام پر زیادہ ہو سکتی تھی ایسے حرکات بھی سرزد کر سکتی تھی جسے حرم انسانیت اور انصاف سے  
 کوئی تعلق نہ ہو اسکے جوش کی تربیت کرنا اور اسکا معتدل مصروف نگلانا ایسے نفس شناس اور ایسے تربیت  
 کام ہوتا جو آغاز اسلام کے قبل ایسی چیز نہ تھا جسکے متعلق خیال کوئی بھی حرکات کرنا اور اگر عرب میں  
 وہ خوبیاں تھیں جنکا ذکر کیا گیا اور وہ طبعی صفات تھیں جسے کام نگلا جاسکتا تھا لیکن اسکا طغیان۔  
 اسکا سیلابی جوش اسکی خونخواری اور رُسوں میں انہماک ایسی ظاہری چیزیں تھیں جسے دیکھ کر کام نگلا  
 جاسکتا۔ تین ترے تیر عقل والے متبرہ حلیم سے حلیم ترے اور اعلیٰ سے اعلیٰ تیر اس اخلاق کے نزدیک حساب کر  
 کہ وہ تو قبیس پریدہ و دانستہ چور ہونے کے لئے دے مارتا تھا۔

عرب کیلئے ایک مصالح

کا کامیاب ہونا

نبی عربی کے قبل

ناجمل انقیاس تھا

پر ہوا بس خلد و ن وغیرہ یاد یون پورٹ کا مختصر رسالہ مرام العرب قبل الاسلام "تو معین معلوم  
 ہو گا کہ عرب اپنی تصویر کے اس رخ میں کیسا بھیانک تھا اس سے کہیں زیادہ جب قدر وہ ایک  
 رخ سے اچھا ہو سکتا تھا وہی خمیں خسر و پرینر حوالی سو سمار خوار و خشی وغیرہ کہہ سکتا تھا جبکہ اسکے  
 پاس نبی عربی کا دعوت اسلام کیلئے نوشتہ پہونچتا تھا تو یہ بھی کہ وہ دفعہ کیسے سمجھ جاتا کہ یہ اسکا فرمان تھا  
 جو صرف عرب کے تمام جیتون سے مجبور صفات سے اچھا ہو بلکہ افضل اور مکمل عقول عالم پر بھی کہ تیرہ سو  
 برس کے بڑے وقت سے ایسے بہت۔۔۔ لی نہیں پیدا کیے جو اسے سمجھتے ہو حقیقت تو یہ یہ ہے کہ ایک شخص  
 یہ بھی جو نہیں۔۔۔ تھینے کہ وہ عوام جمع ہو جائے اسکا خود عالم کے ممتاز نفوس میں بلند ہو جاتا یا یہ شکار سی

عرب اچھے سے

زیادہ بڑا تھا۔

نفس پرور کیلئے

عرب پرور کیلئے

دفعہ سمجھنا

ایسے نہاں ہیں پرورش ہاں کہ وہ غلیظی کی مشیت کی اکثر اوقات وہ سے ہٹانے والی روش سے ہٹ کر اللہ کے  
قوانین کو خود سے منہ پچھنے اور زمین غلیظ کر کے مثلاً ایسا سوچنا ہے کہ بڑا معارف پر اس طرح چلائے کہ اس کی عقل پہلو  
ترکی کرتی ہو اور آئندہ غلیظیوں کے خوف سے محفوظ ہونے کی حد تک پہنچ جائے مثلاً اس کی قابلیتیں اسے خاصہ  
اور طبائع انسانی کو اس طرح سمجھائیں جو آخرین میں واقعہ بھی جائیں اگرچہ اسے قیادہ و بشرہ میں کوئی کتاب  
یا علم نفس کے فنون میں سے کوئی ورق نہ پڑا ہو مگر اس کی آکھیں اس طرح سمجھتی ہوں جو طرح اسے نہیں  
اس وقت سمجھا ہی جو بقوت یہ دنیا عمل کیلئے متحرک تھیں نہ مثلاً اسمیں برائیوں کی طرف سے ایک ایسا  
طبعی منفہرہ لگایا گیا ہو کہ اسے دوسروں میں برائیوں کی بوجہ ہی معلوم نہ ہوتی ہو چہ جائیکہ اپنے میں یہ پہل  
گوارا کر سکے مثلاً وہ اس درجہ صانع اور متعزز ہوئے خیال کا ہو جو غلیظیوں میں الجھتا ہی نہیں بلکہ وہ  
جاتا ہی اور ہرے جسے ایک مجمع یا زمانہ کا ایک جزو یا وقت کا کچھ حصہ یا جماعت انسانی اپنی فطری  
روش میں عرصہ کے بعد سوچتی ہے یا جسے اس درجہ اخذ نتائج میں ملکہ حاصل ہو گیا ہے کہ وہ جس  
سامانہ کو جو عالم کے خیال نے الجھا ہوا چھوڑا تھا اپنا کر لے اور اس سے وہ ممتاز اور روشن خیر نکال لے جس  
پیشہ کی عقل عاجز تھیں یا انہیں اس تجربہ پر پہنچنے کی جرات نہ تھی یا وہ اس طرح اپنے خاصہ طبعی کے  
منوین تیار ہو گیا ہو کہ اپنے خیال کا اپنے غلطوں میں مجسمہ بن گیا ہو اور ان باتوں نے اسمیں وہ اثر وہ  
وقار اور وہ شان پیدا کی ہو کہ ایسا ہی نفس ہو کر پٹے و پرفات اور کلام کا اثر دیکھتا ہے کیسا ہی ناشنہ ہو کر  
وہ اپنے تمام ناشنوی میں اپنے کو اس کی طرف پہنچا ہوا دیکھتا ہے یہ سب وہ نورانی عقل ہو غلیظیوں سے  
محفوظ ہونا ہو ورنہ ذات ہو یا اس کا حیرت خیز ترکیبی طرح شاعری نہیں ہو بلکہ اس حد تک بھی  
جنہن مبالغہ ممکن نہ ہو کسی طرح حدود شاعری سے ادنیٰ لمس نہیں رکھتا۔

عرب کی فصاحت اگرچہ ہمہ مصرف میں قابل تعریف تھی لیکن وہ تمدنی اور فکری اور عورتوں کی عزت نامی عقل  
تھی۔ بدکاری اور نہ نکاحی اس کے لئے نہ است کی چیز تھی اور قیام اس کے لیے وہ شہان تک پہنچا تھا  
کہ اپنے بہت کی حرم پر تصرف ہو جائیں یعنی سوتیلی ماں ان پر حرام نہ تھی بلکہ وہ ان کے قاتل اور جلا جلا  
کے مقابلہ میں کوئی بڑی چیز نہ تھا بلکہ اگر کسی دشمن یا بیٹے یا پوچھن مرتبہ مادہ خبیث تھا سے بھی کان کاٹ کر چھڑ  
دیتے تھے کسی اجنبی شخص میں بغلیہ جازت نہ دیکھتے جانا عیسٰی بن داخل نہ تھا اور کعبہ میں پہنچنے ج  
کرتے تھے ان کے نزدیک مردہ جانوروں کا گوشت نہایت ناپسند ہوتا تھا شراب اور منشیہ و نیو کا استعمال

نبی عربی کو سمجھنے  
کی دشواریاں

موجودی کے عالم میں اس سے محبوب باتیں سرزد کرتا تھا اور قرار بازی بلا امتناع ہولوغز کی سیل تھا لوٹیاں  
 لانا جانا سکھائی جاتی تھیں وہ حرام کاری کی مجاز تھیں اور یہ آمدنی اٹا کے تصرف میں آتی تھی نہ پرانی  
 اور غارتگری انتہائی حد کو پہنچی تھی ٹوٹے اور ٹنگوں کا اعتقاد کرتے تھے اور جانوروں کے اڑنے سے  
 حال لیتے تھے۔ انہیں اعتقاد تھا کہ اگر انتقام خون نہ لیا گیا تو مقتول کے سر میں ایک چھوٹا پردہ اکر لیا پیدا  
 ہو کر آسمان میں چنچا پھر تباہ کسی کا درجہ اٹا سکے اونٹ کی قصاصی ایسے گدہ قبر میں باندھ دیا جاتا  
 تھا قحط اور زانیہ ناؤٹوں کو مجروح کر کے اسکا خون پیتے تھے۔ اور گائے کی دُم میں سوکھی گھاس اور  
 چھریان باندھ کر ہار و نمین چوڑ دیتے تھے اور اسکے بعد پانی بننے کے امیدوار رہتے تھے۔

لیکن جو بات ہنایت ضروری تھی وہ یہ نہ تھی کہ سب کے پہلے عرب سے ٹوٹے یا ٹوٹے  
 حقیرہ دو کیا جانا یا اسے لطافت ہندیب سکھائی جاتی۔ یہ زمانہ کام تھا پہلے اسے ایسی تعلیم  
 اور اصول کی ضرورت تھی جو اسکے لیے ایک فطری مرکز ہو تا اس سے محبت اور خلوص بڑھتا جا تا وہ  
 شرافت اور صدق و صفا کا قطعہ چھاجا تا اور یہ نمونہ انہیں اپنی فطری روش سے بلند کرتا اور یہ  
 چڑھائی خود بخود نفس کے باعث ولت افعال سے اپنے میں منفرد رنگتا ہوا دیکھتی سب کے پہلے صرف  
 عرب بلکہ عالم کو خدائے واحد چاہیے تھا ایسا خدا نہیں جو خداؤں میں بڑا خدا ہو۔ یا وہ کئی اور سے ملکر ایک  
 معجز بن گیا یا گوشت و خون میں اوتا ہو۔ یا نیکی اور بدی کے لنگ لنگ خداموں جو باپ کے گناہ کا  
 عوض بگیناہ پشتوں سے لیا کرتا ہو یا جسے مخلوقات کو خود ہی گناہگار پیدا کیا ہو اور پھر انہیں اپنے انصاف  
 کی قوت بھی آزمائے۔ یا جسے شفاعت ماس کیلئے عام اس سے کہ وہ حدود الہی پر چلتے ہوں یا انہوں  
 درمیانی آدمی رکھا ہو اور اسے بخشوانے کے اسے اختیارات تفویض کر دیے گئے ہوں کہ خود اختیار کرتے  
 ولے کہ اختیارات مداخلت کی کوئی گنجائش نہ ہو ضرورت تھی کہ وہ لیس نظام للعبد لا پنے بند و سر  
 ظلم نہیں کرتا ہو اور من و لا ذی فیض عنہ الا باذنہ (کوئی کچھ اسکی اجازت بغیر شفاعت خواہ  
 ہو) کا اختیار اس سے ساقط نہ ہو گیا ہو۔ ضرورت تھی کہ اسکے علاوہ دنیا میں کوئی خدا نہ ہو۔ وہ خالق  
 ہو اور سب مخلوق ہوں۔ یہ نہ ہو کہ وہی خالق بھی ہو وہی مخلوق بھی ہو اور ایک عجیب لٹو ہوں مولیٰ  
 کا صفات ہو کہ قاتل قاتل ہو نہ مقتول مقتول نہ حکم حاکم ہے نہ محکوم محکوم سب ایک ہیں در کمال ایک  
 ہر ایک اپنے کو خدا تصور میں پار پار ہو یہ نہ ہو کہ خدا انسانی صفت کا نمونہ ہو بلکہ خدا کی صفت اور قدرت

کیا چاہیے تھا

تمام شے سے عالم میں ظاہر ہوں اور اپنی زبان سے انہی مصالح کی حکمت و قدرت کی شاکر تھی ہوں جس وقت کہ میں مرکز صفات ہوں اسکی صفت عین ذات ہو بلکہ کمال الاخلاص نہ عن نفی الصفات نہ ہو ترقی اخلاق نے اسے نہ بنایا ہو بلکہ عالم کے تجربہ اخلاقی میں وہ ظاہر ہوا ہو۔ وہ اخلاق کا خزانہ ہو نہ یہ کہ اخلاق اسکی نعمت ہو۔ اخلاق کو اسکی طرف نسبت دیئے جانے سے افتخار ہو نہ یہ کہ اخلاق سے نسبت دیئے جانے سے اسکی کوئی وقعت بڑھ جائے۔

سو پوچھو عالم کے مذاہب کے خدا کو سو پوچھو ہر طرح کے شرک کو سو پوچھو وحدت وجود کو سو پوچھو خود پرستی کو اور پھر اسکے بعد غور کرو اس حیرت خیز مختصر فقرہ کو جسے ہم عالم کے تصفیہ توحید پر ترقی کہتے ہیں کہ ”لا الہ الا اللہ“ اس ”لا“ اور ”الا“ میں نہیں دیکھائی دیتی کوئی بات مگر یہ کہ اسکا کہنے والا عالم کے اس وقت کے اصول توحید پر اور احادیث توحید پر زمانہ حال کا فلسفہ اور سائنس کی ترقی کی قلعی نہیں کر سکا یہ صاف نشانہ ہے۔ سیدہ مختصر شرک کش شہدہ ممکن ہے تمام پیشتر کا و ہام اور انہی کو جو سے کاٹ رہا تھا یہ دہریت اور مادیت کی خاک کو ہوا میں اڑا رہا تھا یہ ”اللہ“ بقول رسول کے سب سے بڑے شاگرد کے وہ تھا جسکی طرف انسان اس وقت متوجہ ہوتا ہے جس وقت اسے ہر طرف سے مایوسی ہوتی ہو اور تمام میدان قطع ہو جاتی ہیں یہی انسان کی آخری پناہ قرار دی گئی تھی۔

لیکن اس جگہ ایک عقدہ بالائیل یہ پیش ہوتا ہے کہ کیسے یہ بتیے کہ ناکردہ قرآن درست ہے کتب خانہ چرملت بشت سے کوئی کہتا ہے کہ جس وقت نبی عربی محمد ابن عبد اللہؐ کی نسبت سے بارہ تیرہ برس کے سن میں شام گئے تھے اور سطور راہب سے جو کچھ باتیں ابوطالب سے ہوئی تھیں وہی اصل میں وہ بنیاد ہوئیں جنہوں نے آخرین انہیں اس بڑے منصب کے لئے تیار کیا۔ اور یہ اسلئے کہا گیا ہے کہ حقیقتاً حضرت عیسیٰؑ کی یہی ابتداء ہوئی جنہیں پتہ سادہ نے والے لیو حلتے پتہ سادہ دیا اور جسکی تقریر و جوش نے ابن مریم کو متوجہ کیا کوئی مثل سرور میور رسول کی تعلیم کے لئے قیاسات کی حیرت انگیز قوت سے ان لوگوں کو لاتا ہے جو ملکین میں قید ہو گئے تھے اور ہوتے ہوئے کیسے طرح کہ دینہ پہنچ گئے اور مسلمان ہوئے کبھی کسی پادری سے کہیں وہ خط کہلوادیا ہو وہ کسی زمانہ میں کیوں نہ ہو اور رسول نے سنا ہو یا نہ سنا ہو لیکن سچی موضوع کے موافق رسولؐ کی تعلیم کے لئے ایک ذریعہ ہو گیا اور پھر بھی یہ مذاہب اس قابل ثابت نہ ہو سکے کہ وہ انہی کوئی اثر نہ کر سکتے تھے ورنہ خود ہی کہتا ہے کہ سطور راہب کی زبان دوسری تھی

یہی عربی کیونکر ایسے ہوئے

وہ جو لڑائی ہو یا ایک ساگر یہی جو تصفیہ کرنا پڑے گا کہ رسول اس مصومانہ سن میں ہندو زبانیں کیمچکے  
تھے کس سے سیکھی تھی۔ مکہ میں کیا کوئی مدرسہ الہیات یا مدرسہ السنہ تھا اس کے پروفیسر کون تھے انہیں  
عبد المطلب یا ابو طالب کیا خواہ دیتے تھے۔ وہ مدرسہ اب کہاں جو اس کے گھنڈہ بزرگ تھے باقی ہن یا بالو سے  
وہ گئے اور پھر یورپ کے تمام اکیو لو جیکل سوسائٹی میں سے کسی نے اسے کہوڑا کانٹے کی کوئی کوشش  
نہ کی شاید کوئی کتاب نکلے اور عالم کی معلومات میں اضافہ کرتی۔

دوسرا کھڑا ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ نبی عربی کی معلومات کین اپنے شباب کے سفر سے ہوئی اور  
وہیں انہوں نے توریت اور انجیل کا مطالعہ کیا۔ لیکن تعصب کے گہرے پردہ نے یہ سوچنے نہ دیا  
کہ مذہب کا مطالعہ وہ کہیں نہ تھا جو اسے زمانہ میں کہلا جائے حسین ٹوٹی شخص اپنی استیلا تجارت  
فروخت کرے دریا لیک وہ اُنی ہو بحث طلب مفید نکات نوٹ نہ کر سکتا ہو اس کی مسل مرتب نہ کر سکتا  
ہو اور پھر کیسا ان مضمون کو تنقید کے لیے اپنی نگاہ کے سامنے نہ رکھ سکتا ہو۔ مجھے یاد نہیں آتا کہ سو  
میکس ملر کی کتاب "مشرق کے مقدس مذاہب" بتیگی تھی یا مسیحی سوسائٹیوں کے چھوٹے چھوٹے رسائل عرب  
شام میں شائع ہو گئے تھے جس سے مدد لیا جاسکتی۔ یا دبستان المذاہب وغیرہ ایران سے تصنیف ہو گئی  
تھی۔ اور ساتھ ہی ساتھ یہ سچے کا ثبوت بھی ہو کہ اٹلی میں چوبیس برس کے سن میں محمد عربی کو  
ایک مذہب کے قائم کرنے کا خیال بھی ہو جو چالیس برس کے سن میں پختہ ہوا اور پھر اس وقت سے  
اپنی لغت اور دعویٰ کے وقت تک بزرگ صنف کی طرح مضامین کے پہول جن پر نگار گذشتہ  
نار ہے تھے اور اس شہد کی کھی کی طرح بے کسل کوشش کر رہے تھے جو اسے پیش کیا نہیں تھا  
مگر اسے صرف یہی خیال ہے کہ کیونکر اپنا جہت بنائے۔ وہ مواد کہاں تھا جس پر رسول عربی سوچتے  
اور یہ تمام باتیں انکو بلغ میں جمع رہیں اور بلا سہو۔ کامل حیثیت سے۔ بلا استہزاء اس وقت  
نکل آتیں جس وقت ضرورت کہتی کہ یہی بہترین موقع ہے پھر وہ ایک وقت ناظم مذاہب ہوتے  
دوسرے وقت پیرا عظم اور یسویں یا دالتا سر کی تعریف کے قابل مدبرا و مضن ہوتے تیسرے  
وقت انکا نفس انبیاء گذشتہ تھا انخار ہونا اور جو تھے وقت وہ ایسے نصیح و بلغ ہوتے کہ عرب کے  
انصاح انصاح سب سے محقق کو کثیرون کے کہانے کھے لیے چھوڑ دیتے۔ اور علی ہذا القیاس وہ ایک وقت  
ایسے شجاع ہوتے کہ عالمی کالسا مستند شجاع عالم بہرہ کہہ سکتا کہ انہا سے خطرہ کیونکہ ہم لوگ رسول

نبی عربی کیا لیا  
تھے





کونین میں ہر وہ ملک کی حریت کا سر جان پر لکھا جائے۔ اس طرح پورے دور کا یہ فقر و تباہی زلزلہ و بھڑکنا جان بیکار  
کہ میں کسی کو محالین عبد اللہ سے زیادہ نبوت کے قابل نہیں پاتا۔" اس طرح اوایل عمر سے طبیعتوں پر گہرے اور دلکش  
اس کے تھیں اس وفد سے ہوتا ہے کہ سرورانِ فرش انسان کی تین ٹری کٹوری کو دن جلا کر میں تلاش کرنے اور اس کا  
معالجہ کرنے لگے تھے اور انہوں نے اپنے پیہر کی عمدہ صفات کا اقرار کیا تھا اور اس طرح بہت سی ہیویہ حالت کے  
جو دریکہ تاتا تھا و رفعت ہو جاتا تھا۔

ہر وقت کے پیچھے  
والے یا وہ متاثر  
تھے

ہر وقت کے دیکھنے والوں میں پہلے اسکے کہ اپنے اس مرکز گاہ اعلیٰ وطن کی وقعت کے متعلق یہ خیال یا کسی پہلے ہر روز  
بڑی ہی جاتی تھی وہ دیکھتے تھے کہ اس میں سے خوش خلقی اور محبت کی پرتی ہے۔ وہ اس میں تربیت کے اعلیٰ آثار پاتے  
تھے وہ اپنی عقل کو اس کی سمیت پر مجبور دیکھتے تھے وہ اس میں ایک عظمت پاتے تھے جس کے سامنے ادب دے  
جاتے تھے اگرچہ وہ سن میں کتنے ہی بڑے کیون نہ ہوں۔ وہ اسے ایک ابرو دیکھتے تھے جسکی خوشگوار بوندیں  
عالمگیر ہوتی جاتی ہیں۔

نعلی بن خلعت  
کا اشارہ۔

جی چاہے گلاس بچہ کی زیارت کو جو چون میں کھڑا ہو لیکن یہ کہہ رہا ہے کہ انسان کو وہ لب کے لیے خلق نہیں  
ہو بلکہ اس سے بہتر افعال کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔" جسکی قرآن سے آگے چل کر وضاحت ہوئی کہ "و ما خلقت  
الجن والانس الا ليعبدون" یا حضرت مدام جس مہر غرض خلقت انسانی علم اور عبادت کے لیے خیرات غور کر تو  
اسکی صورت تمہاری انہوں میں پھر جاگی جسکے متعلق کہا گیا ہے کہ "اندیشہ پوشہ و فکر دائم" وہی جسکے پسند  
و افعال میں چون کہ کھل کر سکھائی انہیں سلام کرنا اور ظاموں کے ساتھ کہنا تا داخل تھا۔ وہ جسے ہر معلوم ہوتا تھا  
کہ سال کا ایک مہینہ ایسی جگہ بسر کرے جہاں اہل عالم کی نظر اسکے اعضا میں نہ پڑے۔ اسکے کان دنیا کی صدائوں سے  
خالی رہیں۔ اسکے خیال پریشان نہ ہوں۔ وہ ہر متوجہ ہو جو ہر وہ چاہے وہ اپنا آپ مالک ہو۔ عالم اور اہل عالم  
کی پیشا پرین اسے خواہ مخواہ ہر طرف دولتی نہ پہن۔ وہ جسے باب بنی شیبہ کو اپنی یادگار داخل اور نصب حجر اسود  
سے جوین کا درامد بنادیا عرب سمجھے کہ ہم میں حیرت انگیز علم میں مرکب ہو کر اسکے اسے ایک نوجوان کی عقل نے  
اس محبت اور خاکساری سے فیصلہ کر دیا کہ گویا اسکے نزدیک یہ کہ کوئی ایسی بڑی بات تھی جسے اپنے لیے چاہتا تھا  
کہ اسے اپنی افضلیت کے انہار سے کوئی ناگوار یاد نہ ہو۔ اس کے لیے چھوڑ دیا تھا اس کے لیے ہی  
کہ احساس کو تاج تاتا تھا اسکے لیے کوئی ادب سے بڑا جو دوستانی کی ایسی ہی لطیف خدمتیں دے دیتا تھا کہ  
کے لائق تھا وہ ضرور کے چل کر خود کے قابل پائی اور خوش نشان پر گون کو ان کے لیے ہو کر تاج تھا۔

بعض حالتیں  
اور غسل

یہ بڑے غور سے ملاحظہ فرمائیں۔ ہاتھ اور سخت سخت قہقہہ کا قابو کرنے کی قابلیت رکھتا ہے۔ یہ سدا کا تصور ہے کہ وہ نہ کھڑے  
 ایسا نہ پاتا تھا۔ جنہیں غور و فکر نہ لگے لیکن وہ ”منی اہل بالیت“ کہنے میں کافی سخاوت سے کام لیتا تھا جب اُس کا  
 شکلیان پاتا تھا اگرچہ وہ جسے مردم شناس کی نگاہ نے یہاں تھا غرضاً۔ عجیب غلام کے پس منظر فقرات سے کیوں نہ یاد کیا  
 جاتا ہو۔ اور وہ عجیب حرارت اور خوش چاندی کی اس حد تک آگیا ہو کہ تمام مشن اور جہلانہ لہنی فخر کو یہ کہہ کر  
 جھاڑ دے کہ ”میں فرزند اسلام ہوں“

نصب جو اسوے کے تصفیہ کا احسان اس قابل تھا کہ عرب ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اس دن کو یادگار دن قرار دیتے  
 جبکہ انکی نیامیں انکی تلواروں کو اپنی گود میں رکھ سکیں ورنہ ظاہر ہے کہ ایسی لڑائی کیا کچھ کر سکتی تھی جس میں ایک پر  
 ایک نہیں ہر ایک شخص کی تلوار ہر شخص کی گود میں رہے کوئی نہیں کہہ سکتا تھا کہ اگر اس آئینہ کے مصلح بنی آدم  
 اور افسد فی الارض کے حقیقی نقیب نے انکی درد نہ کی ہوتی۔ تو کب تک وہ درختوں کی طرح ایک دوسرے  
 پر حملہ کرتے رہتے کس قدر قتل عام ہوتا اور قتل کے بعد آنے والے نتیجے صورت معاملہ کو کس قدر مصیب  
 کو دیتے غالباً اس سے زیادہ مضر اثر پیدا کرنے کیلئے کوئی اور سبب ایسا قوی نہ ہو سکتا تھا اگرچہ سبب مذہبی  
 مخالفت نہ ہوتی لیکن مذہبی جوش اور سماجی مخالفت کی باعث ہوتی۔ سبب الاسباب نے واقعات کہا کہ  
 پیشین گوئی لڑائی تھی کہ یہ بہت جلد ہی ہمارا جامع قوم ہو گا تم اسوقت اسکا کہنا نہ مانو گے۔ مخالفین کر دے  
 لیکن اُسکی ضرورت نہیں ہوگی اُسکی ہر طرح کی خوبیاں ہمیں اپنی طرف نہ کھینچیں گی اور آخر میں وہ ہمارے  
 نظام یا رہنما کا تار تار الگ کر دے گا اور ایک ایسی بنیاد پر کھڑا کر دے گا جو ہمیں اسوقت تک بکھرنے نہ دے گی  
 جب تک تم اُسکے اصول کو اپنی دینی دنیوی عقلی۔ تمدنی اور معاشرتی بنیاد سمجھو گے۔

قبل بعثت نبی عربی کا دوسرا بڑا احسان کا یہ تھا کہ انہوں نے اپنی قوم کو ایک عرب کے وطن فروشی سے  
 مطلع کر دیا جو اہل روم سے اس بات کی سازش کرتا تھا کہ انہیں مملکت حجاز پر قابض کر دے۔ یہ نہ صرف  
 اہل عرب بلکہ تمام ممالک اطراف کی دائمی شکر گزاری کے قابل ہو جو یہودیوں کے زیرِ تمدن اور اثر ہو سکتا  
 اہل روم کی تاریخ بتاتی ہے کہ انہوں نے رومی ہوتی ہے۔ انہیں ملک کے آباد کرنے کی فکر نہ تھی بلکہ  
 قومیات اور رعیت کا جس طرح ملک کے تمدن الکی آرزو انہیں وسیلہ اور بیہرہ جوع کے لئے آمادہ  
 کرتی تھی اور اسکا اثر مقصود ملک کے رہو ہے تمدن اور اخلاق کو بھی خارت کو دیتا تھا۔  
 تیسرا بڑا احسان یہ تھا کہ انہوں نے عربوں کے اس قسم کے عہد کے خلاف انصاف کیا اور انہیں تازہ کی زمین غرامی

مدظلہ مولیٰ کی حفاظت اور عورتوں کی حفظ عصمت اور عزت بھی شامل تھی۔

اور پیشہ ہر تھی اس سرورالین سے بد کے یادگار کی امانت داری کی کہ آخر میں غالباً شریعت کے چوبیس برس ملکہ عرب حضرت خدیجہؓ نے جگہ ساتھ ہزار سے زیادہ لونٹ عمان۔ یمن اور شام کی طرف اجناس

صورت کی دیکھی  
اور ہجرت

تجارت کے تبادلا کا ذریعہ ہوتے تھے اپنا وکیل بنایا یہ مرحلہ شام و محسب معلوم ہوتا جو جب اس نوجوان کو شام کی بازار میں لے گئے اسکے حسن خداداد۔ اسکی فطری شیریں کامی۔ اسکی مقبولانہ شان۔ اسکی غور و عمق

ہو میں آنکھیں اسکے مقنوس بانزاکت امروان کے نیچے دیکھنے والوں کو اپنی طرف مینجی تھیں خبریں کہتی تھیں کہ جزیون کو کوئی نہیں دیکھتا تھا اور سب بچے و لڑکے کے گرد جمع کرتے تھے غالباً اس آرزو میں ہر شخص قریب

آئی کی کوشش کرتا ہو کہ اسکی باتیں سنیں جبکہ بقول اسکے شاگرد کے۔ "ہو سب سے زیادہ درست تھا" چونکہ میں تجارت کا ذکر کرنے لگا اسنے ضرورت محسوس ہوئی کہ بچوں کے تعلیم تجارت کے

متعلق اس قدر لو کہدوں کہ اتفاق سے یہ اتفاق بھی اس گھر کے لئے تھا کہ وہ عربوں کو دور دراز ملکوں سے تجارت کرنا نفع اٹھانا تجربہ حاصل کرنا اور اس سے اپنے خیالات اور ملک کی ترقی میں کوشاں نہا سکے

پانچویں صدی مسیحی کے قریب قصبے نے جو قبر القلب بہ قریش (تاجر) کی اولاد سے تھے اور چکا شجر و نسب معاد بن عدنان سے ملتا ہے جو حضرت اسماعیل کی نسل سے تھے مگر راقدا حاصل کیا اور رفتہ رفتہ

نام حجاز کے زبیر بن ربیعہ بن کعب بن لؤی بن جھوٹی بستیوں میں تقسیم ہوا اور زمین کو کعب کے اتر نو تعمیر فی ضرورت ہوئی۔ اپنے قیام کے لئے مسجد کے قریب ایک ممتاز عمارت تعمیر کرائی جسکا ایک بڑا کمرہ اور ایک

اور قومی کے انجام کے لئے مختص تھا قصبے نے مسلمانوں میں وفات پائی۔ قصبے کے بیٹے ابو الدار اور عبد اللہ تھے جسکی اولاد میں نزاعات کی ابتدا ہوئی۔ ابو الدار کی رحلت کے بعد اسکے پوتوں اور اسکے

بہان عبد مناف کی بیٹوں میں انتظام اور حکومت کے لئے نزاع ہوئی اور اسکی اسطرح تقسیم ہوئی۔ قصبے کے پوتے ابو الدار (کعبہ مجلس شوریٰ - فوجی انتظام)

عبد مناف  
عبد شمس  
عبد مطلب

عبد شمس نے اپنی حکومت اپنے بہائی ہاشم کے حوالہ کر دی۔ ہاشم نہایت عمر بردار رہے تھے۔ ہاشم کے معنی مدد دہن کرنے والا اور یہ خطاب اسکی اسلئے ملا تھا کہ یہ مہاجرین کو شہر کے بیرون میں رہنے کو مجبور کرتا

ہاشم کے بہان

کھلایا کرتے تھے۔ اور رفتہ رفتہ مایہوں کی دعوت اور جہانی انہیں کے متعلق ہو گئی تھی۔ انہوں نے زمانہ خط میں اپنے اہل وطن کے لئے مملکت شام سے غلہ فراہم کیا اور ان کی بری مدد کی۔ انکو مکہ میں ناقابلِ مشاغل ہر دفعہ بڑی حاصل تھی اور تمام حاجی کی تو جہ کے مشکور واپس جاتے تھے۔ ہاشم نے شاہِ حرمین انتقال کیا یہی اپنی قوم میں شام سے تجارت کے محرک ہوئے ان کے بعد ان کے بہائی مطلب المقلب پس بھی ان کے جانشین ہوئے۔ انہوں نے بھی شاہِ حرمین انتقال کیا۔ اور ان کے بعد اختیارات ان کے پیچھے شیدا کے سپرد ہوئی جو زیادہ تر عبد المطلب کے نام سے مشہور تھے۔

ہاشم  
عبد المطلب  
عبد الشمس  
امیہ  
مطلب

ابو اذر کے پوتے مالدار ہونے لگے لیکن یہ خاندان ہاشم کی عزت و شہرت دیکھ کر حسد و کینہ کا رنگ رو بہ روٹ رہے تھے اور کسی طرح کمر بستہ جمانا چاہتے تھے۔ عبد الشمس کا حریص بیٹا امیہ انکا مددگار تھا لیکن باوجود اس کشاکش کے عبد المطلب ۵۵ برس تک حکومت کرتے رہے۔

انہیں کا زمانہ تھا کہ حبشہ کے مسیحی بادشاہ نے کعبہ کی بربادی کا قصد کیا۔ بنین کے زمانہ نوالی عظیم الشان مرتب فوج کے آسمانی موقع کی مدد سے تباہ ہونے کا افتخار ہوا اور انہیں کی ہمت اور استقلال نے عربوں کو منتشر ہونے نہ دیا اور نہ زیادہ ممکن تھا کہ عرب ہاتھیوں کے ایسے قوی ہیکل جانوروں کے مقابلہ کے لئے کوئی چیز پاتے۔ حیرت اور خوف انکے حواس پر اثر کرتا اور دشمن کی آمد کے قبل یہ اپنے وطن اور مسجد چھوڑ چھوڑ کر ہارن اور ریگستانوں میں جا چھپتے۔ یہ عبد المطلب کی مضبوط ذات تھی جس نے انہیں مجتمع رکھا اور اسکے بعد ربیدہ بود بلا سے وے ہجیر گذشت۔ حضرت عبد المطلب ہی تھے جنہوں نے زرم کو جو خراب اور بید ہو گیا تھا صاف کر دیا۔

عبد المطلب

محمدؐ ابو طالب حمزہ عباس ابو طالب

فاطمہ حسن حسین زینب ام کلثوم

یہ سب وطن تھا جسے اکل افرادِ عالم کے ابتدائی پرورش میں انہماک نظر ہر کیا اسلئے کہ ولادت رسول کے

ابو ہاشم  
عبد المطلب

نمی حلی کی پورتنی  
کا ذمہ دار

چند ماہ قبل حضرت آمنہ خاتون بیوہ بھیم کی تہین اور بروایت شاذان ابھی چار مہینہ کے تھے کہ ماں کا  
سایہ بھی سر سے اٹھ گیا قبولی ملا جامی حضرت آمنہ خاتون اپنے صفت و جمال کے لحاظ سے سید و صوب  
کہلاتی تہین۔ کافی ہو کسی معصوم بے زبان بچہ کے لیے یہ عزم کہ ماں کا گرم سینہ اسے چوٹے چوٹے پائوں سے تلو  
چیلنے کے لیے نہیں ملتا۔ دودھ پیتے بچہ کا دودھ پیتے وقت غلظت دیکھو۔ اسکی بھولی حکومت اور عزم پر غور کرو  
اور اس گوارا ہار کے بچے ماں کے خوشی سے اچیلے ہوئے دل کا خیال کرو۔ ماں بچہ کی اور بچہ ماں کی محبت کا  
احساس کرتا ہے اور اس کا قلبی سچوتہ ایک لطف ہو جس پر ماں اپنی رات کی نیندیں اور زندگی کا آرام صدقے  
کرتی ہے۔ اس معصوم کے لیے یہ لطف اور راحت زیادہ زمانہ کے لیے نہ تھی۔ ماں نے رحلت کی تیقن  
آگاہ اضطراب رہا ہاتھی عورتیں یکے بعد دیگرے اپنے بچوں کے پاس آتی ہیں لیکن بچہ کسی طرف  
موجبت نہیں کرتا۔ ماں کا دل انہیں نہتا جو اس بچہ کو کھینچ سکتا۔ کوئی سینہ چاہیے تھا جس میں  
فطری مزاجت اور غرض محبت کے امتیازی اثر دار شان ہوئی بچہ کو کھینچتی اور وہ میلان ظاہر کرتا۔  
یہ حالت تھی اس بچہ کی اور اود ہر سردار عرب سے اسکا اضطراب دیکھنا گیا جو  
میلان جنگ میں تلوار و کئی جنگار سے تیور نہ بدلتا۔ نیزون کی خلش اور تیروں کے پیکان سے آف نہ کرتا۔  
لاشون کا ٹپنا اس کے شجاعت متانت میں فرق نہ ڈالتا۔ نہ آنکھوں کا کوئی ریشہ ڈھیل کرنا سو ہی اس بچہ  
کے پیچھے اور ٹپنے سے بچپن ہو کر گھڑین نہ رہ سکا خاموش اور عکس خانہ کعبہ کے پاس بیٹھ گیا۔ بوڑھا  
عقیل بن ابی وقاص پاس سے گذر اور عبد المطلب کو افسردہ دیکھا کھڑا ہو گیا۔ حال اچھا جواب ملا کہ  
پوتہ بے ماں کا چو گیا ہے۔ کسی کا دودھ نہیں پیتا اور اس کے اضطراب سے کھانا پینا ناگوار ہو گیا ہو۔  
عقیل نے کہا اے ابو الحارث میں حلیمہ دختر عبداللہ ابن حارث کو چاہتا ہوں اور قریش میں اسکی  
سمجھ۔ فصاحت۔ صباحت اور سرافت نسب کی نفیر نہیں ہے۔ عبد المطلب نے اس کے اوصاف سنکر  
اپنے غلام شمرول کو ایک تیز ناز پر بٹھا کر قید ہی سعد بن کبریٰ طرف لے جا کر فوراً عبداللہ بن کعبہ کو  
کرے۔ عبداللہ لائے گئے حضرت عبد المطلب نے بچہ سے تنگ سے استقبال کیا اور حال کہا۔ کہا کہ اگر تم  
قبیل کو ملے تو تمہیں غنی کر دوں گا۔ عبداللہ نے منظر دیکھا اپنی لڑکی سے کہا اے بچہ! خوش ہو کر رہو  
اچھے بچہ اور اپنے شوہر کو بن سعد اور مدین کے ساتھ۔ پس انہیں حضرت عبد المطلب نے خواہش  
کی کہ اگر وہ مدین رہیں تو ان کے لیے ایک قصہ خالی کر دیا جائے۔ ہر مہینہ ستر درہم ایک سائہ رومی

عبد المطلب کا  
اغتشا۔

اضطراب بچہ

دانی اور اسکی  
صفت

ہر فرد رشتہ اور گوشت دیا جائے لیکن ان لوگوں نے اپنے موضع میں رہنے کو ترجیح دی۔ حضرت عبدالطلب نے سپردگی کئے لئے وہی محبت آمیز شرطیں کیں جو کبھی اسکتی ہیں۔ علیہ نے قابل تو یہ بات کہی کہ میں نے جب سے اس بچہ کو دیکھا ہی اسکی محبت میرے دل میں پیدا ہو گئی ہے۔ اس کے بعد کعبہ کے قریب سب کو لے گئے۔ طواف کیا۔ خدا کو گواہ کیا۔ تحفے دیئے اور بچے کو حوالہ کر کے کعبہ سے کچھ دور تک ساتھ ساتھ گئے۔

اس جگہ مجھے صرف اس امر پر توجہ دلائی کہ اس شریف خاندان نے بچہ کی پرورش کے لئے کیسی دایہ تجویز کی وہ جو اکثر عمرہ صفتوں میں ممتاز تھی آگے چل کر تم کتب اسلامی میں اسکی کافی وضاحت اور احکام پاؤ گے۔ کہیں کہا گیا ہے کہ وہ دودھ بچہ کو نہ پلاؤ جو زنا سے پیدا ہوا ہو۔ کہیں حکم ہے کہ ایسی عورت کا دودھ جسکی آنکھ میں عیب یا آفت ہو نہ پلاؤ۔ کہیں تاکید ہے کہ اچھی صورت اور سیرت کی دایہ ہونی چاہیے۔ اور یہ سب اسلئے کہا گیا ہے کہ شریع نے دودھ کے اثر کو نہ صرف اعضا بلکہ قوای ذہنی اور خصال پر ساری سمجھا ہے۔ احساس کیا ہے کہ بچہ کی سیرت اور صورت میں دایہ سے شائستگی پیدا ہوتی ہے۔ امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام نے بچوں کے لئے سب سے نافع دودھ مان کا تجویز فرمایا ہے۔ جو حال کے یورپ کی تحقیقات طبی سے مصدق ہے۔

شہد ح میں اس بچہ پر سے داد کا پر شفیقت سایہ اٹھ گیا۔ لیکن رحلت کے قبل بستر احتضار پر یہ لحاظ اور شرط طاعت کا نمونہ معمول نہیں جاتا کہ ایک بچہ اسکی حفاظت اور پرورش میں تھا۔ اپنے فرزندوں سے بچہ ہاگہ کون اسکی پرورش اور پرداخت اپنے ذمہ لیتا ہے۔ ابوہب کی درخواست دینی الطبع پر نہنے کے لحاظ سے منظور نہ کی گئی۔ عباس کی خواہش اسلئے قبول نہ کی گئی کہ وہ عورت تھے ابو طالب کی طبیعت طبعی۔ اور علو سے صفات نے انکی سفارش کی اور داد اپنے فرزند سے سبک دس ہو گیا۔ انکا غریب و محنت آلودہ ہونا دایہ بھی دو برس قبل انتقال کر چکی تھی۔ رحلت کے وقت حضرت عبدالطلب کی عمر پچاسی برس کی تھی۔

میں ابن ابی الحدید کے ساتھ سوچتا ہوں کہ حضرت ابو طالب نے رسول کی تربیت محافظت اور پرورش میں جو حصہ لیا وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اہل اسلام کی ممنونیت کا مستحق ہے جس طرح انکے مشہور عالم فرزند نے ہوش بہا لئے کے قبل سے آخر عمر تک وجہ رسول کے لئے اپنے کو وقف کر دیا۔ اشاعت اسلام





پر رکھ دیں تو بھی میں اپنے پروردگار کی مخالفت نہ کروں گا پھر فرمایا ”میں ان سے ایک بات چاہتا ہوں اگر میرے  
 مانین گئے تو عجب اور عجب کم کے بادشاہ ہو جائیں گے“ پوچھا وہ کیا بات ہے فرمایا ”خدا کی وحدانیت اور میری رسالت  
 کا اقرار کریں“ جب قریش نے اپنے کو ناکامیاب دیکھا تو دوسری شرط پیش کی کہ تم عمارہ بن ولید کو فرزند  
 میں لو اور مجھ کو چارے حوالہ کر دو اسکا جواب دیا کہ تم کس قدر انصاف سے بعید بات کہتے ہو کہ میں اپنے فرزند کو  
 قتل ہونے کے لئے تمہارے حوالہ کر دوں اور تمہارے فرزند کی خود تربیت کروں۔ اس کے بعد حضرت ابی طالب نے  
 اشد فریاد کی مگر اس سلسلہ کیلئے قطعی ثبوت ہوا کہ زیادہ مسلم تھے یا نہ تھے مجھے اس سلسلہ کی ضرورت ایجاد اور  
 بعض موصیٰ کے پر مئے اصرار پر عجب ہو کہ حضرت ابی طالب نے قبل اقرار اسلام حلت فرمائی یقیناً ان لوگوں کی  
 نگاہ سے حضرت کا قصیدہ لایہ نہیں گذرا۔ دیکھنے کی حالت میں یا تو قصیدہ سے انکار کرتے اور اپنے وجوہات  
 پیش کرتے یا اقرار کرتے لیکن کسی نے انکار کیا تو دوزخ وجوہات پیش کئے ہیں بلکہ ان کے اسی کو ان کے مسلم ہونے کا قہر  
 قرار دیا ہے پھر اسوارہ اپنی مستند شرافت و خاندانی عظمت کی زبان اولیٰ ہی شجاعانہ شان سے بول رہا ہے جہاں وہ کہا  
 ہو کہ ہم مجھ کو دشمنوں کے حوالہ کر دیں دراصل ایک نہ بھی نہیں چلے ہیں نہ تیروں کا سناٹا سناٹا یا زور لاشیں تلہی ہیں  
 رسول کو نہ اپنا کام جاری رکھنے کی ہمت دلائی ہے۔ آخر وہ تک مدد کا اعلان کیا ہے اور دین کی تعریفین کی جن عیت  
 کم نہیں ہوتی جب یہ خیال کیا جاتا ہے کہ حضرت ابوطالب کی باتوں سے مشرکین کو انکی طرف سے پاس  
 ہو جاتی ہے لیکن مسلمان ان کے کلمہ پڑھان کے متعلق سوال کرنا اپنی اسلامیت کے شایان سمجھتے ہیں انہیں  
 یہ بھی خیال نہیں کہ ضعیف کم سے کم موجد سمجھے جاتے تھے اور خود حضرت عبدالمطلب مجدد و جبرئیل کئے  
 گئے ہیں۔ ان استنباطی حالتوں سے درگزر کر کے وہ اس موٹی اور صاف روایت سے بھی انکسرت  
 کر لیتے ہیں کہ حضرت ابوطالب علیٰ کور رسول کے ساتھ نماز پڑھتا دیکھ کر اپنے دوسرے فرزند کو بھی شریک  
 کر دیتے ہیں اسکے بعد میں موصیٰ کے وجہ اصرار پر اگر کوئی ہو کوئی نظر نہیں ڈالتا۔

میں حضرت ابوطالب کی محبت کی مثالیں دے رہا تھا اور میں نے کہا ہے کہ حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام کو بھی  
 بڑی محبت تھی۔ یہ خود رسول کی زبانی ہے جب کہ علیؑ اپنی مادر گرامی کی رحلت کی خبر دیتے ہیں اور رسول  
 لاش کو مطالبہ کر کے فرماتے ہیں مدائے میری ماں خدا تجھے رحم کرے تو میری ماں کے بعد میری ماں تھی آپ  
 جھوٹی سہمی اور جھوٹا کھلا یا کرتی تھی تو خود نہیں پہنتی تھی مگر جھوٹا کپڑے پہناتی تھی۔ تو اپنے خلف کو اچھے  
 کھانے سے باز رکھتی تھی اور مجھے سیر کرتی تھی اور مجھے حسن سلوک سے پیش آتی تھی ابے موقع نہ ہو گا اگر

حضرت ابوطالب کا  
 ایمان و محبت کا

صلی اللہ علیہ وسلم  
 بنت ہند کی لاش  
 کیونکہ حضرت ابوطالب

میں یہ خواہش ظاہر کروں کہ رسول میں میرے اپنے پالنے والی اور حقیقی ماں سے بڑا کوئی سوا نہ کیا جائے۔  
میں نے رسول کو شام کی باز روں میں دکھایا تھا۔ ابھی امین کہوں کیونکہ عرب ابھی  
انہیں اسی خطاب سے یاد کرتا تھا اسے بھی ابھی یہ معلوم نہ تھا کہ یہ آنند صرف ہمارا بلکہ عالم کا ہادی  
ہونے والا ہے میری کتاب کا ناظر ہوتا ہو گا کہ خدا نے نبی علی کو حسن ذاتی بھی محمول سے زیادہ عطا فرمایا  
تہا میں یہاں آمادہ نہیں ہوں کہ تفصیلاً حلیہ پارک عرض کروں۔ شام سے تمام مال فروخت کرنے کے بعد واپس  
آئے اور ایک آدمہ منزل سے اپنے قافلہ کے لوگوں نے خواہش ظاہر کی کہ حضرت خدیجہ کے پاس جا کر سفلی کا لیا جائے  
کی خوشخبری دی جائے۔ رسول گئے حضرت خدیجہ نے ایک سوار کو آئے دیکھا نشان پہلے معلوم ہوئی۔ سوار انہیں  
کے گھر ٹھہرا۔ حال کہا مسرت زیادہ ہوئی اور خواہش کی کہ اس مرتبہ پھر قافلہ کے ساتھ اس طرح آؤ میں حیات  
کی عبارت میں حضرت خدیجہ کی مسرت میں خدیجہ محبت پاتا ہوں اور تائید اس سے ہوتی ہے کہ وقت عمت  
لپٹنے چمکی وکالت کی باہر زمین رہیں۔ بلکہ وہ اختیارات صرف کرتی ہیں جسکی نظر ثانی نافذ ہوا ہے۔

رسول اور  
خدیجہ

حضرت ابوطالب اپنے خطبہ میں بقول ابن خلدون فرماتے ہیں کہ محمد کا جس سے چاہو مقابلہ کرو وہ سب  
را جمع نکلے گا یہ بھی فرمایا کہ ہر کوئی حرم میں عامدناس کا امن و امان اور حاکم قرار دیا ہو اور ہر کوئی مخصوص  
کیا ہے اس گھر سے جہاں اطراف سے لوگ جمع ہوتے ہیں۔ حالانکہ تم کسی کو قیاس نہ کرو گے مگر یہ کہ میرا  
پہنچو اس سے عظیم تر ہو گا۔ اس کے پاس مال کم ہے لیکن مال تغیر پذیر چیز اور سایہ کی طرح جو اسے خدیجہ  
رغبت عقد اور خدیجہ کو اس سے خواہش عقد ہے۔

ابوطالب کا خطبہ

یہ بات مشہور ہے کہ رسول کا من اقدس ہوا وقت پچیس برس کا تھا اور حضرت خدیجہ کے لیے عمر تیرہ چالیس  
برس کی تھی روایتیں اس سے کم عمری کی بھی ہیں لیکن قول مکرر زیادہ وزن اول انداز میں ہے۔ میں  
اس پر کوئی بحث نہیں کر سکتا کہ حضرت خدیجہ کا اس سے پہلے عقد ہوا تھا یا نہیں۔ یا زینب رضیہ اور  
ام کلثوم حضرت خدیجہ کے لطن سے تھیں یا انکی بہن ہانیت خولیکہ رکھیاں تھیں چکی وفات کے  
بعد حضرت خدیجہ نے انکی پرورش کی۔ یہ بحث ضروری ہو یا نہ ہو کم سے کم میرے لیے بغیر متعلق ہو۔  
مجھے جو کہہ اس تذکرہ سے غرض ہے وہ یہ ہے کہ حضرت خدیجہ کی ذات بھی عجلہ

رسول شریف

حضرت خدیجہ کی  
ذات کا اسام  
میں درجہ

انکی نفوس اقدس کی تھی جسے حضرت رسول کو واقعی تسکین ہوئی اور جسکی وجہ سے رسول کو اپنے کار  
رسالت کی انجام دہی میں آسانی ہوئی۔ بہت کچھ سمجھانے کے لیے حیات القلوب میں علائم

مجلسی کا یہ انتخاب کافی ہے کہ ”در روایتی دارد شدہ است کہ خدیجہ بنو نمیر سے وصیعی ہوا  
 برابر رسالت آنحضرت مہر گاہ کہ مردم از دوری میگردند و مولس آنحضرت بود و ہر گاہ کہ اہل یک  
 آنحضرت را از ارمیکو دنداد یا رسے آنحضرت می نمود و آنحضرت را دلاری می نمود و حسن معاشرت  
 و ملاطفت آنحضرت را از نزدیک و دورت بیرون می آورد و ہمال خود آنحضرت را معاونت می نمود“ یہہ  
 روایتیں عام ہیں کہ سطرط کسی بی بی نے رسول سے سوال کیا کہ آپ کو مجھ سے زیادہ محبت ہی یا خدیجہ  
 سے اور رسول نے پر تم آنکھوں سے جواب دیا کہ خدیجہ نے میری اسوقت تصدیق کی جبکہ سب  
 انکار کرتے تھے اور اسوقت مولس تھی جبکہ سب تکلفین پہنچاتے تھے۔ میں اس سوال کو اس کمزوری کے  
 لحاظ سے قابل معافی سمجھتا ہوں کہ محض کم عمری حسن صفات کے مقابلہ میں محبت کی محفل بھی گئی  
 تھی یا قیاس کیا گیا تھا کہ رسول وقت کے لحاظ سے مروت میں موجود کو بہ مقابلہ گذشتہ کے ترجیح دیتے  
 لیکن رسول کی حالت اور الفاظ نے جو کچھ سمجھایا وہ سوال کے عکس کا زیادہ مؤید ہے جسکے معنی ہیں  
 کہ ”تم اسوقت تصدیق کرتی ہو جو وقت اور جسکے پہلے بہت سے تصدیق کر چکے ہیں تم اسوقت مولس  
 ہو جو وقت اظہار محبت کے لئے بہت سے آمادہ ہیں“ رسول کی محبت کا اندازہ اس سے ہو سکے گا کہ شہ  
 بعثت حسین حضرت ابوطالب اور حضرت صدیقہ خدیجہ کربے نے چند روز کے عرصہ میں رحلت فرمائی  
 رسول کے نزدیک عام الحزن تھا۔ یہ مثالیں ہیں جس سے تم رسول کے نفس قدسی کی خوشبو سونگھو گے  
 تم سمجھو گے کہ اسمین محبت اور قدس نامی کا کیسا کامل نشوونما کہ اپنے غلام زید بن حارثہ پر روئینگے  
 اور کہینگے کہ ”یہ ایک دوست کا شوق ہوا اپنے دوست کے لئے“ یا کبھی سلمان کے لئے اپنا گلیہ  
 بڑا دینگے یا جب مجلس قدس پر پہوگی تو کسی دور بیٹھے والے کیلئے اپنا جامہ قدس بچھا کر بیٹھنے  
 کے لئے پہنیک دینگے یا جب کوئی شیخ عرب کسی غریب پاس بیٹھنے والے سے اپنے کپڑے  
 سینے گا تو کہینگے کہ اسے شخص کیا اسکی میل تجھ میں سرایت کر گئی کہ تو کراہت کرتا ہے  
 یا اسکا افلاس تجھ میں داخل ہو گیا !

عام الحزن

رسول کے متعلق  
 چند اشارے

دس برس قبل چیز

علی کی ولادت اور  
 تاریخ اسلام میں  
 آنحضرت

بعثت کو ابھی دس برس باقی تھے کہ علی ابن ابی طالب علیہ السلام کی ولادت ہوئی۔ ہونوالا تھا  
 کہ اگر رسول شایع اسلام ہوتے تو علی حاجی اسلام ہوتے۔ اسلام کی مشکلات سے رحلت رسول تک کوئی  
 خوف اور قربانی کی جگہ تلاش کرو کسی مفید امر کی انجام دہی دیکھو اور تم وہیں دیکھو گے کہ علی سامنے

ہیں موجود اور متعدد ہیں۔ گھون اور سڑکے بڑھائے ہیں۔ دل پہاڑ کی طرح قائم ہو۔ رسول کی اطاعت کرنی چاہی  
 ہو۔ سوال کرنا نہیں جانتے۔ کام کرنا اور حکم بجالانا جانتے ہیں۔ ہونے والا تھا کہ علی رسول کے حکم اور  
 عمل کے شاریع ہوتے۔ ہونے والا تھا کہ رسول کے بعد کے تغیرات میں علی یا مظہر اتم نفس رسول  
 کی عظیم الشان ذات حقیقی اسلام کی روح قائم رکھتی۔ ملکی اسلام فتوحات۔ نام شہرت۔ جو صمد  
 اور غنیمت کے پیچھے دوڑنا علی اس لیے گوشہ نشین ہو جاتے کہ خاموشی سے اُس سب پر نظر ڈالنا  
 چاہیے یا کیا تھا خود سمجھ چکے تھے۔ لوگوں کو سمجھانا تھا۔ سمجھانے کے لیے تیار ہو رہے تھے اپنے  
 کو اسلام کا مجسمہ دکھانا تھا۔

علی سے محبت کے  
 وجوہات

اور یہ بھی ہونے والا تھا کہ علی اور رسول میں تصور سے بڑھ کر محبت ہوتی۔ محبت کی صرف یہ وجہ  
 نہ تھی کہ رسول ابو طالب اور فاطمہ بنت اسد کے احسانات کا معاوضہ کرتے تھے۔ یہی وجہ نہ تھی  
 کہ لوگوں سے گودیوں میں پالا تھا۔ یہی وجہ نہ تھی کہ ایک جدی بھی تھے۔ یہی وجہ نہ تھی کہ ابتداء  
 سن سے زیر تربیت تھے اور اسے استاد اور شاگرد کی عزت اور محبت قائم کی تھی یا وہ خلوص اور  
 جاننا یا ان ظاہر ہوئی تھیں جو کسی سے ظاہر نہ ہوئیں یا پہلے مسلمان صدیق تھے یا رسول کی  
 تنہا یادگار کے شوہر تھے۔ یا یہ امید تھی کہ آئندہ یہ محافظ اسلام ہوں گے۔ بلکہ ان میں ایک دوسرے  
 کی محبت اور عزت ان خیالات اور وجوہات سے بلند ہو کر اس لیے تھی کہ دونوں ایک دوسرے  
 کو پہچانتے تھے۔ دو نفس قدسی تھے جسکی ایک دوسرے کو قدر تھی۔ ویسا اتصال قلبی جیسا ایسے  
 نفوس طاہرہ میں ہونا چاہیے۔ دونوں تھیں جو عالمگیر تاریکی میں روشن تھیں اور ایک دوسرے  
 کو مدد دے رہی تھیں۔

پانچ بزرگ قبل جنت  
 فاطمہ زہرا علیہا السلام  
 کی ولادت

بعثت کو پانچ برس باقی تھے رسول کا سن اقدس تیس برس کا تھا غالباً اسی سنہ میں جبکہ مکہ میں بڑا  
 قحط پڑا تھا اور ہمارے ہادی نے حضرت ابو طالب کی کنیز لالا لادی کی وجہ سے علی کو مستقلاً پرورش  
 کیلئے لے لیا کہ تاریخ کا ایک اور ایسا ستارہ طالع ہوا جسکی نرم روشنی طبقہ انات کے لیے خصوصیت  
 سے باعث ہدایت ہوتی۔ یہ وہ ظاہر مذکورہ زہرا۔ فاطمہ علیہا السلام پیدا ہوئیں خالق عباد نے انکی  
 وجہ سے ہم لوگوں پر یہ سوچ سکے گا احسان فرمایا کہ عورتیں اُس سے کہیں بلند ہو سکتی ہیں جس حد  
 تک سوچنے کے ہم لوگ حادی ہیں۔ مشکل سے کسی شریف کو اُس درجہ عسرت اور شگستگی اور تکلیف

میں بسر کرنے کی جرات ہوتی ہو مشکل سے کوئی ایسی حالتوں میں شرافت نفس کا ایسا نمونہ دیکھتا ہے۔  
یا تسلیم و رضا اس کا حق کہا جاسکتا ہو۔ ان کے گھر گریہ فقرو اور اس کی ہاتھائی عملی خوبی انہیں کے گھر کے مخصوص  
ہوئی کہ "سعادت غربت کی زینت ہو" پڑھو ان کی حالت کو اور تم دیکھو گے کہ تمہارا دل تمہارے قبضہ سے نکلا  
جاتا ہو۔ کبھی تم ان کی مشقتیں اور اُس میں ان کا خاموشانہ شکر و دیکھ کر رو دو گے۔ کہیں اس حالت میں سرور  
کی مدد اور ہمدردی کا عملی ارادہ دیکھ کر تم حیران ہو جاؤ گے۔ کہیں ان کی اور خوبان اس طرح اپنی خوشبو  
پھیلائیگی کہ تم اُسے اُس کے مناسب درجہ عظمت تک سمجھنے سے اپنے آپ کو قاصر پاؤ گے۔ کبھی تم پاؤ  
کہ ادب کرنے والے گستاخ ہوتے جاتے ہیں اور ان صبر شکن حالتوں میں جبکہ انہیں اُس کے مناسب  
جواب کا اختیار نہ ہو گا وہ اپنی شریفانہ غیرت کے آفتاب ہوں گے۔ اور تم میں شریفانہ کی مجبوری  
اُس کی حمایت کے لیے جذبات پیدا کر لگی اور تم سمجھو گے کہ یہ حقیقت دنیا کی بہترین خوبی ہو۔ تمہیں  
اطمینان ہو گا اور خود اپنی عزت تمہاری آنکھوں میں بڑھ جائیگی۔ آگے چلو تم اور حالات اسی کتاب  
میں پڑھو گے۔

میں قلم۔ ہاشم عبدالمطلب حضرت آمنہ حضرت ابوطالب حضرت فاطمہ بنت اسد حضرت خدیجہ  
حضرت علی ابن ابی طالب اور فاطمہ زہرا علیہا السلام کے مختصر حالات (مناسب تفصیل آگے آئیگی) اس لیے میں  
کر رہا ہوں کہ آئندہ اپنے ہیرو میں قانون وراثت صفات دیکھ سکوں اور اُس میں نشو و صفات کے سمجھنے کی  
آسانی ہو۔ جس سے آخر میں یہ فقرہ جو عام تاریخوں میں پایا جاتا ہے۔ اچھی طرح سمجھنے میں آنے کے  
قابل ہو کہ "تربیت یافتگان آغوش پاکیزہ کبھی حقارت اور ذلت کو شہادت کی سعادت پر اختیار نہ  
کرینگے" جس کے مترسب "اور آغوش پاکیزہ" کے لفظوں میں ایک معنی دار تاریخ ہی خصوصاً جبکہ خطیب  
نعمانی صفت اور نتیجہ بھی بیان کیا ہے کہ اُس کی وجہ سے حقارت اور ذلت گوارا نہیں کیا جاسکتی اور اس طرح  
حسین کا وہ قصیدہ جس کا اس موقع پر جبکہ فی البدیہہ کہا جانا ایک بہت سی حقیقتوں کا معجزہ تھا۔ حقارت  
نفاقت کرتا ہے کہ خیرۃ اللہ من الخلق الی بعد حمدی وانا من الخیر ترین۔ یہی مفہوم زیارت کے ان فقرات  
سے پیدا ہو کہ "اَشْهَدُ بِكَ كُنْتَ فِي الْاَصْلَابِ نَاشِئاً فَخَوَّلَا رَحَامَ الْاُمَمِ" یہ فقرات وراثت صفات یقیناً وراثت میں حسین  
قانون میں لایا گیا ہے اور انہوں نے شیعہ تباری وراثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت میں یہی حقیقت لایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
قانون وراثت صفات کے متعلق کوئی کہتا ہو۔ وجدان کوئی حقیر شے نہیں ہو بلکہ نہ صرف وہ ہمارے

حسین کے آباے  
طاہرین کے ذکر  
سے غرض

حسین کے آباے  
طاہرین کے ذکر  
سے غرض

وراثت صفات

انفرادی بلکہ ہمارے تمام اسلاف کے متحدہ تجارب کا لب لباب ہے تو ان میں ارتقا کے رو سے ہم اپنے اسلاف کے غیر مدد رک خصوصیات ہی کے وارث نہیں بلکہ ان کے تمام مدد رکات محسوسات۔ جذبات وغیرہ بھی تو ارث کے ذریعہ سے ہم تک منتقل ہوتے ہیں اور اس لحاظ سے ہمارا وجدان ایک جسٹس جیمین ہتھار کے ساتھ گذشتہ سلسلوں کے کل تجارب محفوظ ہیں۔ "میر ذاتی یقین ہے کہ اسلام میں اصول تنبیت کا نہ ہونا اس دشواری کے احساس سے ہے کہ کسی کا گود لینا وراثت صفات کا کوئی سلسلہ نہیں ہے کیونکہ متبنی نظر تانہ ذاتی قائم مقام ہے نہ صفاتی۔

صحیح ہے کہ محض نسبی ارتقا اسلام میں شدت سے دور رکھا گیا ہے۔ لیکن نسبی افتخار کا پھول اپنا اور ہے اور ذلیل النفسی سے محفوظ رہنے کے لیے صفات خاندانی کو پس نہانا اور ہر تم کے چلکر غور کر گئے اس خاندان کی مستند شرافت پر جب دشمن انکی تعریفیں کرے گا۔ اسکا اندازہ ہر وقت ویسا ممکن نہیں جیسا خاص خاص موقع پر یا امتحان کی وقت۔ مثالین آئینگی کہ دشمن کی حیرت اپنی ذلت اور انکی شرافت کا ان لفظوں میں اقرار کرے گی کہ "اُسکے باپ کا نفس اُسکے پہلو میں ہے۔ وہ کبھی ذلت گوارا نہ کرے گا۔" تمدن عرب کی یہ عبارت

خصوصیات قومی

بھی مفید ہوگی کہ "قوم کے خصائص سے مراد وہ چند محسوسات اور قابلیتیں ہیں جو اس قوم کے شخصیات میں پائی جاتی ہیں اور ان قوتوں کو ایک ہی طرف مصروف کر دیتی ہیں۔ یہ عام مجبورہ خیالات و محسوسات کا سال دراز میں پیدا ہوتا ہے اسکا نام خصائص قومی ہے۔" قوم کا لفظ بہ نسبت خاندان کے زیادہ وسیع ہے۔ لیکن جب یہ خیال کیا جائے گا کہ اکثر خاندان ملکر ایک قوم بنتی ہے تو خاندان قوم کا ایک جزو ترکیبی سمجھا جائے گا۔ یہی طرح خاندان میں کوئی پیدا ہوتا ہے جسکے خصائص متاخریت کی قوت رکھتے ہیں۔ اسی قوت اپنے گرد پیش اور اثر پذیر نفوس پر عمل کرتی ہے۔ اور یہ سلسلہ برابر جاری رہتا ہے جب تک بعد کے زمانہ میں ان ممتاز خصوصیات کا ہوش ضائع ہو جائے۔ اگر کن خاصہ کے لوگوں کا کسی خاندان یا قوم میں پیدا ہونے کا ناترتی اور اس کے عکس میں خصوصیات قومی کی منتزعی ہو جائے۔

نبی عربی کا سن اقدس چالیس برس کا ہوا تھا کہ خداوند تعالیٰ نے یتیم عبد اللہ کو خاتم تجویز فرمایا۔ "ان پر اپنی قدرت کے راز صاف اور قوی زبان سے کہو۔" قدرت کی زبان اُن کے لیے کھلی۔ اس طرح کھلی کہ اب حکم بجالانے اور معنی سمجھنے میں کسی غلط فہمی کی گنجائش نہ تھی۔ صاف اور



صیح حکم تھا۔ کہا گیا تھا کہ تم نبی ہو۔ نبوت اور رسالت کا لفظ اسوقت تک اس درجہ عام ہو چکا تھا کہ اسکا مفہوم کسی کے لیے نیا نہ تھا۔ جگہ ایسی نہ تھی جہاں بہت سی آوازیں آتی ہوں۔ سننا اور خاموشی تھی۔ غالباً خشک اور بیگیاہ تپہریلی پہاڑی جہاں پرندوں کے نشیمن بھی نہیں ہوتے اور نہ چرندوں کے سمون اور چرنے کی آواز سنائی دیتی ہے۔ یہاں کی کھری چٹان تھی اور ہمارا ہادی۔ یہاں کا سنجیدہ سناتا تھا اور ہمارا ہادی جہاں اسے خوشبو میں ایک آواز بلند ہوتی ہوئی معلوم ہوئی۔ ہمارا کمپلی پوش تھا جسے تنبیہ کرنے کا حکم دیا گیا۔ حکم دیا گیا کہ اپنے رب کی بڑائی ظاہر کرے۔ (ایسا یہاں اللہ شہر قم۔ فاندزہ و ربک فکسہ) قم (اٹھ) فرمایا گیا تھا۔ کسی دیر کی جگہ نہ تھی۔ تساہلی کا خیال ناممکن نہا۔

ہمارے نبی کو فاندزہ تنبیہ کر ڈرا۔ دہکا۔ (م) کا حکم دیا گیا تھا۔ پیشتر نذیر سدا ہو چکے تھے یہ قیامہ پر نیاہ خرقیل۔ نذیر تھے کس درجہ اثر کے اسکے سمجھنے کے لیے تو ریت پڑھو۔ یا انکے انکر کو تاریخ یہود میں تلاش کرو۔ یہاں اسپر غور کی ضرورت ہو کہ تجدید عہدہ کے لیے خداوند تعالیٰ کی مشیت کیونکہ مقتضی ہوئی۔ اور بندگان کا اسمین کیا فائدہ مقصور ہو نا ہم لوگوں کے ناقص فہم میں آسکتا ہے۔ بجز تاریخ کے اور کوئی ذریعہ ہمارے مدد کا نہیں ہے۔ یسعیاہ۔ یربعیاہ اور خرقیل کی بے اثری آنکی قومی تاریخ سے ظاہر ہے۔ بے سود استعارے عناصر قومی کی تربیت نہ کر سکے۔ ان کے بعد ابن مریم نے تہدیک کو اس درجہ ترک کیا کہ مشتبہ اطوار کی عورت کو جنے انہیں عطر یا تیل ملا تھا جس کی بشارت دی اسیلئے کہ اس سے محبت ظاہری ہوئی تھی۔ اگرچہ یہود کو انکے حق بشارت پر اعتراض ہی کیونکہ نہ ہو۔ وہ صلیب پر چڑھائے جانے کی موت ایک چور مصلوب کو بہشت کی خوشخبری دے رہے تھے درنحالیکہ اس سے نہ انابت ظاہر ہوئی تھی اور نہ اس نے اقرار نبوت کیا تھا بلکہ اس کے فقرات سے ظن ظاہر تھا اور یہ غالباً اس لیے کہ تہدیک کے اصول کے خلاف تھی۔ وہ بغیر کسی تہدید یا تہد کر اسے ناقابل اعتماد عورتوں کو اپنے زمرہ میں داخل کر لیتے تھے جس سے یہود کو عجب ہوتا تھا یا جس عجب میں بعض یورپین مورخین انکے شریک ہیں۔ لیکن اسکے آثار نہیں ہیں کہ کہر سین انہوں نے گہکار انسان میں جوش انابت پیدا کرنے کے لیے خدا کی عدالت اور خلاف ورزی کے سزا کا خوف دلایا ہو۔

اسکا اثر

انبیاء سے یہود نے دیکھا یا انجیل سیکھیں دلائے۔ ابن مریم نے تسکین دی بغیر خون دلائے۔ ایک نے اگر یاس پیدا کی تو دوسرے نے محض عفو سے انسان کی قابلیت گناہ پر کوئی رکاوٹ تجویز نہ کی محض بشارت ہو یا محض نذارت اپنی اپنی جگہ نامکمل تھی۔ اور ضرورت پیدا ہو گئی تھی کہ خداوند قلعے کسی کے لیے ”انا ارسلناک بالحق بشیراً و نذیراً“ (یہ تحقیق کہ یہ ججائے تم کو ساتھ حق کے بشارت دینے والا اور خوف دلائے والا) کا اعلان فرماتا۔ یعنی ایک ذات میں دو عہد سے تجویز کیے جاتے خوف اور بشارت کا وزن اپنی اپنی ضرورت پر کام دیتا نہ محض بشارت میں بے ہمارا ہونے دیتا اور نہ محض خوف انہیں نا امید کر دیتا۔ یہ اُن کے خصائل پر برا اثر ڈالتا تھا۔ مایوسی انہیں برائیوں کی آلودگی میں محکم کر دیتا۔ محبت اور کشادہ دلی اُن سے جاتی رہتی اور محض تاریکی اُسکا نتیجہ ہوتی۔ یہ جماعت کا شیرازہ منتشر کر دیتی اور غالباً مذہب کا یہ لہجہ بودہیت کا ہم آہنگ ہوتا۔

نبی عولیٰ بشیر اور نذیر تھے

بعض کی مذہبی سیاست نے اسلام کو مذہب خوف کہنا قرین مصلحت سمجھا۔ یہہر اُنکی حتیٰ اور تالیفی غلطی ہے۔ وہ جان سکتے تھے کہ ہمارا پالنے والا (رب) رحمان اور رحیم ہے اور ہمارا ہادی رحمتہ للعالمین کہا جاتا ہے۔ اور قرآن شریف رحمت اور اُمید کے وعدوں سے پُر ہے۔ ہم کسی ایسے اعتقاد کے پیرو نہیں ہیں کہ انسان فطرتاً گناہگار ہے اور وہ غضب خداوندی کا آماج ہے۔ یہہر نظریہ محبت کے منافی ہے کہ ہم ایسے پیدا ہی کیے جاوین جس پر خدا اپنی قوت غضب کو آزمائے۔ یاپولس کے لفظوں میں جیسا وہ گلیٹیون کو لکھتے ہیں کہ ”کتاب مقدس نے سب کو گناہ کا ماتحت کر دیا تاکہ وہ وعدہ جو مسیح پر ایمان لانے پر موقوف ہے ایمان داروں کے حق میں پورا کیا جائے“ قیاس آسان ہے کہ تمام دنیا کی نیکیوں کے بعد بھی اگر خدا اپنے وعدہ کو ملتوی رکھ سکتا ہے اور خود پولس کے لفظوں میں ”مسیح سچ پر ایمان لانے سے گناہ کا راست باز ٹھہرایا جانا“ قرار پاسکتا ہے تو یہہر ان سچی کے لیے عمل خیر کی کوئی رغبت قطعاً فضول ہے جبکہ محض ایمان لانا کافی ہے۔ ہر وہ شخص جس کو حق و باطل کے امتیاز سے محبت ہی عالم پر ایسے اصول کے اثر کو سمجھ سکتا ہے۔ ہم مسلمان اٹھنا کر ادا ما کفورا (چاہے شکر کریں) چاہے کفران کریں) کے قائل ہیں جسکا ہمیں جس اوراد رک دو نون ہے۔ ہم میں اپنی آزادی ارادہ اور اس لیے اسکے عمل کی ذمہ داری کا منصفانہ اقرار ہے۔ اسلام کو مذہب خوف کہنے والے اگر مسلمانوں کے کسی ایسے مذہبی مجمع میں نہرکھ ہوئے ہوتے جہاں کوئی واعظ خدا کی رحمتوں کا ذکر کرتا ہی اور مسلمان

اسکا اسلامی اصول پر اثر

اپنے مالک کے احسانوں کو سُن کر بیتاب ہو جاتے ہیں تو اُسے یہ مذہب خوف مذہب محبت سے بدرجہا زیادہ مذہب محبت سمجھ میں آ جاتا۔

مسیحیت میں محبت کی تعلیم پر دوسرا بالہ شفیق مطلق کا ہوتا ہے۔ مشکل یہ ہے کہ ہم یہ بات سمجھیں کہ یہی اگر خدا کا اُنچا غیب (انسان) محض ابنِ رحم کی وساطت سے مغفرت پاسکے گا تو کیا اس کے قبل کے لوگ باوجود اپنی تمام نیکیوں اور لڑوہ خیر کے عفو و رحمت اور مغفرت سے محروم رہے۔ ہمسالہ شفاعت اپنی اس شکل میں انسانی اختیارات کے مصلوبیت کی دوسری صورت ہے۔ اور سب سے حیرت خیز تو کرتھیوں کے یہ عمارت ہے کہ ”جب سب کچھ ٹیٹے کے تابع ہو جائے گا تو وہ خود اس کے تابع ہو جائیگا جسے سب چیزیں اس کے تابع کر دیں“۔ انسانی تجربہ اور ضرورتیں خاص مواقع پر سفارش یا شفاعت کا خیال دلاتی ہیں لیکن اس کی تعلیم شفاعت کرنے والے کو نہ صرف غیر عادل بلکہ اصل کل خیر کی برباد کن قرار دیتی ہیں۔ ہو کہ خدا اپنے کسی پیارے بندہ کی سفارش اس لیے قبول کرے کہ اُسے اس کی راہ میں وہ ناگوار مصیبتیں اٹھائیں جس کا صلہ نہ صرف اُس کا علوئے مرتبہ ہو بلکہ یہ بھی ہو کہ وہ تمام عمر خطا کرتے والے بندہ کو بخش دے لیکن کیا ایسا بندہ ایسے خالص بندہ کی سفارش کا موقع پائے گا یہ ایک دوسری مشکل ہے۔ اور وہ کب اور کتنی مرتبہ اپنی نیکی اور خدمت کا واسطہ دیتا ہو گا انبیاء اور ہادیین کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ لوگوں کو اپنے حلقہ اطاعت میں اس لیے داخل کرنے کا داخل ہونے والوں کے اخلاق اور عادات درست کریں اُسے وہ فرائض بتائیں جو اُس پر واجب ہونے چاہئیں۔ اس کی کامیابی ان کی راحت اور اس کی ناکامی ان کا نوح ہے۔ یہ سوچنے کے بعد کیا قیاس اس کا مقتضی ہے کہ ایسا نبی اُس کی سفارش کرے گا جسے وہ دیکھے کہ اُسے حلقہ اطاعت میں داخل ہونے کے بعد یہ استثناء داخلہ کے تمام برائیوں کا ارتکاب کیا جسے بچنے کی ہدایت میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا گیا تھا۔ سمجھ کے نزدیک نہ ایسے داخلہ کا اعلان اطمینان بخش ہو اور نہ داخل ہونے والے کی حرکت قابل تسکین جس کی غرض یہ بھی کہ وہ اپنے گناہوں کی گھڑی پہاری کرتا جائے اس لیے کہ محض داخلہ اُس کی حوالگی اور دھوڑنے کیلئے کافی نہ ہو۔ مشکل سے کسی نبی کی اخلاقی شان ایسی شفاعت کی ترکیب ہو سکتی ہے۔ یہ ایسی سستی شفاعت چاہئے والوں کے لیے مزید دشواری ہے۔ وقت آگیا تھا کہ ”والتقویٰ بآلاتجری نفس من نفس شیء ولا یقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعتہ ولا ہم فی ضرور“ ”ڈرو اُس روز سے کہ معوض ہو گا کسی کا کسی سے“

کسی چیز کے ساتھ یورینیم قوی کیا جائیگا اور نفس سے کوئی عوض اور نفع نہ ملے گی انکو کوئی شفاعت اور نہ وہ یاری کئے جاویں گے (کا اعلان کیا جاتا۔

اس بشیر و نذیر کو ”وربک فکتبر“ کا حکم دیا گیا تھا۔ مشکل سے مکہ کی کوئی اونچی یا نیچی جگہ چھوٹی جہان لوگ کسی درجہ کے دکھائی دیتے ہوں اور ہمارا ہادی ”تو لولا الہ الا اللہ“ نہ کہتا ہو کس حالت میں کہتا تھا؟ سوچو اور تائید لہجی پر غور کرو۔ یہ بھی ظاہر کرنا مناسب موقع ہو گا یہودیوں۔ نصاریٰ ہوں یا کفار کفر اس گھر کے جسے وہ معبود قرار دیتے تھے اور کسی جگہ عبادت نہ کرتے تھے یہی وجہ ہوئی کہ جب تحویل قبلہ کا حکم نازل ہوا تو یہود طعن کرنے لگے اور اُسے کہا گیا ”وَلِلدِّ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ فَانِیَا تَوْفِیْہِمْ وَجِہًا“ (اور واسطے خدا کے ہر مشرق و مغرب پس جسطرف کہ متوجہ ہو تم پس وہ جہت ہے واسطے طاعت خدا کے)

اسلام کے تعلق ضمنی مختصر اشاروں سے میں اُس قربان گاہ کی تصویر کشی کر رہا ہوں جو اس قابل ہو سکتی کہ حسین کا ایسا شرف الشرف اپنے کو اسپر چڑھا دیتا۔ یہ سوچنا شانہ تفصیل نہیں ہے کہ اگر زمین دنیا کے سب سے بڑے شہید تھے تو انکی وجہ شہادت بھی سب سے ممتاز ہونی چاہیے تھی تھی اور وہ یہ کہ اسلام جو ذرا سب عالم پر ایک ترقی ہے اسکی لطافت اور روح کے باقی رکھنے کیلئے حسین اپنے کو قربان کرتے۔ کیا وقت کہ بلا یہم اور سختی کوئی پتھر خدا کی قربانی کیلئے مخصوص کرتے یا ابن مہدی کیلئے ”یہودیوں کے بادشاہ“ کا خطاب مصلوبیت کا ذریعہ ہوتا اب وقت تھا کہ حسین کل خیر خواہ عالم کے اصول خیر یا حدود الہی یا اسلام کو اپنی قربان گاہ بناتے۔ اور خود قربان ہوتے جسکی اسکی شریعت کی لطافت اور روحانیت قائم رکھنے کے ذمہ دار تھے جو ”بعثت لاتم کرام الا اخلاق لریں ایسے معجوش کیا گیا ہوں کہ کرام اخلاق کی تکمیل کر دوں“ فرما سکتا تھا۔

وحی کے بعد نہ اب مجھے اسکی تفصیل کرنی ہے کہ کیونکر ہمارا ہادی حضرت خدیجہ کبرے کے پاس پہنچا اور کس عالم میں نہ مجھے یہ سکھانا ہے کہ کونسا عالم میں کسی تنفس کو اسلام کا پہلا شرف حاصل ہوا تو وہ ہماری ہی صدیقہ تھی جسکے بعد ہمارے مستیلا و قاطعی ابن ابی طالب کا نمبر تیسرا رسول تین برس تک دعوت اسلام فرماتے رہے اور اس زمانہ میں مکہ کے اکثر ممتاز لوگ جنکی تعداد کم و بیش سو کے قریب تھی ایمان لائے چوتھا برس تھا کہ اسلام کے اعلان کے لیے مخصوص سبھی مجلس افراد دیگئی جو تاریخ اسلامی میں دعوت ذوالعشرہ کے نام سے مشہور ہے۔ یہ مجلس اپنے موضوع کے لحاظ سے کیسی جہت شکن تھی اسکے بجائے

خدا کی بزرگی بیان کرنے کا حکم

اسلام کا ذکر حسین کے قربان گاہ کی تصویر کشی ہے۔

پہلی صدیقہ

پہلا صدیق

دعوت اسلام

تین برس

عشرہ ذوالعشرہ

یہ مجلس



## اور مثالیں

جی میں جہان بندہ در غرب پر شان و شوکت کا وہ اثر ہم اجاڑ دینے والوں کے کام آسکتا تھا مثلاً دار الحکومت سے دور مقام کے لوگ جب محاورے کے بار میں پہنچتے تو وہاں کی ایشین دیکھ کر کسی نے کہا "اسلام علیک یا رسول اللہ" جب پھر میر شام کو مسکرا دینے کی ضرورت ہوئی۔ یا جیسا ملا جامی شواہد النبوة میں ایک عرب سبیح محاروی کا ذکر کرتے ہیں جسے اپنا اونٹ خد سے زیادہ پیارا تھا۔ یا جیسا روضۃ الصفا میں ایک لطیفہ ہے جسے مین ناظرین کی دلچسپی کے لئے لکھ دیتا ہوں۔ مہدی عباسی ایک روز شکار میں گیا۔ بھوک اور پیاس سے بیتاب ہو کر بہ ایک اعرابی کے جھوٹے مین گھس گیا اور اُس سے اپنی حالت بیان کی۔ غریب اعرابی نے جو کچھ اس کے پاس موجود تھا حاضر کیا اسمین ایک قلع شراب بھی تھا۔ خلافت مآب نے چند گھونٹ نوش فرمانے کے بعد سرور مین اعرابی سے پوچھا:-

”مجھے جانتا ہے؟“ جواب دیا نہیں۔ کہا:۔ ”میں امیر کا خادم ہوں“  
چند گھنٹ اور ملاحظہ فرمانے کے بعد:۔ ”مجھے پہچانتا ہے؟“ جواب دیا:۔  
”آپ امیر کے خادم ہیں“ کہا:۔ نہیں میں مصاحب ہوں“ چند گھنٹ اور ملاحظہ  
کے بعد:۔ ”مجھے جانتا ہے؟“ جواب دیا:۔ ”حضور نے ابھی فرمایا ہے کہ آپ امیر کے  
مصاحب ہیں۔“ کہا ”نہیں میں خود امیر ہوں“ یہ سنا اعرابی نے کاسہ سامنے  
سے اٹھا لیا اور کہا ”اسکے بعد اب رسالت اور الوہیت کا درجہ باقی ہے“ مہدی ہنسنا  
اتنے میں اس کے متلاشی خدام بھی پہنچ گئے اور مہدی نے اعرابی کو انعام دیا۔ انعام پا کر  
اعرابی نے کہا:۔ ”میں چوتھے اور پانچویں دعویٰ کو بھی قبول کیا“ بعض صحابہ کہتے تھے  
کہ اگر تم ہی ہوتے تو سطح زمین پر گولی پستے نہ چلتے۔ یہ مثالیں عرب کی اس شرع بیعت کو کافی  
حد تک بھائیگی۔ ورنہ یہ آسانی سے سمجھ میں نہ آئے گا کہ کیونکر سنان ابن انس ملحون یہ شعر  
پڑھ سکتا تھا کہ ”اوفر کابی فضۃ وزہباہ اتی قلت السید العجاہ“ جس کا ذکر آئے گا۔ رسول  
حیدر تک حلقہ سے فقرا میں تقویٰ سے استغنا پیدا کر کے حوصلہ و طمع کو قابو میں رہنے کی تعلیم میں بھی کامیاب  
ہوئے۔ اس کے سمجھنے کیلئے اُن دنوں انور کی روش پر غور کرو جب تک رسول کی غلامانہ مصلحت کے لوگ  
مالیہ پر اور جب امتیاز کے خوگر ہو گئے۔

دعوتِ ذوالعشیرہ کے بعد یعنی مسلمانوں کے ہجرت حبشہ کے زمانہ تک قریب دو سو سوچھ ہزار لوگوں کے

محول اسلام کے پیرو ہو چکے تھے جو ان زمانہ گذشتہ جاتا تھا رسول کا جوش ہدایت بڑھتا ہوا ہوتا جاتا تھا اور اسید طرح کفار قریش کا جوش مخالفت بسر کر دگی الوہاب اور ابو سفیان زیادہ ہوتا جاتا تھا۔ مومنین کفار کی اذیتیں سہتہ تھے اور ضرور رضا کے ساتھ اپنی تسکین روحانی پر قائم تھے یہاں تک کہ تہتر یا بیاسی کے قریب آدمیوں کو حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کا حکم ملا۔ اس قافلہ کے سردار حضرت جعفر ابن ابی طالب تھے۔ قریش اسپر بھی رضا مند نہ تھے کہ وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں عرب کے باہر بھی آرام سے رہ سکیں اور اس غرض سے کہ نجاشی انہیں عرب میں پھر واپس کر دے کہ ان اہل ایمان کے ساتھ یہ لوگ اپنی خواہش کے موافق برتاؤ کر سکیں قریش نے دو شخصوں کو منتخب کیا جنہوں نے اسلام کے پولیسکل اقتدار کے زمانہ میں نہ صرف نام اور شہرت حاصل کی بلکہ اہلیت نبوت کے حقوق کو نقصان پہنچانے میں نہایت ممتاز ہوئے۔ انہیں سے ایک عمر حاص تھے جبکہ قرآن اور نیزے کے ربط یا حکم کی کاروائی مشہور ہو چڑی و دوسرے عبداللہ ابن ابی ربیعہ جنہوں نے عثمان کے خلیفہ منتخب ہونے میں عبداللہ ابن سعد ابن ابی سرح کی تائید کی تھی۔ ان دونوں نے تحفہ اور تحائف کے ساتھ حاضر ہو کر جعفر اور ان کے گروہ کے تخریب کی خواہش کی نجاشی نے حضرت جعفر ابن ابی طالب سے حالات پوچھے اور انہوں نے جو کچھ فرمایا وہ نہ صرف اگلی حالت کا موجودہ حالت سے مقابلہ تھا بلکہ دین اسلام کا خلاصہ تھا۔ نجاشی نے قریش کے تحائف واپس کر دیے اور مہاجرین کو رہنے کی اجازت دی یہ پہلی ہجرت تھی جو اہل اسلام میں اپنے دشمنوں کے خوف سے واقع ہوئی۔

قریش کو جب معلوم ہوا کہ حبشہ میں ہماری کوشش بے سود ہوئی تو انہوں نے ایک بڑی صحبت میں بیٹھ کر کیا کہ حبشہ بنے ہم لوگ محمد ابن عبداللہ کو قتل کریں انکا یہ تصفیہ ابو جہل کے اس اعلان کے بعد تھا کہ جو محمد کو قتل کرے گا ہم اسے سوا وٹ اور نہرا لوقیہ سونا دیں گے اور اسکے لئے وہ امداد جو جنہیں تاریخ اسلام کو خلیفہ ثانی دیکھنا تھا لیکن اسلام ان کے برے ارادہ پر غالب آیا اسوقت ہلاکی جماعت اس قدر مختصر تھی کہ میں کسی ایک فرقہ کا داخل ہونا بھی اس چھوٹی سی جماعت کیلئے بڑی خوشی کا باعث ہوتا تھا۔ میرے لیے یہ عجیب کی بات نہیں ہے کہ اس شخص کے داخل اسلام ہونے محمول سے زیادہ خوشی کی گئی ہوگی جسے شریعہ کے قتل کا ٹھیکہ لیا تھا یا خود ہلاکی نے ارادہ منگی ہوتا ہے۔

محمد ابن عاتق اور  
عبداللہ ابن ربیعہ  
قبل اسلام ایک  
کوشش





اسکے بعد رسامی پیش نام ہوئے اور انہیں سے پہلے نے جا کر خانہ کعبہ میں اپنے پیشتر کے عہد نامہ سے  
 بنیادی ظاہر کی و قریب قریب سب نے ان کا ساتھ دیا حضرت ابوطالب کو خبر ہو گئی لوگ محاصرو سے نکلے  
 مہاجرین جنت کے جب معلوم ہوا کہ قریش کا جوش حرارت کم ہو گیا تو یہ لوگ بھی واپس ہوئے اور اپنے ہادی کی  
 زیارت سے تسکین اور مسرت حاصل کی۔ ہمارا ہادی کچھ کھڑا ہوا نقابت اسلام کیلئے ہر وضع و شریعت کے  
 نزدیک مساوی اور عبادت خدا تکبھی سوت کا ظمین تھے تو کبھی ذوالجہیزین اور کبھی جہیزین پر کھڑے  
 ہوئے آنے جانے والوں کو ملنا ڈانڈے سے خدا کی طرف نکالتے تھے کچھ مسخرہ کرنے والے تو ہیں تو یہ ایک کتے  
 تھے اور باکو کو غیر تسلو سمجھے ہوا میں ان کا ناپا ہے تھے اور کچھ تھے جو خاموش کھڑے رہتے تھے سنتے تھے  
 دیکھتے تھے کہ الفاظ دلیں گئے جاتے ہیں اور ان کی بہترین سمجھ تصفیہ کر رہی ہو کہ یہ کہنے والا سچ کہہ رہا ہے  
 کچھ سلام قبول کرتے تھے اور جو اقرار بھی نہ کرتے تھے وہ رسول کے الفاظ و نطر کلام صفائی نفس اور  
 تعلیم کی خوبی کا اثر لیکر واپس جاتے تھے اور اطراف و جوانب میں ان کی ہر زندگی عقل فصاحت خوبی  
 اور سچائی کی شہرت ہو رہی تھی۔

زمانہ حج آگیا۔ دور دور سے لوگ جمع ہوئے اور نقیب خانے اپنے سننے کیلئے آدمی پائے ایک ہوتا۔  
 منقید امر کی ابتدا ہوئی وہ یہ کہ رسول کی شہرت سنکر دینہ کے چہ آدمی دریافت حال کیلئے آئے یہ وہی قبیلہ  
 خزرج کے تھے یہ وہ لوگ کچھ حکام اور آیات قرآنی اپنے ساتھ لیتے گئے دینہ میں لوگوں کو دکھانا شروع کیا  
 اور اب لوگ متواتر دینہ سے ملنے آئے لگے۔ یہاں تک کہ حضرت کو تعلیم اسلام کیلئے مصعب بن عمیر بن  
 ہاشم بن عبد مناف کو پہنچنے کی ضرورت محسوس ہوئی غالباً یہ سلام کے پہلے مسنری تھے حیرت خیز  
 سرعت سے سلام اہل دینہ میں پہنچنے لگا اور باستدناس چند قریب قریب کل مسلمان ہو گئے سوچنے  
 کی بات ہو کہ دینہ میں کوئی تلوار بھی گئی تھی اور نہ کوئی ایسی ذات روانہ کی گئی تھی جو خوف دلاتی ہو یا  
 جسکی مدد کیلئے عقبہ میں تلواریں اور نیزے ہوں اور لوگ مرعوب ہو کر دین میں داخل ہو گئے ہوں بلکہ  
 اسلام کا سادہ صحاف اور فطری اصول تھا جسے ہر دماغ فری پید کی۔ یہ بہ حالت یقیناً یا شح ابن  
 نون۔ اسوک اور فسطین کے رشک کے قابل تھی۔

یہی یا اسکے قریب کچھ پیشہ کارانہ تھا کہ قبولی علامہ مجلسی زمانہ حج میں کوہ صفا کے اوپر سے حضرت نے کوہ صفا سے  
 حاجیوں کو دین کی دعوت دی مشرکین قریش پہاڑی کے گرد جمع ہو گئے اور تھپہ پہنچنے لگے۔ حضرت

برائی نہ پانے کو  
 برائی ثابت کیا

دعوت اسلام کا  
 مختلف طبلے  
 پراثر۔

دینہ کے چہ  
 متلاشی

اسلام کا مسنری

یہی جگہ سلام کی  
 شہادت جان  
 اسلام کا کوئی سما  
 اقتدار نہ تھا۔

کوہ صفا سے  
 دعوت

اسے چھوڑ کر وہ مردہ پر گستاخ و دشمنی میں بھی ساتھ ساتھ پتھر پھینکتے ہوئے آئے کوئی پتھر فرقہ پر گرا اور  
خون جاری ہوا اس سے بھی چھوڑ کر حضرت کوہ اوقیس پر تشلیق لگائے لیکن دشمنین بھی پیچھے رہے اور ایذا  
رسائی کی فکر میں نہ رہے حضرت خدیجہ اور علی ابن ابی طالب علیہ السلام کو مدبر معلوم ہوئی آئے دیکھا کہ  
کوہ اوقیس پر آفتاب رسالت چمک رہا ہے۔ وحدانیت خدا اور اپنی نبوت کا اعلان ہو رہا ہے اور گروہ ہمارے  
کے دشمنین ہیں کچھ لوگ چڑھتے جاتے ہیں اور اس فکر میں ہیں کہ قریب پہونچکر ایذا دین سناں کی تاریکی  
پھیلنے لگی اور ہمارا ہادی کی سطح جزو احرام سے نکل کر تشریف لایا دشمنین یہاں بھی پہونچے اور گھر پر پتھر  
پھینکنے لگے یہاں تک کہ رحمت اللعالمین نے انہیں مخاطب کر کے فرمایا کہ تم سے فتنہ تمہیں شرم  
نہیں آئی کہ تم اپنی نجیب ترین عورت کے گھر میں پتھر پھینکتے ہو۔ یہ سب کچھ قریش کو شرم آئی حشمت اور  
سجابت کا خیال کیا واپس گئے۔

علی اور خدیجہ  
دشمنین

کفار قریش نے  
حضرت خدیجہ  
کا احترام کیا

سرور عرب حضرت ابوطالب اور مکہ عرب حضرت خدیجہ کی رحلت سے دشمنین قریش جناب رسالت  
آب نوازی میں پہونچنے میں اور دلیر ہو گئے۔ دوبارہ عہد لے گئے جنہیں ابوسفیان نہایت پیش  
تہا ان لوگوں نے راستہ میں کانٹے بچھائے اور پتھر پھینکے میں اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی شریک  
کر لیا اور خود استہزا کیلئے ہر جگہ ہو جو در پہن گئے۔ یہ بھی ہوا کہ لغاست پسند ہادی پر ابو جھر یان  
پہنچا لیکن اور پیچھے پیچھے بیٹی بچائی گئی کبھی سر اقدس سے خون بہا تو کبھی تلوت زخمی ہوئے  
اور کبھی اٹیریاں اہو سے تر ہو گئیں۔

مشیر کعب  
زیادہ دلیر ہوئے

ہادی کی حالت

خدا خدا کر کے یہ زمانہ بھی گزرا لیکن نہ مومنین کے ایمان میں وحشیانہ مظالم سے کوئی انحرش ہوئی  
اور نہ دشمنین کی اذیتیں ہادی کے جوش کو کم کر سکیں یہاں تک کہ مدینہ میں اسلام شائع ہوا اور  
اہل مدینہ نے خواہش ظاہر کی کہ نبی خدا اور ان کے مکی پیرویدہ چلے آئیں وہاں کے مسلمین ان کی ہر طرح کی  
حفاظت کریں گے کل مسلمانوں کا بیک جم جانا ناممکن تھا۔ رفتہ رفتہ لوگ جاتے گئے اور اہل  
یثرب نے ان کی مدارات میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا دشمنین کو خبر معلوم ہوئی اور اس مرتبہ وہ  
نئے جوش سے رسول کے قتل پر آمادہ ہوئے۔ اور دوبارہ رسول کے سر اقدس کیلئے انعام کا اعلان کیا  
لیکن خداوند تعالیٰ ہمارے سید کو دشمنوں کے درمیان سے محفوظ رکھا لے گیا اور محفوظ مدینہ  
پہونچا دیا۔ موثر منہاج النبوة لکھتا ہے روایت کہ حضرت مکہ مندر سے نکلنے وقت خروہ پر گھر ہوئے

مدینہ کی ہجرت

رسول کے سر  
اقدس کیلئے  
دوبارہ انعام  
مشہور کیا گیا

اور فرمایا کہ واللہ تعالیٰ یہ محب ہو میرے نزدیک خدا کی زمینوں میں اگر تیرے اہل بھیکو یا ہرن نہ نکلتے  
 کوئی زمین جانتا کہ رسول خطہ کے موقع پر اپنا کوئی قائم مقام بچ کر علی کے نہ پاتے تھے کسے نہیں سنا کہ علی  
 اُن تلواروں کی چھان میں سوئے جو رسول کے قتل کیلئے پہنچی گئی تھیں لیکن رسول پر سولے چھان  
 رسول کے دھوکے میں شہید ہو جاسکتے تھے مدیون پورٹ نے بہترین الفاظ میں خاک لکھ چاہی اس وقت کا جبکہ  
 مشرکین کو چھ تو دیوار کے قریب سے دیکھ رہے تھے کہ رسول سو رہے ہیں اور کچھ گھڑین داخل ہوئے کہ کام تمام  
 کر دین و ملکیکن بجائے اپنے شکار کے لیو جان علی کو متانت اور تسلیم و رضا سے اُس موت کا منتظر رہا  
 جو اُنکے سردار کیلئے تجویز کر گئی تھی یہ قدر اخلاص نے اُن خونوں میں رچ کر لیا اور علی سے تعرض کیا  
 گیا سچ کہتا ہے صاحب السبوت کہ جناب ولایت مآبِ اقل میں اُس شخص کے جس نے ذرا کیا اپنی جان  
 کے تئیں اور بچا اپنے تئیں راہِ محبت میں رسول خدا کی یہ آیت اُس جناب کی شان میں اس باب میں نازل ہوئی  
 ہو کہ من لئاس من لئس الفلہ تبغارمضاه اللہ واللہ رؤن بالعباد (مردوں سے وہ شخص جو بچتا ہو اپنی  
 ذات کو خدا کی طلب خوشنودی میں اور خدا مرہبان جو اُن بندوں پر جو اسکی طلب رضائیں اپنی جان فدا کرتے ہیں)  
 ایک وقت تھا کہ حضرت ابوطالب فرماتے کہ واللہ لعلو الیک عجم حتی لو سنی التراب فینا قسم خدا کی  
 کہ وہ سب ملکر بھی تیرے کچھ نہیں کر سکتے جب تک میں زیرِ خاک مدفون نہ ہو جاؤں اب وقت تھا کہ وہ جو  
 بعد محافظہ تھا یہ کہتا تھا کہ اے اروت ہا نصلا لہ مبتلا وہمہ حتی او سنی قبر (میرے بیٹے ہر چہ نہ قطع  
 نظر کے محض خدا کے دین کی امداد کی نیت سے کیا اور آئندہ بھی یہی ٹھان لی ہے جب تک کہ قبر میں نہ  
 لگا کر نہ لیٹوں)

سراقہ کی روایت شہور ہے کہ یونکر وہ انعام کے لالچ میں رسول کا تعاقب کرتا رہا کس طرح وہ مجبور ہو گیا اور  
 رسول نے اُسکی جان بخشی فرمائی۔ اس طرح بریدہ ابن الخطیب سلمی شترادیوں کے ساتھ تلاش کرتا رہا  
 تھا لیکن رسول کے کلام نے اسے بھی غلام بنالیا اور اب اسے بجائے اس کے کہ نیو کاوا کر تانیرو میں اپنی پوری  
 باز و کار نشان بنایا اور رسول کے آگے آگے مقدمہ لنگر کی طرح ہمراہ چلا اہل مدینہ ایک زمانہ سے منتظر تشریف  
 آوری تھے اندرون زیادہ خبر گرم تھی کوئی روزوارہ پر بیچارہ تھا کہ لوگ بلندیوں سے دور دور نگاہ  
 دوڑاتے تھے کہ ایک روز انہیں کچھ آثار معلوم ہوئے اور دفعۃً سبہوں نے رسول خدا کے کانفرنہ  
 کیا جو جوق جوق لوگ گھروں سے نکلے عورتیں اور بچے بھی ساتھ ہوئے یہ شخص ناقص کی ہمارا پسہ

وطن سے ہجرت  
 کیوقت کیا فرمایا

بسترِ رسول پر قتل  
 ہو جانے کیلئے  
 علی خلیفہ تھے

باب ویشے کی  
 ہم معنی شاعری

مل کر نوالا نیرہ  
 ہنسی بکالی نشان  
 بن گیا۔

رسول کی خبر دستگیر  
 اہل مدینہ کا اشتیاق  
 اور استقبال کلبہ  
 اور جوش

گھر کی طرف نہ پہنچا تھا کہ کچھ اعلان میں سفر اڑ کر سے نہیں کہتی ہیں کہ سوا خوشی میں نہیں بلانے لگے  
کوئی گھوڑا دوڑنے لگا اور بنی بخاری کی فرکیاں دف پریشہ سرگالے لگیں۔ سخن جواہر بنی انجاریہ یا حجازیہ  
من جاریہ (ہم بنی بخاری کے ہمسایہ بن خوشا وہ جس کا ہمسایہ محمد ہو) انصاری کی بیبیان اپنے محلون میں بلندی تک  
کوٹھون پر ٹھہری ہوئی کہہ رہی تھیں کہ مطلع البدر علینا من یثبات الوداع : جب لشکر علینا مادعاہ اللہ  
وداع بدل ہمسید رطال ہو او پچی عمارتون سے اُنکے جو تک کرنے والے ہیں۔ اور اس کا شکر و سپر واجب ہو کہ خدا  
کے فضل سے وہ بدر رطال ہوا جسکے دیکھنے کے ہم شتاق تھے (عجب نہیں کہ اہل شہر کو اس صحبت سے قبل  
سے رسول کا دل بھرا یا کچھ ہی رسول کو قوم کا جذبہ خفیس دور کرنا تھا کہ حجر اسود کو ایک جادو میں رکھ کر اس کا  
گوشہ پر قبیلہ کے سرداروں کے ہاتھ میں دیدیتے آج جذبہ شوق اور محبت کو سد ہارنا تھا کہ وہ آئندہ شریک  
اور حسد نہ پیدا کرے۔ بلانے والوں سے ارشاد فرمایا کہ میرا ناقہ جس جگہ ٹھہرے گا میں وہیں فروکش  
ہوں گا۔ ناقہ ابوالیوب انصاری کے گھر کے قریب ٹھہرا اور کسی کو اس تصفیہ پر غور نہ ہوا کہ بنی خدر  
ابوالیوب کے گھر تشریف لیجاتے۔

اسکے بعد کوئی کہتا ہے کہ رسالت مآب نے اپنے آزاد غلام زید بن حارث اور ابورافع کو کہ  
بہیجا کہ حضرت فاطمہ ورام کلثوم و سودہ بنت زعمہ وغیرہ کو لے آئے۔ اور کوئی کہتا ہے کہ حضرت  
نے ابورافع کی معرفت اپنے جان نثار کو مدینہ چلے آئے کا حکم بھیجا۔ میں آخر الذکر روایت کو زیادہ  
صحیح سمجھتا ہوں فطری یہ یہہ امر کہ جن خوف کے عالم میں سرور عالم روانہ ہوئے تھے یا جس  
عالم میں مرتضیٰ کو چھوڑ گئے تھے اُسکی ایک دوسرے کو خبر دینا جاتی یا یکجائی کا موقع تلاش کیا جائے  
جناب سرور کائنات اپنی دختر نیک اختر کو پیچھے چھوڑ گئے تھے۔ حضرت فاطمہ بنت اسد بھی ابھی  
کہ میں تھیں اور بھجر علی کے اُنکے کل فرزند مدینہ روانہ ہو چکے تھے۔ فاطمہ بنت زبیر اور  
ام امین بھی مکہ تھیں جنہیں آخر الذکر بوجہ اسکے کہ ماں تھیں اُسامہ ابن زید کی اُنکی کفالت اسی گھر سے  
متعلق تھی یہہ حالات تعقیبی تھے کہ کوئی معتبر شخص ان لوگوں کی حفاظت کے لیے مگر رہتا  
اور پھر مدینہ اپنے ہمراہ لیجاتا اور انہیں جناب رسالت مآب کے پاس پہنچا دیتا علیٰ مخدرات  
کی حفاظت و امانتوں کی واپسی کیلئے پیچھے چھوڑے گئے تھے جیسا صواعقِ حقوہ کی اس حدیث سے  
واضح ہو گا کہ روایت کو احمد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و حشی بن جابر کہتے ہیں علیہ السلام

علی کی ہجرت  
ادای خدر  
بھی تھی

علی رضی عنہ ونامن علی ولایہ دینی قتی! اعلیٰ علی ازمن بہست و من از علی دادای امامات کنند از جانب من مگر علیؑ  
 اور اس فرض کی انجام دہی کے بعد مکہ میں انہیں قیام کی کوئی ضرورت نہ تھی اس صورت میں ابو وقاص  
 زید بن حارثہ ہوا ابولہبؓ نہیں کسی کا پیہچا جانا منہی تھا محفوظ پہونچنے کی اطلاع پر یہ ظاہر ہے کہ اگر اہل شرب  
 رسول کا خیر مقدم ویسا نہ کرتے جیسا تھا یا رسولؐ انکے اخلاص میں مشتہم ہوتے تو ہرگز عورتوں کو نہ بلاتے  
 ان کا دیون کا دوسرا کام یہ تھا کہ یہ دو اونٹ اور پانچ سو درہم لائے تھے علیؑ نے سامان معصوم  
 کیا اور تمام آدمیوں کو ہجرہ لیکر مدینہ طیبہ روانہ ہوئے راستہ اس لحاظ سے مخدوش تھا کہ دشمن کا  
 کسی شہرت پر زیادہ ہونا بہت ممکن تھا اسی لئے ابو وقاصؓ کو تین لیوا ہا تھا اس جگہ حضرت  
 علیؑ مرتضیٰ کا یہ قول ہم تک پہونچا ہے کہ اے ابو وقاصؓ عورتوں کے ساتھ مدارا کرو اور ان کے  
 اونٹوں کو آہستہ لچل کر وہ کمزور ہوتی ہیں یہ بھی خبر ہے کہ آٹھ کفاروں نے راستہ روکا  
 اور علیؑ نے حارث ابن امیہ کے غلام کا شانہ زخمی کیا اور اس کے بعد کفار بھاگ گئے اس کے بعد  
 بقول صاحب مناسیح النبوة در وقتہ الاحباب والا کہتا ہے کہ علیؑ مرتضیٰ مکہ سے پیادہ راہ  
 چلکر مدینہ میں حضرت کے پاس آئے اور اس جناب کے دونوں پاؤں میں پیادہ چلنے سے چھلے  
 پر گئے تھے حضرت نے اپنا دست مبارک انکے پاؤں پر ملا  
 رسولؐ کی تشریف آوری کے قبل مدینہ میں کوئی باقاعدہ انتظام نہ تھا قبیلہ اور فرقہ بندی کی حکومت  
 تھی اور وہ اس خون سے کبھی خالی نہ تھے کہ مبادا ایک قبیلہ کو دوسرے قبیلہ سے کوئی وجہ پر خاں  
 پیدا ہو جائے اور آپس میں کشت و خون جاری ہوا اور ایک دوسرے کے حلیف فرمے ایک دوسرے  
 کی مدد کر کے اچھی خاصی مخالف جماعتیں تیار کر دیں۔ دو بڑے قبیلے جن کا نام ادس اور خزرج تھا  
 ایک دوسرے کے دشمن چلے آتے تھے اور کوئی صورت آپس میں اتحاد اور اتفاق کی نظر نہ آتی  
 تھی جناب رسالتؐ مآب کی قوی ذات اور عادلانہ اصول نے وہ تمام امتیاز جو سرداران قبیلہ کو  
 حاصل تھے شکست کر دیئے اور جب قدر مدنی مسلمین تھے سب کو انصار کا خطاب عطا فرمایا وہ  
 لوگ جو مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ پہونچے تھے ہماجرین کے نام سے یاد کیے جاتے تھے حضرت کی  
 ذات کو ہماجرین ہوں یا انصار ہم حالت میں اپنا رہنا سمجھتے تھے اور بقول سید امیر علیہ صاحب نبی  
 انجناب صرف ایک واعظ ہی کی حیثیت میں نہ تھے بلکہ لوگوں کے چیف مجسٹریٹ بھی تھے جو اپنے

کفار نے راستہ  
 روکا۔

علیؑ کی آبلہ پائی  
 اور رسولؐ  
 کے دست  
 اندر

قبل اسلام  
 مدینہ کا نظام  
 حکومت

مجموعہ میں آنجناب اور اصحاب کبار کو مدعو کرتے تھے اور شہر کی حفاظت آنجناب کے ذمہ کر دی تھی  
 آنجناب کا فرض فتنہ فرو کرنا اور سازش سے بچانا تھا۔ (تاریخ الاسلام ترجمہ بریلین ہسٹری آف  
 سارا سینس) ذات اقدس نبوی کا یہ شرمناک گشت و خون۔ فتنہ و فساد سب رفع ہو گیا اور  
 تمام لوگ صرف ایک دہن میں تھے کہ کس طرح ہلام سیکھیں اور کس طرح اسپر عمل کریں۔ اور اس اثر  
 اور کیساں جوش کا نتیجہ تھا کہ ایک روش اور ایک خیال کے لوگوں میں ایک جذبہ محبت اور  
 برادرانہ اخلاص پیدا ہو گیا تھا۔

مدینہ تجارت کے لحاظ سے مکہ کا قریب شہر تھا۔ اور بقول سید امیر علیہا حب جیسا وہ تاریخ اسلام فرماتے  
 ہیں "اہل مکہ اہل مدینہ کے برخلاف سخت برفروختہ تھے کہ انہوں نے کیوں آنحضرت اور اصحاب کبار  
 کو جنہیں وہ باغی خیال کرتے تھے پناہ دے رکھی ہو۔ انکے اور اہل مدینہ کے درمیان ٹرائی اہل  
 تھی" اس کے علاوہ مشرکین مکہ نے ان مسلمانوں کو اذیتیں پہنچانے میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا  
 جو مکہ میں رہ گئے تھے اور جو ہات مدینہ کی طرف کو چ نہ کر سکے تھے۔ نہ صرف یہ بلکہ مشرکین نے  
 یہ بھی روش اختیار کر لی تھی کہ وہ جہاں جاتے تھے غلط افواہیں شہر کرتے تھے جس سے ہدایت  
 کی راہ کے مسدود ہونے کا اندیشہ تھا۔ اور سب سے زیادہ عملی مخالفت یہہ ہوئی تھی کہ مشرکین  
 قریش کے قافلے نے مہاجرین کے اونٹوں کو لوٹ لیا۔ انکی عداوت کا درجہ اس مثال سے سمجھیں  
 آئے گا کہ ولید ابن مغیرہ (خالد کا باپ) پر حالت نزع میں بقیعاری طاری تھی اور رو رہا تھا۔  
 ابو جہل نے اس سے بقیعاری کی وجہ دریافت کی تو اس نے جواب دیا کہ مجھے خوف ہو کہ کیشہ کا  
 دین کہ میں ظہور کرے۔ اسپر اوسنیان نے اسے تسکین دی اور کہا کہ میں ضامن ہوں کہ اسکا  
 دین ظہور نہ کر سکے گا۔

یہہ حالتیں سمجھانے کیلئے کافی ہیں کہ اسلام اور اسکے اسوقت کے چھوٹے سے جسم کیلئے  
 موت اور زندگی کا مسئلہ تھا۔ کئی مرتبہ رسول کے قتل پر عہد کیا گیا اور انہیں کون کون سی  
 تکلیفیں نہ دی گئیں۔ اسلامی تاریخ کے ناظر سے حضرت یاسر۔ عمار اور انکی مادر گرامی  
 کے واقعات چھپ نہیں سکتے اور بغیر اپنا اثر ڈالے گذر سکتے ہیں سو جو عرب کی گرم ریگ کسی کے  
 لے مشرکین حضرت کو ابن ابی کیشہ کہتے تھے۔

مکہ اور مدینہ میں  
 جنگ کے اسباب  
 جمع ہو رہے تھے

اسلام کی عیت  
 کے خلاف  
 اور ضمانت

اسلام کے پیغمبر  
 موت اور زندگی کا  
 مسئلہ تھا





دشمن کی  
ثروت

علی نے کون سے  
لوگوں کو  
میدانین  
قل کیا

اسلام کا ایک دشمن  
کم ہوا اور دوسرا  
زخمی ہو کر ہلاک

عالم میں اس  
کے گراہنے سے  
بخواب رہے

قیدیوں کے  
ساتھ رحم

علی کرہم اللہ وہ کہتے تھے کہ یا رسول اللہ تم سوار ہو میں تمہاری رکاب میں پیادہ چلتا ہوں حضرت فرماتے  
یا علی تم مجھے زیادہ قوی نہیں ہو اور میں تم سے نفی زیادہ تم سے نہیں ہوں اجر میں کفار کے پاس نہ  
صرف بہت سامان تھا اور اسی لشکر میں سے ہر ایک ایک دن تمام لشکر کی ضیافت  
کرتا تھا بلکہ انہوں نے یہ بھی قیاس کیا تھا کہ ہم ایسے کروفر کے ساتھ رہیں کہ نبی عربی اور ان کے  
رفقا مرعوب ہو جائیں اور ہمارے شہرہ دور تک پہنچے۔ ایک اور مخصوص بات جو ذکر کرتے ہیں  
ہو وہ یہ ہے کہ لشکر اسلام جس جگہ ٹھہرا تھا وہ وادی تھی۔ اونٹ اور آدمی ران تک دھنس جاتے  
تھے۔ پانی کی کمی تھی اور ہر ایک کو پیاس کی شکایت تھی۔ درانہا ایک دشمن کی فرد گاہ میں پانی  
باز مل گیا تھا۔ اس جنگ میں سعد بن عبادہ۔ مقداد بن عمرو اور سعد بن معاذ نے محبت اور  
مدد کے مستقل اظہار ارادہ سے رسول کو تسکین دی۔ رسول کو خدائے فتح دی۔ اور مجھے جس خاص  
بات کی طرف اشارہ کرنا جو وہ یہ ہے کہ اس جنگ میں علی ابن ابی طالب نے میدان جنگ میں  
حلاوہ اور شہا ہیکر کے ان لوگوں کو قتل کیا۔ ولید مغویہ کا خالو جطلہ بن ابوسفیان مہدیہ کا  
بھائی عمر بن عثمان عم طلحہ ابن عبد اللہ عثمان و مالک برادر طلحہ۔ صاحب تمدن اسلام  
واقعہ خولی کرتا ہے جہاں وہ یہ کہتا ہے کہ اس جنگ میں سب سے زیادہ پرجوش اور کوشش  
کرنے والے صرف دو تھے ایک علی ابن ابی طالب رسول اللہ کے چچیرے بھائی اور دوسرے حمزہ  
ابن عبد المطلب بن شریکین بران ہاشمی ولید و ان کی شجاعت سے ہیبت طاری ہوئی اور وہ بھاگے  
لیکن اسلام کا سب سے بڑا دشمن ابو جہل مارا گیا اور ابوسفیان زخمی ہو کر کل ہلاک۔ میدان جنگ میں  
جہاں ابن عبد المطلب بھی تھے جنہیں کفار نے جبرائیل نے تھے یہ پیشتر سے مسلمان ہو چکے تھے  
اور مشرکین کے احوال کی خبر دینے کے لیے رہ گئے تھے۔ اور ان کے تعلق قبل اترے جنگ رسول نے  
بھی فرمایا تھا کہ جو ان تک پہنچے گرفتار کر لائے۔ قسب کے وقت عباس کے گراہنے سے رسول کو  
نیند آتی تھی۔ اصحاب نے وجہ دریافت کی اور معلوم ہوئے پھر لوگوں نے انکی زخمی ہونے کی خبر دی  
اب رسول نے دریافت کیا کہ کون عباس کے گراہنے کی صدا نہیں آتی اور جب معلوم ہوا کہ اہل  
اسلام نے رسول کے لحاظ سے انکی زخمی ہونے کی خبر دی تو آپ نے دوسرے قیدیوں کے  
متعلق بھی اس نرمی کا حکم دیا۔ دوسری بات جسکا میں ذکر کر دینا مناسب کہتا ہوں وہ یہ ہے

یہاں لکھنا چاہیو گے  
تیسری سیر میں  
کئے گئے

کہ اس سلسلہ جنگ جو فن کتابت جانتے تھے ان سے یہ کلام لیا گیا کہ ان میں ہر ایک انصار کے دو دو لوگوں کو لکھنا سکھاوے۔

ہجرت کے پہلے سال کا ایک مفید واقعہ عقد مواخات تھا جس میں رسول نے مسلمانوں کو ایک دوسرے کا عقد مواخات

بھائی بنایا۔ اس کا سیاسی اور معاشرتی مفید اثر ہر شخص سمجھ سکتا ہے جب وہ اس پر غور کرے گا کہ لوگ دھجائی بنائے گئے تھے۔ جو کچھ مجھے اور کہنا ہے وہ یہ ہے کہ عقد مواخات باندھا حضرت نے دینا ابو بکرؓ کے اور عمرؓ ابن الخطابؓ کے اور درمیان طلحہؓ اور زبیرؓ کے اور درمیان عثمانؓ ابن عفانؓ اور عبدالرحمنؓ ابن عوفؓ کے۔ تب علیؓ مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے کہا یا رسول اللہؐ اپنے یاروں کے درمیان عقد برادری باندھا تمہارے اور مجھ کو بھول گئے اور کسی کے ساتھ مجھے برادری نہ دی میرا بھائی کون ہے۔ حضرت نے فرمایا بھائی تیرا میں ہوں اور فرمایا یا علیؓ انت اخي فی الدین والآخرۃ (مناسیح النبوة) تمام مورخین اس پر متفق اللفظ ہیں۔ مشکل سے میں سوچ سکتا ہوں کہ کسی نے اس وقت جس وقت سلسلہ مواخات قائم ہوا یا اس کے بعد جنگ جبکہ اس واقعہ کے بعد صدیان دہلک گئی ہیں سوچا کہ رسولؐ نے جو جو تجویز کئے اس کے کوئی معنی تھے یا ایک بے سمجھا ہوا فعل تھا۔ مشکل سے مجھے تمام دنیا سمجھا سکتی ہے کہ یہ ایک اتفاقی فعل تھا۔ مجھے رسولؐ کا یہ فعل صاف بتا رہا ہے کہ حضورؐ نبویؐ نے ملتی ہوئی طبیعتوں کو جن کو الگ الگ کر دیا تھا۔ میں اُس سے بہتر الفاظ نہیں پاتا تاخیر اس کے جو کچھ میں نے الکرار میں کہا ہے کہ آگے چلا کر ایک زمانہ آنے والا ہے جس میں طبائع کے میلان کی صحیح گرفت کا اندازہ کیا جاسکے گا اور اس وقت یہ تصفیہ آسان ہو گا جب رحلت رسولؐ کے بعد علیؓ تنہا دکھائی دیں گے کہ رسولؐ نے طبیعت شناسی اور نسبت دینے میں ایک ایک رنگ طبیعت کو علیؓ دے کر دیا تھا۔ یہ کوئی اتفاقی فعل نہ تھا جو رسولؐ سے عمل میں آیا بلکہ سمجھا ہوا ارادہ ہے۔

ہجرت کے اسی سلسلہ کا واقعہ غزوہ عسیرہ ہے۔ ابن خلدون اور مناسیح النبوة کے نزدیک حضرت کنانہ سے صلح کر کے واپس آئے تو رخصین کے نزدیک اسی واقعہ کے اثنائ میں علیؓ ابن ابی طالبؓ کو دو ایو تریب کا خطاب عنایت ہوا۔ یہ روایت حضرت عمارؓ راسیؓ کی زبانی ہے جو وہ فرماتے ہیں کہ ہم اور علیؓ ایک کھجور کے درخت کے نیچے سو رہے تھے زمین ریتیلی تھی اور ہم لوگ گرد آلود تعلق۔

ہجرت کے اسی سلسلہ کا واقعہ غزوہ عسیرہ ہے۔ ابن خلدون اور مناسیح النبوة کے نزدیک حضرت کنانہ سے صلح کر کے واپس آئے تو رخصین کے نزدیک اسی واقعہ کے اثنائ میں علیؓ ابن ابی طالبؓ کو دو ایو تریب کا خطاب عنایت ہوا۔ یہ روایت حضرت عمارؓ راسیؓ کی زبانی ہے جو وہ فرماتے ہیں کہ ہم اور علیؓ ایک کھجور کے درخت کے نیچے سو رہے تھے زمین ریتیلی تھی اور ہم لوگ گرد آلود تعلق۔

ہو گئے تھے کہ حضرت سرالین کھڑے ہو گئے اور بیدار کیا اور علی کو قہر یا اوترا ب فرمایا پھر کہا... تمام جہان کے لوگوں سے زیادہ بخت وہی جو تمہارے محاسن کو تمہارے خون سے رنگین کرے گا۔ یہہ فرماتے تھے اور دست مبارک علی کے سر اور چہرہ پر پیرتے جاتے تھے۔ علی ابن ابی طالب کو اپنا چہرہ خطاب سب سے زیادہ پسند تھا اس واقعہ کے کہنے سے نہ صرف مجھے صاحب مناسج النبوة کے لفظوں میں یہ کہنا ہے کہ منافقین اور معاندین حضرت علی کو اس کنیت سے پکارتے تھے اور قصد کرتے تھے اس بات سے نقصان اور حقارت کے تئیں حالانکہ اس کنیت میں اُس عالمی جناب کی کمال اعظیم و تکریم ہے بلکہ ایک سے زیادہ موقع آئے گا جہاں ہماری اس کتاب کے ہیر و کو دشمن "یا بن ابوترا ب" کہہ کر پکارتے۔

ہجرت کا دوسرا سنہ شروع ہوا۔ جبین حضرت فاطمہ زہرا کا عقد علی ابن ابی طالب علیہ السلام سے ہوا۔ کوئی کہتا ہے رمضان کے مہینہ میں کوئی صفر میں اور کوئی رجب میں۔ کوئی وجہ نہیں ہے کہ جب ۱۲- اور ۲ رجب ولادت علی اور بعثت رسول کے لئے ہم میں مستند ہے تو ایک قیسری خوشی اسی مہینہ سے مخصوص نہ کی جائے۔ اس طرح کسی کے نزدیک یہ عقد قبل جنگ احد اور کسی کے نزدیک بعد جنگ ہوا بلحاظ اسکے کہ حضرت بعل عبدالرحمن بر سر قبل بعثت پیدا ہوئی تھیں سن شریعت اس وقت ۹ برس کا تھا اور یہ لحاظ اسکے کہ سیدنا علی ابن ابی طالب دس برس قبل بعثت خلق ہوئے تھے سن شریعت چوبیس برس کا تھا۔ (میں نے چھینے حساب میں نہیں لئے)

وہ تاریخین جو اس عقد کا تذکرہ کرتی ہیں صاحب مناسج النبوة کی اس عبارت کے مفہوم کو ہوا کرتی ہیں کہ خواستگاری کی فاطمہ زہرا کی ابو بکر صدیق نے پس تعلق کیا حضرت نے اور فرمایا کہ میں انتظار کرتا ہوں وحی کا شروع کہ میں زہرا کے بعد اسکے عمر خطاب نے خواستگاری کی حضرت نے جواب اُسی کلمہ سے دیا جو صدیق کو فرمایا تھا اور مشکوٰۃ میں لایا یہ کہ جب خطبہ کیا یعنی خواستگاری کی حضرت خاتون کے تئیں شیخین نے تب حضرت نے فرمایا کہ وہ صغیرہ ہے اسکے بعد صاحب سیر الائمہ کے مؤلف ابو بکر محمد اور سعد بن معاذ میں باتیں ہوتے ہوئے عقد کا تذکرہ چہرا اور کسی نے کہا کہ علی کی کمی بضاعت انہیں اس امر کی خواہش سے و کئی ہی

علی اور فاطمہ  
کا عقد اور  
اسکے وجوہات

حالاکہ ابن ابی مرثدہ نے اس کو رسول خدا کی طرف سے علی بن ابی طالب کو بھیجا تھا کہ اس کے لیے صلح ہوئی کہ اس کی خواہش  
دریافت کی جائے علی کسی انصاری کے باغ میں پائے گئے وہاں نے اپنا فرض ادا کیا اور اس کی صلح ہوئی کہ اس کے لیے صلح ہوئی کہ اس کی خواہش  
و فرمودہ اس کے لیے کہ وہ جس سے لڑا کر دین میں ساکن ہو وہ اس کو بڑا بخشنے والا ہو اور اس کے لیے صلح ہوئی کہ اس کی خواہش  
بعینہ یہ تھا کہ اس کے لیے صلح ہوئی کہ اس کے لیے صلح ہوئی کہ اس کی خواہش  
رسول حضرت ام المومنین ام سلمہ کے دولت خانہ پر تشریف رکھتے تھے علی سامنے پہنچے سر جھکالیا اور زمین  
کی طرف دیکھتے رہے رسول نے بات کرنے کی اجازت دی اور فرمایا کہ تم اس طرح آئے ہو کہ گویا تمہیں کوئی حاجت کہنی ہو۔  
اب علی نے عرض کرنا شروع کیا ادب و تہذیب اور خوبصورتی تو مجھے قابل ہو کر رہی بانی امت ذاتی تو خود دانائے کہ میں اس کی خواہش  
از پرہیز و ابواب و ارم با خود داشتی و اب وہ خود مودب فرمودی و اب ایک تو ذخیرہ دنیا و آخرت منی لا جرم دوست  
دارم چنانکہ خداوند بزار سے ملا بہ قوت تو حکم کردہ از برائے من منظور و مجاہدینک بغیر تمام حضرت توشنا فخر  
باشد کہ فاطمہ دختر خود دریا با من تزیین فرمائی کہ میرے شکر رسول کا چہرہ خوشی سے چمکنے لگا۔ منبر پر تشریف لے گئے  
خطبہ پڑھا اور اس کے بعد علی کو اظہار مطلب کی اجازت دی۔ چلو و سپاس کے بعد علی نے کہا کہ رسول نے اپنی خیر  
نیک اختر کا عقد میرے ساتھ منظور فرمایا اور میری ذرہ ہر ذرہ دیکھی موجود اصحاب نے رسول سے تصدیق  
چاہی رسول نے تو اکر کیا استعدا مجھے اور کہنا باقی ہے کہ جب اکابر قریش اظہار عقد کرتے تھے اور جناب رسالت  
حضرت زکریا کو اطلاع دیتے تھے تو آپ کے چہرہ سے اظہار کرامت ظاہر ہوتا۔ علی کے اظہار پر بھی جب حضرت رسول  
اطلاع دی اور قبول طاعت مجلسی فرمایا دہلی نے تمہاری خواستگاری کے بارے میں کچھ کہا ہے تمہاری اس  
مصلحت پر جناب سیدہ مہر شکر خجہ ہو گئیں لیکن منہ ہنا نہیں پہیہ اور اظہار کرامت نہیں فرمایا چنانکہ رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور فرمایا کہ اللہ اکبر سکوت کرنا فاضل کا اس کے رضا کی علامت ہو۔ (مجالس الامارہ) اس کے بعد مجھے  
برسب کہنتی ضرورت نہیں ہو کہ اگر لائش عروس حضرت ام سلمہ کے سپرد ہوئی تو کچھ اخیر خدا حضرت ابوبکر کو ادا کیا گیا  
و بعد کے لئے لوگ بلائے گئے اور خیرین کہتی ہیں کہ اس میں جب قریب چار ہزار کھانسی دینے شریک تھے۔  
رضعتی ہوئی۔ دختران عبدالمطلب اور ہاجرہ انصاری کی عورتیں رجز پڑھتی ہوئی عروس کے فاقہ کھائے گئے آگے نہیں  
تمام آسمی ہونے شمشیر کے ساتھ پیچھے پیچھے تھے اور جناب رسول ان کے ساتھ تھے حضرت ام سلمہ کا رجز تھا کہ  
نیلے میری ہمسایہ کی عورتوں کی تائید کے ساتھ چلا اور ہر حال میں اس کا شکر کر و سب علی کے انعام کو یاد  
کر و جسے کو بات و حرفات ذلیل کیے۔ ہر بیت کی ہجو ساتھ ایمان کے قبل اس کے کہ کافر تھے اور سب اس کو مانگتے تھے

محمد بن عبد اللہ  
علی سے کیا کہلایا

علی خواہش خود  
کی وقت اور  
درخواست  
کی خواہش

رسول فاطمہ کا  
استخراج لینے ہیں

اظہار عقد و بیعت  
شکریہ دینے

چلو بہترین انسان خلق کے ساتھ ہمارے عمارت اور خالات کہ فراموشی کی گناہ نے فضیلت دی ہوئی ہے اور رسالت کے سبب سے اس طرح ام سعد اور دیگر عورتیں رجز پر تھیں اور ان کے طالع دہلوا جاتی تھیں۔ رسول نے علی وفا کو دعا دی اور فرمایا اس بار اہل بیت و آل کے دوست ہیں میرے نزدیک پس تو بھی انہیں دوست رکھ لگی دریت میں برکت ہے اور اپنے پیچھے جانب سے محافظہ کر کر اور میں انکو ان کی دریت کو تیری پہلو میں دیتا ہوں فیضان رحیم سے

باقول شواہد النبۃ شہد عروسی کی صبح کو رسول نے طویل سجدہ کیا اور دعائیں فرمائی کہ اے فاطمہ شہادت باذرا بہ پاکیزگی نسل یا فرمایا کہ ان کی پرانگی کو جمع کر اور ان کے دلوں میں الفت دے یا ایک دوسرے کو محبت اور لحاظ کی تاکید کی۔ دونوں کے متعلق دونوں سے سوال کیا اور ہر ایک نے دوسرے کو اچھا کہا۔ رسول کا یہ فرمانا ایک کتب اسلامی میں محفوظ ہو گا کہ یہ لکھنا خلاف طالع کوئی علی کا فائدہ ہوتا اس قہر کا نتیجہ علی کے نظو نہیں بہرہا کہ جب تک فاطمہ زہرا میں رہیں گے انہیں کوئی رنج نہیں پہونچا یا کسی امر میں نہ اور ہرگز میں نے وہ امر نہیں کیا جو ان کے نگو طبع ہو اور وہ ہرگز مجھے ختم میں نہ لائیں اور کسی امر میں نافراہی میری نہیں کی اور جب میں انہیں دیکھتا تھا تمام غم و الم میرے سینہ سے دور ہو جاتے تھے (جاسس الاموال) حضرت فاطمہ کے لیے امرک صبیح یابن عمرو طاعت پہلا فرض تھا اور میلان جنگ کار علی سے کہلو اتا تھا کہ وہی انھیں علی الناس اجمری دینا۔ ثم فخری رسول اللہ تو جنتھا۔

اور جو کچھ فراموشی میں ہے سبب اپنی زور جلد کر سکے فرزندوں کے بچہ فرخیزا یہ سبب رسول اللہ کے ہی جگر پنی دختر زہرا عروسی میں دیا۔

رسول پاکیزگی نسل کی دعا دیتے ہیں۔

علی فاطمہ کے متعلق اور فاطمہ علی کے متعلق

ابھی تک میں حقد کے متعلق ہر پہلو کے واقعات لکھ رہا تھا چھوٹے چھوٹے ٹکڑے سکھو دے۔ جو اٹھ اور ہوا کر کے تھے لیکن موٹے موٹے واقعات محض کافی نہیں ہوا کرتے جب تک واقعات خود کی زبان سے نہ بولیں میرے لیے اہم مسائل سے ہوتی ہیں کہ آیا یہ حقد اپنے اس عام مفہوم میں تھا کہ بالو کا ولی سے شوہر کے سپرد کر کے بعد چھتا ہے کہ وہ اپنا سوا تک کا فرض ناکار کچا کر لے۔ اب اس کے بعد کی زندگی کا کافی کے ذمہ داری کے لیے کوئی جواب دہی نہ رہی بلکہ آئندہ کیلئے تمام ذمہ داریاں اس شخص نے اپنے اوپر لے لیں جسے خدا کے سامنے حمد و عقد کیا اور زنا و شونے اپنے اپنے نفس کا ایشا کر لیا اور بیخ و راحت کی شرکت میں یک دل اور ہم زبان ہو گئے۔

رسول کے متعلق ذکر کیے ہوئے سوال سے میری یہ غرض نہیں ہو کہ میں نفس عقد پر بحث کروں یا رن و خسو کے تعلقات پر کوئی مضمون لکھوں یہاں مجھے یہ کہنا ہے کہ عقد کا عام مفہوم بھی ایک غرض تھی کسی شوہر کا اپنی بی بی کے متعلق یہ کہنا کہ جب میں انہیں دیکھتا تھا تمام غم و الم میرے سینہ سے دور ہو جاتے تھے اس



بی بی کے لئے وہ سب کچھ کہہ رہا ہے جو شہرچ کو کوئی کی ضرورت ہو۔ ہمارا تو یہ بھی لکھنے کو یہاں ہی چاہتا ہوں کہ خصوصاً جب کہنے والا علی ہو، مہین علی کی راحت اور علی کے رنج و ملون کی قدر میں یہ بھی چاہتا ہوں کہ ساتھ ساتھ اس پر غور کیا جائے کہ اگر تم اچھی اولاد چاہتے ہو تو اچھے ماں باپ بنو رسول کی یہ نہایاؤ گار عالم کے مثالی فرد کی مثالی بی بی تھی جسکی اولاد کے ذکر کے لئے ہم اسے صاف کر رہے ہیں۔

بعض کے لئے شاید یہ غور کا دلچسپ مضمون ہو کہ اسلامی تاریخ میں اس مسئلہ پر سوچنے میں دینی ہر کندن و شکنی محبت اچھی اولاد ہونے میں معین ہوتی ہے غور کرو کہ حضرت آمنہ اور حضرت عبداللہ کا فرزند کون تھا سوچو کہ حضرت ابوطالب اور فاطمہ بنت اسد کا مشہور یا دگار عالم کا کیسا ضروری فرد تھا۔ اس طرح حضرت رسول اور حضرت خدیجہ نے کسے اور کیسا چھوڑا تم آگے بڑھو گے کہ علی اور فاطمہ کے کسے یا دگار تھے یہ مثالیں میرے لئے سوچنے میں محرک اور معین ہوئیں اور مجھے اس میں کبھی اپنی روش تصور کی غلطی لگان نہیں ہوا۔

اب یہ سوچنا آسان ہو گا کہ عرب جسے شرافت نسب اور ایسے خاندانی صفات کے منتقل ہوتے رہتے تھے ان کا احترام تھا وہ اپنے نازک فرشتوں کے لئے کس قدر چھان بہن کرتا ہو گا اور چونکہ وہ صفات خاندانی بڑا دلچسپ تھا وہ دوسروں کی ایسی صفات کا اتوار کیے بغیر نہیں رہ سکتا تھا ہمارا بادی عرب تھا عرب کے شریف ترین قبیلہ بلکہ مشہور شرافت افراد کا یادگار تھا اسے ضرورت لاحق ہوئی تھی کہ اپنی پارہ جگہ کو کسی کے سپرد کرے۔

اپنا خاندان چھاپا ہوا خاندان تھا۔ اس کے ایک بچہ کو رکھین سے گودیوں میں کھلایا ہوتا زبان چوسائی تھی یہ بھی کہنا تھا یا کہ چپکے تھے جیسا تم صواعق مرقومین پاؤ گے کہ انادولی میں شجرہ واحدہ (ہم علی ایک خدیجہ ہیں) ابوطالب نام کے باپ تھے۔ دراصل ایک انکی تمام ذمہ داریاں جو پرداخت یا تربیت کے متعلق ہو سکتی تھیں رسول کے متعلق ہو گئی تھیں۔ اب رسول کا کام تھا کہ وہ اپنی خواہش اور روش کے موافق پالتے پالا اپنا منظم بنادیا یہ سوچنا مشکل کر دیا کہ آیا ایسے صحیح جو بچے کی کوئی اور بھی مثال ہو اسے صرف رسول کو اسکا موقع تھا کہ وہ صفات خاندانی جانتے ہوتے بلکہ صحیح صراحت کی صفات اور انکی تمام قوتوں اور خیالات و عمل سے واقف تھے عقداً ائمہ کے متعلق باوجود سرفارے قریش کی خواہش کی رسول کا متین و درپویل سکوت کہتا ہو کہ رسول طبیعت و اخلاق و معاملات شناسی کا ایک بڑا فاضل و داکٹر تھے اور اسکے منظر تھے کہ فاطمہ کا قول میرے وہ جو علم و تجربہ کے معیار پہنچاؤں نہ کہتا ہو رسول پر یہ بتاؤ کہ رسول کے نزدیک اور ان کے علم و تجربہ میں کون سی چیزیں تھیں یہ شرف بخشا جاسکتا تھا صحیح صواعق مرقوم کی اس حدیث سے مجھے یہاں ایک گامزداریت از لہو یہ ہو کہ

عوالدین کی تاریخ  
خصوصیات  
سمجھنے میں مدد  
لی گئی ہے۔

عرب اور شرافت  
نسب

عقداً انسی  
و ج



پیغامِ حبیبیؐ کو پہنچا دیا کہ غافلانہ دستِ دوستِ نر دمن از تو و تو از مغزی بہن از نہ سے، تو جو خود سے ہم اور کی  
 تھو کہ کہیں نہ لگیں، اسے ایسا کاشا کر لیں جتنا ہر کسی دنیا نے اس کی دسداری اپنی بانہ کی کے حوالہ کر دی ہو رسول  
 مستنظر تھے تو قرآن مجید کی خواہش کرتے جیسا ہوا نیز یہ حالت کہ جسے علی اس خواہش کے ساتھ آئے اور  
 رسول نے دیکھا تو قسم ہو کر فرمایا کہ جو کچھ کہتے ہو کہہ کر تمہاری خواہشیں قبول ہیں لیکن ظاہر کرتا ہوں کہ علی کے لئے  
 وہ کہلوایا جاتے تھے جو خواہش تھی بذاتِ طور سے مجھے خیال ہوتا تھا کہ ام مین کا علی سے یہ کہنا کہ کہیں نہیں کہتے رسول  
 کے پاس سے اگر نہ تھا تو خارج کے بعد تھا مگر یہ کہ سید عالم کی بار و جگر کے کاشایان خطاب "سیدۃ النساء العالمین"  
 ہو کر سیدہ کا سکتی تھی جو مسید عرب ہوا و زوالیرو منین (تمام جنتیوں سے) ہو سکتی قابلیت کہتا ہو حضرتؐ وہ درخت ہیں  
 جنہوں نے حضرت عبداللہؐ اور حضرت ابو طالبؐ کے خاندان کو ملا کر ایک کردیا اور انکی یاد و خصوصیات اور بہ حقائق  
 اولادِ فاطمہ میں باقی رہے۔

خانہ کی فطری  
 تقسیم اور تشریح

وہ وقت جس وقت کہ خاندانِ حضرت عبداللہؐ اور ابو طالبؐ حضرت علیؐ اور فاطمہؓ کے لحاظ سے ایک ہو گیا ایسا تھا ہمیں  
 رسول کو مال کا انتفاع حاصل تھا وہ حاکم تھے ان کے اختیارات میں نہ صرف مہاف کی قابلیت تھی بلکہ اعزاز بھی ہوا ہوتا  
 جواب ہمارے لیے ایک مستند واقعہ ہے اب سوچو کہ رسولؐ اپنی یادگار کو ان گرد و پیش کی حالت میں کسی کو سپرد کیا جاتے ہیں  
 یہ بھی ملکر سوچو کہ شرفِ قریش خواہش کرتے ہیں لیکن جواب نہیں دیتے کیسے خدا کو تباہ ہو نہ علیؐ خواہش ظاہر کرتے  
 ہیں اور رسولؐ کے لئے جواب دیتے ہیں کہ بجز اس کے انکی اور کوئی خواہش ہی نہ تھی۔ اس لیے کہ ان کے نزدیک انکی نہ تھا جو فاطمہؓ  
 کا کفو ہو سکتا بجز علیؐ کے کیون نہ ہو سکتا اسے سوچو اور دیکھو کہ حقیقتاً اس پر معنی کفو کے عناصر کی اور میں بجز علیؐ کے  
 جمع تھے!

عقد کی معاشرتی  
 سیاست کا  
 آئینہ پر افرا

بجز علیؐ کے فاطمہؓ  
 کفو نہ ہونے کے  
 عناصر

جس بات پر میں اب توجہ دلانے والا ہوں وہ رسولؐ کے نزدیک ان تمام باتوں سے زیادہ پیاری تھی اور وہ خدمت  
 اسلام تھی جس پر قربان ہونے کی ہر گئی مترہ نام کی ظاہر کر چکے تھے لیکن یہ خدمت کا بھی معترف ہوں کہ کوئی  
 چار سو روپیہ میں اونٹ خریدے اور اسے گھاس کھلا کر پرکے اور نو سو کو بیچ دے لیکن اس خدمت کو میں عالم  
 کی ان تمام تمام کے احترام کے حوالہ کرتا ہوں جن میں ریٹائرس کا جس پر کوئی شخص کسی کے لیے نہ اپنی جان  
 قربان کرتا اور کسی کوئی قیمت کی نہ ملے مگر تاہم نام نہا ہو قبول صاحبِ قرۃ العینؐ چار حضرت کی اور وہ کہ  
 آپ کے بستر پر سوئے ہو اور اپنے نفس کو فدیہ سے فادہ مقدس کیا، "دو بتو کے گھاسا ہار ایک ہو شل مجید دعوت  
 تو فاطمہؓ میں رسولؐ کا امید ہیں وہی تہیں ان کے اعلان کے بعد فاطمہؓ کی تھی جس وقت وہ جان فاطمہؓ

اس وقت تک کی  
 خدمت اسلام تھی  
 ایک بڑی اور قیمتی

دیکھو بنا ہی نہایت  
 قدر کا معنی تھا  
 سوا کے حروف

لے تاھو بل بلوے گشت نمایان سے مد کا وہ کیا یہ ہاں ہاں تکین ہو گئی یہ قسم "یہی خطاب ہوا کہ اگر میں کھانا  
 سکھانے ہوئے ہوں کی سنگائی رکھنے کے لئے اپنے چھوٹے چھوٹے ہاتھوں کو مستعد رکھتے تھے کون جانے کہ رسول  
 ان ہاتھوں میں زندہ اسلام کا علم دیکھتے ہوں اور انہیں ہاتھوں کو اسلام اور اسکے نشان کے وقار کا محافظ خیال کرتے  
 ہوں کیا اس میں کہیں سے مبالغہ ہوگا " واذ انصرم حرباً احمد قدسینہا۔ واذ نادى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 افروختہ کیا آتش حرب کو احمد نے مقدم کیا مجھ کو اور جب نادى رسول اللہ نے میری جانب تو میں نے کہا کیا ارشاد  
 (دیوان جناب امیر لاہور کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ "وذا انقام دعاکم اسلام" اور سبب ہمارے قایم کیا ارکان اسلام  
 جسے علی خلیفہ ثانی کی مجلس میں تھے بن اور کیا دیوان میں حضرت ابو طالب کا مکالمہ علی سے کوئی خیالی امر ہے  
 جس کا علی جواب دیتے ہیں کہ "اے پر بزرگوار آپ مجھے نصرت احمد میں مصداق امت کا حکم کرتے ہیں و اللہ شہد  
 کوئی بات بلعبرہ میں نہیں کہی میں چاہتا ہوں کہ آپ میری نصرت دیکھتے اور جانتے کہ میں آپ کا ہمیشہ کا  
 فرمانبردار ہوں اور نصرت احمد میں میری کوشش خدا کی خوشنودی کے لئے ہر جوئی ہادی اور محمودہ کی اور جوئی  
 میں شہرہ کہ چکا کہ صامت یک مرتبہ جسے حکم آپ ہی سے تعلق ہے میں لکھ چکا کہ رسول نے اپنی نبوت کے ساتھ مامت کا  
 احلان اور امام کی شناسائی ضروری تھی میں دکھا چکا کہ علی کو رسول اپنا بھائی منتخب کر سکتے تھے میں عقد کے  
 خاندانی مدد و علی اور علی وجوہات دکھا چکا اسکے بعد اخذ نتائج کا ہر شخص کو اپنی جگہ اختیار ہے۔

ایک ملوہی اور وہ یہ ہے کہ اگر قیہ ورم کلوم دختران حضرت خدیجہ تبدیل ورسا تہی دختران رسول محمدی حسین  
 تو انکی اولاد بھی ہوئی ہونا چاہیے تھا جو اولاد حضرت خاتمہ کو قطع نظر دیگر مسائل کے پھر بھی اولاد نامکمل  
 حق مرجع حاصل تھا ایسے کہ فاطمہ علی کے عقد لئے آل عبداللہ اور آل ابو طالب کے حقوق کو اولاد فاطمہ میں  
 مجتمع کر دیا تھا جس کا بعد المطلب کے بعد تقسیم ہونا نا خیال کیا جاسکتا تھا اور یہ حقوق رسول کی اور کسی ہمارے  
 کو حاصل نہیں ہو سکتے تھے پھر اسے جو علی یا کسی بھائی سے بیابھی گئی ہو۔

اس پر چونکہ صورت معاملہ کیا ہوئی اگر رسول کی اولاد کو زمین کوئی باقی ہوتا اسی پر غور کرنے کا جو نہ تھا ایسے  
 کہ حضرت کے دو فرزند ابیہم و قاسم خود حضرت کے سامنے حلت کو گئے تھے اور انکو ان حق پیدا نہ ہونے پایا تھا علی ایک سوال  
 قیہ ورم کلوم نے رسول کے سامنے حلت کی ایک روایت ملا جامی کی شواہد النبوة کے علاوہ کہ ابون میں  
 بھی پائی جاتی ہے کہ ایک نور رسول حسین کو ایک زانو اور اپنے غرض نہ ابیہم کو دوسرے زانو پر بیٹھنے کے لئے  
 لئے کھینچ لیا اور کہ اس کا خدا ان دونوں کو ایک وقت میں جمع نہ کرے گا اس میں ایک کو اختیار کرو

خداوند کی مصوری  
 علی کے اظہار میں

علی کا ایک طالب  
 واقعہ فخر

مکالمہ جو نظم  
 کیا ہے۔

ناظر کو اخذ نتائج  
 کا اختیار ہے

رسول کی اس خزانہ کا  
 حق علی کو مامی گئی  
 ہونا چاہیے رسول کی اور  
 سی صاحبان جو کسی  
 دوسرے کو مامی گئی ہو

رسول کا رسول  
خطاب و قسطن

رسول نے فرمایا کہ اگر حسین نے ان قال کیا تو مجھے علی اور فاطمہ کو دے دو ہوا اور اس میں نے ان قال کیا تو مجھ کو دے دو  
ہوگا ایسے پھینکے کہ بعد پر پناہ دے گا اور ایسا ہو کہ میں نے زور کے بعد ہزار ہوں نے نہ صحت کی اسکے بعد حسین نے رسول کے  
سامنے کہنے تو نہ ہو کہ فرمائے "اللہ موہا بن فدیسیانی بلکہ اس سے سمجھ میں نہ آتا کہ رسول ایسے وقت جبکہ وہ ان  
دونوں کو کو دیتے پیدار کرتے اور خوش ہوتے ہونگے کسی ایسے ہولناک خیال کا تصفیہ کہ ان دونوں کو محبت ہو کوئی  
آفت ہو کسی مصیبت پر نہ کیا جائے یہ فرماتے تھے کہ اگر میں کی رحلت ہو سکے تو جو میرے چچہ حسین باقی  
میں بھی ہو گا تو نا کسی فرزند سے زیادہ محبت کا ہونا دوسرے فرزند کے حقوق کو کم یا زائل نہیں کرتا جب تک  
محبت نہ کرے گا کسی خاص وصیت کی ضرورت نہ سمجھے یہاں حرف واقعات اور ان کے آثار سے بحث ہو جسکے  
طبعی تصفیہ کا شخص کو اختیار نہ ہو کہ کسی حالات میں مقدمہ لڑنے کیلئے تیار کی جا رہی ہے۔

صورت عامل کی پوری پوری جانی ہو جب حوا حق تخرق میں پیدا کیا جائے کہ وہ طہرانی روایت کر دے کہ رسول صلعم  
فرمود کہ خدای تعالیٰ نے ذریت پر غیر سے راد و صلب سے نہادہ ذریت ملا و صلب علی بن ابیطالب نہادہ ایسی  
مناہدین ابوالخیر کا اور صاحب کنوز المطالب سے ایسی ہی حدیث نقل کی گئی جو غاہر کی اس جگہ اصول تنبیہ کی وہ  
دشوازی نہیں جس سے متنبہی دلاؤ و غفائی قائم مقام نہ ہو سکے ایسے کہ رسول و علی کے پہلے حرف یک پشت  
حضرت عبدالمطلب کو قسیم کرتی تھی اور خود حسنین رسول کی صاحبزادی کے فرزند تھے۔

اگرچہ بدر کے بعد بیت سے چھوٹے چوتھے غزوات اور سرایا ہوئے لیکن کوئی اس درجہ غیر نہیں ہو سکا تفصیلی  
تذکرہ ضروری ہو لیکن استعداد کہ نہ نا ضروری ہو کہ جب ابوسفیان واپس آیا یا بدر سے تفرش کو اظہار مصیبت  
اور رونے سے اسلئے رکھتا تھا کہ دشمن شہادت کرے اسے نہ صوف اپنے ایک لڑکے خطابہ کے مارے جا چکا  
غم تھا بلکہ دوسرا جگہ نام عمر تھا اسیر ہو گیا تھا اسلئے ہندہ ابوسفیان کی بی بی کا باپ عتبہ مارا گیا تھا ابوسفیان  
نے قسم کھائی تھی کہ جب تک ہمارا تمام نہ لگائو نہ میری تیل لگائو نہ میری عورتوں سے عارت کرنا اسلئے ہندی  
بی بی نے بھی قسم کھائی تھی رسول کہ لے اس جنگ کی فتح نے یہ غیر لڑا کہ جقدر لوگ آپ کے ساتھ نہ بھی لے  
تھے وہ نہ میں رسول کی واپسی کی خبر کو مقام و ماحول میں اس کی گتہ تقبال کے لئے آئے۔

ابوسفیان و ہندہ  
کی قسمیں

ابوسفیان نے اپنی قوم کے متعلق علی کا روانہ اسلئے شروع کیا کہ دوسو سو اربوں کے ساتھ ہندہ موضع حنیض میں جا  
پڑے تھے میل کے فاصلہ پر ہو چکا ایک درخت جلادیا اور ایک انصاری کو قتل کر کے سمجھا کہ اس نے بی بی  
پوری کی جب رسول کو معلوم ہوا اور عتبہ بن جحش تو دسین نے آپ کو لپکا کر لے کیلئے سوچا دسین پر کیا

ابوسفیان قسم  
پوری کرتا ہے

مسلمانوں کے لیے یہ غنیمت ہوا اور جنگ نہیں ہوئی۔

یہودان بنی قنیقاع نے کہ یہ چھیلو رکھیف و طغر شروہ کیا سمجھائے گئے نہ مانا مجبوراً حاضر کیا گیا اور اس یہودان بنی قنیقاع انہوں نے شرائط صلح پیش کیے کہ ہم لوگ اپنے اہل و عیال پر قابض ہوں اور مال مسلمانوں کے حوالہ کر دوں بنی قنیقاع اضلاع شام کا طرف جانے دیئے گئے۔

واقعات کی یہ روش تھی کہ ۵۱۵ھ رمضان مسک کو علی اور فاطمہ کے گھر تاریخ اسلام کا ایک بڑا محسن پیدا ہوا جس نے حسن کی ولادت

دوست دشمن دونوں کی نگاہوں میں حیرت خیز کام کیا جس پر گزند و جنت ہوگی۔ یہ بزرگ تیسرا جانان اہل بیشت

میں کا ایک تھا جس میں رسول اپنی شان ہیبت اور سروری پاتے تھے یہ سہوہ بزرگ تھے جیسے شہور سرایہ حضرت

فصل کے بعد مجھ کو دشمنوں کے بڑاؤ نے ہماری اس کتاب کے یہودیوں کے استقلال ارادہ کے جو ان میں قوت پیدا کر دی تھی

وجہ سے اگر زمانہ کو یہ تصور ہو کہ اہمیت رسالت امت کے رفع فساد و خیال سے دولت اور امارت سے بہت بڑا

ہو سکتے ہیں تو ہماری کتاب کے یہودیوں نے یہودیہ کیا یا کہ حمارے ہونے ہوئے کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ دین اسلام پر بلائیں آتی

نہیں کسی نے اپنے کو قربان نہ کیا یہ مقامات کتاب کے آئندہ حصہ میں نہایت غور سے دیکھنے کی باتیں ہو گئی ہیں کتاب کے ہندو حصہ کے

صلح و جنگ کا اپنے اپنے زمانہ واقعات میں تصفیہ کرنا ہو گا کہ ان دو صلح و جنگ کرنے والوں میں صلح و جنگ

کی قوت تھی یا نہ تھی۔ یہ میں اسلئے کہتا ہوں کہ لوگ یہ سوچنے میں اکثر غلطی کرتے ہیں کہ صلح اور جنگ کا ہر وقت اختیار

ہوتا ہو۔ یا قوت تھی یا نہ تھی اگر میں صلح کی قوت دیکھ کر جنگ کر لیتی تھی تو سب کچھ ٹھیک ہی ہو جاتا کہ میں جنگ کی قوت نہ دیکھ کر یہ

سب بڑا کیا ہو تو صلح ہو سکتی تھی اور اگر میں یہ غیری صورت پیدا ہو گئی کہ صلح اور جنگ دونوں کی قوت نہ ہونے

کی حالت میں ایسی صلح پیش کی جیسا موقع اور کہاوا اختیار صلح سمجھا جائے تو یہ اعتراض کیا گیا کہ پہلے تو صلح

نہ کی گئی آخر میں مجبور ہو کر اس وقت صلح کی خواہش کی جب موقع نہ رہا تھا حالانکہ موقع ہی سمجھنے میں معصیت غلطی کی ہو

مسئلہ کا دوسرا بار واقعہ غزوہ اُحدی جو بادی انظرین بھی غزوہ بدر سے پہلے اور سریقہ و ناجور تھا

والا زورہ میں سرکین قریش نے جیسے سرغنہ صفوان ابن امیہ اور کربل ابو جہل تھے ابو سفیان سے کہا کہ تم مال

جمع کرو کہ لشکر آکر دستہ ہو اور ہم لوگ اپنے مقتولین کا انتقام لیں پناہ پر جہدہ ریشیا جمع ہوئے نگارن ایک ہزار

ہوئے پناہ پر ہوا عربین حاضر غلبہ کے گئے کہ یہ تمہارا اہل عرب کو جمع کریں اسلئے کہ یہ بہت چھپ نہ پاؤ تھے

اور ایک پورا اٹھ ہندو کی ماتحتی میں پندرہ ہزار ہوا کہ وہ مقتولین بدر پر فخر کر رہے تھے لوگوں میں

انتقام کا جوش پیدا کرے۔ دشمنوں کا درجہ صلح اس سے معلوم ہو گا کہ جب یہ لوگ موضع ابوا میں پہونچے







جنہوں نے غزیر کی میت کی کھانسی میں ملاج شروع کیا تو موقع تھا اس لیے اگر اس کے کوئی منہ ہو سکتے ہیں تو یہ کہ تمہاری جود  
 زیادہ تھا کہ انہیں غصہ نہ ہو سکتا ہو کہ غزیر کے غلط سے موضعین کی غرض و ذریعہ جنگ ہو یہ یہ حال اس دوری  
 حالت کے متنبہ تائی ہو کہ صحیح بن علی کا قادی نے کہا کہ زولجہ رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص میرا  
 غلط کلمہ کہتا ہے جیسا کہ حق تلوار پر لڑنے کا ہو لوگوں نے عرض کی و ما حقہ یعنی حق تلوار پر لڑنے کا کیا ہو فرمایا کہ تم کو  
 قل کرنا میرے کہا یا رسول اللہ میں تلوار کو میں لو لگا حضرت نے ان کی طرف سے مہ پھیر لیا اور اس تلوار کو اس طرح  
 پر پھینک دیا کہ بغیر قادی اور اس دور آٹھ آدمیوں نے حضرت کے ہاتھ پر چوت مرے کی کی تھی میں نے ہمارے میں  
 علی بن ابی طالب کو دیکھا کہ انہوں نے انصار میں سے ابو جہانہ حارث بن صمہ حباب بن منذر عامر بن ثابت اور سہیل  
 بن حنیف اسلام کیلئے خوفناک تاریکی کا وقت تھا اور ہم بھی مائتہ بن کے ساتھ چاہیے کہ وہ جنہیں مولوی  
 شبلی صاحب افاروقی میں آسمان اسلام کے مہمانہ قرآن نے بن میدان جنگ کو روشن کرتے عمارہ ابن یزید خون  
 سے چوچر رسول کے قریب بکھڑا تھا اس کو حضرت نے اپنے قریب بلایا اور جسم طہر کا ٹکڑ لگا دیا اور اسی حالت میں وہ  
 بہادری سے لڑا اور اس نے انہیں تون میں کوئی عباس بن عبادہ بن اضرہ کا ایسا لڑائی بھی تھا جسے پنی زہ اور خود  
 اٹار ڈالا دشمن کے لشکر میں مارتے ہوئے نکھس گئے کہ و ترسید ہوئے بقول صاحب منہج النبوة وجب لشکر اسلام  
 فزاری ہوا اور حضرت کو لکھا چھوڑا حضرت غضب میں آئے اور سینا پیشانی مبارک سے نیچے دوڑنے لگا اس حالت  
 میں اس جناب نے دیکھا کہ حضرت علی پہلو میں کھڑے ہوئے میں حضرت نے فرمایا کہ اعلیٰ اس طرح کی بات ہو کہ تم بارگاہ  
 طہر نبوی یعنی نہ ہار گئے کہ ہمارا اعلیٰ مرتبہ نے کہا اکھڑ لایا ایمان ان لی بک سوتہ... یا کافر تو نہیں ایمان لائے  
 بعد تحقیق کہ مجھے جیسے اقتدار ہو یا یوں اور ہر یوں کیا کام چھو گئے ہوتے میں ایک گروہ کفار کا متوجہ طرف اس  
 جناب کے ہوا حضرت نے فرمایا اعلیٰ مجھے اس گروہ سے بچاؤ حق خدمت و یاری بجالاؤ کہ وقت یاری ہو اعلیٰ ہر نفسے  
 متوجہ طرف اس گروہ کے ہوئے... اور انکو راگنہ کیا اور ایک لمحہ کثیر کو طعن ہجرت کے روانہ کیا پھر یہی متوجہ کہتا تھا  
 اس وقت ایک آدمی اسے میں لے کر گروہ نبوی بھی کہتا تھا کہ لافنی لا اعلیٰ لا سیف لا ذوالفقار... اور اس مبارک  
 غازی نے اعلیٰ کلمہ و جہ نے حق مبارک میں مبارک درجہ جلال اور شجاعت وہ بجالا دیا کہ فوق اس سے متوجہ  
 ہو سکے اعلیٰ کو اس جنگ میں سوار زخم لگے تھے وہ چار تہ پہل نہ سکے اور گروہ کے لیکن پھر اٹھے اول وقت  
 جنگ میدان جنگ سے دہشتہ جیتک کہ خون واپس نہ گیا حضرت کے دیوان کا یہ شعر ہو کہ سرخی میں  
 لکھا گیا ہو لیکن یہ خیال میں یہاں تک واقعہ خوانی کرتا ہوں کہ نصرنا رسول اللہ تبارک و تعالیٰ

مرنے پر چوت  
 کرنا تو کئے نام

اسلام کے ہند

رسول اور اسلام  
 کیلئے خوفناک  
 وقت میں علی کا  
 شہادت اور اس کا  
 اثر



اسلمون خود بھی لڑو کی تھیں رسول خدا کی جب بھی لڑائی ہو چھرتا ہوا حضرت کے مسلمان قتل ہوا ہے

روایتیں ہیں کہ کفار نے اسلمین اس حالت میں جنگ کی جب ان کے اسلام میلان جنگ میں متفرق ہو گیا پانچواں مقام علی  
نسب اور صفیہ بنت عبدالمطلب نے مشرکین کو قتل کیا اگرچہ موقع جنگ رسول کیلئے اس حد تک محدود ہو گیا تھا  
کہ صبا بن ابی وقاص لب و دندان رسول زخمی کرتا تا بن شہاب مرقہ اقدس کو صدمہ پہونچا تا اور اس طرح ابن قتیہ  
کی ضرب حد رہ پہونچائی اور جناب رسالت ایک گڑھے میں گر پڑے لیکن سوا اسلام ایسا ہی ہونا چاہیے تھا کہ وہ  
اس تمام یورش میں اپنی جگہ سے ایک بالشت نہ ہٹتا اور کیس وقت دشمن ہجوم کرتے اور زخمی کرنا شروع کرتے  
اور کوئی تنہا محافظ ہتھیروں کا ایک وقت میں جواب نہ دے سکتا۔

اس جنگ کی ایک صورت یہ بھی تھی کہ اکثر کفار اسلمین اپنے ساتھ کھانا اور پانی لائی تھیں اور زخمی مسلمانوں کو  
پانی تھیں۔ عائشہ بنت سعد اپنے کاندھے پر بڑھری تھیں اپنے تھیں اور ام ایمن بھی پانی پلا رہی تھیں یہ سب لوگ  
زخمیوں کی تیار داری بھی کرتی تھیں۔ یہ یہ بیان غالباً اس وقت میدان جنگ میں پہونچیں جب وقت حدیث میں  
یہ خبر عام ہو گئی کہ جناب رسالت تابش ہید ہوئے ہیں نہیں جانتا کہ سطح حضرت ذکیہ طارہ میدان میں  
یہ پہونچی ہوگی اور سطح اپنے پر بزرگوار کے چہرہ اقدس کو خون آلودہ دیکھا ہوگا جس حالت میں انجناب لب  
تمام مورخین کے یہ فرمان ہے تھے کہ ”کیسے فلاح پائیگی وہ قوم جو اپنے نبی کے چہرہ کو خون سے رنگین کرتی ہے  
اور احمالیکہ وہ انہیں خدا کی طرف بلاتا ہے“ رسول کو جناب میٹھلون میں ہاتھ دیکر گڑھے سے نکال چکے تھے۔  
پس اس کی شدت تھی اور خون کی سطح بند نہ ہوتا تھا حضرت ہدایت اللہ غالب ہر اس کی جھیل سے پانی لائے اور زخم جلا  
نوی کو دھونا شروع کیا لیکن خون کی سطح بند نہ ہوتا تھا جناب فاطمہ زہرا نے ریشمی یا کسی نرم کاٹو یا کپڑا جلا کر لائی  
رکھ جسم میں بھری اور اس سے خون بند ہوا بقول مجبور کمال وادی علی زخم سے کہ دیو نے کی وقت حضرت فاطمہ  
اپنی تلوار لیے رہنے کو حوالہ کرتے ہیں سداوان جناب امیر و حیات اھللوب وغیرہ کے موافق فرماتے ہیں: ”ای فاطمہ  
تو اس تلوار کو جو بری زمین ہوا اور میں خوف نہ ہویم اور ناکس نہیں ہوں اسے فاطمہ میں نے سخت کا زار کی نصرت احمد  
اور خوشنودی پروردگار میں جہنم پر جرم ہی میں بخیر فرمائے خدا کے دیکھی تھے کی خواہش نہیں کہتا اور خدا کی  
رضا جنت و بہشت کی آسائش ہوا اور میں وہ مرد ہوں کہ بلندی ڈھونڈتا ہوں جب لڑائی خاص میں چڑھاؤ شہاد  
کام پر پا ہونے لگے کہ نظر ارامت ہو میں نے ٹھنڈ کیا پس سر لار کا بہانہ کہ مارا میں نے اسکو اپنی تلوار سے  
جو تمام اعضا انھوں کی کشتی ہی۔ اور سر کی شمشیر سے ہاتھ میں ہاتھ شہاب و زخاں کے قہم میں چلا تھا

... میں ہمیشہ تک میں رہا ہوں کہ میرے پروردگار نے اُنکی جماعت کو ان کو پُرکھنہ دیا اور ان کو اس کیسے دیا میں  
 اُن سے ہر صبر کرنا اُس کے سینہ کو اُردی نے کوئی سخاوت نہیں کی ہر جہان علی کے متعلق رسول سے یہ کہہ لیا یا ہر کہ  
 تھے بہت خوب جنگ کی

اس جنگ میں حضرت حمزہؓ مصعب بن عمیرؓ و دجانہ بن جباب بن منذرؓ سسل ابن حنیفؓ خصوصیت سے قاتل  
تقریباً تین چاروں نے اس طرح جنگ کی جو شجاعت کا حق تھا۔ اس طرح میں ان عورتوں کی تعریف کیے بغیر  
کے نہیں بڑھ سکتا جنہیں سے کوئی اپنے جوان بیٹوں کی لاش اپنے آؤٹ پر بچا رہی ہو لیکن کسی پوچھنے والے  
سے انکی غم کی جو ابھی نہیں دیتی اور رسولؐ کی سلامتی کی خوشخبری سناتی ہو اور کوئی اپنے فرزند اور شوہر  
کی لاش دیکھ کر رسولؐ کی خبر سلامتی دریافت کرنے کے جوش میں انکی طرف سے منہ پر ہیرا لگے بڑھ جاتی ہو۔ یہ باتیں  
تحسین خلیفہ اسلامؐ کی خصلت شجاعت پروری کو افکار عطا چاہیے۔

خاتمہ جنگ کے بعد کلاں اور دیگر منطوق شروع ہوا اور رسول نے اسلام کے ایک بڑے مددگار شریعتی حمزہ کو دریافت فرمایا جس نے دشمنوں کی صفیں چھیری اور دوزخی تعین کیے دین میں حفاظت نہ تھی کہ وہ رسول سے کہتا کہ وحشی نے پہلے اس پہلو کے پہلو میں خیر و نارا اور ہندو نے نہ مرنے سے شکستہ کر کے انکا دل چھایا بلکہ مثلاً بھی کیا تھی سپاہیوں حضرت خیرحالم طاری ہوا جب علی ابن ابی طالب علیہ السلام اپنے سہارے سے رسول کو اپنے ہم بزرگوار کی تلاش کیلئے روانہ ہوئے اور سلاخی انبوتہ کے علاوہ مومنین قاتل ہیں کہ رسول چشم پر آپ ہر گے لیکن اسوقت وہی شکاری بڑی جیوت حضرت حفصہ بنت عبدالمطلب نے دشمن کے قریب جانا چاہا اسوقت تمام مسلمین بھی رو رہے تھے اور کسی کا دل بیاخت نہ تھا کہ ظلمتِ حمزہ کو یہ پوچھنے شکستہ زیر آپ کہاں ہو؟ اور کوئی اپنی آنکھوں سے آنسو نہ سیکھنے دیتا دیکر یہ سزا کھڑی ہیں اور دیکھا کہ جوف جوف ایک طرف چلے جا رہے ہیں اس قماش نے بجائے مسکین کے اور رستہ کیا ہو؟ کاج میں کسی سپاہی کو دین شتر مرغ کے پر لگے سنو کیا ہو؟ لاکے بعد یہ بھی رسول کی سپاہیوں کی آئین یہ بیان بھی نہ پایا کیچنی سے لگا شترس پر ہاتھ ڈال دیا اور وہی بدل ہلا دینے والا سوال کیا کہ میرا لب

کہاں ہو؟ فرمایا: میں قیام پابوں کا ہے، اسی طرح کہی کہ کیا رسول اللہؐ سے حق کو ہوا کرتی ہے؟ رسول اللہؐ صاحب کی آنکھوں کے کھلنے سے اس حال کا جواب دیا، حضرت خیر برادرؒ فرمادے جیسا کہ پرانے احادیث میں واقع ہے معلوم ہو گا کہ جب آنجنابؐ اپنے حق پر تشریف لائے، انصاف کے گھروں سے اپنے اپنے مقتولین پر رشتے کی صدا سنی تو فرمایا کہ: حق کوئی دھوکہ نہیں دے گا، انصاف کے گھر کو پہنچ کر اپنے حق کو پہنچاؤ، گھر کے گھر کو پہنچاؤ۔

شکرِ سلام کے  
بعض مجاہدوں کی  
مثالی دل کی  
عورتیں

حضرت حمزہ کی  
شہادت

فاطمہ زہرا بنت محمد کا  
سوال اور رسول  
کی شفقت

حرفہ کی اخذیت کیلئے  
موسول کا حکم اور  
النصار

جب ہرگز گھر سے آکر نہ گئے تھے اور نہ وہ صبح ہوئے تو قبول مناجات فرمایا کہ اے ربی میں سلطان محمد بن  
اور انہوں کی اولاد سے اور اولاد کی اولاد سے۔

حضرت اسقدر زعفرانی تھے کہ بیٹھے بیٹھے نماز پڑھائی اور بقول مجاہدہ کامل و قادی جب پہلے رسول نماز پڑھتے  
تھے تو فرمایا کہ میں ان لوگوں پر شاہد ہوں تب ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا یہ لوگ ہمارے بزرگ  
کہ اسلام لائے تھے؟... فرمایا ہاں سچ ہے لیکن انہوں نے اپنے چور و کٹائی میں سے کچھ نہیں کھایا اور  
میں نہیں جانتا کہ تم میرے بعد کیا احداث و بدعت کرو گے؟

رسول کی حدیث  
آپا مستقبل  
کے لیے

غزوہ اُحُد میں بیٹے ترتیب واقعات میں ناظر کا زیادہ وقت لیا اُس سے زیادہ جعفر میں آئندہ غزوات  
اور سرایا میں ضرورت سمجھوں گا اسکی وجہ یہ تھی کہ ذکر کئے ہوئے واقعات کو چارے سے پیرو کے بعض آئندہ  
واقعات سے حیرت خیز بنا سبت ہوگی۔

اسکے بعد اگرچہ بعض سربا و قوع میں آئے لیکن ان میں سے زیادہ توجہ کے قابل واقعات چھ تھے۔  
اسوجہ سے ہوا کہ مسلمانوں میں سعد نے جو طلبہ ابن ابی طلحہ کی بی بی تھی حامی اعلان کیا کہ جو شخص میرے  
دو بیٹوں کے قاتل کا حکم بن ثابت کا سہارا لے گا اسے سواؤٹ دیے جائینگے۔ پس ایک شخص سفیان بن خالد

اسلام کے اہل  
شہداء

آئندہ ہوا اور اپنے قبیلہ کے چند شخصوں کو لیکر حضرت رسول بن حاضر ہوا اور یہ کہ مسلمان ہونا ظاہر کیا اور اسکی بھانجی  
کی اگر کوئی لوگ اسکے قبیلہ کی طرف نہایت دین کیلئے روانہ کیے جائیں تو سب اسلام لائیگے رسول نے سات اُحد آدمی  
منتخب فرمائے جب یہ لوگ شمع بن یحییٰ و یحییٰ بن خالد نے اپنے قبیلہ کو خبر دی اور اسے انکا کہہ کر یہاں پر  
آوی ہوئے اور انکی طرح اسے اور سب نے چہنچاہو وادیوں کے شہادت پائی اسکے نام حبیب اور زید بن حوشب  
یہ مسکین کا فروخت کئے گئے حبیب کو جارش بن جابر بن فہل نے خرید لیا اسکے حبیبے حارث کو بدر میں قتل کیا  
اتھا اور زید کو صفوان بن امیہ نے خرید لیا اسکے باپ کو انہوں نے قتل کیا تھا۔ یہ لوگ ظاہر پہنچے کہ لوگ  
ان سے اسلام سے چھوڑنے کی خواہش لگائی یہ وہ فادرا اسلام کو اپنی جان سے زیادہ عزیز سمجھتے تھے۔ اسوقت

جائیں یہ وہ ایک اور تہذیب میں مارے گئے تھے جن ہونے اور انہیں انبیاء چاہئے لگے اور اس طرح یہ مسلمان  
جان بھی تسلیم ہونے سے پہلے کہ ان غیرت سے چھوڑ دیا اور یہی طور و قدوار نے یہ سہارہ کیا کہ یہ لوگ انکی لاشوں کو  
دار پر سے اتار دینگے۔ یہ لوگ گئے اور بہت ہوشیاری سے لاشیں اتار دیں اور پھر فادرا ہمارے ہاتھ  
اختیار بنے یہ رسول کو اسکی خبر دی کہ یہ شہداء اپنے وقت میں لائی و غم جو

اسکے قبل صفوان بن امیہ اور عکرمہ بن ابی جہل اس پر تاسف تھے کہ اُحد کی جنگ کے بعد کھون دینے کو نلوٹا بعض لوگ  
 میں سے اسکے مخالف تھے یہ خبر رسول کو پہنچی اور اگر آپ ہوا کہ مرتاز جان نثار و نیک زخمی تھے لیکن سب قار  
 اسلام کے محفوظ رکھنے کیلئے حمزہ الاسد میں جمع ہوئے دراصل ایک نئے زخموں پر پٹیاں بندھی تھیں۔ علامہ مجلسی  
 میات القلوب میں لکھتے ہیں کہ اگرچہ علی ایسے زخمی تھے کہ بستر سے اُٹھ نہ سکتے تھے مگر جس وقت رسول نے فرمایا کہ  
 مشرکین حمزہ الاسد میں جمع ہونے کا قصد رکھتے تھے تو نبی علی میں جنبش پیدا ہوئی اور ساتھ جانے کا قصد ظاہر فرمایا  
 اور رسول کی اشک لودنگا ہوں نے شکر کیا۔ ادا کیا۔ مسلمانوں کی اس دلیری نے کفار کی ہمت پست کر دی اور جنگ  
 نہ ہوئی۔

اسی طرح نجد میں مسلمانوں کو جو دعوت اسلام کرنے گئے تھے عامریں نے معذرتوں کے گہر اور شہید کیا۔ غزوہ بدر میں  
 میں مجھے صرف یہ کہنا چاہیہ کہ یہ موقع میں گروہ اگرچہ شیر پانہ ہوتا تو اہل کفر سے نہ صرف اہل عدالت کرتے  
 بلکہ مشرکین قریش سے مل گیا اور یہی رسول کو دعوت دیکر بھیجی میں پھر مارا چاہا تو بھی ان کے سپاہی غور و رائے  
 اسلام کے سپاہیوں کو کہیں سے قتل کرنے کا قصد کیا اس پر بھی انکی خواہش صلح منظور کی گئی تو قبول مانا  
 انہوں نے نہ اپنے تین سنوار لون بجاتے اور بیت گاتے دین کے بازار سے نکلے، نہ اس کے قبل اس کے پہنچ کر  
 اور پس ماندہ چیزوں کو اپنے ہاتھ سے خراب نہ کیا ہو۔

سکھ چری سوم ماہ شعبان کہ تاریخ اسلام کا اس حد تک نشو و نما ملان نبوت کا اس درجہ وقار قائم ہو چکا تھا کہ جناب  
 رسالت مآب اپنی پارہ جگر حجرت کے باہر کھڑے تھے یہ نہ تھا کہ جناب قدس نبوی نے اپنی عادت کے  
 موافق اسلام کیا ہوا اور اسکے منتظر ہوں کہ جواب ملے تو ہم از در داخل ہوں اور عیب نہ تھا کہ جناب رسالت مآب  
 کہیں سے تشریف لائے ہوں اور اپنی لادلی بھی کو رسول کے کوئی پہلے دیکھنا چاہتے ہوں حج رسول بالارادہ ہو  
 خانہ شریف کہتے تھے اور ایک بچے کی ولادت کے منتظر تھے پھر پیدا ہوا اور قبول خصایص حبیبیہ حضرت علیؑ حالت سجدہ  
 میں آواز دی کہ میرے فرزند کو لا۔ پس لائی اسامہ نام حسین کو ایک چاند شیم میں لیٹ کر اس حضرت نے اسے  
 گو گو دین لیا اور ہادی نے اپنے اس فرزند کے کانوں میں خالق کی یہ بچہ سید جہانان بہشت کا دوسرا تبار اور  
 یہ سید العرب کا دوسرا فرزند تھا یہ دور بیان رسول میں کا ایک تھا جس کے متعلق رسول نے قبول صواب  
 فرمایا کہ حسین از من است و من از وے ام خدا زاد و مت داشتہ است ہر کس کہ حسین را دوست  
 داشتہ است اس کتاب میں یہ بھی حدیث ہے کہ ہادی و ولید و اسیران خود را شب و شب پست نام کر دے و

اسلام کے وقار  
 کی مخالفت تھیں  
 ذاتی تکلیف کے  
 حاملہ سے  
 مقدم تھی

وہ لوگ جو کھلاڑی  
 ہوئے جنہیں اسلام  
 نے جلا وطن کیا

سکھ چری سوم  
 ماہ شعبان  
 ولادت حسین  
 رسول کی حالت  
 انتظار

بعض احادیث

پس رسول خود حسن و حسین نام کر دم، یہ روایت اس شہادت میں بھی مذکور ہے اور اس میں تقدیر اضافہ ہے کہ جب حضرت امام حسین علیہ السلام پیدا ہوئے تو جناب رسالت مآب نے حضرت علی سے دریافت فرمایا رسول نے حسین کو تم سے کیا نام رکھا ہے آپ نے جواب دیا کہ عرب "فرمایا حضرت نے بلکہ اس کا نام حسین ہے" نام رکھا ہے ساتویں دن ایک سفید کپڑے میں لپیٹے گئے حقیقہ ہوا۔ اور بالوں کے وزن کے موافق حقیقہ چاندی تصدیق لگائی اور بچہ کے موافق کان چھیدے اور بندے والے گئے بعض کے موافق اس وقت جناب فاطمہ زہرا نے اپنے فرزند کے لیے رسول سے کچھ مانگا اور رسول نے فرمایا کہ میں نے اسے اپنا جو دواؤں نبی شجاعت عطا کی صواحق محرقہ کے لفظو نہیں "طبری از فاطمہ روایت کر دیا ہے بغیر فرمود صلی اللہ علیہ وسلم کہ اما حسن پس مرا و راست ہیبت من و سرداری من و امام حسین پس برای او ست جرات من وجود من"۔

روایتیں ہیں کہ جناب امام حسین رسول اکرم سے مشابہہ تھے جسکی تائید اس شعر سے بھی ہوتی ہے جو جناب فاطمہ حسین کو لوریان دیتے وقت فرماتی تھیں کہ انت شبیبہ بابی۔ است شبیبہ لعلی۔ اسکے بعد فاطمہ زہرا فرماتی ہیں کہ گاہ کہ بچہ کبھی رسول کے دست آدس پر رکھ دیتے تھے کہ بچہ کبھی کانڈھے پر رکھ دیتے تھے کہ بچہ کبھی رسول چوم رہے ہیں اور کبھی ام امین یا ام الفضل کی اسٹیلے چشم نائی کرتے ہیں کہ کیوں حسین کو اسطرح گود سے کہنیچا کہ وہ بسورنے لگے حسین بڑھتے جائینگے اور بقول سرالشیہات میں نبی اللہ کے کانڈھے پر چومینگے اور کبھی سرخ کپڑے پہنے ہوئے چومے چومے پاؤں سے دگ دگ کرتے اور لڑکھڑاتے ہوئے مسجدین چلے آئینگے رسول منبر پر سے دیکھینگے دل چین ہو جائیگا کہ کہیں گرنہ پیرین چوٹ نہ لگے اور روز دین منبر سے اتر آئینگے گود میں لیکر پیار کرے لگین گے اور بقول صواحق محرقہ فرمائیے کہ "خدا تعالیٰ راست گفتہ کہ حجر این نیست کہ اموال و اولاد شما فانیست من نظر کر دم با من دو صبیان یعنی حسن حسین کہ می آیند و پاس ایشان می افتد پس صبر تو انست کہ گردنایا بیگدشت خود را قطع نمودہ برداشتم ایشان را" ہمچہ مجبور ہیں کہ اس ہو نو دھود کے حالات سے اس وقت تک مرگ نہیں جیتک یہ نتائج اسلام میں عملی شرکت کے قابل نہ ہو جائے اس درمیان میں ہم چہر ان عظیم الشان واقعات کا خلاصہ پیش کرتے ہیں جسے حسین کی سوانح عمری متاثر ہے۔

اس سال میں حضرت فاطمہ زہرا نے رحلت فرمائی حضرت کے حکم سے بقیع میں قبرا لگائی نہ بستر رسول نے اپنے احباب فرمایا کہ چلو انہی ماں کے پاس چلوں صحابہ طح رسول کے ساتھ چلے گئے ان کے سر و سرکار اور رسول

بیٹے ہوئے تھے حضرت نے اپنا سیرا بن گئے کفن کیلئے عطا فرمایا اور جب جنازہ باہر لے کر نکلنا چاہا تو  
 رسول جناب نے اس جنازہ کا پایا اپنے کفن مبارک پہنایا اور تمام لوگ میں کہیں اٹھ کر پایہ جنازہ سے کا اور کبھی  
 پچھلا کا نہ چھوٹا کرتے تھے سنا کر پائے ہوئے چلے جاتے تھے "اس دن ملک کہتے ہیں کہ رسول لاش کے سر کا  
 بیٹھے تھے اور فرماتے تھے یا آئی بھلائی دے میری ماں کب بعد میری ماں (اور) مسلمان ابن یرہ ابو ایوب  
 انصاری اور عکرمین الخطاب نے قبر کو چھو لیا اور لے گئی اس جناب نے اپنے دست مبارک سے کہو دی  
 اور اپنے ہاتھوں سے خاک اسکی باہر نکالی"

رسول کا ہاتھ پڑ گیا

رسول کا ہاتھ پڑ گیا

رسول نے قبر کو چھو لیا

اور لے گئی

حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام کو کیا اور رسول بن معاذ کی تہنیت و تکفین میں رسول نے مخصوص شہادت فرمائی اور قہر  
 فرمایا کہ اس جنازہ سے مبارک پر کہا۔ یہ اسلامی خدمات کا اعتراف تھا لیکن رسول غیر مسلمین کے جنازہ کا  
 بھی احترام فرماتے تھے اور کھڑے ہو جاتے تھے۔

شہدہ میں ایک واقعہ ہوا جسے بعض مومنین شہدہ میں بھی کہتے ہیں جسے ہماری تاریخ کے آئینہ  
 نور اور پر گہرا اثر ڈالا واقعہ کو بغیر کسی تنقید یا اجتہاد تاریخی کے مختصر غلطو میں پیش کرتا ہوں مجھے اس واقعہ کے  
 متعلق لحاظ اور امید ہے کہ اس سے کم میرے ہم خیال مومنین کبھی اسے کسی تنقید یا اجتہاد کے تابع نہ کریں گے  
 مجھے ذاتی طور سے یہ یقین ہے کہ یہ مصلحت جناب میر کی پیروی ہوگی۔ واقعہ یہ ہے کہ حارث ابن حارث نے جو  
 نبی خراہ کا سردار تھا قبائل حبیب کو رسول کی جنگ پر متوجہ کرنا شروع کیا۔ رسول صلوات اللہ علیہ اپنے علم و کرم سے  
 ہوئے حارث ابن حارث سے اپنے بیٹے کے علی کے ہاتھ سے مارا گیا لشکر بے سردار ہو چکا تھا مسلمانوں کی گیارہ لاکھ  
 حاکم کیا اور دشمن کے دس آدمی اور قتل ہوئے تھے کہ مسلمان فتح پا کر ہوئے۔

رسول واپس آ رہے تھے اور قریب دہشتہ پہنچ رہے تھے کہ ایک شب کو حج کا اعلان کیا گیا کعبہ کے اعلان  
 کی وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حاجت کیلئے لشکر سے باہر تشریف لے گئیں اور جب واپس آئیں تو دیکھا کہ گد  
 بنہ زمین پر چھوڑ دیں اور ہڈی ہڈی میں دی ہوئی جب شہ گاہ میں آئیں تو دیکھا کہ یہاں کوئی نہیں ہے  
 گئیں اور دیکھا کہ کوئی نہ تھا اس لیے عقب کر رہا تھا کہ کوئی ہوئی ہوئی چیزیں دیکھ لیا کہ بقول  
 مناج النبوۃ "حائشہ صدیقہ کہتی ہیں کہ بس صبح کی صبح میں مناجیہ کے نزدیک آیا اور دیکھا کہ اس نے ایک  
 سیاہی آدی کی کچھ جناب کے سوتا ہوا پس ہی ناہنے مجھے جو وقت آئے بھگدیا اور لے کر مجھے پیش آئے  
 حجاب دیکھا تھا کہ لائے انا شہداء علیہم وعلیہم السلام... پس حاکم بن اس کے ساتھ چلے گئے اور وہ اپنے گناہوں سے

تو وہ نبی مطلق

حدیث اٹک



اپنے منہ کو اپنی چادری سے پس از صحنہ اپنے اونٹ سے لٹکا دیا اسنے اپنے اونٹ کو پس لٹکا سنے پائل  
اونٹ پلور یہ سہا مسطک کیا تاکہ آسان ہو جائے کوسوار ہونا۔ پس کھڑی ہوئی میں اور گئی طرف اونٹ کے اور  
سوار ہوئی اُسپر۔ یہاں تک کہ آئے ہلم و پرور پچھے ہم لشکر کاہ میں گرم گاہ روز میں۔ پس دراز کی اہل انگ  
نے زبان۔ اور سراجی ام کو نوا لٹھر عبد اللہ بن ابی سلول ہوا۔ اور جب یہ یہی کہا بل ہلام سے بھی گئی شخص  
اہل انگ کے ساتھ شریک ہوئے۔ جس ان ابن ثابت اور سطح ابن اسامہ بکرمہ صیقہ کی خالکی ٹی کا بیٹا تھا اور  
اور عربیت محمد بن زید بن جش کی اشرہ جو اہل مومنین سے ہے۔

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں پہنچ کر میں جایا لکی دلیل انگ کے باتوں کی مجھے کوئی خبر نہ تھی لیکن رسول کا طریقہ پنی  
طرف سے متغیر پاتی تھی یہاں تک کہ کچھ دنوں کے بعد ام مسطح نے قصہ سنایا اسکے بعد حضرت عائشہ رسول سے  
اجازت لیکر اپنے باپ کے گھر تشریف لائیں۔ یہاں معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر نے بھی میری روایت سنی ہے کیونکہ  
گندے تھے کہ حضرت رسول نے اسامہ ابن زید اور جناب امیر علیہ السلام سے مشورہ طلب کیا جناب امیر نے  
بقول مناجح النبوة فرمایا:۔

مشورہ اور  
علی کا جواب

”یا رسول اللہ تنگ نہیں کیا جو حق تعالیٰ نے واسطے تیرے عورتوں کے تمہیں اور عورتیں اسکے سوا بہت  
ہیں پوچھئے آپ جاریہ سے یعنی بربرہ سے۔ پس بلایا حضرت نے بربرہ کے تمہیں۔۔۔ بربرہ نے عرض  
کی یا رسول اللہ تم خدا کی نہیں دیکھا میں نے عائشہ سے دیا کوئی کام جو عجب حاکم کے عائشہ کو زیادہ اس سے  
کوہ لڑکی جو خر دمال غافل اس سے کہ بکری آتی ہے اور چٹا مین نے گوند ہا کہا جاتی ہے۔“  
جناب امیر نے جو کچھ فرمایا اسکے متعلق مولف کتاب مولوی عبدالحی صاحب دہلوی فرماتے ہیں کہ ”مجبور کیا  
علی مرتضیٰ نے کہ حضرت علی خراج اور حیرت اور تنگدلی میں پڑے ہیں اور اس غم و اندوہ کی کشادگی کار کی کوئی راہ  
نہیں ہے تب یہ کہا اور یہ بات برادر میں مجتہدین اور خرواہم نہیں ہوتی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ جتنی محبت اور  
خیر خواہی کہ علی مرتضیٰ حضرت سے رکھتے تھے عائشہ سے نہیں رکھتے تھے پس اسے یعنی حضرت علی نے حضرت  
کی رعایت کے ایک بات کی“ اسی کتاب میں صحیح بخاری سے نقل کی گئی ہے کہ یہی روایت کرتا ہے ابو سلمہ بن عبد الرحمن  
بن عوف و ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث سے کہ عائشہ نے ان سے کہا کہ ”علی میرے قصہ میں خاموش (ساکت)  
تھے“ جامع ترمذی و تفرقہ العیون اور منہاج میں بتخلات الفاء حضرت عائشہ نے رسول کو یہ جواب دیا کہ  
مگر میں کہوں کہ میں اس سے پاک ہوں تو تعذیب و نکرونگہ و قسین نکرونگہ میرے کہنے پر اولاد و اولاد کو ان میں سے

طبری اور فضلاء  
غیر میں بھی آیا ہے۔



اگر جس کا انہوں نے مجھ پر بہتان باندھا ہے تو تصدیق کرو گے

قرآن کا تفسیر

اگر سورہ نور اسی قصہ کے متعلق ہے تو اس میں یہ لازم قانونی حیثیت سے عاج کیا گیا ہے کہ مولانا جواد علیہ السلام شہیدِ فاضل باقیہ الشہداء و رفاہ الیسیک عند اللہ ہمہ الکاذبون (کسو اسطے نہیں لائے دہر اس کے چار گواہوں کو پس قتیکہ نہ لائے وہ گواہوں کو پس وہ گروہ بن نزدیک خدا کے حق گو یوں سے اور اس کے بعد نہایت جانہ عزت الیسیکی پر بحکم لہدان تعود و المثلہ بذا ان کنتہم مومنین (منع کرتا ہے مگو خدایہ کہ مجھ ذکر کرتے مانتہ اس ذکر کے کبھی اگر جو تم ایمان لائے والوں سے)

علی کی رائے

اس جگہ میں یہ کہنا علی کے ساتھ انصاف سمجھتا ہوں کہ رسول کے صلاح لینے پر علی کا جواب نہ صرف دیانت کا منظر ہو بلکہ کوئی صحیح رائے نہ دیکھنے کو اس لازم سے دور رکھتا ہے کہ عائشہ کے متعلق انہوں نے کوئی بیہ جا نہ تصفیہ کیا بلکہ عامہ طعنا رسول کی رائے پر موقوف رکھا۔ اس کے بعد اسلئے علی سے کوئی مخفی الفت پیدا ہونا نہ صرف ان کے فیصلہ اور موقع کے ساتھ نا انصافی نہ بلکہ ان کے لطیف احساس کی ناقدری ہو۔ یہ موٹے موٹے واقعات تھے جنہیں میں پیش کیا حقیقتاً مجھ لہن واقعات کا لکھنا بے سود تھا اگر آئندہ اس کا کوئی اثر نہ ہوتا بلکہ مجھے اس کے لکھنے کی اسلئے ضرورت محسوس ہوئی کہ اس واقعہ نے آئندہ علی کے متعلق واقعات پر حضرت عائشہ کی بدولت بڑا اثر ڈالا میں نہیں کہتا کہ یہی ایک وجہ تھی جس نے آئندہ واقعات کو متاثر کیا بلکہ اکثر واقعات میں جس نے علی کی تاریخ خیر گریا واقعہ نبی مصطفیٰ ممتاز ہوا۔

مولانا نے کیوں یہ واقعہ نقل کیا

غزوہ خندق

مسلم کا مشہور واقعہ غزوہ خندق ہے۔ اس کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ ابولون بنی نضیر نے اب قریش سے کہا کہ میرا بیٹا بن کہ تمہاری خدمت میں علی بن ابی طالب کی عداوت اور استیصال پر محمد بن ابیوسفیان نے جواب دیا کہ بہترین شخص مجھ ہمارے نزدیک وہ ہیں جو ہماری مدد کرے محمد کی عداوت پر اس کے بعد کعبہ میں عہد و پیمان مضبوط کیا گیا نبی انصیر تیبہ عطفان کو بھی خیمہ کے ایک مال کے خرچے پر اپنے ساتھ لے گیا۔ اس کے بعد ابوسفیان قیام لے گیا۔ اس کے بعد ابوہریرہ فرما رہا کہ عطفان کے چلا اس لشکر کی تعداد دس ہزار تھی۔ ثون کا انورہ زیادہ تھا۔ نہایت بڑے لشکارہ اور طے یہ کیا گیا کہ یہ سکاوت سمت جدہ میران ہوا۔ کوئی فطری یا عارضی اثر نہیں ہوا اس طرف خندق کہودی جائے خندق کی صلاح حضرت سلمان فارسی نے دی تھی حضرت سلمان خندق کنی میں ایسا انہماک ظاہر کرتے تھے کہ ہر جگہ اور انصاف دونوں انہیں اپنی طرف لینا چاہتے تھے۔ رسول نے تصفیہ فرمایا کہ سلمان مٹا اہل البیت۔

مسلمین کی اس سبب سے کیا فیصلہ

فصل میں یہ نہایت سنجیدگی سے جواب ہو کہ تھے خاک ان کے سر کا نہ ہون پر پڑی تھی کہ کبھی کہتے تھے کہ

میں نے سب کو کی فتح سے جہاد پر جب تک زندہ ہیں اور حضرت فرماتے تھے کہ خلافِ لڑائی عیشِ آخرت سے بہتر نہیں ہے  
 تو ہمارا جہاد انصار کو بخشدے خود جناب رسالت مآب استغفر جو کہ تھکے شکم آدس پتھر بند ہوا تھا بھاریات لڑائی  
 میں کہا کہ جناب فاطمہؓ ایک ٹکڑا روٹی کا لائیں اور رسولؐ نے فرمایا کہ یہ ٹکڑا ہے جو تین دن میں تیرے  
 باپ کو میسر ہوا اور لشکرِ اسلام کو بھیج دینے بڑے لشکر سے سابقہ نہ ہوا تھا بلکہ دشواری میں اس سے اور  
 اضافہ ہو گیا تھا کہ حمی ابنِ اخطب اور ابو سفیان نے صلاح کی کہ بن قرظ کو جو رسولؐ کے حلیف ہیں ملانے اگر کہ دشمن  
 انہوں نے پیمان شکنی کی اور آپؐ کو عقب اور سامنے دونوں طرف سے خوف ہو گیا۔ اگرچہ رسولؐ نے بنی قریظہ  
 کے پاس زبیرؓ سعد بن معاذؓ یا سعد بن جہادؓ کو بھیج دیا کیلئے یہی اگرچہ لوگ راہ پر نہ آئے کیسلا تو انکی حالت  
 اس سے معلوم ہو گی کہ دشمن اپنا یا مسلمانوں کے خوف نے اور عظیم ہوئی بلا انکی حضرت نے فرمایا حسب اللہ و نعم  
 الکریم لیکن ضعف اسے اسلام کے دل کفار کی شکست اور کثرت سے اور نہ لگے اور انکھین نہایت رعب سے  
 خیر ہوئیں یعنی گھٹیں (منہ لہج) بہترین مصوری خداوند تعالیٰ نے سورہ احزاب میں فرمائی ہے۔

رسولؐ نے نہایت احتیاط سے زبیر بن جراحؓ کو ۳۰ آدمی دیئے اور یہ مدینہ کے محلات کی محافظت کرتے تھے اور قبول  
 صاحبِ حیات القلوب حضرت اسد اللہ الغالب نام شہر گرد شکر گشت کرتے تھے و دشمن کی اطلاع سے اکثر جنگ  
 ہو جاتی تھی حضرت نے جس جگہ نماز پڑھی اس جگہ مسجد بنائی لوگوں میں ہے جو مسجد فتح سے ایک تیسرے پر تاب واقع ہو  
 اس جنگ کی حالت کو مولانا علی ابن ابی طالب اپنے دیوان میں نظم فرماتے ہیں ”وکانو  
 علی الاسلام الباقی ثلثۃ یقعدون من تلک الثلثۃ واحد اور تھے یہ لوگ اسلام میں تین گروہ پس منہ کے بل گرا  
 ان تینوں میں سے ایک)

اسکے بعد قبیل صاحب مناج النبوة ”محاربہ و زرقا باہ میان دو فوج لشکروں کے واقع ہوا خصوصاً حیدر کرار  
 صاحب ذوالفقار علی مرتضیٰ سے اس غزوہ میں وہ وہ مبارزت اور قتالت واقع ہوئیں کہ حد قیاس اور  
 عقل کے احاطہ سے باہر ہے جیسا کہ اخبار میں واقع ہوا ہے مبارزۃ علی ابن ابی طالب یوم الخندق فضل بن علی  
 امتی الیوم القیامہ (جنگ کرنا علی ابن ابی طالب کا افضل ہے میری امت کے اعمال سے زقیامت تک) اسی  
 موضع کے موافق حضرت نے دعائیں کیں حضرت علیؓ کے حق میں اور شمشیر اپنی جسکا نام ذوالفقار تھا  
 اس جناب کو عطا کی اس جنگ میں مخصوص بیجان کا ایک واقعہ ابن عبد و دو کامیابان میں آنا تھا اور لشکر  
 اسلام کی انفسوں ناک خاموشی تھی قبول ابن عبد و دہر کینہ لکھ کر کہا میں نے اسکی جہالت میں نہ کوئی مبارزہ

محلات مدینہ کی حفاظت کا  
 نظام علی کی یادگار ہے

علی کی خدمت کا وزن



میں کوئی مصیبت نہیں ہو۔ وہ ہمیشہ سے شہر کا سردار رہا گیا ہے۔ اسکی تعریف کی یہ وجہ تھی کہ باوجود عرب کے اس شہر کو  
قتال متعلق کا اٹھ لے لیتا تھا علی نے اسکی قیدی نہ رہا بلکہ اسے بڑھ نہیں کیا اور یہ دیکھ کر اسنے پہلے کہا کہ قتال  
الاکفوی کریم۔

اسلام کا وقار قائم رہا۔ کچھ تو اس سبب سے کہ علی نے دشمن کے سب سے زیادہ سپاہیوں کو قتل کیا تھا کچھ  
اسلئے کہ حملے کے شرانے مدنی کچھ سوچتے تھے اور بنو قریظہ آپس میں مشتبه ہو گئے یہاں پر سے بلائی اور ان کا  
نام ہمیشہ کیلئے بحیثیت سفروشان اسلام کے ممتاز ہوا جنہوں نے ایسے وقت جان بازی کی اور رسول نے  
انکی خدمتوں کا اعتراف کیا۔

خندق کی واپسی کے بعد ہی بنو قریظہ کو انکی برآمدگی کی سزا دی گئی۔ سزا فحاشی کے قبل تھی۔ بنو قریظہ نے  
اپنے اوپر رحم کیے جانے کا کوئی پہلو اٹھا رکھا تھا یہاں بھی علی متاثر تھے اسلام کی خدمتوں میں۔  
کچھ دنوں بعد قبیلہ بنی سعد کی گوشمالی کی ضرورت محسوس ہوئی۔ علی سو سپاہیوں کے ساتھ  
فدک پہنچے گئے۔ دشمن بہاگا۔ علی غنیمت لائے اور سلمان حصہ میں شریک ہوئے۔

ہجرت کے چھ برس صلح حدیبیہ واقع ہوئی۔ اسکی وجہ یہ تھی کہ نبی کریم نے ارادہ کر لیا اور مسلمانوں کو رسول  
الود سے آگاہی دی تھی مشرکین کو معلوم ہوا اور انہوں نے روکے کا قصد کیا۔ رسول اپنی غرض سمجھانے کے لئے  
آوی ہو گیا لیکن وہ گرفتار کر لیا گیا حدیبیہ میں پہونچ کر رسول نے بقول واقعہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ  
عنه حکم کیا کہ اہل مکہ پاس جا کر ان سے دن و اجازت حاصل کریں کہ وہ لوگ حضرت کیلئے تین دن تک کے  
واسطے مکہ کو خالی کر دیں تاکہ آنحضرت صلعم مناسک و ارکان حج اور کربوں بعد از ان واپس چلے جائیں گے تب عمر

حضرت عمر سفارت  
سے انکار کرتے ہیں

رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ میں مکہ میں کتر قبیلہ والا ہوں یعنی وہاں میرے غریب واقربا بہت کم ہیں  
میں اُس قوم سے ڈرتا ہوں کہ وہ مجھ کو قتل کرینگے۔ حدیبیہ میں رسول نے اس شرط پر بیعت کی کہ اگر قتال واقع ہو تو  
فرار نہ کریں۔ اہل مکہ نے صلح کیلئے دو آدمی بھیجے اور جناب رسالت مآب نے فرمایا کہ مجھے سب باتوں سے صلح  
زیادہ پسند ہے۔ ”ہاجرین و انصار میں صلح کا غل ہو گیا اور کچھ ہاجرین (؟) ”اپنے غریبوں و قریبوں  
کو ملاقات کیلئے مکہ میں چلے گئے“ انہیں قیش نے گرفتار کر لیا۔ مسلمانوں کو جب اسکی خبر ملی تو یہ لوگ مکہ  
میں محسوس گئے اور کعبہ کے پاس بہت سے آدمیوں کو پار گرفتار کر لیا۔ رات کو مشرکین تیس مارنے لگے اور بقول واقعہ  
”مذہب سوقت تو مسلمین پریشان ہوئے“ صلح کو مسلمانوں نے جنگ شروع کی اور مشرکین کو چھ لایا اور اسوقت

آیت نازل ہوئی کہ ہوائی کعبہ یمکم وایکم عنہم بن مکہ من بعد ان انظرکم علیہم (وہ خلوہ ہی میں روک دیئے  
 انکے ہاتھ سے اور تہاب سے ہاتھ ان سے درمیان مکہ کے بعد ازان کہ تم کو ان پر نظر حاصل ہو جائے) اسکے بعد  
 سہیل بن عمرو شکیں کی طرف سے یہ خبر اٹھلا یا کہ رسول واپس چلے جائیں اور کسی شخص کو شیریں جو انکے  
 پاس جلائے دہریں تک قبول نہ کریں اور اسکے حوض میں سال آئندہ شیریں تین دن کے لئے لگا کر حلالی  
 کر دیئے اور رسول قسمی ہم کا اسلحہ بجز تلوار کے جو بیام میں رہی اپنے حملہ و شکاریہ کے دس برس تک کہیں میں مسلح  
 رہیگی۔ تمام بلاد میں لوگ بے امن جاسکیں گے اور ہم سکندون سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

حضرت عمرؓ

حضرت عمرؓ کو عہد نامہ کے اکثر دفعات پر اعتراض تھا و اتھی کے نزدیک حضرت عمرؓ میں ہمتیا نہ ہو سکتے تھے جن کہ  
 مد آیا آپ انکے لئے یہ بات مقرر کر گئے؟ اور کہیں کہہ دیتے ہیں کہ ”ایسا نہ کیجئے“ اور رسول کہیں کہتے ہیں کہ  
 ”ہے عمر سکوت کر“ اور کہیں عمر کی بات پر نہیں دیتے ہیں ”صاحب سیرۃ الفاروق کے حوائق شمر اٹھ کے  
 طے ہونے کیوقت حضرت عمرؓ حضرت ابو بکرؓ کے پاس جا کر پوچھتے ہیں کہ کیا آنحضرتؐ سوال نہ کر رہے ہیں؟  
 نہیں ہیں؟ اسی مورخ کے نزدیک ”آنحضرتؐ کے منشا کے خلاف چاہنے پوچھنے غلطی کا اقرار کیا اور اسکے کفار  
 میں غلام آزاد کرنے کا عہد کیا“ صاحب مناج النبوۃ صرف اس قدر کہلواتا ہے کہ ”یا رسول اللہ! اس پر راضی  
 مت ہو“ صاحب قرۃ العیون کہتا ہے ”عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ انہوں نے کہ اس دن میرے لیمن  
 ایک عمر عظیم پیدا ہوا اور مراجعت کی پیے ساتھ حضرت صلعم کے الیسی مراجعت کہ مثل اس کے ہرگز نہ کی تھی میں نے  
 اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے کہ گیا میں حضرت صلعم کے پاس عرض کی کہ تم رسول اللہ کے برحق ہو۔  
 آپ نے فرمایا کہ ہاں برحق ہوں۔۔۔۔۔۔ پھر نے عرض کی کہ کیسے ہم اس نقصان اور زلت کو قبول کریں اور  
 اسطرح سے صلعم کر کے لوٹیں؟ آپ نے فرمایا بیشک میں رسول خدا کا ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ کو ضائع نہ کرے گا۔۔۔ حضرت  
 عمرؓ کہتے ہیں کہ کہا میں نے کہ کیا آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ قریب ہو کہ ہم زیارت بیت اللہ کو جاؤ گے اور طواف کریں گے  
 آپ نے فرمایا کہ ہاں لیکن کیا یہ بھی کہا تھا کہ ہی سال میں عرض کی کہ نہیں آپ نے فرمایا تھا کہ غم مت کہا  
 کہ تو زیارت بیت اللہ کو جائیگا حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ اسطرح قبول و محزون میں اپنی مجلس انہا لوگوں کے پاس  
 گیا اور تمام حکایت اُنسے کہی۔۔۔ فرمایا حضرت حدیق نے کہ اے عمرؓ اور ہاتھ حضرت صلعم کی رکاب میں مارو  
 پھر عرض مت کر کہ وہ خدا کے رسول ہیں جو چہ کہتے ہیں حق سے کرتے ہیں اور صلحت الی میں یہ قول ہے حضرت عمرؓ  
 کہ فرمایا انہوں نے کہ بہت حلال حاصل کرنا روزہ و صدقہ و احسان کفار و عین میں گستاخی کیے تھے“ حضرت عمرؓ

صلحت الی  
 میں ۶

یہ بھی کہتا ہے کہ بعض محققین نے اسے موضوعات میں شمار کیا ہے اور پھر بھی کہہ دینا ہے کہ حضرت عمر کا وجہ اہل بیت  
وہ فصل کے مخالف طریقہ تک اور انکار کے حاشا اور مولف تاریخ الاسلام مولوی عباسی صاحب کے نزدیک حضرت  
عمر صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ خلاف تھے اور نام بھی تھے۔ ابوالفضل کے نزدیک کہا کہ یہ رسول اللہ یا تو آپ خدا کے رسول نہیں  
ہیں یا ہم لوگ سلمان نہیں کبھی کہا صلح سے عزت کہتے ہیں۔ اس مورخ نے ایسا کہنا اگر عجیبی اسلام بچھول کیا ہے  
کہ کو اس کو شش کا بھی قرار ہے جو الفاروق میں لکھا ہے جو کچھ یہ ہوا کہ مروضین پر متفرق ہیں کہ کیا ان فتح مکہ میں  
صلح حدیبیہ سے متعلق ہے صلح فوج میں کہنے کا مذہب عالم میں اسلام کو افتخار ہے۔

بہر حال ایک نہایت مفید بات جواب بھی ہم تک پہنچی ہے وہ یہ کہ سر الخططہ ہو نیکی بعد مناجات نبوتہ و رتوبہ  
کے موافق حضرت نے اوس بن خولی الفزاری کو عہد نامہ لکھنے کا حکم دیا لیکن مشرکین کے وکیل سہیل نے کہا کہ اے محمد  
یہ نہ نامہ علی کو لکھنا چاہیے جو تمہارے چچا کا بیٹا ہے (قرۃ العیون) اسی مورخ کے موافق یہ کہنا سہیل کا سلیسہ تھا کہ  
تھا اہل حق اور اہل معاملہ میں اور صالح اور معادہ اور نقص عہد میں آدمی کے اس کے عصبات اور اس کے ہلنے  
ہیں اور سبب یہی تھا کہ حضرت نے سورہ برات پڑھنے کو... بعد بھیجے حضرت ابو بکر کے چچا کا ریکہ لے کر آیا  
انکو کیا تھا حضرت علی کو پیچھے سے بھیجا تھا۔ اختلاف الفاظ مناجات النبوتہ کا مفہوم بھی یہی ہے۔

دوسرا عجیب خیر واقعہ یہ تھا کہ جب رسول کے حکم سے حضرت علی ابن ابی طالب نے نقد  
امام علی محمد رسول اللہ لکھا تو مشرکین کو رسول اللہ کے لفظ پر اعتراض ہوا اس وقت بقول قرۃ العیون حضرت علی  
نے وہ کاغذ کہہ دیا اور ہاتھ تلوار کے قبضہ پر رکھا علی کیلئے میں یہ کہنا سہیل کا بھتا ہوں کہ یہ اگر عجیبی اسلام  
سے تھا رسول نے خود دست مبارک سے محفوظ فرمایا اور عام مورخین کے موافق جیسا صاحب شواہد النبوتہ بھی لکھتے  
ہیں حضرت نے فرمایا کہ یا علی تم کو بھی ایسا ہی واقعہ پیش آئے گا۔ یہ آئندہ کا واقعہ تاریخ میں جس کا ذکر  
کچھ دیر میں آئے گا۔

سہمیری فتح خدیجہ کیلئے مشہور ہے اس سے اسلام کو بڑی تقویت ہوئی لیکن جس وقت لشکر یہود اور لشکر اسلام ایک دوسرے  
کے مقابل تھا تو بقول قرۃ العیون ایک دن ابو بکر نشان لیکر قلعہ قموص کے نیچے آئے اور خوب لڑے اور سخت  
مقابلہ کیا قیام نہ ہوئے دوسرے روز حضرت عمر گئے اور خوب لڑے اور بہت مقابلہ کیا نسبت پہلے دن کے مقابلہ  
فتح خدیجہ اور روایت ہے کہ حضرت عمرو بار لڑے قادی کہتا ہے کہ ایک روز حرب یہود کے لشکر کا سالار تھا اور  
ہماجرین حضرت عمر تھے اور حال مسلمانوں کا یہ تھا کہ جب حرب لڑنے کو نکلتا تھا تو اس کے مقابل میں کسی

شکرین علی سے  
عہد نامہ لکھواتا  
چاہتے ہیں۔



کرتے تھے جو وقت سکین قریب دروازہ خیمہ پہنچے اسوقت حجاب پنا غلہ ہرلو پٹھوئے مسلمانوں پر نکل پڑا اور  
 انکو ہٹا دیا یہاں تک کہ انکو صف بزرگ تک یعنی لشکر کا ہنگامہ لگا دیا صاحب شہادۃ و جہاد بھی ہنر زبان پر آسمین  
 ہم یہ یاد ہے کہ رسالت اب اس روز در شقیہ میں مبتلا تھے یہ حالت پہنچ گئی تھی کہ جناب رسالت اب نے  
 عامہ مومنین کے موافق فرمایا کہ لا عظیم الا یت خدا جل جلالہ اور خیر فرمایا اللہ و رسول اللہ و رسول اللہ ص  
 حتی یفتح اللہ علی یدہ (کل اسے عام عطا کروں گا جو نہ پہا گئے والا بہادر ہو جو خوار ہو رسول کو دوست رکھتا ہو  
 اور جسے خوار رسول دوست رکھتے ہیں نہ پھرے گا جب تک اس کے ہاتھ خدا فتح نہ دے) بیشک رسول نے  
 ایسا ہی کچھ فرمایا تھا کہ حضرت عمر قبول مناجا فرماتے کہ ہرگز امارت کو اپنے دوست نہیں رکھا گا اس وقت یا  
 فاتح عجم رسول کی توجہ مبذول کرنے کیلئے کھڑے کھڑے دم سے گھٹنوں کے بل گر پڑا قیصرین میں یہ باتیں بھی  
 ہوئے لیکن کہ علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ اس ملا سے فائز نہ ہوئے کیونکہ انکی آنکھیں انکی ہیں اور درد کرتی ہیں اس  
 درجہ میں کہ اپنے پاؤں کے اکٹری نہیں دیکھ سکتے علی نے بھی رسول کا ولولہ خیر اور پھونکنے والا کلام  
 سنا تھا اور کچھ کہا بھی تو یہ کہ اللہ لا مانع لما اعطیت لا احلی لما منعت (اے پروردگار کوئی مانع نہیں  
 ہو سکتا جسے تو عطا کرے اور کوئی عطا نہیں کر سکتا جسے تو منع کرے)

خیمہ میں اسلام  
 علم اور شکر کی  
 کی شہر میں

حضرت عمر کا صلہ

قیصرین کی قابل  
 توجہ باتیں

سوا علی کو  
 بلو چیتے ہیں  
 لوگو کی ہم آہنگی

صبح ہوئی اسلام کی عزت کا نشان رسول کے دست اقدس میں ہر بار ہا ہا سب لوگ در دولت پر کھڑے  
 تھے بسنے کے عالم میں رسول کی آواز سنائی دی دریافت فرمایا کہ علی کہاں ہیں اور بقول مناجا  
 سب لوگ مچا رون طرف سے ہٹا گئے تھے کہ یہاں ہی ہیں لیکن آنکھیں انکی ایسی دکھتی ہیں کہ اپنے  
 سامنے نہیں دیکھ سکتے فرمایا انکو میرے پاس بلاؤ سلمہ بن الاکوع نے جا کر حضرت علی کا ہاتھ تھامنے  
 ہوئے لا کر حضرت کے خیمہ میں پہنچا یا سور عالم نے اس جناب کا سر اپنے زانو سے مبارک پر رکھا اور آپ  
 مبارک اپنا حضرت علی کی آنکھیں نکالیا فی الحال درد چشم نہ ایل ہوا... تب سور عالم نے اپنی خاص رہ گئے  
 بدن مٹھ پر سجدی و رزوا فقار کر کے لگائی اور رایت اپنا اس شہید پر بچا کہ ہاتھ میں دیا اور فرمایا جا و اتفاق  
 مت کرو جب تک مفتوح کرے اللہ تعالیٰ قلعہ تمہارے ہاتھ سے... جب علی مرتضیٰ علم ہاتھ میں لیکر چلنے لگے  
 تب کہا یا رسول اللہ قتال کرتا ہوں میں جب تک کہ وہ مانند ہمارے ہوں یعنی اسلام لا دیں فرمایا یا علی تمہاری  
 مت کرو جب تک انکی راحت میں نہ ہو اسوقت انکو طرف اسلام کے دعوت کو اور خدا سے خواجہ کے حقوق پر جو  
 یہ کہ اپنے بند و سپہ واجب گواہی واقع کرو اور قسم خالی اگر ہدایت کرے خدای تعالیٰ تمہارے ہاتھ سے



ایک سو کو بہتر و جگہ اس بات سے جو جگہ کو بہترین نشان میں جو کہ راہ خدایین تصدیق کرو تم۔

پھر چلے رسول کا دل ساتھ ساتھ چلا سلام کا وقت آتا ہے ساتھ ساتھ رہا مسلمانوں کی گاہیں نقش قدم پر ساتھ ساتھ  
 میں ایک وقت تھا کہ اسلام لایا ہوتا ہے تو لشکر کا تک پہنچ جاتا آج شوال النبوۃ پر وہ لشکر اسلام لشکر کا  
 قریب پہنچے بھیت گیا اور سرفراہ کے پاس پہنچ گیا یہاں تک کہ علی نے نشان فوج ایک ٹیلہ پر لگا دیا تو انہوں  
 اور مناج کے موافق دیدیاں نے پوچھا کہ اے صاحب علم تو کون ہو؟ کہا میں علی ابن ابی طالب ہوں یہ سن کر دیدیاں  
 چلا آئے اسی بل قلعہ قسم تو بیت کی کہ اب تم غلوب ہو گئے یہودی کا یہ فقرہ اور کیا سمجھتا ہے پھر اس کے علی کے  
 چہرہ پر غلیظت متانت خیر اور نہ فتح نصیم اور شجاعت کی تحریریں ایسی تھیں کہ دیکھنے والا ایسے زبردست لڑ  
 کے نفس سے مرعوب ہو جاتا اور کیا سمجھتا ہے آتا ہے پھر اس کے کیا فائدہ اور شہرت نے ایک دوسرے کو  
 مدد دی تھی۔

گو کہ جو خیرین بن چکے ہیں تو جناب امیر کا بیان یاد رکھو تو ایچ پڑو میں صرف یہ کہنا ہی کہ جب حادثہ  
 حرب کے لیے نسبت ہو نہ ہو نہ اتفاق کے دوران سے جھجک گئے تو بقول قرۃ العیون و مناج وغیرہ جب  
 صحابہ و انول نے قوت بازو علی کرم اللہ وجہہ کو کبھی امان طلب کی حضرت علی نے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو اجازت سے اُنکو امان دی اور اس شرط پر کہ تقدیر صلاح مسلمانوں کو دین اور کچھ چھپانہ کہیں.... اور اس  
 شرط پر کہ ہر مردان میں سے ایک اونٹ بھر کر لائے کوئے اور اس شہر سے لکھ جائے "دجب خیر کے فتح  
 کی خبر حضرت رسول عالم کو پہنچی تو شکرانہ اس نعمت کا بجالائے کہ یہ فوج سبب تلو عزت اسلام کی ہوئی اور جب حضرت  
 .... فتح خدیجی سے متوجہ طرف سید ابراہیم کے ہوئے حضرت اُس حال جناب کی تہنیت کیو اس سے استقبال اور استقبال  
 نے خیر سے باہر لائے اور حضرت امیر سے جھلک پڑے اور انکی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اور فرمایا کہ  
 جتنی بڑا انکا لشکر و مینک لنگر و قرضی اللہ و ضیت اناعک (مجھے تمہاری تعریف مشکورہ کا زندگی اور  
 سخی کی خبر پہنچی میں اور خدا تجھے راضی ہوئے پس حضرت امیر روئے حضرت نے فرمایا یا علی یہ رونا  
 خوشی کا ہی مانعہ نہ کہہ بلکہ خوشی کا اور کیونکہ خوشی نہوں کہ آپ و خدا راضی ہیں "صاحب مناج کے موافق  
 یہ فوج خیرین بیت کام تھے علی ہر نصی کے حوالے جنکی کوئی غم نہ تھیں یہ خیرین علی کی خدمت اسلام کچھ  
 انہوں کی کہ کوئی غم و غارتوں اپنے ہیر کی تعریف بتوی کر کے علی کی تعریف کر اٹھا علی کے لیے ایسے مواقع  
 کہ میں ان پر ان احتیاط کے لیے اختیاری کا منجر معاد ہوا۔

کلی اور کج کا  
 فرق

دیدیاں کی چنچ

امان

رسول نے علی کا  
 استقبال کیا

غیبت

اس جنگ میں ملا وہاں دس سال کے ایک سوز و چار سو تلواریں اور تیرہ سو تیرے شے کیا چار سو تیرے جیسے عربی  
اور ولاد رسول کی حفاظت میں صرف دس ہونے لگے اور یہ ریا کے پیچھے جو کچھ وصول ہوا وہاں کی باندی کا صلہ  
قراردیا جاتا تھا

رسول کا

آخر میں مجھے یہ سہنا ہوا کہ بل حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے لائے ہوئے قبلہ کی طرف سے  
طایفہ اسلام نے لوگوں سے فرمایا کیا بلال کو زمین دیکھتے ہو کہ اس نے کیا کام کیا آنحضرت بلال صفیہ کو زمین میں پہنچانے  
نہایت ہی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم میں پہنچے تو آپ نے فرمایا بلال کیا تو نے پھل سے جو کدو کھایا ہے کدو کی نالی  
باعث ہوا اس بات پر کہ تو اس کس کن لڑکی کو حق تو لوں کی طرف سے لگیا۔ بلال نے معذرت کی ماری اللہ نے  
غصہ فرمایا صفیہ کو سلام اور یہودیت میں مختار کیا لیکن انہوں نے سلام قبول کیا اور شرف و حریت کی لہجہ کی  
شکر کی رو لگی کہ وقت حضرت نے زانو مبارک کے سہارے سے ناقد پر سوار کرا اور چادر ان کے سر پر  
کرتے تھے مسلمان آپس میں کہہ رہے تھے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اگر صفیہ کو حکم فرما دیں کہ وہ اپنا منہ  
لین تو جان لو کہ وہ اہمات مومنین سے ہیں اس صورت میں آپ کے ساتھ ساتھ نہ چلوں گے کہ رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم بے غیور ہیں

رسول نے

مسلمانوں کو  
رسول کے  
ساتھ بلال کی غیبت  
سے

صاحب خانہ کے پاس ایک مفید و قوی ہو کر رسول نے غصے سے نبویشم اور نبو عبد الملک کو ایک جھڑپائی فرمایا  
اور یہ جو حدیث میں آیا کہ عثمان بن عفان و جیسر بن مہر و عمار کے حضور میں گئے کہ ہر نبی اشکم غیبت کا  
اگر زمین کے کیونکہ آپ انہوں سے ہیں لیکن قرابت ہماری اور نبو عبد الملک کی آپ سے ایک مرتبہ میں یہ کہہ کر  
کی انہوں کو نبو عبد الملک کا سہرا آپ نے عطا کیا اور کہہ کر خود کیا جواب میں فرمایا حضرت نے انہوں کو نبو عبد الملک  
میں کو ایسے ہی طرح بیان کیا۔ اور اپنی انگلیں دکھلا کر فرمایا ہم اور نبی عبد الملک آپس سے جڑا نہیں ہوتے نہ جڑا  
میں نہ اسلام میں جس کی کوتاہی پس نہ دیا اس حضرت نے نبو عبد الملک کے تئیں ہم گزرتے گزرتے کہ صلہ میں صلہ کیا  
کام لگا لگایا۔

فرج حبیب کا دو سو تیسویں ہوا کہ قتول ابن عدیون جب اہل فک کو خبر کے گشت کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے  
اہل اسلام کی خدمت میں یہ بیان کیا کہ کو حق جاری جانوں کا مان دیا جائے مال و اسباب سے  
نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی سید غصہ است قبول فرمائی چونکہ فک پہلے نہیں کیا گیا تھا تو انہوں نے  
اور ان کو تلواریں لے کر تارح ماریا اس وجہ سے بلا تھیں جو انہیں ہاری اور سب کے سب







اور بارشکین بدین کے خواب اور تباد کے اور پھر حضرت کی خدمت میں گواہی دینے کے لیے حاضر ہوئے  
 لیکن ان حضرات علی کے ہم وسادات بہر پڑی تو آپ نے انکی کچھ اور تفسیر کی اور فرمایا کہ ان میں  
 کین جب بہت دیر ہوئی تب صحابہ رضوان اللہ علیہم نے کہا کہ آج عجیب داندہ و دراز آپ نے اپنے چپکے  
 بیٹے سے کہا کہ اس طرح آپ اور وہ سے نہیں کہتے آپ نے فرمایا مانتہیہ و کمن اللہ تاجہ اپنے خود سے  
 اس سے راز نہیں کہ لیکن خدا نے ایسا کرنے کا مجھے حکم دیا مظاهر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح میں بھی یہی ہے  
 بعض کے نزدیک انہار عجیب کرینوالے حضرت عمرؓ تھے اور رسول کا جواب فرمایا تھا کہ مجھے خوف ہے کہ میرے  
 اعتراض میں جو عیب کے ہو یہ الفاظ کہ اس طرح آپ اور وہ سے نہیں کہتے وہ کسی نے کیوں نہ کہہ دیں  
 صاف ظاہر کرتے ہیں کہ رسول کے رازدار بہت سے نہ تھے بلکہ خود حضرت عمرؓ ہی نسبت ان مورخین کے ہیں  
 حسن بن علیؓ کی تردید کرتے ہیں کہ وہ وزیر اور صلاح کار تھے جب ابوسفیان فتح مکہ کے زمانہ میں عباس کے  
 ساتھ تھا اور حضرت عمرؓ سے خواہش غارش پر بقول بن خلدون آپ فرماتے ہیں کہ اگر مجھ کو معلوم ہو گیا ہوتا  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد جو تو میں تجھے آج نہ لیتا.... ابوسفیان اس کلام کو سن کر چپکے علی ابن ابی طالب کے  
 پاس چلا آیا.... علی نے کہا میں اس بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ گفتگو نہیں کر سکتا  
 جسوقت جناب رسالت آپ طالیف کے بعد مقام جعران میں پہنچے جہاں حنین کی غنیمت رکھی گئی تھی وہاں پہنچے  
 مولفہ القلوب کو زیادہ حصہ یا تو انصار نے جو حالت نہ سمجھے تھے شکوہ کیا بعض نے ان میں سے یہ بھی کہا کہ رسول اللہ  
 قابل کو جنہوں نے انہار خدا میں کوئی محنت نہیں نہائی انعام و تعین اور عین محروم کیا انکی تلواروں سے انکا غدار کا  
 خون خشک نہیں ہوا رسول کو معلوم ہوا اور پوچھنے پر لوگوں نے جواب دیا کہ ہمارے اکابرین نے کیا یہ نہیں کہا لیکن  
 فرج اللہ کے ہم ماسن نہیں اس کے بعد نبی خدا نے جو خطبہ فرمایا وہ بہت اثر خیر تھا جسے بعض فقرات دیکھ کر  
 جاتے ہیں فرماتے کہ آج اپنے شکوہ گراہ نہیں پایا خدا نے میرے سبب سے تمہیں ہر ایک شے عین تم کو اور تم کو ہر ایک شے  
 کے دشمن تھے خدا نے تمہیں محبت عطا کی اور تمہارے مال اور اولاد میں بہت دی کیوں مجھے اسکا جواب نہیں دینا  
 انصار نے جواب دیا کہ یا رسول اللہ ہمارے مان باپ آپ پہنچا دیں ہم کیا جواب دیں جبکہ آپ کا ہر امر حق ہے  
 یہ کہ حضرت نے پھر فرمایا شروع کیا کہ اگر تم چاہو کہ تم کو ہر شے کہو گا اور اسکی تصدیق کیا جائیگی تو میری طرہ  
 کیا اور تم کو میری تصدیق کیا اور میری تصدیق کرتے تھے تو کوئی مجھے نصرت نہیں دیتا تھا اور میری نصرت  
 کی تو پہلے وہاں سے باہر نکلا ہوا تھا مجھے بلکہ دی تو خیر اور دشمن تھا مجھے نصرت کی تو نہ تھا نہ اپنے

انصار رسول  
 کا خطبہ









رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ مجھے ایسا ہی بنا دے جس کا ہر ایک شخص اس سے ملنے سے خوش ہو جائے اور اس سے ملنے سے غم نہ ہو۔  
 (منہاج)  
 رسول نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ مجھے ایسا ہی بنا دے جس کا ہر ایک شخص اس سے ملنے سے خوش ہو جائے اور اس سے ملنے سے غم نہ ہو۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ مجھے ایسا ہی بنا دے جس کا ہر ایک شخص اس سے ملنے سے خوش ہو جائے اور اس سے ملنے سے غم نہ ہو۔  
 (منہاج)  
 رسول نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ مجھے ایسا ہی بنا دے جس کا ہر ایک شخص اس سے ملنے سے خوش ہو جائے اور اس سے ملنے سے غم نہ ہو۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ مجھے ایسا ہی بنا دے جس کا ہر ایک شخص اس سے ملنے سے خوش ہو جائے اور اس سے ملنے سے غم نہ ہو۔  
 (منہاج)  
 رسول نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ مجھے ایسا ہی بنا دے جس کا ہر ایک شخص اس سے ملنے سے خوش ہو جائے اور اس سے ملنے سے غم نہ ہو۔

روضۂ مصفا و حیات القلوب کو اسکے علاوہ کچھ کہنا چاہو وہ یہ ہے کہ بنی عباس کے بعد ابن خطاب و عیسیٰ بن ابی قحافہ کو شکست ہوئی اور اب رسول نے علی کو ہجرت علی اپنی محتاط فوجی نقل و حرکت سے دشمن کے ہاتھ بچ گئے۔ صاحب حیات القلوب کو اس قدر اور کہنا ہے کہ سخت کڑائیوں میں جناب میر علی علیہ السلام ہر پر ایک صاحب باندھ لیتے تھے۔ جب جناب میر علی علیہ السلام نے عصا چلاب کیا تو بول غدار انکو نہیں نسو جھلا میں لیکن فرض کا ادا کرنا پہلے تھا علی صاحب باندھے۔ کوئدھے پر دریا کی ڈالے نینہ جلی ہاتھ میں لے لے اپنے سر پر چھوڑے کو ہمیر کرتے ہوئے روانہ ہو گئے۔

موجز اندر موصوفین کے موافق اسی جنگ کی صبح کو سورہ والعدایات رسول نے تلاوت فرمایا یہ کہنا بیکار ہی کہ علی کو فتح ہوئی رسول نے اصحاب کو استقبال کیلئے بھیجا اور خود آگے آگے تشریف لے چلے علی کو کھڑے سے اترنے نہ دیا اور فرمایا اگر مجھے خوف نہ ہوتا اپنی امت سے کہ جو کچھ میں ہریم کے لئے کہا جاتا ہے ایسا ہی کہو یہ تیری نشان میں بھی ہوگی تو میں تیرے لئے کچھ کہتا کہ تو حضرت سے گذرنا اگر تیرے قدم کی خاک اٹھائے تیرا لہجہ روضۂ مصفا وغیرہ کے علاوہ شاہد بہت سیلے کی حدیث علامہ جلال الدین دہلوی نے ابزاری ابوعلی ہولہاکم سے نقل کی ہے شکل سے بن سوچ سکتا ہوں کہ جو کچھ جناب رسالت اب فرما نا چاہتے تھے وہ نہیں فرمایا بلکہ اس طرح فرمایا جس سے یہ بات قوت انداز سے کہنا مشکل تھا۔

سے کا ایک نہایت مخصوص واقعہ غزوہ تبوک ہی اسکے ہر خصوص نکات جسے ہم کہنا چاہتے ہیں یہ ہیں کہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اصول تھا کہ کسی جنگ کے لیے لیجین تشریف لے جائیں لیکن کبھی اپنا لہو ظاہر نہیں فرماتے تھے لیکن اس غزوہ کی روانگی کے قبل ظاہر فرمایا دو سلام یہ تھا کہ اس غزوہ کیلئے ہر جہاد نامک جانا تھا اور درمیان میں بہت سی گفتیں تھیں تیسری بات یہ تھی کہ بنی اسد غطفان اور نقضی عامر بن نفیل اور ابن ابی سلول انہیں سے کچھ غدار کیلئے بھیج گئے اور کچھ راستہ سے ہلٹ آئے اور وہ قابل ذکر بات یہ تھی کہ اس مرتبہ جناب میر کو یہ بات اسکے کہ ہر غزوہ کی طرح پشت و پناہ بشکر کہتے دین میں اپنا قایم مقام چھوڑا یہ واقعہ ہی کہ جب حضرت رسالت اب اور جناب میر غزوات کے لئے باہر جاتے تھے تو یہی نہ کہ حفاظت کیلئے کوئی شخص ذمہ دار بنایا جاتا تھا لیکن یہ یہ تمام بھی تبوک کی مثال سے صاف ہو گیا کہ اگر مصحف کی مقتضی تھی کہ جناب میر ہرگز نہ کہتے جائیں تو یہ دین میں وہ اور کسی جمیعت سے بجز قایم مقام کے نہ چھوڑے جاسکتے تھے جس طرح غزوات میں کسی کے ماتحت نہ بنائے جاسکتے تھے۔ اس لئے کسی کا یہ کہنا کہ علی کا خلیفہ چھوڑنا اس لحاظ سے کہ

ہر صاحب اس حدیث کے اشارہ تھا۔

فرض مصفا کے اسکو شلال کے زوال منور کے نام کیلئے تھے

علی کا استقبال اور ایک حدیث

غزوہ تبوک کے بعد حضرت

دیوانی یا فوجی عہد میں بنایا گیا اس کے ماتحت رہنے کے

رسول نے دو واقعہ پر دوسرے لوگوں کو خلیفہ چھوڑا تھا کوئی ذوق نہیں رکھتا بلکہ ایک سچی غلطی جیسا کہ ہم تو یہ کہہ رہے ہیں کہ کوئی ایسا کام جو نوحی ہو یا ملکی او وہ ایسی ہیئت رکھتا ہو کہ جسنا بے رسلتا یا بے نبی ولادت ہو تو اس واقعہ پر کوئی سوال کے نزدیک بخیر علی کے اپنے کو اعتبار کا نشان یا نہیں ہے اس بات پر مساوات منزلت تو اس وقت ہوتی جب علی اور کسی دوسرے ہونے کے ایک مرتبہ ہوا اور ایک مرتبہ ہوتا بلکہ ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ علی کے ہونے کے معنی دوسرے کا نہ ہونا تھا۔ علی اور رسول کی موجودگی میں کسی کا ہونا نفع منور تھی اور علی کے ہونے سے دوسرے کا نہ ہونا علی کی قدر و منزلت۔

غزوہ تبوک کی مسند بنی الفقیہین حدیث امارت سے ان کو نبی بنظر بارون من موسیٰ اللہ انہی ایدی پر باوجود مستند ہونیکے دفتر کے دفتر سیاہ کئے گئے ہیں۔ کوئی صاحب قرۃ العیون کا ایسا مولف ان الفاظ کو رد و کثرت سکھاتا کہ یہ حدیث اہل سنت کی ہیچ ثابت کر کے فضیلت حضرت امیر رضی اللہ عنہ اور صحت امامت انکی کہنے پر وقت میں اس واسطے کہ اس حدیث سے محتاج حضرت امیر کا واسطے امامت کے مستفاد ہوتا ہے سوال کیا جاسکتا ہے کہ جب یہ حدیث رسول کی حیات میں اور پھر ایک زمانہ کے بعد کسی خاص وقت کیلئے جناب امیر کیلئے بمنزہ سفارش اور فضیلت کے ہو سکتی ہو تو تھلا رسول کے بعد کیوں نہیں ہو سکتی؟

اگر کسی بادشاہ کا ولیعهد چلے اور اس صورت میں وہ بادشاہ کے بعد قائم مقام نہ ہو سکے تاہم عام الناس یہی سمجھتے ہیں کہ اگر وہ زندہ رہتا تو قائم مقام ہوتا۔ موت نے اس واقعہ کو کہ وہ ولیعهد تھا فانیانیت نہیں کر دیا اگر شخص خاص فانیانیت اسلام و وصایت ہارون اور علی میں عام تھا ہارون رحلت کر کے پہلی زندہ رہے اور اسلئے ولیعهد بن کر نیول کے خواہاں کے موافق انہیں خلیفہ مونا چاہیے تھا۔ دوسری بات جو اس ضرورت کیلئے توریث پڑھنے والوں نے عمداً اسہوا فریاداشت کی ہے وہ یہ ہے کہ ہارون کی کہانت کیلئے مقدس کئے جانے کیوقت خدائے کے لئے جو رعایتیں ہوتی تھیں مقرر کئے وہ دیگر بنی اسرائیل کیلئے نہ تھے بنی اسرائیل اولاد ہارون کی موجودگی میں ہی دوسرے کو اپنے رسالت مزی کا پیشوا نہیں سمجھتے تھے اور بیت المقدس کی کہانت یا ریاست روحانی اولاد ہارون میں تھی۔ ہر خلف اسلام ان کے جنہوں نے ایک خاص وقت اور اسکے اثر سے اپنا یہ اصول قرار دے لیا کہ جو بادشاہ ہی وہی پیشوا ہے روحانی بھی جو وہ کوئی اور کیسا ہے؟ کیوں نہ ہو ہر موعظ اسے مانتا ہے کہ رسول نے پہلے علی کو اپنا قائم مقام کیا اسکے بعد جناب امیر کے ہمارے نہ جانیے کہ انہی تراسف پر یلنا فقیہین کے اس کہنے پر کیا ایسے یہاں چھوڑ گئے کہ پھر کہ ورت ناصر بارگ میں کہتے تھے "فرمایا کہ ایسا کہنے والے مجھے نہیں" "مکمل تو سپر راضی نہیں ہے کہ یہ نبی نسبت فرق

رسول و علی میں  
موسیٰ و ہارون  
کی نسبت کا  
اشارہ

ولیعہدی کے  
مستقل

ہارون کا توریث  
میں موقع

مناست کا  
نقطہ صحیح

تہو کی وقتی  
قائمی سے  
رسول کے بعد کی  
قائمی کا  
استنباط

ایک حدیث جو  
وقتی یا فوری  
وصایت کا  
کرتی ہے

مجھ سے وہ ہجرا روئے کو موسیٰ سے تھی صرف فرق یہ کہ میرے بعد کوئی نہیں ہوگا اس سے ظاہر ہوگا اگر کسی کا  
پچھے چھوڑنا محض اہل دیو میاں کی مخالفت تھی تو موسیٰ اور ہارون کی مثال کے کوئی ایسے نہیں ہیں بلکہ موسیٰ  
ہارون کی مثال ایسی ہے کہ جسطرح حضرت موسیٰ نے اپنے زیادہ نصیبت میں قوم کے خیالات کا محافظ اور رہنما بنے  
اعتبار کے ایک آدمی کو چھوڑا تھا اسی طرح جناب وصال کتاب نے اسے اس سے زیادہ سخت اتفاقات میں چھٹکا کر  
کو سامنا تھا اپنا قائم مقام چھوڑا تھا چاہے رسول کے اعتبار کے تعلق کے کوئی کامل نہ ہو سکتے زیادہ واضح اور  
زبردست دلیل ہر شکل سے وہ شخص نبوت کے خطاب سے متاثر کیا جاسکتا ہے اپنے اہل و عیال کے حفاظت  
کیلئے تو محافظ چھوڑے تو قوم کی حفاظت کا کسی کو ذرا در نہ بنائے لیکن یہ عجیب غریب نظریہ ہے کہ ان میں سے کوئی ایک  
قوم کا مستند ذمہ دار نہیں چھوڑا بلکہ واقعہ یہ کہ لوگوں کے قول کی نفی ہو چو یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے  
بعد کوئی قائم مقام نہیں چھوڑا جب سورہ عالم جو کہ کتنا نصیبت میں ملنا تھا چھوڑ سکتے تھے تو اپنے  
بعد انہوں نے برابر تہ زیادہ سکھایا کیا ہوگا کہ امت کا کوئی محافظ چھوڑیں ایسے قائم مقام کا انتخاب رسول  
فرض تھا نہ کہ بھیس یا دھسان خلقت کا۔

ان موضوعین کو جو اس پر مصر ہیں کہ ہر ایک کی قائم مقامی میں موسیٰ و ہارون کی حدیث کا فرمایا جانا آئندہ پر کوئی اثر نہیں  
رکھتا میں روضہ لا حجاب کی یہ حدیث یاد دلاؤں گا کہ علی خلیفہ علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ میں نے ہر ایک کی  
ام المومنین ام سلمہ ام المومنین عائشہ کو یاد دلائی ہیں اور وہ تصدیق کرتی ہیں جس میں حیات اور مائت کا قصہ  
طے ہوا تاہم لیکن شاید یہ حدیث بھی بحث کے موقع پر ایسے قبول نہ کی جائے کہ یہ اس کے زبانی ہو جس نے نہ  
صرف حضرت عائشہ کی سپہ سالاری میں شرکت نہ کی بلکہ اس پارٹی میں بھی نہ تھیں جنکی ایک فرد حضرت  
عائشہ تھیں نہ یہ تو انید کے لیے صواعق محمد سے یہ حدیث نقل کرتا ہوں کہ تاہم ہارون من علی ما ن علیا منی  
و انما منہ وہو ولی کل مؤمن بعدی (چونچو اہل بیت علی علیہ السلام) یہ نوبت نکلا رہا میں لفظ کر دہ گفت سیدہ سیدہ علیہ السلام  
و من ازوہ امہ و اولی ہر مؤمن است بعد از من) یہ تمام باتیں ہمیں مطلق شہید گنجائش نہیں رکھتیں  
کہ وصایت یا خلافت یا امامت علی بن ابی طالب علیہ السلام کے لیے جناب رسالت کتاب نے حتمی حکم  
فرمایا اور سب کی تصدیق بعد از ولایت میں کی ہو زمین کا یہ کہنا کہ اس سے مقصود امامت تھی اس لیے  
دفعہ میں ایسے کہ کچھ وقت بعد میں نے اپنا کیا تھا اور موضوع میں نے اور لحاظ کے ساتھ رسول کے  
اس فرمان کے معیار سے بھی ان کے وقت پر غور نہیں کیا کہ رسول کی قائم مقامی وہ کہتا ہے کہ رسول میں

جو کہتے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں ہر مفید موقع پر یہی بجا آیا۔ اور خود یہ اصول میں قدر فطری تھا کہ ہر سال میں عید کی خواہش کی۔

جو کہ یہ غزوہ بٹول کو متعلق ہے اور کہنا ہے یہ یہ کہ جناب رسالت کی واپسی کو قتل کچھ لوگوں نے اس وقت کے ہلاک کرنا قصد کیا۔ جو واقعہ عقبہ کے نام سے مشہور ہے جو میں کو اس واقعہ کے زمانہ کو متعلق تصور اس اختلاف

اور وہ یہ کہ واقعہ عقبہ بعد بٹول کا یا بعد حنین کا واقعہ۔ اس اختلاف سے بہت خیال پر کوئی اثر نہیں پڑتا وہ کہ

کیون نہ ہوا ہو۔ ہم کہہ چکے ہیں کہ مشہور منافقین نے اتودینہ رو گئے یا ارام سے خدا کے واسطے کو۔ لیکن ہر ہی مسلح اسلام کے ساتھ کچھ لوگ جو منافقین لوگ عام طور سے نہ جانتے تھے کہ یہ دشمن رسول ہیں۔ رسول جنت عقبہ پہنچے پہنچے ہمارے ہمارے باور کچھ مڑتے اور حذیفہ بھی پیچھے آئے تھے کہ کچھ لوگ پس پشت

کی طرف سے پیدا ہو کر جو چرون پر نقاب ڈالے ہوئے تھے رسول کو آہٹ ملی اور آپ نے حذیفہ سے فرمایا کہ انہیں واپس پلٹا دو حذیفہ ان کے ناقوس کے منہ پر مار کر کہتے تھے کہ دھڑ دھڑ ہوا اور دشمنان خدا دشمن خلی خدا و زیادہ سے زیادہ پندرہ تھی یہ سمجھ کر کہ رسول کو لٹے ارادہ کی اطلاع ہو گئی پلٹ گئے۔

اس کے بعد بقول شواہد البیہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از حذیفہ پرسید کہ بچکس ازین کردہ شتائی گفت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را حذیفہ نے (۶) را شناسم اما ہمہ وہ ہا و خود بستی

بودند و شب تا یک بود ایشان را نہ شناسم چون از عقبہ گذشتہ و صبح دید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اسید ابن حنیذہ گفت یا ابابکئی می دانی کہ شب منافقان چہ اندیشہ کردند.... اسید گفت بفرماؤ

یا رسول اللہ... تا فی الحال سر کا منافقان را بحضرت نور سامع۔ گفت آ اسید کہ وہ میدارم کہ

مردم گویند چون حربہ منقضی شد پیغمبر صلی اللہ... قتل اصحاب خود آغاز کرو۔ اسید گفت ایشان

از اصحاب تو نیستند فرمود کہ انہا شہادت می کنند خدا تو قتل مرا از قتل اہل شہادت ہنوی کردہ

است بعد از ان رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ناہمو آن جماعت با حذیفہ گفت.... و بغیر و

از اصحاب بچکس آن را نمی دانست۔

اس سے معلوم ہوگا کہ نہ صرف ہر ایک کا راجعہ پہچانا گیا بلکہ رسول نے حذیفہ کو اور بقول قرۃ العین

عبدالاسر کو بھی سبک نام پتا دیئے۔ اب ایک سب سے بڑا راز یہ ہے کہ اگر رسول نے اپنے زمانہ میں خود کا

طور سے ظاہر کرنا بعض مصالح کے لحاظ پسند نہ ہی فرمایا ہو تو کیا وجہ ہو سکتی تھی کہ رسول کے بعد ان

نامہ بتاؤ۔

رسول کو ہلاک کرنا  
ارادہ۔

(واقعہ عقبہ)

واقعہ عقبہ اسکا  
ہے کہ ظاہر منافقین  
کے علاوہ کچھ غی  
ظاہر بھی تھے۔

سوریا بن جحاف  
گئیں۔

کیون رسول۔  
منافقین کو نہ

رسول نے عمار اور  
حذیفہ کو منافقین  
نامہ بتاؤ۔

اماموں کا اعلان نہ ہو جانا۔ اس لئے کہ اسکے بعد مشہور ہونے سے دین اور دنیا کی کوئی خرابی نہیں نظر  
آتی خیرۃ العیون میں اس امر کا دلچسپ ذکر ہو کر کسی مجلس میں اہل عقیدہ میں ایک سے (۱۷) حدیفہ کو قسم  
دی کہ وہ حملہ آور منافقین کی تعداد بتا دیں حدیفہ نے کہا کہ مجھے خبر دی گئی ہے کہ وہ چودہ آدمی تھے اور  
اگر تو بھی اس میں سے ایک ہو تو پندرہ تھے۔ یہ بھی مذکور ہو کہ ان منافقین میں سے تین نے معذرت کی اور ان کا  
تقصیر معاف کیا گیا۔ یہ کل باقیں بتاتی ہیں کہ اسکے بعد منافقین کا نام غلط رہتا حال نہا کیسے ممکن تھا  
کہ جب لوگوں کو معلوم ہوا کہ ان کے ہادی پر حملہ کرنے کا ارادہ کرنا والے چودہ پندرہ آدمی تھے اور ان میں سے  
عام طور سے چند نے معافی مانگی اور پھر ان لوگوں سے لقبہ کا حال نہ معلوم ہو گیا ہو در انحالیکہ  
رسول نے ان سے احتیاط کی کوئی تاکید نہ فرمائی تھی۔

ایک شخص حدیفہ  
سوال کرتا ہے۔

نام چپ نہیں  
کھتے۔

حیرت پر حیرت اعیاء العلوم غزالی جلد چہارم کی حسب قبل عبادت سے ہوتی ہیں کہ عمر بہت مبانیہ  
کرتے تھے اپنی قلبی حالت کی نفی میں یہاں تک کہ پوچھا کرتے تھے حدیفہ سے کہ آیا وہ ان میں سے کچھ نفاق کا  
اثر پاتے ہیں۔ اور اس طرح حضرت عمرؓ کے متعلق کہا گیا ہو کہ حلت رسول کے بعد اس شخص کی  
نماز جائزہ پڑھتے تھے جب حدیفہ کو پڑھتے ہوئے دیکھتے تھے اور حدیفہ کا ماتمہ پکڑ لیتے تھے۔ جس بات پر  
میں مزید عجب سے غور کیا ہے وہ یہ ہو کہ اگرچہ تاریخ اسلام میں اکثر موقع پر یہہ نظر آتا ہے کہ حضرت عمرؓ کی  
تلوار کے پائشماں پر نفل آئے اور کسی گرفتار دشمن رسول کے ماری ڈالنے میں کوئی دیر نہیں لیکن  
اس موقع پر حضرت عمرؓ کی کسی ایسی کوشش کا ذکر نہیں ہو جس میں انھوں نے جناب رسالت یا حدیفہ  
سے منافقین کے نام دریافت کرنے کی التجا اور انھیں قتل کر نیکار ارادہ ظاہر کیا ہو۔ جیسا اسید ابن  
حضر نے عمرؓ سے کیا تھا۔

حضرت عمرؓ کے  
اپنے قلبی حالت کی  
نفی میں فرماتے ہیں

موت کی حیرت

میں اس تصدیق سے دور نہیں ہوں کہ رسول ہی کے زمانہ میں منافقین کے نام معلوم ہو گئے تھے لیکن  
بمطابق اس جو اب کے جو اسید ابن حضیر کو دیا گیا وہ نہیں خاموش تھے۔ اب ہدایہ کہ رسول کے بعد ان کا نام  
کیوں ظاہر نہ ہو گیا اس کا جواب رسول کے بعد ہی حیرت خیز انقلاب میں ہے اور پس۔

میں اب تک یہ سمجھائی کہ کوشش نہیں کی کہ منجرا ان وجوہات کے میں یہ لوگ (منافقین) ایسے فعل کے ارتکاب  
پر آمادہ ہوئے جس سے بڑھ کر کسی مسلمان کے نزدیک بزرگ کام نہیں ہو سکتا میری تحریر کے نقطہ خیال کے مطابق  
کوئی وجہ ہو سکتی ہے۔ میں اسے کتب میں مناسب موقع کے لئے اٹھا رکھتا ہوں غالباً واقعات

ایک سوال ہو گیا  
آج کے سلسلہ میں  
کے لئے لکھا گیا



تایید ہی اسکے صاف کرنے کے کافی کیا ہوئے۔

اسی سنہ کا ایک اور قابل توجہ واقعہ یہ ہے کہ جناب رسالتا علیہ السلام نے قبولِ خلافتِ امیون ابو بکر صدیق کو تین سو آدمیوں کے ساتھ سردار کر کے حج کے واسطے بھیجا کہ مناسکِ حج کی دو گون کو تعلیم کریں اور اول سورہ برات سے تیس چالیس آیتیں لوگوں کو پڑھو سنا دیں.... بعد اسکے حضرت علیؑ علیہ السلام پر وحی نازل ہوئی کہ اُدھر رسالتِ پیغام نہ کرے کوئی گرتویا وہ شخص کہ تجھ میں سے ہو.... سو حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کو بلایا اور فرمایا کہ تم ابو بکر صدیق کے پیچھے جاؤ اور ادا اہل سورہ برات کی آیتوں کو اُن سے لیکر حج کے روز تم سب کو سنا دینا.... یہ ارشاد فرما کر اپنی اودھنی پر کہ نام اُسکا غضبنا تھا حضرت علیؑ کو اُن کا حوٹ لے سوار کر کے روانہ کیا.... حضرت علیؑ تشریف لے گئے اور ہر ایک غیمہ میں رو بردہ لوگوں کے وہ آیات بینات پڑھنے لگے اور وہ چار دن احکام مذکورہ (بہشت میں بجز مومن کی کوئی داخل نہ ہوگا۔ کوئی برہنہ طواف نہ دیتا اللہ نہ کرے۔ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور بیت اللہ کے قریب نہ رہے یہ کہ جو کوئی عہد موقت رکھتا ہو ساتھ خدا و رسول کے تو چاہے کہ اس مدت کے گزرنے تک اپنا عہد پر ثابت رہے اور اگر کوئی عہد رکھتا ہو یا عہد غیر موقت ہو تو وہ چار مہینہ کی مدت تک امان میں نہ رہے) پڑھنا لگے پھر جب اس کام سے فراغت کر کے مع الخیر مدینہ میں آئے تب حضرت صدیق نے جناب رسالتا علیہ السلام علیہ السلام سے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھ سے کوئی ایسی خطا واقع ہوئی جو اپنے پیچھے منکراتِ گناہ پڑھنے اور احکامِ اربعہ کے پہنچانے کی موقوف رکھی آپ نے فرمایا.... سبب یہ کہ جبریل میری پاس آیا اور یہ حکم لایا کہ تبلیغ اس امر کی کوئی نہ کرے مگر تم آپ یا وہ جو تم میں سے ہو اس حد میں نہ یہ کیا" بقول ابو العزا (جب حضرت علیؑ نے ابن ابی قحافہ سے سورہ برات لے لیا) یہ بات مشرک حضرت ابوبکر صدیقؓ کو براہِ ہیمن سے مراجعت کر کے پیغمبر خدا کی خدمت میں حاضر ہوئے....

سورہ برات کو علیؑ تنہا اُس جگہ پڑھتے تھے جہاں کفار کا ہجوم اور اذیت ہو رہی تھی۔ صحیح کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں کہ: ایہا الناس! اتی رسول اللہ لکم (اور لوگو! میں تمہاری طرف فرستادہ خدا ہوں) لوگ پہنچنے میں کہ کس چیز کے ساتھ اور آپ جواب میں فرمانا شروع کرتے ہیں کہ:-

ہرأت من اللہ و رسولہ.... (بیزاری ہے خدا اور اس کے رسول کی طرف سے....)

سورۃ ہمت کے تذکرہ سے میری یہ غرض تھی کہ میں اپنے توجہ و لادُن کہ عہد ناموں کی تجدید و توثیق

۱۷  
اور رسالت لے  
مطلق ایک مفید  
حکم اور علی۔

علیؑ فرستادہ  
خدا ہیں۔

سورہ ہمت کی  
ابجیہ۔



کجب میں دعا کر دین تو تم آمین کہنا۔ فریق ثانی رسول کا یہ اہتمام دیکھتا تھا اور اسکا یہ قول ہم تک پہنچا ہے کہ ”ایہ قوم من چند آدمیوں کے چہرے دیکھتا ہوں کہ اگر وہ خدا سے پناہ کے لیے جانیں دعا کریں تو بہارِ انجیل کے لیے ہٹ جائیگا خبردار مباہلہ نہ کرنا ورنہ ہلاک ہو گئے“ نصرانیوں نے مباہلہ نہ کیا بلکہ اسپر صلح کی کہ ہم ایک ہزار عداہ ہمسفر اور ایک ہزار عداہ رجب میں دیا کریں گے۔ نہ ہر دو کلا کی مہاندوی کر لیں گے اس شرط پر کہ ہم اپنے دین پر قائم رہیں اور تم تمہیں اپنی پناہ میں لو۔ مصلح بنی آدم نے یہ عہد نامہ منظور فرمایا۔

مشکل ہے کہ یہ کیسے کی ضرورت باقی رہ گئی ہے کہ جناب رسالت کے لیے مباہلہ کا جو عملی ترجمہ فرمایا اس سے عالم کے ثابت ہو گیا کہ انارمانیں حسین۔ ساداتنا میں جناب فاطمہ زہرا اور انفسنا میں علی رضی رسول کے نزدیک وہ لوگ تھے جو خدای فیصلہ کے پر عظمت اور جلال متوجہ پر لائے جلتے تھے تو اس وقت اس بحث ہو کہ حسین اس قابل ہو گئے تھے کہ ان کے چہرے ہاتھ رسول کی گود سے آمین کہنے کے لیے بلند ہوتے۔ اور کوئی جب نہ تھا کہ رسول ان ہاتھوں کو اسی وقت جو ملتے ہیں ابھار کر ان کے قول کو جو اس مباہلہ چلنے والی جماعت کے چہرہ کی شان کے متعلق ہے پر غور تو جس کے حوالہ کرتا ہوں۔

صاحب صواعقِ آیہ تطہیر کو لکھتے ہوئے کہتا ہے ”اگر مفسرین برین رفتہ اند کہ این آیت تاز شد و ریشان امیر المؤمنین علی و فاطمہ حسن و حسین رضی اللہ عنہم“ اس کے بعد مصلح پیش کرتا ہے کہ روایتیں بعض مؤید ہیں اسکی کہ یہ حقین کی شان میں نازل ہوئیں اور بعض اوج رسول کے متعلق اور اس ضمن میں دعایت کرتا ہے مرویت بروایت احمد ابن ابوسعد خدری کا این آیت در شان پنج کس نازل شد یعنی صلی اللہ علیہ وسلم و علی و فاطمہ و حسن و حسین و ابن جبریر و بایں لفظ روایت کردہ است نزالت ہذا الایۃ فی خمسۃ فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و فاطمہ و حسن و حسین و طہرانی نیز روایت کردہ وسلم بایں طریق روایت کردہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایٹاندار کسای مہنی جہانگو کہ بروی بود در آور دو این آیت بر خواند و بعت رسیدہ کہ رسول ملی اللہ علیہ وسلم جہا برین چہار کس پوشانید و فرمود

اقيم ہر لاء اہل بی و دعای ای اذ ہب عنہم الرحمن و طہر ہم تطہیر۔ بار خدا یا این جماعت اہل بیت من اند ہر ہر ایشان گناہ را و پاک گردان پاک گردانیدی.... و در روایت دیگر آنگہ بعد از تطہیر گفت۔ انا حرب لمن حاربہم و صلح من صلحہم و سالم لمن سالمہم و عدو لمن عاداہم من جنگی کتم باکیسکہ با ایشان جنگ کند و صلح میکند باکیسکہ ایشان صلح می کند و دشمنی خواہم شد باکیسکہ ایشان دشمنی میکند.... و در روایتی است کہ سہ نوبت فرمود۔ اللہم حولکم اہل بیتی۔

نفساً بخران سے اور انکے فحاش۔

آیہ تطہیر اور حسین

رسول اہلبیت کو

بچھڑا دیتے ہیں۔

مشکوٰۃ المصابیح - تاریخ الخلفاء اور مسلم وغیرہ میں سعد ابن ابی وقاص کی روایت دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ جناب امیر المؤمنین - حضرت ذکیہ طاہرہ اور حسین علیہم السلام پر طلاقِ اہلبیت کا ہوتا تھا یا جگہ نسبت جناب رسالتؐ ہیں اور صاف لفظ میں فرمایا تھا کہ "خداوند ایہ میرا اہلبیت ہیں"۔

اہلبیت کے مفہوم کے متعلق جو کچھ غلط اندازی کی گئی ہے اس میں زیادہ لغوی دلیل سے زور دیا جاتا ہے اور کبھی یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ اس میں خامہ اور کنیز بھی داخل ہو جائیگی کیونکہ گھر میں رہنے والوں میں ان کا بھی شمار ہوگا بلکہ بہت سے اور شامل ہو سکتے ہیں تو تہ نصیص شروع ہوتی ہو اور کہا جاتا ہے کہ یہ ازدواجِ رسول اور نامِ اہل ہاشم اور بنو عبدالمطلب لڑکھا گیا اور پھر جب واقعہ بخران پر نظر جا پڑتی ہے تو مورخین کو بجز ایک کارہ نہیں رہتا کہ اہلبیت مراد سزا شدہ صدر حضرات ہیں - تاریخ اسلام کا جاننے والا فاضل ہر اس میں مشتبہ رہ سکتا ہے کہ کیوں اس طرح آیت اور واقعہ تاریخی کے لئے کلفت کی ضرورت ہوئی -

اب وقت آگیا ہے کہ حسینؑ متعلق ہیں ان تمام روایتوں کو بیان کر دوں جنکے متعلق کسی زمانہ کا صحیح اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔

ایک روز جناب رسالتؐ صلی اللہ علیہ وسلم حسینؑ کو اپنے دوش مبارک پر لئے ہوئے بیٹھ گئے کہ کسی نے کہا کیا حیاتِ مکیہ ہے رسولؐ جواب دیا دیکھو راکب ہی کیسا اچھا ہے۔ اسکے علاوہ روایتیں ہیں کہ حسینؑ کو جناب رسالتؐ شکمِ اقدس پر لٹا کر رہتے تھے اور حسینؑ چوٹے چوٹے ہاتھوں سے ریش اقدس سے کھیلے تھے۔ کسی روز حسینؑ آپس میں کشتی رزم کرتے تھے جناب رسالتؐ نے حضرت فاطمہؑ سے فرمایا کہ حسینؑ کو سنبھالو۔

جناب رسالتؐ حسینؑ کو روئے کی آواز سن کر جناب فاطمہؑ زہراؑ سے فرماتے تھے "کیا تم نہیں جانتیں کہ حسینؑ کے رونے سے مجھے تکلیف ہوتی ہے۔" م

یعنی ابن امیہ کہتے ہیں کہ ایک روز ہم جناب رسالتؐ کے ہمراہ کسی مجملہ صیافت میں جا رہے تھے حسینؑ راستہ میں کھڑے تھے۔ انھیں دیکھ کر دل سے پکڑنا چاہا حسینؑ دوسے لیکن گرفتار ہو گئے رسولؐ ایک ہاتھ پشت پر اور ایک ٹھڈی پر کھلکھار کر لیا۔ ضرور پھر حسینؑ بہول تہنہ لگا کر جاگے ہونگے۔

حفیظہ الیمانؑ کے سند سے امالی میں صدوقؑ سے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک دن رسولؐ نے فرمایا اے ایمان والو! یہ تین بہر علیؑ ابن ابیطالبؑ ہے اسے بچاؤ۔ قسم ہو اسکی جس کے قبضہ میں میری جان ہو کہ حسینؑ کے دوستِ شہید میں بیٹھے اس واقعہ کو شاعر نے نظم کیا ہے۔ اخذ النبی یداً لحسین وضوءاً یوماً وقال وصیہ

اہلبیت کی تخصیص  
کیونکہ شہید کو حوالہ  
کیا جاتی ہے۔

میں کچھ متعلق روایتیں

راکب اور کب

حسینؑ کو سنبھالنا

حسینؑ کے رونے سے

رسولؐ متاثر ہوتے تھے۔

رسول حسینؑ کو

راستہ میں پکارتے

ہیں

مجمع اصحاب میں

حسینؑ کو بچاؤ

میں۔

فی جمع من ودي یا قوم او هذا بن او۔ ابوہیثم فی المخلد مسکنہ معی اس روایت میں ایک عام اعلان اور رسول کا پیچھونا تو جہہ کے قابل ہے۔

ایک دن جناب اقدس نبوی سجدہ میں تھے کہ حسین پشت پر سوار ہو گئے۔ ایک یہودی حاضر تھا یہ دیکھ کر کہنے لگا:۔

آپ نہ کون سے ایسی غبت کرتے ہیں جو ہمارا شیوہ نہیں ہو۔ فرمایا۔ اگر تم خدا اور رسول پر ایمان لاتے تو تم ہی بچون کو موجب رحمت و راحت سمجھتے۔

ایک مرتبہ ابو رافع اور حسین و راح (ایک کھیل حسین لڑکے گڑھا کھودنے میں اور اسمین جو بچے تھے) کے بعد دیگرے رہا کرتے ہیں اگر دوسرے پتھر سے لگ جاتا ہے تو جھکا پتھر لگا ہے وہ پیٹھ پر سوار ہوتا ہے (کھیلنے میں جب ابو رافع جیتے تھے تو حسین کہتے تھے:۔ تو چاہتا ہو کہ اُسکی پشت پر سوار ہو جیسے رسول اپنی پشت پر سوار کرتے ہیں۔ اور جب حسین بازی بولتے اور ابو رافع کی پشت پر سوار ہونیکا قصد کرتے تو ابو رافع کہتے تھے: یا ابا عبد اللہ تم نے ہمیں سوار ہونے نہ دیا ہم بھی نہ سوار ہونے دینگے۔ اب حسین کہتے تھے: کیا تو اس پر اُمّی نہیں ہے کہ اُسے اپنی پشت پر سوار کرے جیسے رسول اپنی پشت پر اُٹھاتے ہیں۔ بچا ابو رافع معقول ہو کر جھڑپی دیا کرتا تھا۔

ایک دن حسین نے رسول کی خدمت میں کشتی لڑنی چاہی اور رسول کو بچ بنانا چاہا مگر رسول نے فرمایا کشتی نہ لڑو بلکہ وصلیان لکھ کر لاؤ حبر کا خط اچھا ہوگا وہی جیتا۔ بھولے بھولے بچے اپنی اپنی تعریف کے حوصلہ میں وصلیان لکھ کر لاؤ اور رسول نے دونوں کی سرگرمی دیکھ کر اس خیال سے کہ کسی کی دل شکنی نہ ہو فرمایا:۔ میں اُمّی ہوں بہتر ہوگا کہ وصلیان اپنے باپ کو دکھاؤ۔ بچے وصلیان لئے ہوئے علی ابن ابیطالب کے پاس آئے اور قضیہ معلوم ہونے پر انھوں نے فرمایا:۔ بہتر ہوگا کہ تم اپنی ماں کو دکھاؤ بچے اب اپنی ماں پاس آئے اور جب ذیکہ کو معلوم ہوا کہ نانا اور باپ فیصلہ سے کسی کو رنجیدہ نہیں کیا تو نہایت خوب ترکیب نکالی اور فرمایا تم میرے گلے میں ہارے میں اسکے دانے زمین پر پھیلتی ہوں جو زیادہ دانے چنے اُس نے بازی جیتی۔ مٹی بکھر گئی اور حسن اتفاق سے دونوں صاحبزادوں نے برابر دانے چنے اور کسی کو ناخوشی کا موقع نہ ملا۔

رسول ایک مرتبہ نمانہ کے لئے کھڑے ہوئے اور نکبیر کہی حسین بھی کھڑے ہو گئے مگر بوجہ کہ کسی تکبریزبان سے حسین کا تٹلانا اور نکبیر کا زبان پر جاری کرنا یا

صاف زاد ادا ہوتی تھی۔ رسول نے سات مرتبہ اعادہ فرمایا ادب حسین کی زبان پر دامن چو گئی۔

ایک مرتبہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جناب ظلم زہرا کے دولت سہارے شریف لاؤ تپا حسین کو نہ پایا۔ دریافت سے معلوم ہوا کہ جو کہ کیوجہ سے باہر کھیلنے چلے گئے ہیں۔ اس وقت ابو دودا آگئے اور ان سے معلوم ہوا کہ محمد بنی جعدان بن ہین۔ رسول شریف لیٹے اور لے آئے۔

رسول تلاش کرتے کرتے

ایسا ہی ایک موقع حدیقہ بن بخارین ہوا تھا اس وقت حضور اقدس نبوی کے ہمراہ جناب امیر المومنین اور اصحاب تھے رسول نے کانٹے پر بیٹھایا۔ علی اور اصحاب اپنی اپنی گود میں لینا چاہا مگر صاحبزادوں نے کہا "انا حسین آپ کا کاندہ اور لوگوں سے زیادہ محبوب ہے۔"

حسین کو نانا کا کاندہ زیادہ محبوب تھا۔

حسین وجہ کبھی سے بہت بے تکلف تھے اور جب یہ اپنے بخاری سفر سے واپس آئے تھے تو حسین کیلئے کھانا تھا آئے تھے اور حسین لنگی گود میں بیٹھ کر سب کا تعلق کر لیتے تھے۔

حسین وجہ کبھی سے بے تکلف تھے۔

ایک مرتبہ حسین گھوڑے پر سوار ہو رہے تھے کہ ابن عباس نے رکاب تھامی۔ کسی نے اعتراض کیا۔ اعتراض حسین کی تردید سالی اور ابن عباس کی اعتراض کی بنا پر تھا۔ ابن عباس نے جواب دیا۔

گھوڑوں کی سواری سکھانی جاتی ہے۔

یہ فرزند ان رسول بن اور جو نعمت خدا نے مجھے عطا فرمائی ہے اسکی شایان ہے کہ میں رکاب پر ہاتھ رکھوں اور انہیں اچھی طرح گھوڑے پر بیٹھاتا ہوں۔

حسین رسول کی محبت کی روایتوں میں اس سے زیادہ کوئی روایت تلاش کی جا سکتی ہے جو نور العین سے مزین و خاص ہے انہیں میں اپنی ہر ایک ایک روایت حضرت نے باننا میں دیکھا پس یہ کچھ گمراہ سے اٹھایا اور اس سے کچھ غلطی فرماتے تھے ایک شخص نے سب اسکا دریافت کیا فرمایا کہ یہ بچہ میرے فرزند حسین کو دوست رکھتا ہے۔ کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ خاک قدم حسین کو لیکر اپنے منہ پر ملتا تھا۔

ان کے رسول کی محبت سے حسین سے محبت تھی۔

ایک مرتبہ حسین کچھ علیل ہو گئے اور نذر لگی کہ اگر خداوند تعالیٰ صحت عطا فرمائی تو میں روزے رکھے جائیگا حسین صحت یاب ہو گا اور روزے رکھنے کے عین صلح جو قرض لیا گیا۔ روزہ رکھا گیا اور افطار کے وقت ایک مسکین آگیا۔ جناب امیر نے سنا اور حضرت فاطمہ کو خطاب فرما کر ارشاد کیا کہ ایت سختی رسیدہ "اللہ و لوین ہر آدم سے گرسنگی کا شکوہ کرتا ہے" ظاہر ہے جواب دیا کہ تین اُسے کھانا دو گئی بجز ساعت غلی کی پرواہ نہیں ہے اور مجھ کو کسی آرزو کہتی ہوں "آج کا حصہ کھانا دیا گیا اور بچہ تک مجھ کے رہے۔ دوسرا دن ہوا پھر روزہ رکھا گیا۔ افطار کا وقت آیا اور آج خیمہ نے دروازہ پر مصدا دی اور آج پھر جناب امیر

حسین کی صحت بخیر ہو گئی اور خداوند تعالیٰ نے

(دعویٰ) کیا

اہلیت اور سیرت و خیمہ و امیر

فرمایا اُس سید کریم کی دختر اللہ ہادیہ پاس تہیم کو لایا ہے جو غفلتِ جہنم کر گیا وہ رحیم ہے سیدہ فرمایا کہ بچہ کو کھانا دو گی حالانکہ میری بچہ بھوکے شام کی ہے۔ تیرے لون بھائی بہن نہ کرنے والے جو استقلال کا خزانہ تیرا آج یہی روزہ ہے کس طرح شام کی ہوگی اور کس قدر فردت ہوگی کہ بہہ کچہ کھاتے لیکن ہونے والا ہے تھا کیا نکاح مہملات الہی کے ساتھ رحم ذاتی تکلیف پر غالب آنا۔ آج بقیہ تیسرے عقد کی روٹیاں افسانہ کیلئے تیار کی گئی تھیں لیکن آج ایک اسیر کو آواز دینی تھی قیسرِ یون کو مجھ کو کون نے سنا اور رحمتہ للعالمین کے وحی نے کہا اے غلامِ یوسف بھیر سونوہ کی بیٹی بیشک آراستہ کیلئے خدائے اُسکو (تیری کو) گردن تازہ کرے۔ زنجیرِ یوسف ہوا اور وطنِ حینِ مقیم سے اپنی بڑی ہوئی بھوک کا شکوہ کرتا ہے اُسے بغیر احسانِ شوم کے کھلا دینا شک کے تم جزا دیا اُس چیز سے جسکی نہایت ہو جنابِ ظالم نے جواب دیا جو کچہ آپ لانا تھے اُس سے بجز ایک سماع کو کچہ باقی نہیں ہے اور میری ہتھیلی ذرا کی نوک سے گھس گئی ہے۔ خدا کی قسم میری دونوں پنجے بھوکے ہیں۔ انکا باپ خیرات سے نیکی کر رہا ہے۔ اس کے بعد اہلبیت نبوت بلکہ اٹنی مشہور حادثہ قصہ نے ہی اپنا اپنا حصہ راہِ خدا میں بخش دیا۔ غالباً یہ پہلا تاریخی واقعہ تھا جس میں اہل بیت خصوصاً حسین بنِ علیؑ نے بھوکے ہر کوئی کو یہ بالا اختیار پہلوگوں کیلئے یہ اُس قدر واقعہ ہے جس قدر کا غذا و قلم کی زبان اندازہ کر سکتی ہو لیکن ابنِ نفوسؒ نے افسانہ کیلئے یہ ایک ایسا واقعہ تھا جسکا یہ خود اندازہ کر رہے تھے۔ بلکہ واقعہ انکا اور یہ واقعہ کا اندازہ کر رہے تھے۔ بلکہ واقعہ سے انکا اندازہ کرنا چاہتے تھے لیکن اور ذرا اسانکے اس عالم برداشت پر متاسف ہو جائیں اور یہی اور ایسا دل رکھنا جو وہ سمجھتے اپنے اوپر ایسی سخت حالتوں میں مقدمہ رکھتے اور ہر۔ جو کو ان پر ناز تھا رحم و کرم کا اپنے فقہا رہتا۔ یہ اس قابل تھا کہ سورہ ہل آئے سے متاثر نہ جاتے۔

(ایم بن خلدون) اسی سنہ میں رسول نے قبیلہ بنو ضلیح کی گوشمالی کے لئے جھوٹا وحیہ کلی کا مال بوت لیا تھا زید بن حارثہؓ واقعہ بنو ضلیح سٹھ کے قبل کا ہی یا اگر سٹھ کا ہی تو یحییٰ زید ابنِ حارثہ کے کوئی دوسرا نسخہ بھیجا گیا) کو روانہ کیا زید کے سپاہیوں نے کچہ بنو ضلیح کو بھیجی تھا کیا جو مسلمان تھے بنو ضلیح نے رسول کو خبر دی اور خواہش کی کہ ہمارا اسیر پہلے کے مجاہدین۔ جناب سالتما بنے بقول ابنِ خلدون علی ابنِ ابی طالبؑ کو انٹ پر سوار کر کے انکو ہمراہ روانہ کیا اور قصہ دین کیلئے اپنی تلوارِ رحمت فرمائی۔

ایسی سال جناب رسالت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے حضرت امیر المومنین کو تین سو سوار و کمر ساتھ میں کی طرف روانہ کیا۔ انکے لئے ایک نشان مرتب فرمایا۔ سر پر اپنے دست مبارک سے "علاء باندہ" اسکا ایک سرا موڑ دے

سند  
علی بن ابی طالبؑ



رسول باوجود اسے  
نہایت شکر کرتے ہیں  
انہما نے اسے جہاد کی

رسول کی ایک عا

علی بن دعوت سے  
قبیلہ ہمدان اسلام  
قبول کرتا ہے۔

علی رسول کی اخلاق  
و دشمن کی شیعہ کرنے  
ہیں۔

(قرۃ العین وغیرہ)

بریدہ رسول سے  
علی کی شکایت  
کرتے ہیں۔

شکایت مسک  
شکایت رسول پر  
رسول کا غصہ

حجۃ الوداع  
کی جماعت  
علی کو خبر دیتی ہے

کی طرف اور دوسرا پشت کی جانب رکھا گیا۔ اور فرمایا: ”اے علی! میں تمہیں پہنچتا ہوں گو تمہاری جدائی پر افسوس  
کرتا ہوں۔“ علی چور رسول کی ایسی ہی توجہ کی حدیث مشکوٰۃ المصابیح سے ملے گی کہ ”روایت ہے ام حبیبہؓ کہ کہا بیٹھا  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر کو انہیں علیؓ تھے۔ کہا ام حبیبہؓ میں نے سنا میں نے آنحضرت سے اس حالت میں کہ  
آنحضرت دوسرے دونوں ہاتھ اپنے دھاک لیے دوڑا کرتے تھے یعنی وقت پہنچنے آنے کے یا نزدیک توقع آنے کے کیا تھا  
نہ نازنگو یہاں تک کہ دھاک دوڑے جبکہ علیؓ کو سلامتی سے پھر کرادیں۔ نقل کی ہے ترمذی نے“ یہ بھی کہہ دیتا جانتا ہوں کہ  
علیؓ اس تمام سے بقول ابن خلدون خالد بن ولیدؓ کے بیٹے جانیگے بعد مدائن کے جا رہے تھے۔ میں میں علیؓ کو دعوت  
اسلام کی کامیابی کی اطلاع پر رسولؐ نے سجدہ شکر کیا اور میں نے سب سلام علی ہمدان فرمایا۔ میں کا قیام اور انتظام  
اسکا مقدمہ ہوا کہ جناب رسولؐ نے اس کا مقابلاً افسانہ علیؓ فرماتے۔

شوہر ابوہریرہؓ نے روایت دی کہ جب غزوہ کاہل پہنچ کر ”چون حضرت امیر شہج اخلاق و دشمنی رسولؐ صلی  
علیہ وسلم مشغول شد کعب الاحبار نے ہم کو حضرت امیر سبقت ہم پر سید کعب گفت بسبب میں صفات کہ ما در کتب قدیر خود  
یا فہم ہم۔ پس تصدیق کرو دایان اور“

واقعت میں اس خلق ایک بت اور مذکور کی گئی ہے جس سے مورخین نے بعض مفید مواقع پر تباہی برپا کردہ یہ کہ بظاہر اسباب  
شک کی ایک کنیز تھی جسے جناب امیر نے پوز سر رکھا۔ بریدہ معترض ہوا کہ اس نے خالد بن ولیدؓ سے ہی کہا۔ اگرچہ جناب  
امیر نے اسے جواب دیا کہ وہ مالِ خمس میں تھی لیکن بریدہ کو تسکین نہ ہوئی اور جناب رسولؐ کی خدمت میں شکایت  
کی۔ بقول مورخین رسولؐ نے فرمایا ”تو انکو دشمن نہ کہ اگر تو ان سے دوستی رکھتا تو انکی دوستی میں زیادہ کراؤ  
بریدہ اسکا ختمہ جس میں سے زیادہ اس کنیز سے تھا“ بریدہ کی زبانی یہ بھی روایت ہے کہ شکایت پر حضرت  
رخسارون کا رنگ چمک اٹھا یہی غصہ سے اور فرمایا علیؓ کی شان میں بدگمانی نہ کر اس لڑکے میں اُن سے ہوں اور  
وہ مجھ سے ہیں اور وہ تمہارے مولا یعنی منظم و کام اور رفیق ہیں جس کی کامین مولیٰ ہوں اسکا علیؓ مولیٰ ہیں۔ یہ  
شکر بریدہ کے نزدیک کوئی محابہ میں سے نہ تھا کہ حضرت علیؓ سے زیادہ دوست ہو۔

زمانہ حج قریب پہنچ گیا تھا۔ رسولؐ نے اپنے ارادہ حج کا اعلان فرمایا اور علیؓ کو جو میں میں سے خبر پہنچی۔ جہانگیر  
روایتیں بتا سکتے ہیں وہ یہ کہ اس وجہ رسولؐ کو براہ حج کو جانوائی جماعت ایک لاکھ سے زیادہ تھی علیؓ پہنچے  
اور رسولؐ کو پہنچے کہ تم نے کیا نیت کی ہے فرمایا جو آپ نے نیت کی ہے۔ ارکان حج بالا لڑکے اوتھ نر کے گئے اور  
مُسور با اسکا پیغمبر خدا نے علیؓ رفیق کے ساتھ تناول فرمایا۔ اور عرفات میں ایک طویل خطبہ پڑھا جس میں فرمایا کہ

عرفات کا خطبہ  
(ابن خلدون وغیرہ)

ابہما الناس اسنو۔ بلاشبہ میں آئندہ اس سال کو بعد تم سے اس مقام پر ملنے کا یقین نہیں کر سکتا ہوں۔  
اسکے بعد قتل و غارت سے منع کیا۔ امانت داری میں ایمان داری کی تاکید کی۔ جاہلیت کا خون وضع کیا۔ سود کی  
محافطت کی اور خود سے عباس ابن عبد المطلب کا سود اور ریحہ بن الحارث بن عبد المطلب کا خون معاف کیا۔ حور  
اور مرد کے حقوق کو داغ فرمایا۔ کسی کا مال لینے اور نفسوں پر ظلم کرنے سے محافطت فرمائی۔ اور ارشاد کیا کہ  
مسلمان ایک دوسرے کے بھائی ہیں۔

ارشاد مراجعت میں خیر غم پہنچے۔ موقع تھا کہ لوگ اپنے گمہ و گن کو واپس جاتے لیکن رسولؐ نے کبک ٹھہرنے کا  
حکم دیا۔ میدان میں پھانسی لگا پالاٹون کا منبر بنے لگا اور شخص جو مناسکچ اور دیگر امورات میں جناب رسالتؐ کا  
خطبہ اور نصیحتیں سن چکا تھا قہر ہوا کہ اب یہاں کیا ہوا اللہ رسولؐ اس مقامی منبر پر تشریف لگے وہ تمام شخص  
جو ساتھ ساتھ آیا تھا اور جکاشتون زیارت رسولؐ کے اس اہل تھا رسے اور بڑھ گیا تھا کہ اس سال کے بعد  
تم سے اس مقام پر ملنے کا یقین نہیں کر سکتا۔ دھڑکتے ہوئے دل۔ انہی ہوئی ایڑیاں اور کھٹے ہوئے کانوں سے  
ایک ایک لفظ کو جو رسولؐ کی زبان اقدس پر جاری ہوتا تھا بڑی پیاس کر عالم میں پیتا جاتا تھا مجھے یقین  
ہو اگرچہ عربوں کا مجمع بہت خاموش مجمع نہیں ہوا اگرنا لیکن اس موقع پر بجز خاموشی کے کوئی زبان نہ بولتی  
ہوئی اور رسولؐ خدا کے الفاظ ہوئے جو میدان میں پیسے اور گونجے ہوئے اور لوگ اپنے حافظہ میں ذخیرہ  
کرتے جلتے ہوئے۔

رسولؐ اولیٰ بالمومنین  
ہونیکا اقرار ملتے ہیں۔

رسولؐ کے پہلے ہی استفہام پر۔ لوگوں کو عجیب ہو گا وہ اپنے دونوں میں کہہ رہے ہونگے کہ رسولؐ کو ہماری طرف سے  
شبہ کی کیا وجہ ہوئی جو ہم سے پوچھتے ہیں کہ ”الستم تعلمون انی اولیٰ بالمومنین من انفسہم“  
(کیا تم نہیں جانتے کہ میں نسبت مومنین کے نفس انہی اولیٰ ہوں) اور تاکید یہ ہے کہ اس سوال کی سن  
مرتبہ تکرار کی اور مجمع نے جواب دیا کہ ”ہاں آپ اولیٰ بالمومنین من انفسہم ہیں۔“ سوال کا مطلب اب کھلا  
جب رسولؐ علیؑ کی طرف پھرے انکی بخلوں میں ہاتھ دیا اور اٹھایا یہاں تک کہ کل آنکھوں نے وہ دیکھنا چاہتیں  
نہ چاہتیں یہ دیکھا کہ کچھ جو روضہ ولادت سے انھیں ہاتھوں پر تھا آج پھر دست اقدس پر بلند ہوا ہے اور  
ان کل کا خون نے وہ سنا چاہتے یا نہ چاہتے سنا کہ ”اللھم من کنت مولاه فعلی مولاه (خداوند اسکا میں)  
مولا ہوں پس اس کا علیؑ ہی مولا ہے) اللھم وال من ولایہ وعاد من عاداہ والقص من نصرہ واخذ  
من خذلہ (خداوند اوست رکھو اُسے جو اُسے دوست رکھے اور دشمن رکھے اُسے جو اُسے دشمن رکھے مدد کر اُسکی جی

اثبات میں جواب

رسولؐ کو سوال کی

غرض سکی بلند تھی

جو دیکھتے انھیں

ہاتھوں پر تھا۔

پُرستی دعا۔

اُسے مدد دے اور غفلت کرے جو علی کو چھوڑ دے) اور اہل حقیت (اور پھر حق کو ساتھ علی کے جس طرف وہ پھرے)

سایہ اپنے کو دہرا رہی تھی موسیٰ نے اپنی آخری وقت میں مقام شہم کو دو داعی تقریر اور اپنی ہدایت کی تصدیق وغیرہ کے لئے چنا تب جسکے ایک طرف کوہ اہل اور دوسری طرف کوہ گریزیم تھا اسرائیل کے چوتھے قبیلہ ایک ایک پھر گھسے تھے اور اپنے ہادی کے قول کے جواب میں آمین کہتے تھے۔ ہادی ہادی نے گوارا نہ فرمایا کہ اپنی زندگی میں مسلمانوں کو جمع کو دو حصوں میں تقسیم کرنے جو گویا جوڑا اور اسرائیل کی حکومتوں کی پیشگوئی ہوتی۔ صرف تینار رسول تھا جو فرما رہے تھے اور ہم کی گھائیوں میں مسلمانوں کا ایک قسم تھا جو سخت دھوپ میں اپنی ہادی کے ادنیٰ بونیکا اور اگر ہاتھ اور اپنے رسول۔ معنی اور جامع قوم کی زبان سے نہ صرف یہ سن رہا تھا کہ جسکا میں مولیٰ ہوں اُسکے علی مولانا ہیں بلکہ اُسکے علاوہ دوسری لفظوں میں ایک مرکز پہچان رہا تھا کہ میں تم میں دو اور عظیم چوڑی جاتا ہوں ایک قرآن (مجموعہ قوانین) دوسری میری طبیعت (عامل) اور یہ دونوں ہرگز ایک دوسرے سے جدا نہ ہونگے (یا یہ کہ اگر تم ان سے تسک کرو گے تو گراہ نہ ہو گے) تیسری گنتی باری کی سلام آیت میں تم پر ہو گے کہ جن وقت حکم خدا سے حضرت موسیٰ نے یوشع ابن نون کو اپنی امت کا پیشوا مقرر کیا (ہارون کی ولایت کے بعد) تو صرف یہ کیا تھا کہ یوشع کو یکے البعز کا بہن اور ساری جماعت کے سامنے کھڑا کھا اور اپنے ہاتھ اُس پر رکھے اور اُسے جیسا خداوند اُسکو فرمایا تھا وہیت کی تائید اسلام رسول کو وحی کی تقریر کی وقت حالات کی تفصیل بیان کرتی ہے مگر پھر بھی مسلمانوں کو واقعہ اور تفصیل کے سامنے غفلت کی ضرورت ہے۔

مولیٰ کی دو داعی  
تقریر اور  
غلام انہیں

مرد سے ہوشیار  
کر رہے تھے۔

یہ واقعہ ایسا صاف اور صریح تھا کہ تاریخ اہل خفا و موعود کے موافق آئندہ زمانہ میں علی کے سوال کو کہنے پر حاضر الوقت میں صحابہ ہوں گے تو اپنی دی یا شواہد البتہ کے موافق دس انصاف سے تائید کی۔ صاحبِ فتنہ صاحبِ غیمہ نصب کیا گیا کوئی عجب خیزات نہیں کہہ رہے کہ اس واقعہ کے بعد غیمہ نصب کیا گیا۔ لوگوں نے مبارکباد میں دینا شروع کیا کہ جس میں سبے نماز اور یادگار تہنیت حضرت عمر کی تھی بقول تھانہما "ملاقات کی حضرت امیر المومنین علی سے امیر المومنین عمر نے بعد حکایت کی اور کہا گو ارا ہو اور شاد ہو اور ابوطالب کے فرزند کے صبح کی تم نے اور شام کی اور ہوئے تم مولانا تمام مومنین کے کیا مدد کیا عورت۔ روایت کیا ہے اس حدیث کے تین احمد نے ہر ابن عازب سے اور زید بن ارقم سے کذا فی مشکوٰۃ۔ یہی دن تھا جہین مورعین مثل طبری و طبری و طبری و طبری مولوی عباسی صاحبِ فائلین کہ آہ الیوم الکملت لکم دیکھر نازل ہوا۔ کیونکہ "یا ایھا الرسول بلغ ما

ایک زمانہ کے بعد  
لوگوں نے شہادت دی۔  
غیمہ نصب کیا گیا  
مبارکباد میں لگے

یہ املت لکم دیکھر نازل ہوا۔

انزل الیک من ربک ان لم تفعل فما بلغت رسالتہ واللہ یعصیک من الناس کی ایسے سخت موقع پر تعیل لگتی تھی تو اسد یفعصک من الناس (اسے تجھے لوگوں سے بچا لگا) نہایت توجہ کے قابل فقرہ ہے جس سے اس پر کافی روشنی پڑتی ہے کہ رسول نے جو کچھ آج کیا اسکا کرنا بہت محفوظ تھا۔

آیت کی نیکس ہی

واقعہ غدیر پر ہم کوئی مزید بحث نہیں کرتے جسے ہم انکار اور "امامت تاریخی حشیت سے" میں کافی حد تک کر چکے ہیں۔ وہ جو واقعہ غدیر میں رسول کے صاف اور صریح طرز عمل اور لوگوں کے سرورانہ مبارکبادوں کو ایسا واقعہ نہیں سمجھتا جسے عالم میں تاریخ اپنی ضرورتوں کے وقت دہرایا کرتی ہے جو اس موقع پر رسول کے ایسے بلا اعلان نمائش کو علی کے متعلق رسول کے اقوال اور افعال کا نشوونہیں دیکھ سکتا اُسکے لئے کوئی بحث اور مثال بجا آمد نہیں ہو سکتی۔ میں اپنا خیال رائٹ از نیل سید امیر علی صاحبی کی رپورٹ آف اسلام سے پیش کرنا ہوں اور بس۔ مدوع فرماتے ہیں:-

"یہ عموماً خیال کیا جاتا ہے کہ رسول نے ولید بن مسعود کو جہاد کا ایک غلط توہم ہی کیونکہ اسکا کافی شہادت ہے کہ رسول نے اکثر ولید ہی کے لئے علی کی طاب اشارہ کیا۔ خصوصاً جہاد و داع کی دایہ کی موقع پر۔ اس جگہ جسے ہم کہتے ہیں شہر گئے اور مجمع میں جو الفاظ فرمائے اس سے اُسکے ارادہ ولید ہی میں شبہ کی گنجائش نہیں رہتی۔"

تاریخ اسلام کو اس کا افسوس ہونا چاہیے کہ ایک ایسے مسئلہ کے متعلق جسے ہمارے معتمدین نے واضح سے زیادہ صاف کر دیا تھا اور نہ صرف قول بلکہ فعل سے اُسکا ترجمہ فرما دیا تھا۔ زمانہ کو اسکی ضرورت ہوتی کہ اختلاف کیا جاتا۔

یہ ہم بیشتر کہہ چکے ہیں کہ واقعہ عقبہ بعض مورخین کے موافق جو الوداع کے بعد ہوا۔ اگر واقعہ توکی میں جاتا امیر مہرورے دونوں کے لئے قائم مقام بنائے گئے تھے اور مشہور حدیث سے آئندہ کی ولید ہی پر روشنی ڈالی تھی تو واقعہ غدیر میں ولید ہی کے رسومات علما برتنے گئے تھے۔ یہ بائیں اُن لوگوں کیلئے خوش آئند نہ ہو سکتی تھیں جو اسلام لانے کو اس شرط سے مشروط کرنا چاہتے تھے کہ تو پھر ہم نے اپنے بعد اپنا خلیفہ بناؤں گے یا وہ جنہوں نے موئے موئے لفظوں میں یہ ظاہر تو نہیں کیا لیکن امارت کے لئے سروراہین سینہ میں رہ نہ سکیں۔ اب لنگے اس سے زیادہ کو کتنی بڑی چوٹ ہو سکتی تھی کہ وہ خود العشرہ کے بالا اعلان خلیفہ کی رسمی ولید ہی دیکھتے اور خواہ مخواہ چہرے پر بشارت اور خوشوقتی کے آثار ظاہر کرنے پڑتے اگرچہ دل اشتعال

جو کہ اور غدیر میں اعلان اور اس کا رسم کا ہوڑا فرق تھا۔

واقعہ عقبہ کی ملوثی وجہ بیان کی گئی

اور میٹھا جاتا۔ بہت غور سے اس کا اندازہ کرو کہ واقعہ عقبہ ظاہری دشمنوں کا کام نہ تھا کیونکہ وہ تو خود رسول پر تلے سے پیچھے رہ گئے تھے اور بڑے یا حجة الوداع ہی کے بعد ان کا یہ معمم ارادہ کہ رسول کو شہید کریں اور کیا وجہ عداوت سمجھا سکتا ہے بجز اسکے کہ جب ہمدی اُمیدین خاک میں لکھیں تو ہم اپنی حسرت کا انتقام کیون نہ لیں اور پھر آئندہ کی غلبن کریں۔ تم یہ بھی سمجھ چکے ہو کہ منافقین کا نام چھپ جانا محال تھا۔ اب اسکے بعد جو آئندہ کس متعلق واقعات بیان ہونے لگی طبیعت تمہیں مخالفت کے اندر دینی شدیدیت ہوئے، وہ بار دن کا حال بتا چکے اور تمہیں بہت سے لکھ چیلے واقعات کیسے ہی چھپاؤ ہوئے یا کیسے ہی محتاط لفظوں میں کیون نہ بیان کر گئے ہوں یا کسی روشنی میں کیون نہ مورخین نے پیش کر ہوں سمجھ میں آ جائیگے۔ تم آدمی سچا ہو گئے۔ تم گوگو کے متعلق رسول کا خیال تہہ ہو گئے۔ اور تمہیں اس وقت اخلاص کا درجہ اور مقدار سمجھنے کا ترازو بچھا گیا۔ واقعات گذشتہ تمہارے دماغ کا برونسٹ۔ تمہاری سوچنے میں مواعظِ حق کی یہ روایت بھی معین ہوگی جو ابو سعید خدری سے مذکور ہے کہ منافق راہ ابن شافعہ کہ امیر المؤمنین علی را دشمن میداشت۔ ہادی عالم واقعہ غدیر کے بنی بہت دنوں تک اہل عالم کے لئے زندہ نہ رہا۔ زیادہ سے زیادہ مدت تیرا سنی دن اور کہے کم ستر دن ہیں۔

انہیں دنوں میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جنگوگوں کو دروازے مسجد کی طرف نہیں وہ بند کریں۔ اسکے بعد بقول روضۃ الدعا "آل خانہ علی۔ و مودود کفر از صحبت او گزیر نیست و اور از صحبت من۔ بقول مناقب رضوی۔ یہ امر صحابہ کو شان گذرا۔ اگرچہ جناب رسالت اپنے فرمایا تھا کہ میں نے حکم خدا کہا ہے۔ مٹا ہوا حق ترجمہ شکوہ الصلح میں ہے کہ "میرے درخواست کی کہ اپنی دیوار میں ایک وزن چھوڑ دین تاکہ دیکھ لیا کریں آنحضرت کو اس وقت کہ آدین مسجد میں ہیں فرمایا آنحضرت نے کہ تمہیں اگرچہ مقدار ایک سوئی کے ہو۔ اسی کتاب میں ہے کہ پوچھے گئے ابن عمر کہ کیا کہتے ہو صحیح عثمان اور علی کہ پس بیان کیا یہ حد بعد اسکے کہا مت پوچھو حال علی کا اور قیاس نہ کرو کسی کو انہرہند کے دروازے کے سوا دروازہ اُنکے علی کے اہل اعتبار کا بھی ہوتا تاویح اسلام کے جاننے والے کے لئے جب خبر نہ ہوگا اور اگر فن حدیث میں دیکھی ہو تو یہ احادیث مدد دینی کے آئندہ فیہم (یا انادرا حکم) مدلی بابا

بعض احادیث (مواضع و مرقم) میں شہرہوں علم کا باگھر ہوں حکمت کا اور علی اسکے دروازے ہیں) یا لا یجمل لاحد ان یجنب فی هذا غدیری وغیرک (حلال نہیں ہے کہ کوئی حالت جنب ہو اس مسجد میں سوا غیری وغیرک) یا علی

باب حطہ من دخل منہ کان مومنًا ومن خرج منہ کان کافرًا علی باب مغزت اور حطہ ذنوب  
 جن جو کوئی اس دروازہ سے داخل ہوا اور اسکی متابعت کی وہ مومن ہے اور جو شخص کہ اس سے باہر  
 نکل گیا اور پیچھے پھری وہ کافر ہے اس سے معلوم ہوگا کہ اس کیلئے مسجد کا دروازہ بند نہیں کیا جاسکتا  
 تھا جو پُر معنی استعاروں میں دروازہ کہا گیا ہے۔ اب دوسرا سوال یہ باقی ہے کہ پھر کیوں لوگ ایسے دروازے  
 جہان سے وہ رسول کی نقل و حرکت دیکھ سکتے تھے اور پاس پہنچ جاتے تھے اس سختی سے روکے گئے دروازے کے  
 ایک سوراخ کی اجازت مانگتے والے بعض مومنین کے نزدیک اتنا بگ اظہم سے کم نہ تھے۔ کم سے کم ایسے شخص کو  
 جسکے متعلق مظاہر الحق میں ابن عساکر سے علی کی زبانی کہلوا یا گیا ہے کہ قرآن ایک سارے عمری راوی میں  
 سے ہے۔ یہ امتیاز دینا چاہئے تھا کہ انکا مسجد کی طرف والا دروازہ کھلا رہے دیا جاتا خصوصاً ایسی جگہ  
 میں جبکہ انھوں نے ایسی التجا کی تھی۔ اسکے برخلاف بغیر کسی ایسی التجا کی اسکا دروازہ کھلا رہتا تھا  
 جسے ہمیشہ امتیاز دے گئے تھے اور جس کے متعلق مرض موت میں ایک مجمع کے سامنے ہاتھ پکڑ کر بقول ہو جاتا تھا

فرمایا تھا کہ ھذا علی مع القرآن والقرآن مع علی لا یفترقان حتی یرد علی الخوض فاستلھما  
 کیف یحبھا لا یہ علی قرآن کے ساتھ اور قرآن علی کے ساتھ ہے۔ یہ دونوں آپس میں جہاد ہو گئے  
 جب تک میری پاس حوض کوثر بردار نہ ہوں پس پوچھو لگا میرے بعد تم نے ان سے کیسا سلوک کیا  
 میں اس دوسرے سوال کا جواب مناسب وقت کے لئے اٹھا رکھتا ہوں۔

جناب رسالت مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تب اور درد سر میں مبتلا ہو گئے اب موقع تھا کہ دوسری  
 وزیر اعظم جنہوں نے ہجرت میں مشہور اذن مشہور قیمت پر پیشکش کو تھے۔ جن پر غار کی معاجرت میں  
 مشہور کیفیت طاری تھی اور جنہیں رات کو سنانے کا نا اور صبح تک بجائو اسکے گزہر کا اثر ہوتا اور د  
 بڑھتا رہا۔ جنہوں نے سراقہ کا معمول سے زیادہ ہوسیت سے خیر مقدم کیا۔ رسول سے بیمار داری کی التجا کرتے۔

لیکن حیرت یہ کہ بقول روفۃ العفا اس زمانہ تک کے مشہور علم کی درخواست ہی منظور نہ فرمائی اور منسلح النبوة  
 کے ان خزانے ہوئے محسن اور وسط الفاظ میں جواب دیا۔ ”میرا بکر اگر میں بیمار داری بغیر اہل بیت کے کسی کو فرماؤں  
 تو مصیبت مانگی زیادہ ہوگی“ لیکن حیرتوں کی حیرت اس سے بڑھ جاتی ہے کہ عام مومنین نے اس پیر مہرج سے  
 حیرت دیا کہ رسول زمانہ علالت کو پُر حضرت عایشہ اور کسی کے گھر صرف نہ فرمانا چاہتے تھے۔ اور مومنین یہ بھی کہتے تھے  
 کہ اہلیت میں ازواج بھی شامل ہیں پس اگر رسول حضرت عایشہ کو گھر اپنی بیاری میں تشریف فرما تھے اور وہ

پُر معنی استعارہ

بہت سی راوی سے  
 قرآن مبارک۔

رسول پوچھنے کو تھے  
 علی کے ساتھ کیا سلوک  
 کیا۔

حضرت ابو بکر کی درمختار  
 لکھی۔

استبالی حیرت

اہمیت میں داخل تھیں تو حضرت ابو بکر کو حضرت عائشہ کے گھر میں داخل ہونے سے روکنا کیا معنی جن سے شرعاً کوئی پردہ نہ تھا سب جانتے ہیں کہ صدیق اور صدیقہ باپ بیٹی تھیں۔ اس سے کیا کچھ معلوم ہوتا ہے بالفعل مجھے کہنے کی ضرورت نہیں لیکن اس سے اہمیت کے معنی معلوم ہوتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی درخواست جس کے قبول کرنے میں بظاہر کوئی عذر نہیں کر سکتا منظور نہ کی گئی۔ اب انکار معنی پیدا کرتا ہے۔ معنی تلاش کرنا غور کرنا ہے اور پس پیش کروا اوقات میں تو بے واسطہ کا کام ہے۔ یہ منظور کرنے کے بعد ہی کہ جناب رسالتا بن حضرت عائشہ ہی گھر تشریف رکھتے تھے یہ جیدگی کم نہیں ہوتی کہ یوں سرکاری طور سے باپ کو اسکی اجازت نہ دینی کہ وہ بیٹی کے گھر میں داخل ہوتا جسکے یہ انکار اشتراک اور اجتماع کا سبب سمجھا جاسکتا تھا۔

ایک معترض کہ نزدیک انکار کے معنی۔

جناب رسالتا کے علالت کی تاریخ ۲۸ صفر اور رحلت کی تاریخ ۱۲ ربیع الاول بتائی گئی ہے۔ یہ دو مہینوں کے قول کو موافق منذرہ صدر تاریخ کو لحاظ سے واقعات کا اندازہ کرنا چاہیگا۔

تاریخ علالت

گذشتہ اور اساتین اسکا اشارہ کیا گیا کہ سنہ ہجری میں غزوہ موذنہ واقع ہوا ۱۱ اور زید ابن حارثہ شہید ہوا ۲۶ صفر ۳۰ میں دو بارہ مخالفین کو شورش کی خبر ملی۔ رسول نے اسامہ ابن زید کو بلایا اور انھیں ایک لشکر کا امیر کر کے حکم جنگ دیا۔ لڑائی مقام اُجبی پر ہوئی جہاں ابی جہل روم کے قبضہ میں تھا اور جہاں زید مارے گئے تھے۔ موضع جوف مرکز لشکر قرار دیا گیا اور حکم حالی یوں صادر ہوا کہ اعبان مہاجر و انصار شل

جیش اسامہ

صدیق اکبر اور عمر فاروق اور عثمان ذوالنورین۔ اور سعد امین ابی وقاص اور ابو عبیدہ جراح وغیرہم سب زید بن حارثہ (اسامہ) کے ہمراہ جاوین مگر علی رضی اللہ عنہ کے تین ہمراہ نہ گئے۔ تمام موزنین بہ استئذان تھے ابن خلدون کے قائل ہیں کہ جناب رسالتا نے جناب امیر کو یا ہمراہ نہ کیا یا تیمار داری کے لئے رکھ لیا خود مترجم اپنے نوٹ میں قائل ہوا ہے کہ لیکن علالت کی وجہ سے آپ نے باجائز اسامہ علی و عباس رضی اللہ عنہما کو تیمار داری کی غرض سے مدینہ میں رکھ لیا تھا باقی اور اجل اصحاب اسامہ کے ہمراہ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اسامہ مدینہ سے ایک کوس جگہ حرفین ٹہر گئے اور وہاں سے ابو بکر و عمر وغیرہ رضی اللہ عنہم

بہ استئذان علی شایع اصحاب کو زید کی ہرجا حکم دیا۔

(منہج)

سے اجازت لیکر رسول اللہ کو دیکھتے آتے تھے اور پھر چلے جاتے تھے اس منزل سے اسامہ کوچ کرنا چاہتے تھے کہ رسول اللہ صلعم کا انتقال ہو گیا یہ بات لوگوں کی خاطر پر گراں گذری کہ پیغمبر خدا نے ایک غلام کو

ہاں ہمراہ عرض ہے نافی الدین حضرت نفرے کوئی عذر نہ کیا

اکابر مہاجرین و انصار پر امیر گردانا... جب یہ اخبار سماع مبارک میں پہنچے خاطر مبارک سخت رنجیدہ ہوئی اور غضب میں آکر اور باوجود تپ اور دودھ سرگھر سے سر مبارک اپنا مصائب سے باندھ کر باہر آکر اور منبر پر رونق



افزودے اور خطبہ پڑھا اور فرمایا اے محشر! اس میں آسامہ کو جو امیر بنایا تم اُس سے انحراف کرتے ہو اور اُنکے باپ کی امارت میں ہی غزوہ مودے کے درمیان سخن کرتے تھے تم یہ کیا بات ہے قسم خدا کی کہ وحشا وازہ ہے امارت کا اور اُسکا باپ بھی سزاوار امارت تھا۔ روایت ہے کہ حضرت عمر اپنے دور ان خلافت میں آسامہ کو دیکھ کر اسلام علیک یا ایہا الامیر کہتے تھے۔ اور آسامہ جواب دیتے تھے "غفر اللہ لک یا امیر المؤمنین" ابو بکر ابن خلدون جب آسامہ کے متعلق رسول نے فرمایا کہ "اگر اُسکا باپ لائق امارت تھا تو یہ بھی قابل امیر ہونیکے ہی حالتے" آسامہ نے یہ سننے ہی کو کوچ کا حکم دیا اور جرف میں پہنچ کر پڑاؤ کیا۔ کہا گیا ہے کہ سردار آسامہ کا خطبہ سوین تاریخ رجب الاول کو ہوا۔ "صبح کے دو شنبے کے روز پھر آوا (آسامہ) اور حضرت کو تہوڑی تخفیف حاصل ہوئی تھی آسامہ کو حضرت نے واپس کیا اور فرمایا اغض علی سکتہ اللہ (جنگ کر خدا کی برکت پر) اور آسامہ حضرت کی فرمان کے مطابق لشکر گاہ کو پھرا اور اُس نے حکم کیا کہ لشکر کوچ کرے اور جب چاہا کہ اب سوار ہو اسکی مان اُم ایمن نے پیغام بھیجا کہ رسول خدا انزع من بین اُسامہ پھر پھرا اور ایمان اصحاب بھی پھر آئے اور ابو نکر صدیق اور عمر فاروق اور امثال انہوں کے خود مدینہ ہی میں تھے۔" اور جب ابن خلدون پڑ ہو گئے تو معلوم ہو گا کہ دو شنبہ کے دن بعد نماز صبح ابو بکر "اے اہل کو پاس سن چلے گئے" بعض تاریخین یہ بھی کہتے ہیں کہ جناب رسالتاب نے سعد ابن عبادہ کو اس پر مقرر فرمایا کہ لوگوں کو گھر دن سے بلا کر آسامہ کے ہمراہ بھیجو۔

اس واقعہ کے ذکر سے میں خود سمجھنے کے لئے سوال کرتا ہوں کہ کیا وجہ ہوئی جو باوجود اسکے کہ جناب رسالتاب نے ۲۶ صفر کو حکم دیا تھا مگر گیارہ رجب الاول تک فوج روانہ نہ ہوئی۔ در اخالیہ اسکے قبل یعنی قریظہ وغیرہ کی جنگ بتاتی ہے کہ حرف حکم دینے کی دیر ہوتی تھی اور کچھ دیر کے بعد لشکر روانہ ہونے کے لئے مستعد ہو جاتا تھا۔ اس واقعہ میں دیر کی وجہ نہیں بتائی گئی ہے کہ تجہیز لشکر کی وجہ سے دیر ہوئی اگر کوئی یہ عذر بھی کہے تو یہ عذر اس خیال سے قابل پذیرائی نہیں ہے کہ رسول کے خطبہ کے بعد آسامہ نے کوچ کیا اور جرف میں پڑاؤ ڈالا۔ اگر سامان کی کمی دیر کی وجہ ہوئی تو درستگی کے قبل آسامہ کا کوچ کرنا اور پڑاؤ ڈالنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اب روانہ ہونیکے اغراض حل طلب ہیں۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا آسامہ یعنی اس لشکر کے سردار کی وجہ سے دیر ہوئی تھی؟ نہیں بلکہ وہ ایک وفادار سپاہی کی طرح حکم پاستے ہی روانہ ہو گیا۔ اور جرف میں پڑاؤ ڈالنے کی یہ وجہ ہوئی کہ

انحراف پر تھبہ۔

حضرت عمر کا سلام اور پڑھتی جواب

(قرۃ العیون)

عدم روانگی کی وجہ تجہیز لشکر نہیں ہو سکتی

لشکر کا ایفہر دیر کا سبب نہ تھا۔

جب بقیہ لوگوں کو جنہیں کچھ دیر ہوئی ہے لشکر کے روانگی کی خبر معلوم ہوگی تو جلدی کیلئے اور اسکے بعد یہاں سے لشکر روانہ ہو سکتا۔ پھر تو کیا عام سپاہیوں کی تساہلی کی وجہ سے سردار لشکر واد نہ ہو سکتا تھا۔ اسے ہی اُسامہ کی روانگی اور پڑاؤ قطعاً کٹ دیتا ہے۔ اور تاخیر کی پہلی تاریخ دجہ جو چھتیس آتی ہے وہ اُن لوگوں کا اعتراض ہے جو خیال امتیاز کورسول کو حکم پر مقدم رکھتے تھے۔ مؤدھین نے ہر ایک کے حکم میں جن مخصوص اصحاب کا نام بتانا مناسب سمجھا جو انہیں پانچ نام ہم کچھ کے بقیہ نام یہ ہیں۔

سعد ابن زید۔ قتادہ بن نعمان اور سلمہ بن اسلم بن حث۔ شکل سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ سعد ابن وقاص یا قتادہ ابن نعمان کا ایسا سپاہی فوجی کارنامے کی شرکت میں کوئی تاقل کرے اور نہ اُپند موت جکاؤ کر کے والہ اسنے اس طرح متعلق ہے کہ انہیں کسی خاص وجہ سے روانہ نہ ہو سکے کات کہہ کیا جاسکے۔

ہم سعید ابن زید اور سلمہ بن اسلم کے متعلق بھی کچھ نہیں کہہ سکتے اس لئے کہ نہ پیشتر نہ بعد کے واقعات کسی کو متروک کیا ہے اور نہ یہ کوئی مخصوص حالت میں پائے گئے ہیں زیادہ سے زیادہ جو انہیں اِزام لگایا جاسکتا ہے وہ یہ ہو کہ ملک گریہ بھی اس اعتراض میں شریک نہ بنے کہ ہمہر ایک غلام کو امیر کیا ہے اور اسکے بعد تا کدی حکم لے انہیں مسخ کر دیا ہو۔ حضرت عثمان جب عموماً میدان جنگ کے مواقع پر امتیاز سے نہیں دیکھے گئے ہیں تو ہمیں البتہ انکی عدم روانگی پر زور دینے یا اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں ہے لیکن سوالیہین ختم نہیں ہو جاتا۔ بلکہ اب ایک دوسرا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا رسول اپنے اصحاب کے قابلیت شناس تھے یا نہ تھے؟ کوئی یا حواسِ آدمی یہ نہیں کہہ سکتا کہ بغیر طبیعت شناسی اور اندازہ قابلیت کے کوئی بڑا ہو سکتا ہے نہ کہ ہمارا ہادی جسکی ابنوہ صفات میں یہ صفت نہایت مخصوص تھی۔ پھر جب رسول جانتے تھے کہ حضرت عثمان میں صفت شجاعت تلاش کرنا بہت کچھ چاہتا ہے تو پھر ہی انہیں کیوں روانگی حکم دیا۔ کیا یہ ایک بے معنی حکم تھا جو ہی سوال حضرت عمر اور ابو بکر کے متعلق اپنے کو دہراتا ہے۔ مورخین نے اپنے طرزِ عمل سے ہمیں یہ سوال کرنا موقوف دیا ہے کہ کیوں دونوں کے دونوں حضرات ایسے دور کے مقام پر پہنچے جارہے تھے درانحالیکہ امیر نہ بنے بلکہ ماحور تھے اور رسول کو مطلق اسکا کوئی تاقت نہ تھا کہ راؤ اور مشورہ لینے کے وقت انہیں سے کوئی چیز جنہیں ایک کے متعلق ہو وہی شئی اصحابِ انظرین لوانے تھیں کہ انتظام اشاعت اسلام میں ایک واقعہ ہی ایسا نہیں جو حضرت عمر کی شرکت بغیر انجام پابا ہو۔ سوچنا جاسکتا ہے کہ شدید حالات اور آخری اوقات

تاخیر کی ایک وجہ

کون تساہلی کر سکتا تھا

میں معتبر لوگوں کو قریب پہنچنے کی سخت فرودست ہوئی ہے اور اُس وقت کا ہر لحاظ مفید اور انکی بیا آوری  
 ایک خدمت ہوتی ہے لہٰذا وقت ایک بنی۔ مسلح اخلاق اور قوم کو کس قدر وصایا کی ضرورت ہو سکتی ہے  
 لیکن ایسے وقت خصوصیت کے ساتھ انکی روانگی کو حکم اور ماموریت سے انکی راہ کا وزن اُس سے  
 بالکل الگ معلوم ہوتا ہے جیسا کہ موضحین نے سمجھانے کی کوشش کی ہے۔ اور انکی روانگی اس مجبوریت سے  
 تھی کہ ان سے زیادہ باہتیار فوجی افسر کا ہٹا دینا تھا۔ اب خواہ مخواہ گزشتہ واقعات سامنے آجائے  
 کہ ایک تختہ رنگ کو اتنی مہارت نہیں ملتی کہ وہ رسول کے دولت سرا کی طرف ایک سوخا رہے دین تو دوسرے  
 یہ رخصت نہیں ہو کہ وہ تیار داری کر سکیں اگرچہ انکی بی بی کے گھر کیون نہ ہو۔ کیا اسکے معنی یہ ہو سکتے ہیں  
 کہ رسول نے ایک کو اگر اس سے روکا تھا کہ وہ ہر وقت نقل حرکت کا نگران نہ ہو تو دوسرے کو نہ صرف  
 خیال بلکہ اس سے ہی روکا تھا کہ وہ اپنی بی بی کے پاس جا کر کسی ایسے خیال میں مشرک نہ ہو جائے جو  
 موقع بنی کبھی جاسکے۔ لہٰذا اس کے حضرت حفصہ اور عایشہ داخل اندواج تھیں حضرت عمر اور ابو بکر کا  
 موقع ایسے نافد کے سامنے نہایت ہی نازک ہے جو کسی ایسے اجتماع اور اشتراک کو جو کسی حتمی اختیار کی  
 رحلت یا علالت کے وقت ہو سیاسی نگاہ سے دیکھنا چاہتا ہے۔ علی کے متعلق روئے الصفا کا یہ فقرہ  
 کہ "مرا از محبت اور گریز نیست" اگر صحیح ہے تو یہ فقرہ سمجھنے کے عنصر میں اپنے عکس سے مدد دیتا ہے کہ کچھ  
 لوگ جگہ دروازے مسجد کی طرف نہ آئے تھے جنکی محبت رسول کو گریز تھا۔  
 یہ کوئی راز نہیں کہ جناب رسالت اب کے اندواج کی دود پاری تھی اور ان میں بعض ایسی تھیں جن سے  
 سرور عالم کو کچھ بہت راحت نہ تھی ان میں سے ایک پارٹی کی طرف حضرت ام سلمہ تھیں اور دوسری طرف  
 حضرت عایشہ اور حفصہ وغیرہ۔ مشکوٰۃ الصالحین سے معلوم ہو گا کہ حضرت زینب نے ایک مرتبہ جناب  
 رسالت کے لئے شہد ہوتا کیا اور جناب سرور عالم دیر تک انکے گھر تشریف فرما رہے اور حضرت عایشہ  
 کو رشک ہوا اور اتفاق کیا حفصہ سے کہ آنحضرت جس کے پاس ہم میں سے آدین تو کہے کہ آپ میں سے  
 جو مخالف (بدبودار گوند) کی آتی ہے۔ سورہ تحریم اسکے سمجھ میں اور مدد یگا۔ اسے طرح زمانہ علالت  
 میں یہ واقعہ ہی غور کے قابل ہے کہ "عایشہ سے آیا ہے کہ پیغمبر میرے گھر سے باہر نکلا اور حضرت کے پیچھے  
 محلی غیرت کی جہت سے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ حضرت اپنے خبیلوں سے کسی بی بی کے یہاں جا دیں نہایت  
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیعت کو پہنچے اور بہت دیر گھر سے رہے اور تین بار اپنے دست مبارک

رسول کو علی کے محبت  
 گریز نہ تھا۔

از وجہ رسول کی  
 دو جہات۔

(منہاج)

رسول کی قتل و موت  
 پر فکر۔

اٹھاؤ اور دعا کی اور وہاں سے پھرے میں ہی پھری اور حضرت کے پہنچنے سے آگے گھومیں ہوئی اور سو گئی۔ متعاقب میرے حضرت بھی آئے اور جب رسول خدا نے اثر اضطراب اور تنگی نفس کے تئیں میرے دریافت کیا پوچھا اے عائشہ کیا حال ہے اور کیا ہوا جو مضطرب معلوم ہوتی ہو صورت حال میں عرض کی فرمایا وہ سیاہی جو میں نے اپنے آگے آگے دیکھی تھی مگر تو تھی بے

میں نے کیا ہاں یا رسول اللہ پس رسول خدا نے ایک ہاتھ عنق (دھشتی) سے میری سینہ پر مارا اور کہا تو نے گمان کیا تھا کہ خدا اور رسول خدا تیرے حق میں ظلم کرتے ہیں؟ ایک روایت میں یہ ہے آیا ہے کہ حضرت نے عائشہ سے فرمایا کہ شیطان نے تجھے اس بات پر گمراہ کیا ہے۔ یہ مثالیں اس سمجھ کیلئے دی گئی ہیں کہ حضرت عائشہ کی ایک پارٹی تھی اور کیسے ہی حسن ظن سے کیوں نہ ہو لیکن رسول کے نفل حرکت پر غور سے نظر رہتی تھی اور یہ کوشش تھی کہ رسول اپنے ارادہ سے مطلع نہ ہو جائیں۔ ایسے جاسوسانہ نفل کے علم پر اگر رسول نے اپنے شبہات کو واقعہ سے زیادہ وزن دیا بھی ہوتا ہم اسکا الزام کسی طرح رسول پر نہیں کرے۔ غرض اور ارادہ پر مطلع ہونا یا تو اسپر خسر تھا کہ اُس سے دریافت کرتے جسپر کسی قسم کا شبہ ہو اور اُس جواب پر قناعت کر لیتے جو دیا گیا یا اُن اسباب پر نظر ڈال کر جن سے موجودہ واقعہ کا سمجھنا آسان ہو اخذ نتائج کرتے۔ روایتیں ہیں کہ جناب رسالت اب اس سے کشیدہ ہوئے کہ بعض ازواج نے بعض باتوں کو ظاہر کر دیا جو ارادہ کے طور پر حوالہ کی گئی تھیں۔ کیا ان حالتوں نے

رسول کا حضرت سے  
اور توں کو متعلق  
مخاطبہ۔

رسول کو اس حکم پر آمادہ کیا تھا کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اپنی بظاہر قابل قبول خواہش میں مایوس کے جادین اور رسول حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کو ہر وقت کا نگراں سمجھ کر اسکی احتیاط کہتے ہوں کہ کہیں یہ لوگ اپنے اپنے باپ سے مل کر کسی ایسی کارروائی پر آمادہ نہ ہوں جو رسول کی خواہش اور خدا کے خلاف ہو۔ اور انھیں اپنے نفس لغو نہ رہا اطلاع نہ ہو۔ حیرت خیز نائید منہاج النبوة کے اس فقرہ سے ہوتی ہے جب عائشہ حفصہ سے عمر کے ملازمت ہانے کی سفارش کرتی ہیں اور رسول فرماتے ہیں کہ تم اسے کردہ مستورات مصلوبہ مسفہہ یعنی اپنی بات پر پاماری کرتی ہو اور دل میں کہہ رہی ہو اور باہر کہہ رہی ہو۔ مجھے کوئی شبہ نہیں کہ عجب نہیں ہے کہ مترضین امارت اُسامہ میں حضرت عمر اور ابو بکر اس نفل کا جوش میں مخصوص نمود رکھتے ہوں کہ وہ رسول کے خسر ہیں اور اس لئے بعض اس رشتہ کی بنا پر امیدوار اختیار ہوں۔ لیکن رسول کی سخت برغیدگی۔ غضب اور درد سر کے باوجود پرتعمیر اہل بیت ابدا امتیاز کو

تاکم نہ رکھا ہوگا۔ اور سجدہ دیا ہوگا کہ محض رشتہ اور ایسا کمزور رشتہ رسول کے ہاتھوں  
 ممتاز نہیں ہو سکتا جب تک مخصوص اسلامی خدمات سے موثر نہ ہو۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ رسول  
 انہیں کیوں مدینہ طیبہ سے دوپہچتے تھے اور یہ کیوں روانہ نہ ہوئے گواہی سمجھتے تھے اور باوجود  
 حکم روانگی یہ لوگ کیوں بقول مترجم ابن خلدون میں رسول اللہ کو دیکھنے آتے تھے اور بھر پور  
 جاتے تھے کیا آیا یہ آنا اور دیکھنا محبت سے تھا یا ان نیقیات کے جواب چند روز بعد واقعات  
 نہایت صفائی سے دے سکیں گے بالفعل مجھے جس امر کی طرف توجہ دلانا ہے اُس کا یہ بھی تضاد  
 کسی طرح قابل تسکین نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر حضرت ابو بکر و عمر وغیرہ جوف سے آئے  
 اور دیکھ جاتے تھے اور انھیں میرے حکم روانگی دیا جا چکا تھا جسکی بنا پر یہ پڑاؤ میں مقیم تھے۔  
 تو ساتھ ہی ساتھ یہ امامت مسجد میں رسول کی تائیدی کیسے کر سکتے تھے اور یہ بھی فرصت تھی کہ نبی ہو آیا  
 کرتے۔ اور ایک میرے حکم کے سننے آیا یہ امامت مسجد اگر واقعہ ہی ہو رسول کے علم حکم اور خواہش سے  
 بھیجی جاسکتی ہے۔ اور کیسے بقول ابن خلدون تیرہ نماز اور بقول مجموعہ کامل آہنہ دن اور بقول  
 سناج تین فصل رحلت و نیز تیرہ تک ابو بکر نے نماز پڑھائی۔ اور ابو بکر کی امامت مسجد کا حکم مجموعہ کامل  
 کی اس روایت سے کیونکر آہنگ ہو سکتا ہے حسین بطل سے رسول فرماتے ہیں کہ ”ابن خطاب سے تو  
 کہہ دے کہ لوگوں کو نماز پڑھا دی۔“ اور خود اس روایت کو اس کیسے موافقت ہو سکتی ہے جیسا  
 سناج میں ہے کہ جب رسول نے عبداللہ ابن ربیعہ (وہی جسے عثمان کے انتخاب کے لئے ابن سرج  
 کی تائیدی) کو ابو بکر کے نماز پڑھانے کا حکم دیا اور اس نے انھیں نہ پا کر عمر سے کہا اور عمر کی بلند  
 آواز میں جب رسول کے سماع مبارک میں پہنچی تو فرمایا یا ابا لکھار کہ خدا تعالیٰ اور ابا رکھتے ہیں  
 مسلمان مگر ابو بکر کو۔ اور ابن خلدون دوسری میں یہاں تک اضافہ کرتا ہے کہ دسویں روز جب درو کھینچ  
 ہو جانے سے حضرت باہر تشریف لاتے ہیں جبکہ ابو بکر نماز پڑھا رہے تھے اور وہ پیچھے ہٹنے کا قصد کرتے ہیں  
 تو رسول نے مونہ ہا پرٹ کے جہان پر پہنچ گئے وہیں پر کھڑا رکھا ”جیسے صاحب سناج یہ کہتا ہو کہ پس  
 طلب کیا حضرت نے علی رضی اور عباس کے تئیں اور نکلیہ کیا انھوں کے اوپر اور باہر آئے مسجد کی  
 طرف اور نماز ادا کی۔“ طبری کو یہ کہنا ہے کہ جب رسول باہر تشریف لائے تو لوگوں نے نہ صرف امامت  
 ابو بکر پر توجہ دی بلکہ خود حضرت ابو بکر نے بھی نماز شکستہ کر دی جی چاہے تو اہم کوئی اور مناقب

کیا روانہ ہونا  
 محبت تھی۔

ایک بدیہی تضاد

مرفضوی کا یہ خیال بھی سن لیے کہ امامت مسجد کا حکم رسول خدا کی طرف سے نہ تھا بلکہ حضرت عائشہ کی طرف سے تھا۔ جو بعینہ خیال حیات القلوب کا ہے۔ علامہ مجلسی لوگوں سے یہ فطری سوال ہی کرتے ہیں کہ تمہیں کس نے بھیجا ہے اور لوگ دریافت کرنے دولت سوا کی طرف جب آئے ہیں تو فضل ابن عباس سے ملاقات ہوتی ہے اور وہ پوچھتے ہیں کہ کیا ابو بکر عیش اُسامہ کے ساتھ نہیں گئے۔ میں اس بے رحمانہ اقدام سے باز رہو گا کہ امامت مسجد کے مسئلہ پر جس کے ایک لفظ کو دوسرے سے ایسا ہیبت انگ اختلاف ہے تنقیدی نگاہ سے دیکھو نہ روایت کا خاتمہ سمجھنے کے لئے اس سے بھی مدد ملے گی کہ اگر رسول خدا اللہ بیوکے زبانی پیغام بھیجتے ہیں تو روایت کرنے والی حضرت عائشہ ہیں۔ مجھے حضرت ابو بکر کی نرمی طبیعت سے کافی ہمدردی ہے جس کی بنا پر حضرت عائشہ ایسا قصص کی بھی سفارش کر دیتی ہیں یا حضرت عمر کا کمال ایش ہے کہ وہ حضرت ابو بکر کو اپنے اوپر مقدم کر دیتی ہیں۔ اور باوجود ان تمام باتوں کے رسول یہ بھی فرمائی ہیں کہ دل میں کچھ رکھتی ہو اور باہر کچھ کہتی ہو۔ لوگ کہتے ہیں کہ رسول مسجد میں درد کی تخفیف سے باہر آئے۔ یہ بھی وجہ ہوئی کہ رسول کو مسجد میں دیکھا حضرت ابو بکر مار مار کر افسوس کے غش کھا کر اور لوگ رونے لگے۔ رسول نے یہ صدا شناسی اور تفریقیت کی شور و غل کی صدا میں ہوسکتا ہو کہ غم محک ہوا ہو لیکن واقعات کے سمجھنے کے لئے اس پہلو پر غور کرو کہ جب حضرت ابو بکر امامت کے مسجد میں پیش قدمی کرتے ہیں تو کچھ لوگ جو یہ جانتے ہیں کہ انہیں اُسامہ کے لشکر کے ساتھ روانہ ہونے کا حکم ہے پوچھتے ہیں کہ آپ یہاں کیسے تشریف رکھتے ہیں۔ کچھ بلند آوازوں کے انکی تائید کرتے ہوئے کہہ کہتے ہوئے کہ چلو دریافت کر آئیں اس میں شور و غل ہوا ہو گا۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ دادی الرمل والے عمر ابن عباس بھی اس مجمع میں موجود تھے یا نہ تھے۔ یہ شور و غل مسٹر رسول جاسا اور علی کے کاندے پر تکبہ کر کے باہر تشریف لائے ہوئے اور انہوں نے ایسے لوگوں کو پایا ہو گا جنہوں نے ایک فرج حکم سے انخوان کیا تھا اور ایسے لوگ رسول کو دیکھ کر کچھ بے ہوش ہوئے۔ ہم تک نہ پہونچا کہ رسول نے اس وقت کیا فرمایا ہو گا کسی طرح معجزہ نہیں ہو۔ لیکن یہ سوچنا کہ کیا فرمایا ہو گا کچھ بہت مشکل ہی نہیں ہے۔

فضل ابن عباس کا فطری متعجبانہ استغناء

شور و غل اور غش کی بچے

جہان مستبلاطاسا ہے۔

اسی زمانہ حالات کے واقعات میں ایک یہ بھی ہو کہ نعت مشکوٰۃ جناب سرور عالم اپنے غلام مویہ کے اپنے چڑا دیکر رستان بیچ میں تشریف لیجاتے ہیں اور فرماتے ہیں: اے اہل قبور گویا تمہو کو وہ نعمتیں کہ صبح کی تم نے اور... دہر ہو تم ان نعمتوں سے کہ ہیں جن نعمتوں میں لوگ اور تمکو نجات دی ہو ان

(مناجی)

فتنوں اور غلطی دی ہے خدا تعالیٰ نے اُن فتنوں سے متعین کہ جو ہم لاؤ ہیں لوگوں پر فتنے مانند کالی رات  
کے فتنوں کے متصل ہے آخر اُن فتنوں کا اول سے اُن فتنوں کے .... بعد ایک حضرت اصحاب کبریت  
روشن افروز ہو کر اور فرمانے لگے کہ دے (اہل نبوت) تم سے بہتر ہیں .... اصحابؓ عرض کی کہ یا رسول اللہ دے  
پھر کیا ہی ہیں جس طرح ویرایان لاؤ ہیں ہم بھی لاؤ۔ اُنہوں نے اتفاق کیا ہے نہ ہی کیا دے گئے ہم بھی  
جانیٹے۔ پھر انکی زیادتی کس چیز کی ہے فرمایا کہ دے گذر دور اپنے اجر سے اُنہوں نے دنیا میں کچھ نہیں کھایا  
اور میں نہیں جانتا کہ تم بربد کیا کوئے اور کیا کیا فتنے تہدیر در میان سرزد ہو گئے۔

اصحاب کا سوال اور  
رسول کا جواب۔

اسی کتاب میں زمانہ علات کے متعلق صحیح بخاری کی، عایشہ سے ایک نثر نقل کی گئی ہے جو تعلقات کے  
سمجھنے میں مدد دے گی کہ وہ ذکر علات کرتی ہوئی کہتی ہیں کہ ”باہر اُس حضرت ایک روز گھر سے مسجد کی طرف  
حال یہ کہ حضرت درمیان دو مردوں کے ہیں اور اوپر اُن کے اعتماد کے ہو کر لیے تکیہ کے ہوئے اور  
خطا کھینچتے تھے دو لون پاؤں اُس جناب کے زمین میں نہایت ضعف دنا تواتی سے اوڑو دونوں ایک  
عباس تھے چچا حضرت کے اور دوسرا ایک مرد اُس جناب کے ابیسیک۔ عید اللہ ابن عبد اللہ اس حدیث کے  
راوی نے ابن عباس سے یہ روایت بیان کی اور ابن عباس نے پوچھا کہ یا تو قیاس کرنا ہے کہ وہ دوسرا  
مرد کون تھا۔ اور انکار پر جواب دیا کہ وہ مرد علی ابن ابیطالب تھو۔ مخبرین نے حضرت عائشہ کے نام  
نہ لینے کی عناد میں کی ہیں وہ مشکل سے موافق واقعہ ہیں جبکہ یہ طرز عمل اور مصلحت عالمگیر ہوتی جاتی ہے  
کہ آپے تا موافق ذیل کے کسی کارنامے یا خدمت کے ذکر یا حتی الوسع نام لینے سے پرہیز کیا جاوے۔

ایک اور واقعہ جو بقول ابن خلدون اور منہاج بخشنہ کو ہمارے ہم نے اب تک نہیں لکھا۔ واقعہ قمری طاس  
ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ بقول منہاج وابن خلدون آپ نے فرمایا کہ میرے پاس دو دوات کاغذ لاؤ میں تم کو  
کچھ لکھ دوں تاکہ بعد اسکے گمراہ نہ ہو۔ لوگ بحث و مباحثہ کرنے لگے تو بڑی دیر کے بعد جب پھر اس کلام کا  
اعادہ کرنا چاہا تو آپ نے ارشاد کیا کہ تلوک ٹھہر چوڑ دو میں جس حالت میں ہوں اچھا ہوں اُس  
جسکی طرف تم مجھے بلائے ہو، مترجم ابن خلدون بخاری و مسلم سے نوٹ کرتا ہوا کہتا ہے کہ عمرؓ نے کہا کہ  
ہمارے لئے قرآن مجید کافی ہے جو ہمارے پاس ہے۔ اور جبیک اس وقت آپ کے در زیادہ بڑھا تھا۔ اس  
اشامین کسی نے یہ بھی کہہ دیا کہ ان کو اخلاط کلام ہو گیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ میرے پاس سے چل جاؤ  
بغیر دین کے پاس شور شب کا کام نہیں ہے۔ صاحب منہاج کہتے ہیں ”عمر خطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ

بخشنہ  
قعد قرطاس۔  
کچھ لکھنے کے لئے رسول کاغذ  
طلب کرنے میں جس سے کوئی  
بندہ گمراہ نہ ہوں۔ لوگوں  
نے مباحثہ کیا حضرت عمرؓ  
اس پر کہا کہ ہمارے لئے قرآن  
کافی ہے۔

رسول نے شور شب کرنے  
والوں کو چل جانے کا حکم دیا



حضرت عمر کا خطبہ

یہ مروی معنی پیغمبر خدا شدت مرض کے وقت ایسی باتیں کرتا ہے کہ اختیار کے دائرے سے باہر ہیں شاید کہ بہرہ بائیں ہی مانند ان باقون کے ہوں) یعنی مبادا لوگوں کے تئیں راہ سخن پیدا ہو اور کہیں اور خیال کریں اور طعن کریں کہ رسول خدا ہذیان کرتا ہے میں بڑ بڑاتا ہے جس طرح بیمار بیماری کی سختی کو وقت بہتر ہیں۔ مولوی شبلی صاحب فرماتے ہیں: یہ واقعہ بظاہر نجب انگیز ہے ایک معترض کہہ سکتا ہے کہ اس سے زیادہ اور کیا گستاخی و سرکشی ہوگی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بستر مرگ پر ہیں اور امت کے درود و تحنوں کے لحاظ سے فرماتے ہیں کہ ایک ہدایت نامہ لکھ دوں جو ملک و گمراہی سے محفوظ رکھے۔ یہ ظاہر ہے کہ اگر اسی سے بچانے کے لئے جو ہدایت ہوگی وہ منصب نبوت کے لحاظ سے ہوگی اس لئے اس میں خطا و سہو کا احتمال نہیں ہو سکتا باد۔ اس کے حضرت عمرؓ پر دوائی ظاہر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کچھ ضرورت نہیں ہوگی قرآن کا فی ہر طرف یہ کہ بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت عمرؓ ہی نے آنحضرت کے اس ارشاد کو ہذیان سے تعبیر کیا۔ "نوذ بانشد" صاحب مظاہر حق کہتے ہیں "ابن عباس کہتے ہیں کہ تحقیق مصیبت کامل وہ حال ہے کہ ہوا حائل اور مانع درمیان پیغمبر خدا کے اور درمیان اسکے کہ لکھیں اُنکے یہ نوشتہ بہ سبب اختلاف اُنکے اور شور و شغب اُنکے کے۔ کاشف وہ اختلاف اور غل نہ کرتے تا حضرت پہر لکھتے کہ سبب ہدایت کا ہوتا پس تھے ابن عباس مائل طرف خلافت اُس چیز کے کہ کسی عمر نے اور اُنھوں نے کتاب ہے اُنکے اصحاب میں .... پھر روئے ابن عباس انار و کر کر کر دیا اُنکے آنسوؤں نے سنگریزوں کو کہ دمان پڑے تھے۔" یہی مضمون مناجات میں ہے۔ یہ دونوں کتابیں بعض کا یہ خیال بھی کہتے ہیں کہ "چاہا تھا کہ حسین کر دین ایک کو اصحاب میں سے واسطے خلافت کے تا واقع نہ ہوں نزاع انھیں"

بعض روایتیں کہ حضرت عمرؓ ہی نے رسول کے ارشاد کو ہذیان سے تعبیر کیا

ابن عباس کا - ناسف -

بعض کا خیال ہے کہ نزاع نہ ہوئی کہ تالیف کا نہیں ہوا

رسولؐ نے اسباب کسب طلب فرمایا طلب طاعت کے پہلے غرض نہ ہوا۔

تخصیصی جیسے سے یہ بحث اگر لایا میں کیا چلی ہے اس کتاب میں جو خاص مفید نکات کے میں زیادہ طول مناسب نہ سمجھو گا۔ تم کو یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ جناب رسالتؐ نے قلم و دوات یا اسباب تحریر میں وقت طلب کے جبکہ لوگ دیر سے آنجناب کے و صایا کو سُن رہے تھے اور ہر شخص سمجھ رہا ہے کہ حضرت اس میں میں تفریر فرما رہے ہیں جو صاف طریقہ سے و داعی تقریر بھی جائز کسی کو کوئی اعتراض نہیں ہوتا اور معلوم ہوتا ہے کہ حاضرین اور حکم میں امت اور نبی کا واسطہ قائم ہے۔ نہ کوئی یہ کہتا ہے کہ بیماری میں زیادہ گفتگو کرنے سے اپنے تکلیف ہوگی اور نہ اتنا کہ کسی کو یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ چونکہ آیہ اکملت لکم دینکم نازل ہو چکا ہے اب ہمیں یہ کہنے کا موقع ہے کہ محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات منصب نبوت سے خالی ہو گئی۔ چنانچہ

کیا معنی دو شبہ تک جناب سرور کائنات نے تقریر میں فرمائی اور کسی نے اس عندیجا کو اپنے اسلاف کے شایان نہ سمجھا کہ شدت مرض نے رسالت کا حق ساقط کر دیا ہے۔ بلکہ فوری تغیر اور انقلاب طبیعت کے آثار رسول کو اس فرمانے کے ساتھ ہے پیدا ہوئے کہ "دوات کا غزل لاؤ میں تم کو کچھ لکھ دوں تاکہ بعد اسکے گواہ نہ ہو۔" دراصل ایک بڑا عظیم صاف کبر ہے کہ یہ فرمانا خالص منصب الہیت کے لحاظ سے تھا۔

سوال یہ کہ آیا حضرت عمر کو کچھ ایسے لوگوں کو جو ان کے زیر اثر ہوں یہ خون یا شبہ تھا کہ جناب رسالت کچھ ایسا تحریر فرمائی گئے جو ان کے حقوں کے لئے مغر ہو گا۔ اور کیلئے کا زینہ نہ تھا۔ آیا اسکے کچھ آثار میں جو حضرت عمر کے خوف کی وجہ سے بھیجے جاسکے۔

ایسے مخالف اور موافق ہر شخص تسلیم کر لیا کہ نماز روزہ حج اور زکوٰۃ وغیرہ کے متعلق رسول کا کچھ فرمانا کسی حیثیت سے کیسے مضر نہیں ہو سکتا تھا اس لئے کہ اس میں کوئی ایسی بات نہ تھی جو ذاتی منفعت کے مخالف اور رد حقوق کا سبب ہو سکتی۔ یعنی امر ہو کہ حضرت عمر کا ایسا کچھ کہنا جو رسول کی خواہش میں رکاوٹ پیدا کرے اس خیال سے نہیں ہو سکتا تھا کہ رسول نماز روزہ کے احکام کو کاغذ قلم کے حوالہ کریں۔ اور نہ اس میں کسی صاحب حواس کو شبہ ہو سکتا ہے کہ جو کچھ کہا گیا اور جس طرح کہا وہ کسی طرح اس خیال سے تھا کہ رسول کو تکلیف نہ ہو۔ اس لئے کہ رخصت ہوتے ہوئے بزرگ کی کوئی ایسی تکلیف جسے وہ اپنے آخری عالم میں گواہ کر نہ لے وہ اسکے مقابل میں بہت کم ہے کہ وہ اپنی بعد آخری وصیتیں کرنا چاہے اور نہ کر سکے۔ جاہل سے جاہل اور وحشی سے وحشی قوم آخری وصیت کو نوجہ سے سنتی ہو اور حتی الوسع اسے پورا کر نیکی کو شش کرتی ہو اگر ابا حفصہ نے رسول کے ساتھ ہمدردی کے لحاظ سے کہا ہوتا تو کبھی اس کا جواب رسول کے ایسے صاحب خلق عظیم سے یہ ممکن تھا کہ وہ یہ فرمائے کہ "میرے پاس سے چلے جاؤ پیغمبر کے سامنے ایسے شور و شغب کا کام نہیں ہو" مومنین کا تمام "جب" اور نوحہ بالنتہا اور مختلف پیرایوں میں ان الفاظ کو دکھانا اور ڈھالنا اور اسکے بعد قیامت تک ایسی ہی یا اس سے ہزار درجہ عمدہ لفظوں اور پیرایوں میں اسکے اصلی ہیئت کو بد لینی کی کوشش صرف ایک اور اکیلے ایک بات بجا دیکھی اور وہ یہ ہو گی کہ ان مومنین نے انہی کی مخالفت کی جس نے بنی عربی کی نہ صرف مرجع ترین انداز اور لفظوں میں تخفیف کی بلکہ مسلمانوں کو جو اس وقت سے قیامت تک پیدا ہوتے رسول کی ایک ایسے واضح اور مستند ارادہ

دو شبہ تک گشتگو  
فرمائی۔

آپ حضرت عمر کو کچھ  
کہا تھا جو ان کے خوف  
تخلی کے لئے مضر ہوتا۔

مراسم و منہ کے متعلق  
ہر بات مضر نہ ہوتی۔

کوئی نسی تکلیف  
زیادہ ہو۔

صاحب خلق عظیم ہونے کا  
ایسا جواب نہیں دے  
سکتا تھا۔

مومنین نے کسے چھوڑا  
اور کس کی مخالفت کی

ہدایت سے باز رہا۔ اور زندہ مسلمانوں کو متفرق ہو گیا کہ اسے نہ پایا۔ عاقل صرف رسول اور اباحہ  
 نہیں بلکہ اباحہ اور عام مسلمانوں میں بھی ہے۔ محافظ مسلمان ہیں سمجھتے ہیں کہ قرآن پر گفتار ناہیست درست  
 تھا۔ اس سے شاید وہ ہیں یہ سمجھنا چاہتے ہوں کہ رسول کا مشن ایک تھا کہ وہ قرآن کی چند جلدیں شائع  
 کر جائیں اور پس۔ یاد دہرے لفظوں میں ہیں یہ بتانا ہو کہ رسول کو اسکا مطلق خیال نہ تھا کہ وہ قرآن  
 حوالہ رکھتے ہیں۔ اور سب سے زیادہ مخالفت دلیل ہے کہ اس انحراف کا جواب اس دوسرے انحراف سے دیا گیا ہے کہ  
 ایک مرتبہ رسول نے ابو جہرہ کو اس اعلان کا حکم دیا کہ جو شخص صدق دل سے لا الہ الا اللہ کہے اس پر آتش  
 و فرخ حرام ہے۔ اس سے ہی اباحہ نے روکا اور رسول خاموش رہے۔ وہ لوگ جو اسپر غور نہ کریں کہ حکم دینے  
 کے بعد رسول کی خاموشی سے باوجود انحراف کے انکے اس فرمانے کو آج بھی ہم تک پہنچا دیا اور انکا کہ اگر  
 اس وقت انحراف کا لحاظ نہ فرماتے اور حکم دیتے جلتے تو جہان میں یہ خبر ملتی کہ رسول کا حکم تھا اعلان کیا گیا  
 وہاں یہ خبر بھی پہنچتی کہ ایک شخص اسی طرح مخالفت بھی کرتا جانا تھا اور عائدہ ناس پر اس لمبے اثر پڑتا  
 کہ وہ مخالفت کرنے والے کو اسباب رسول میں سمجھتے۔ در انکا کہ خاموشی اعلان کے ساتھ میں حامل نہیں  
 ہوئی اور مخالفت صاف صاف ہم تک پہنچ گئی۔ بعینہ یہی صورت نوشتہ کے التوا کی ہوئی۔  
 یہ امر بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ کچھ لوگ تھے جو سمجھتے تھے کہ حضرت ائید مکے نے اپنا خلیفہ تجویز  
 کر گئے اور اُسے مصدق بہ تحریر کر دیئے۔ حضرت عمر یا انکی جماعت کی مخالفت کہتی تھی کہ انہیں اپنی  
 نسبت رسول سے کوئی امید نہ تھی ورنہ بکے دینا انکے مفید تھا اور اپنے مفید امر سے مخالفت کا خیال نہیں  
 ہو سکتا۔ اور نہ یہ روایت کہ میں ابوبکر کے ہوتے ہوئے پیش نازی نہیں کر سکتا یا اسکے کچھ روز بعد کا  
 واقعہ کہ خود حضرت عمر سب سے پہلے حضرت ابوبکر کی بیعت کرتے ہیں۔ اسکی جگہ چھوڑنا ہے جس سے یہ قیاس کیا  
 جاسکے کہ حضرت ابوبکر کے لئے رسول کا کچھ تحریر فرماتا حضرت عمر کے ناگوار طبع ہوتا۔ نہ اسکا فریضہ ہے کہ  
 حضرت ابوبکر جو عمر عاص یا اسامہ ابن زید کے ماتحت رکھے حاسکین یا سورہ برات اس لئے تلاوت  
 کے لئے نہ لے کہ اس کام کو رسول کریم یا جو رسول کے اہل بیت سے ہو تو عقل اور انصاف کے نزدیک  
 بہت بعید ہے کہ رسول ایک ایسے بزرگ کام کو جس میں کوئی ہر لحاظ سے مسلمانوں کا والی امر ہو۔ ایک ایسے شخص  
 کے سپرد کر دیں جسے خبر نہ تھا کہ درجہ کے کام ہی نہ دیئے گئے ہوں یا دیئے گئے ہوں تو ایسے وجوہات پیدا ہو گئے  
 ہوں کہ اس منصب کو سنے لینی کی ضرورت محسوس نہ ہوئی ہو۔

عرف ہدایت کا سہ  
 بہ ہر ایک مسلمانوں  
 متفرق ہو گیا اور یہ  
 بالاکیا اس حدیث میں  
 ان کو فریق ہیں  
 (مناج)

ایک پوچھنا  
 مخالفت کے باوجود  
 صل کا حکم پہنچ گیا  
 مویشی سے امرار  
 ت کا اسناد متفق  
 رحمت مرکوب ہے  
 غفلت کچھ ایسے سہی  
 وہ کہتے ہیں۔

نہت ابوبکر کے موافق  
 کہ گھسا جانا حضرت  
 کے خلاف نہ ہوتا

سول اُسے اسکا  
 الی امر نہیں  
 رد کر سکتے تھے  
 انکی حیات میں  
 احمق حضرت  
 بن دی گئی۔

اب خواہ خواہ وہ شخص ملے آتا ہے جس کی خدمات - ایثار نفس - طاقت - اور اہلیت میں ہونا رسول  
ولی - خلیفہ - وصی - بمنزلہ الراس من بدنی (جسم میں بمنزلہ سر) مولیٰ اور کیا کہہ نہ فرمانا مسلمانوں  
کی کتابوں میں محفوظ ہے۔

اسی بزرگ کے لئے لکھتے - اس کا غالب ذہنہ جہان گذشتہ تاریخ افعال اور عمل سے ہے - وہاں اس واقعہ  
سے بھی ہوتا ہے کہ رسول سب کو دور کے مقامات پر اصرار کے ساتھ روانہ کرنے ہیں اور اسی کی پاس  
رہتے ہیں جسکی نسبت دعا کی جگہ ہے کہ اُس وقت تک موت نہ آئے جب تک علی کو دیکھ نہ لیں یا فرما  
ہے کہ بالضرورت تمہیں بھائیوں لیکن جدائی پر افسوس کرنا ہوں - کون اس سوچنے سے باز رکھا جاسکتا  
ہے کہ رسولیٰ ان تمام لوگوں کو جو ذاتی وجوہات سے علی کو حقوق کی مخالفت کرنے سے دور رہنا  
چاہتے تھے کہ کوئی جناب امیر کے راہ میں حائل نہ رہتا - اور لوگوں کا روانہ ہونا اس خوف اور شہم  
ہنا کہ کہیں اُسے کو رسول اپنا جانشین چھوڑ کر رحلت نہ فرمائیں جس کے جانشین ہونے اور کے بھائی کا  
دلوں کو یقین پر اور ہلک دوری کی وجہ سے کوئی کوشش نہ کر سکیں - ظاہر ہے کہ ایک مرتبہ بلا  
کسی شور و میل اور مخالفت کے علی کا ہونا خدا و مرد کی امید کو خاک میں ملا دیتا - یہ بھی کہہ دوں کہ اگر ایسا  
ہوتا تو آج اسلام اور مسلمان دوسرے ہوتے اس لئے کہ خدا فرماتا اس قدر جلد پیدا ہوتے اور نہ ایسا حق  
ملا - علی کے مخالفین حقوق اپنی کوشش سے باز نہیں آئے جس کا ذکر تھوڑی دیر میں کیا جائیگا اور میں  
اس استہدام کا جو اب ہو سیکے گا کہ آیا بعض لوگوں کا شکر اُس کے ساتھ روانہ ہونا رسول کی محبت سے  
تھا ۲

سوچو کہ اگر حضرت عمر کا یہ برا فروختہ فقرہ غمخواری کے لحاظ سے ہوتا تو کیا ضرورت تھی کہ دریا کو علی  
ابن عباس روئے اور یہاں تک روئے کہ اونکی آنکھوں کے آنسو سنگریزوں کو تر کر دیتے - اس گروہ کا  
کہ لوگ رسول کو ایسی چیز کے کہنے سے مانع ہوئے جو مسلمان کی ابد الابد تک کے لئے ہدایت کرتا - اور  
وہ قوم کشتار خلافت نہ ہوتے جو مسئلہ امامت سے ہوئی - یہ اسلام کی سچی پھر دی تھی -

میں رسول کو اس فقرہ کے بغیر نصف کو مطلق نہیں سمجھا کہ ”مجھے چھوڑ دو میں جس حالت میں ہوں اپنا  
ہوں اُس سے جس کی طرف تم مجھ جاتے ہو - پہلے نصف فقرہ کا مطلب صاف ہے کہ رسول شور و غل  
کرتے والوں کو مجلس اقدس سے دور کر رہے تھے اور اُن کا قریب نہ جانا گوار تھا - لیکن دوسرا نصف

کس کے متعلق رسول  
فرماتے تھے -  
علی کے متعلق رسول کا  
کافرو - خلافت کو

آخری وقت علی کو  
رکھا تھا اور حضرت  
اور ابوبکر اور عثمان  
دوبارہ رہے تھے  
رسول کا شہر میں ہوتا

میں اُس کے ساتھ  
رہا نہ ہونے کی وجہ

کیا ہوتا اس وقت  
علی خلیفہ ہوتا

رسول کا ایک فقرہ  
جسے مولف نہیں  
سمجھا -

کہ ”اُس سے جس کی طرف تم بچے بڑھتے ہو۔“ واقعات کی کمی سے سمجھ میں نہیں آتا۔ جو کچھ خیال ہو وہ یہ ہے کہ شور و شغب کرنا لوگوں نے کوئی راز پیش کیا ہوگی جو رسول نے قبول نہ فرمایا لیکن چونکہ سرحدیں یہ نہیں لکھا کہ لوگوں نے رسول کو کس طرف بلایا تھا اس لئے میں کچھ نہیں کہہ سکتا لیکن سوچتا ہوں کہ اگر یہ کوئی مخالف تجویز پیش کی گئی تھی تو اسکا علاج میں ہونا حالت کو صاف سمجھا دیتا جواب اس لئے حذف کیا گیا کہ رسول نے نا منظور فرمایا اور لکھنا بہت سے حالتوں کو پوشیدہ کردیتا۔

ابوالفضل کو یہ کہنا ہے کہ بیماری میں اور زیادتی ہوئی اور لوگوں نے یہ خواہش ظاہر کی کہ زیارت کیلئے آنے کی اجازت دیجائے تو سرور عالم نے فرمایا کہ ”میری بی بی کی تکلیف کم ہے بہ نسبت تمہاری جو بچہ ہے“ افسوس دورانِ علالت کی آخری باتوں میں صاحبِ حیات القلوب اور منافق مرتضوی نے پروردِ تصویر کجمنی ہے کہ رسول علی کو اجنبی تلوار زہرہ نازہ اور کپڑے عطا فرما رہے ہیں۔ ان کپڑوں میں ایک پتھر بھی ہے جسے آنحضرت گرسنگی کے وقت شکمِ اطہر پر باندھ لیتے تھے اور علی روتے روتے بخود دو گسٹین سرور عالم نے اپنے آخری وقت یہ بھی اعلان فرمایا کہ اگر میں نے کسی کو تکلیف پہنچائی ہو تو مجھے استغاثہ لے۔ عکاشہ بن حصین نے دعویٰ پیش کیا کہ بچہ رسول کا نازبانہ لگا ہے۔ رسول آمادہ ہو عوادہ طبری کے موافق عکاشہ کے نازبانہ کے لئے خصوصاً علی نے اپنے کو پیش کیا۔ عکاشہ نے پشت مبارک پر بوسہ دیا اور درگزر ادا کا غل آہ زمانہ میں یہی اہل بیت بنوی کا ویسا ہی احترام باقی رہتا جیسا عکاشہ سے سرزد ہوا۔

اسکے بعد بقول منہاج سرور عالم نے فرمایا کہ میرے بھائی علی مرتضیٰ کو بلاؤ علی مرتضیٰ آئے اور حضرت کی بالین پر بیٹھے اور سر مبارک اُس حضرت کا اپنے زانو پر اُس جناب نے رکھا۔ امیر المومنین سے امداد مانگ فرمائی۔ کچھ ایسے قرض کے متعلق تھے جو ذاتی تھے کچھ اس قرض کے متعلق تھا جو اسامہ کے لشکر کی آراستگی کے لئے لیا تھا اور سب سے مخصوص وصیت یہ تھی کہ:-

”میرے بعد تجھے بہت سے مددے پہنچیں گے تجھے چاہئے کہ گھبرانہ جائے اور میرا پناہ شعار کرے۔ جب تو وہ دیکھے کہ لوگ دنیا کی طرف مشغول ہو گئے تو آخرت اختیار کرنا۔“

مادی عالم کی حالت خراب ہوتی گئی اور یہ نوبت پہنچی کہ انکی لاڈلی بیٹی ضبط نہ فرما سکتی۔

ایک نہایت مفید تاریخ میں محدث

رسول نے زیارت کی استدعا منظور

رسول کا اسبابِ خیر علی کے حوالہ ہوا۔

علی عکاشہ کے نازبانہ کے لئے۔

رسول کا سر مبارک علی کے زانو پر۔

آئینہ کے متعلق ایک یادگار وصیت

رسول نے آنجہیں کہو لیں اور اپنے دست اقدس سے آنسو بچھینے اور بقولِ روضۃ الشہداء اپنے فرزند کو طلب کیا۔ غالباً لوگ بچوں کو ہلے تیزی سے دوڑتے ہوئے اور عجب غمین سے کہ لوگوں کی گھبراہٹ اور پوچھتے ہیں۔ افسردہ صورتوں نے بچوں کے اثر پذیر دل کو متاثر کیا ہو اگرچہ وہ حالت کا شیخ اندازہ نہ کر سکے ہوں۔ سات ماٹھ برس کے بچے اس طرح جلد جلد قدم اٹھاتے ہوئے جانب ہے کہ چہرے چہرے عامے سردن سے گر جاتے تھے۔ وہ اصحاب جو رہدایت سرا پر کھڑے تھے حسین کو بسوسنے اور اس طرح جاتے ہوئے دیکھ کر بے اختیار ہو گئے بقولِ مناج "حضرت نے ان کو بوسہ دیا اور سونگیا اور لوگوں کی تعظیم احترام اور محبت کے باب میں اصحاب کو اور تہائی امت کو وصیت کی"۔ اور شاید یہی وقت ہو جس نے مخلوقِ علامہ مجلسی حدیث نقل فرماتے ہیں کہ جناب رسولِ چشم پر آب ہو کر علی سے فرماتے ہیں کہ "میں جانتا ہوں کہ تمہارے لیے میری امت کے بہت سے لوگوں کے دلوں میں کیے ہیں کہ وہ لوگ ان کینوں کو ظاہر نہ کرینگے یہاں تک کہ میں اشتغال کروں" (مجالس برار) واقعات بتائینگے کہ کوئی چشم دید واقعہ خوانی اس پیشنگوئی سے برآمد نہیں سکتی تھی۔ اُس وقت کی حالت بجائے لکھ جانے کے سوچنی خوب چاسکتی تھی۔ علی حسین رسولؐ فرزندین کی طرح گو دین بالا تھا۔ فرزندِ مین قبول کیا تھا۔ ہدایت پائی۔ سایہ مین جوان ہوئے اور اثر حاصل کیا آپ کو نہادیکہد ہے ہیں۔ حضرت فاطمہؑ کہیں تھیں کہ بابا اب حسین کسے۔ چلیں گے اور کون مانا اٹھلے گا۔ اصحاب اہلبیت کی مصیبت پر سرپیٹ رہے تھے۔ اور دیکھنے کی یہ بات تھی کہ وہ یتیم جدا شد جسے کہ سے جلا وطن کیا۔ طائف مین نہ رہتے دیا۔ مدینہ مین چین سے بیٹھنا نہ ملا اب اس پر گئی اور مدنی اس طرح۔ دسے ہیں کہ کبھی کوئی بیٹا اس طرح باپ پر اور کوئی باپ اس طرح اپنے بیٹے پر نہ رویا ہو گا مدینہ کے ہر کوہ و باز اسے رونے کی صدا بلند تھی اور چہ آواز مین درو دیوار سے اپنا سر تگڑا رہی مین اسلام مین کبھی ایسا نہ وہ دھم نہیں ہوا یہ پہلا غم تھا۔ درخبر اٹھاؤ والے علی سے سر اقدس نہ اٹھ سکا کٹ دیجے اور عباس کو آواز دی "میں بخود ہر ماہ مین میری خبر لے" اس نے کہ ہادی جو اس دنیا کے فانی مین اپنا کام پورا کرنا عالمِ قدس کی طرف بلایا گیا۔

## باب اول خلاصہ

(واقعات کا نشو)

کسی حد تک سرزمینِ عرب کی حالت دکھائی گئی اور یہ بتایا گیا کہ اگرچہ سرزمینِ حجاز و عرب مین ہدایت کا خاکہ صیغہ اصل میں ہو گئے تھے۔

مذہب کے اسباب

مجموعہ تھا لیکن وہ اپنے مذہبی خیال میں اس درجہ پست تھے کہ ان کے عین اصول سچ ہو سکتے تھے وہ اسوجہ سے ہو کہ بانیان مذہب نے اپنی اصول کو محاط لفظوں ظاہر نہ کیا ہو۔ یا خود اصول ہی تغیر پذیر ہو یا امتداد زمانہ کی وجہ سے مقلدین میں مبالغہ کی خواہش اور محافطین کی کمی احتیاط یا اصول کی گرفت کے قابلیت کی کمی نے انہیں اس حد تک پہنچ جانے دیا ہو۔ بہت غور کے قابل ہر کسی کا یہ فقرہ کہ مذہب ایک دریا ہے جس میں جزر و مد ہوتا رہتا ہے اس میں ترقی ہوتی ہے اگر اس کے عناصر ترقی کی طرف لپھانے قابل ہوں اور تنزلی ہوتی ہے اگر ذمہ دار لوگ اپنی عقل اور معلومات میں ضروریات سے پست درجہ کر ہوئے۔ مشاہیر انبیاء مثل حضرت موسیٰ اور عیسیٰ گذر چکے تھے اور ایسے قوت دار اور عقل والے لوگ مثل داؤد اور سلیمان کے صفحہ تاریخ پر اپنی ہستی کا نقش ڈال چکے تھے۔ مشرق میں بودہ اور گروہ نشین فلسفہ سابقہ بودہ اور ہوا اور بہت جلد اس کے خیالات گوشہ نشینوں کے ذہن میں رہ گئے یا لوگ اپنی خیالات اور ذہن میں اپنی جگہ نہ رہا اور بودہ کی تصنیفوں کو ہی دماغ میں اسی طرح رہنے دیا جس طرح اور بہت سی ایچیا تین سنائی دیتی ہیں لیکن وہ کوئی ایسا ذہن نہیں رہتے جو خدائے برہم کے اثر اور مخلوقات انہی سے اچھا واسطہ قائم کرنے میں مصمم ہوں یا وہ زمانہ معاشرت میں بودہ کے خیالات کسی طرح ختم نہ ہو سکے ہوں۔ یا کو خدا کا کیا ہو جیسے دل کی گھڑی سی گھڑی نہ میں ایسی جڑ بکڑی ہو کہ بھر کسی ہی ہوا دن سے اسکا گھڑنا ناممکن ہو گیا ہو۔ اچھا تھا کہ گنگوڑی نے ملکی اخلاق کی تعلیم کی اور میرے خیال میں مہینہ قوم کے لئے بودہ کے بر نسبت زیادہ اچھی اور بکار آمد بانیں کہ گیا اور بعض علی شالین بھی جا گیا۔ لیکن وہ بودہ ہو۔ گنگوڑی ہو یا لاوڑی یا تینوں کا مجموعہ اپنی تعلیمی حیثیت سے قوم کے عادات و خصائل کو کوئی ایسا مرکز نہ بنا گیا جس سے وہ تنہا یا تبع میں یہ سوچ سکتی کہ ہم یہاں ایک ہیں۔ یہ ہمارا نقطہ خیال اور یہ ہمارے جمع ہونے کی جگہ ہے۔ مشکل سے سوچا جاسکتا ہے کہ بودہیت جس کا ترجمہ موجودہ کی حقیقی کا حقیقی اعتقاد ہو سکتا ہے وہ کسی اصول پر قربان ہونیکو شہیدانہ عزت نہ جیتی۔

مذہبی جزر و مد

کیسے لوگ گزرتے تھے

مذہب کی فرض افزائی اور قومی مسائل کی رستی ہے۔

بودہ کے تعلیمی فائدے

بے حقیقی کے مظہر ہیں

شہیدانہ عزت کا احساس ممکن نہ تھا۔

نظام موسوی

موجودہ نوریت میں حضرت موسیٰ کی زندگی اور عمل سے مجوزات کا حصہ نکال دو پہر اس کے بعد سمجھو کہ ہم بحیثیت ایک قوم کر کے انھیں کس نگاہ سے دیکھیں تو ہمیں غالباً صرف اس سے تسکین ہوگی کہ انھوں نے رسومات مذہبی کے بارے میں قوم کو اس طرح ملوث کیا تھا کہ وہ اس سے علیحدہ ہونے کی فرصت اور سوچنے کا وقت نہ پائی اور مزید احتیاط کے لئے انھوں کو مسلط کر دیا تھا۔ اگرچہ کوئی ایسی ذمہ داری نہ تھی کہ سب ہارون کے



ایسہ ہو سکتے یا ممکن کہ جنوں کہ ایسی دست برد سے معتقدین محفوظ رہتے۔ اور جب تم استقلال تلاش کرنا چاہو گے تو تمہیں محض یہود کے قوم کی ذات نسکین نہ دیکھی بلکہ اس کے قریب کوئی بڑا پتھر اور رسی یا تسمبہ ہی تلاش کرنا ہوگا۔ اور اگر تم کوئی قابلِ وقت خداؤ ہو نہ بننا چاہو گے تو تمہیں ویسا خدا کہاائی دیکھا جیسے یہودی تاریخ اُنکے خصائل سمجھاتی ہے۔ اور اگر تم اعتدال یا رحمت خداوندی تلاش کرو گے تو ضرور تمہیں اپنی تمام کوشش میں تحک کر بیٹھنا ہوگا یا زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ خدا نے اپنی خاص قوم یہود کو اس لئے اپنی رحمت کو کچھ دنوں تک غنص کر لیا کہ اُسے غیر قوموں کے ساتھ اعتدال حرام تھا۔

عیسوی انتہا

پسندی۔

اور مسیحی نظام

(دیکھو جیسے کاشت

مصدقہ

کوٹ کیلی ڈی ریشی

حضرت عیسیٰ ایک مذہب پر مبنی تھے جیسا خود پای یسٹ ہی خیال کرتا تھا (دو کتاب ۱۸۔ آیت ۳۵) اُنہوں نے یہودی نظائر نہ کیا کہ وہ کس نئے مذہب کی بنا ڈال رہے ہیں اگر اُنکی تعلیم میں کوئی مخصوص شان نہ تھی تو یہ کہ وہ تمام رسومات کو ختم سے دیکھتے تھے یہ دوسرے وضع کی انتہا پسندی تھی یا فقہانے یہودی تفسیر اور اُنکے نسبی صفات پر طنز کر رہے تھے۔ یہ پال نے جنہوں نے یہودیت اور مسیحیت کی جڑوں سے دلی زنجیر کو کاٹ دیا۔ چالیس سے زیادہ انجیلوں میں چار روگنیں اور وہ بھی مختلف نقطہ خیال سے بیان ہوئیں جو یہودی تناقص سے پُر ہیں جس سے اُس کا یہ اثر کہ وہ الہامی حیثیت رکھتی تھیں جاننا رہا۔ اگرچہ خود اسی میں کلام ہے کہ کسی نے حضرت عیسیٰ کے اقوال کو جمع کیا۔ خود اس سلسلہ کے کہ آیا انجیل غیر یہودی اقلام پر پرشہی جاؤ یہ شبہہ پیدا کیا کہ حضرت عیسیٰ کا مشن نہایت محدود تھا۔ اور موجودہ کے لحاظ سے مذہب عیسوی کی شلیٹ پرستی نے اسے درجہ توحید سے گرا دیا۔

یہودیت میں

درجہ شہادت

موجودہ یہودیت ہو یا مسیحیت، اپنے شہدا کا ذکر کرتی ہے۔ شہداؤ یہود کے سمجھنے کیلئے میں نوریت اور طسین صاحب کی تاریخ یہود سے مدد لیتا ہوں۔ مجھے ان دونوں کتابوں سے درجہ شہادت کا ممتاز احساس نہیں ہوتا جس سے یہود کے اپنے شہدا کے افتخار میں یہی شریک ہو سکوں۔ اسکی وجہ شاید یہ ہو کہ ان شہدا کی ابتدائی تاریخ اور اُنکے عادات و خصائل کے متعلق حالات کی کمی ہے دوسرے یہ کہ محض قتل ہو جانا در انحالیکہ امتحان نیز حالتوں کی کمی ہے اور جس میں علم و ارادہ سے مقتول ہونیکے آثار نہیں ہیں اُنکے کسی ایسی صفت یا صفات کا معترف نہیں بناتا جس سے اُنکا استقلال حق روی ایثار اور باطل سے کنارہ کشی یا حق پر قتل ہو جانیکے تعمیم پائی جاتی ہو۔ بجائے کسی اور لفظی موازنہ کے میں سفارش کروں گا کہ ان مراجع کے سمجھنے کے لئے ناظر

اُس واقعات کا انتظار کرے جو میں اپنے شہدائے متعلق پیش کرنے والا ہوں۔

تو ریت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہی اب کی ملکہ ایزبل نے انبیا کو قتل کیا۔ یا کوئی نبی دوسرے انبیا کے قتل کی شکایت کرتا ہوا دکھائی دیتا ہے۔ تواریخ کے جو بیسویں باب میں لکھا ہے کہ یہود ع کے بیٹے ذکر بار خدا کی روح نازل ہوئی۔ ذکر بار نے لوگوں کو تنبیہ کی لیکن لوگوں نے مخالفت کی اور پھر ماری۔ اور یوہان شاہ نے اُنکے فرزند کو قتل کیا۔ ریت وقت اُنھوں نے کہا کہ خداوند دیکھے اور انتقام لے۔ بعد اسکے ارام کی قوج چڑھ آئی اور اُس نے انبیا کو قتل کیا۔ اور جس وقت یواس زخمی تھا اُسکے ملازموں نے یہود ع کا سین کیٹے کے خون کے سبب اُسپر بلوہ کیا اور اُسے اُسکے بستر پر ایسا مارا کہ وہ مر گیا۔

۱۶۸ برس قبل مسیح انیس رومی گورنر نے یہود کو اُنکے فرائض مذہبی سے روکنا چاہا۔ ایک یہودی نے جس کا نام الیازر تھا مخالفت منظور نہ کئے اور تکلیفیں گوارا کیں۔ اس زمانہ میں سات آدمیوں نے اور تمام پیدائش کے بچپن انکی مان میں غیرت دلائی تھی۔ شہزادوں میں اپلیس کے مقابلہ میں متہا تیسین شجاعت سے جنگ کی یہ پہاڑوں میں رہتا تھا اور لوٹ مار سے دشمن کو ہستاتا تھا آخر یہیں مر گیا۔ جو ڈا اسکا کا بیٹھا ہوا۔ اس نے اعلان کیا کہ بیسے خوف زدہ اور بلانے کے ملازمین چلے جائیں۔ لوگوں نے عید کی اختیار کرنی شروع کیا پھر یہی اسکے ساتھ تین ہزار آدمی رہ گئے اور ان سے اس نے ساتھ ہزار کا مقابلہ کیا۔ بیس دھانسانس کو جویر شلم کی تباہی کے قبل فوج بڑھتا تھا عرف یہودی مارا بلکہ دیوں کے پاس بھی سزا دلانے لگے اور اسے اس قدر مار بڑی کہ ہڈیاں نکل آئیں اور وہ کہتا ہوا مر گیا کہ ”ویل ویل ہے یہ رو شلم کیلے“ شہر جو پانائے کے محاصروں میں جس وقت منجھنوں دیوار میں توڑ رہی تھی الیازر ابن سائس نے ایک پھر سے منجھق کا سر توڑ ڈالا اور جب آہنی سرزمین پر گرا تو نیلے کود کر اسے اٹھالیا اب تیرہ پٹنگی لیکن یہ فیصل کی طرف بڑھ گیا اور پہلے تر جسم میں در آئے یہ بہت کے فیصل پر چڑھا روضہ دار ہاتھوں سے اپنا تھوہ کھلایا گرا اور مر گیا۔ اس جنگ میں انطیس اور فلپ نے دیوں کے دیوں سے تین گھنٹے کر کار نمایاں کئے۔ اسکے علاوہ تین یہود اکثر ایسے منظور پیش کرتے تھے جنھیں یہود نے اپنے ہاتھ سے خودوں اور بزدلوں کو اس نے قتل کیا ہے کہ وہ دشمن کے ہاتھ میں نہ جائیں اور اسکے بعد خود کشی کی ہے۔ حضرت یسعیہ کو دشمنوں نے آہ سے چیر ڈالا۔ یہ ممتاز واقعات ہیں جنھیں باوجود تلاش کے میں نتیجہ یہود اور تمام تورات سے منتخب کر سکا ہوں۔

اسی طرح مسیح کے متعلق یہ امر ممکن تھا کہ ایرانیوں اور رومیوں نے اپنے اپنے زمانہ میں اپنے مذہبی تشدد کے ہونے روم کی تاریخ میں کہیں نہ کہیں نہ ہو۔ ڈومیشین۔ نراجن اور ڈاؤگلیشین نے اپنے اپنے زمانہ میں یہ کون پر تشدد کے۔ مسیحی شہداء کے متعلق اذہر ذکا ڈکی بر عبادت جو میں اسکی کتاب جس میں آن نزارا تہ سے نقل کرنا ہوں اغذخلج میں معین ہوگی کہ یہ زیادہ حیرت خیز بات نہیں ہے کہ سختی اور دباؤ جالیگے زمانہ میں سزاؤ موت دی جاتی ہو حالانکہ یہ اُس سے بہت کم تھا جس قدر شہداء کے مورخین لکھتے ہیں اس کے بعد بھی موقع کوچ کی تاریخ روم سے نقل کرتا کہ "اب یہ بات شہدہ کو قابلِ مذہبی کہ مسیحی مذہبی خوش نے مذہبی عقائد کے ایک زمانہ میں جس قدر آدمیوں کو قتل کیا وہ اُس تعداد سے کہیں زیادہ ہے جس قدر مسیحی کفار کے ہاتھ سے ضائع ہوئے۔" مسیحیت کی سب سے بڑی شہادت پر بالفعل میں قناعت کرتا ہوں جو وہ شہادت اور اسکی جلوگیر صفات کے کچھ میں مدد دیگی۔ واقعہ مصلوبیت ابن مریم ہے جس صورت سے وہ موجودہ انجیل میں پایا جاتا ہے۔

کفار نے مسیحوں کو زیادہ قتل کیا یا مسیحوں نے غیر مسیحوں کو۔  
مصلوبیت مسیح کے بہت حالات اور غیر۔

ابن مریم سے یہودی بد دل ہوتے جاتے تھے یہاں تک کہ ان کے اس فقرہ نے کہ میں اُس معبد کو (بیت المقدس) جو ہاتھوں سے بنایا گیا ہے توڑ کر تین دن میں ایسا بنا دوں گا جو ہاتھوں کا بنا ہوا نہیں ہے۔ مخالفت کی دشمنی کی حد تک پہنچا دیا۔ لیکن ان دنوں فسخ کی عید تھی۔ یروشلم میں لوگ جمع ہو رہے تھے اس کو عید چھوٹے اور لوگوں کے متفرق ہو جانے تک ہونے والی گرفتاری مثنوی رکھی۔ مخالفت کی خبریں ابن مریم کو پہنچی تھیں اور یہ افسردہ دکھائی دیتے تھے۔ مثنیٰ کو بائیس۔ ۳۹۔ آیت بیگ کہ "موت کی مہی حالت ہوئی اور سہ کے بل کر گردِ عالمی کہ اسے میرے باپ اگر ہو سکے تو یہ پالا (موت) مجھ سے گذر جائے" اور وہ جاگنی میں پھنس کے اور بہت گزرا کہ دعا مانگتا تھا اور اُسکا پسینہ ہوا کی ہوند کے مانند ہو کر زمین پر گر جاتا تھا" (لوقا باب ۲۲۔ آیت ۴۴)۔ دو یا تین مرتبہ یہ دعا مانگی۔ جو ڈا اسقروٹے ساٹھ روم کی لڑائی میں نہیں گرفتار کر دیا۔ ابن مریم کو قمری رنگ کا کپڑا پہنا دیا گیا۔ کانٹوں کا تاج سر پر رکھا اور ہاتھوں میں ایک سرکشاد پر لوگوں کو لٹے لٹے جینگے اور مضحکہ کیا کہ "اسے یہودیوں کے بادشاہ سلام ہو۔ صلیب پر جالیگے نوین گئے مسیح زور سے چلائے کہ "اے میرے خدا میرے خدا کیون تو مجھے ایک چھوڑا۔ اور اس کے بعد یسوع نے پھر بڑی شور سے چلا کر جان دی۔" مرقس میں یہی ہے لوقا میں جزع و فزع کے الفاظ اگرچہ موجود نہیں ہیں لیکن چلا کر لکھا گیا ہے۔

بوشاک شکار اور افغان

مصلوبیت نوین گئے

مسیح کے الفاظ۔

یہ واقعات بتاتے ہیں کہ نہ مرن حضرت مسیح کے ذہن میں کوئی ایسی بڑی وجہ تھی جسکے لئے انھوں نے پیشتر  
 کے یہ عزم ارادہ کر لیا ہو کہ ہم اُسکے لئے جان دیں لیکن یہ بھی نہ ہونے لگا اور نہ انھیں جزا کے مقرر تھا کہ یہودی  
 عام آواز اور فتوے کو قبول کرتے۔ یہود کچھ تو اس وجہ سے مخالفت کرتے تھے کہ وہ انہیں مذہب یہودی کی  
 تحقیر کرتے ہوئے دیکھتے تھے اور کچھ اس لئے مخالفت تھے کہ انہوں نے انہیں اُنکے مذہبی وقار سے گرا دینا چاہا  
 تھا اور ان دونوں نے ہلکے رومی گورنر پائی لیٹ پر اسکا زور دیا کہ اسے کوئی یہودیوں کا بادشاہ نہ کہنے  
 والا باغی ہے اس لئے کہ یہودیوں کا بادشاہ تیسرے درجہ کا ہے۔ جب پائی لیٹ نے ابن مریم سے پوچھا کہ کیا تو  
 یہودیوں کا بادشاہ ہے تو اسکا جواب دیا گیا اُس سے سمجھ میں آتا ہے کہ ابن مریم نے نہ اقرار کیا اور نہ  
 انکار کیا۔ مئی میں ہرگز نہ کہتا ہوں۔ مرس میں ہرگز نہیں ہوں۔ لو قاصم ہے کہ اگر میں تم سے کہوں تم میں  
 نہ کرو گے۔ یوحنا میں ہرگز یہ بات تو کہتا ہے یا تو گون نے بچہ سے کہی ہے۔ ایسے گول جواب کی ضرورت ہو  
 اسکے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتی کہ اقرار لازم نہ تھا اور انکار متعذیرین پر سے اثر زائل کر دیتا۔

الزام

ابن مریم سے پائی  
 کا سوال۔  
 مفید موقع پرانہ جیل کا  
 اختلاف ملکہ گول جواب

موت کے آثار دیکھ کر نہ صرف ابن مریم میں اندر لگی پیدا ہوئی بلکہ موت کی سی حالت طاری ہوئی  
 اور انھوں نے اُسکے نکل جانے کی بھی دعا مانگی۔ ہم نہیں سوچ سکتے کہ یہودی بارہوی حکومت انکی مشن کے  
 متعلق اگر کچھ شرائط پیش کرتی تو یہ کس حد تک منظور کرتے اور کس حد تک اپنی روش پر مقرر رہتے  
 عین مصلوبیت کی حالت نے انہیں اس درجہ لغزش پیدا کی کہ یہ سوال کر سکے کہ "میرے خدا تو نے  
 مجھے کیوں جھوٹو دیا۔ یا جزم و فرج کی حالت طاری ہوئی۔ بہر حال تین تین جن سے صحبت کے اس  
 پہلے شہید کے درجہ استقلال کا قابل تعریف اندازہ نہیں ہوتا اور نہ بچہ یہودیوں کے بادشاہ خطاب  
 کے کوئی دہر شہادت سمجھ میں آتی ہے۔ انہوں نے شہادت کا ارادہ نہیں کیا۔ شہادت انکی طرف  
 دہرائی گئی۔ اُس وقت کے مورخین مثل جوزیفوس وغیرہ کے کہتے ہیں کہ حضرت مسیح کے واقعات نے  
 لوگوں پر کوئی اثر نہ کیا۔ مسیح کے پیش رو حضرت یوحنا میں بھی اپنے قوم کی بغاوت اور سرکشی سے  
 اس وجہ سے نزل پیدا ہو گیا تھا کہ وہ اندازہ ندری کے وعدہ میں مشتبہ ہو جاتے جسکی پاداش میں  
 انھیں جالینس پریس بیابان میں سرگرداں ہوئی اور پھر بھی وہ باز رہے کہ وہ دودھ ادا  
 شہید کے ملک میں وہ خود داخل ہوں بلکہ ایک بلند پہاڑ سے اُس جگہ کا نظارہ کریں۔

سلیم درغلی شہید

مصلوبیت مسیح  
 بڑی بات نہ سمجھ سکتے

حضرت موسیٰ کی  
 استقلال کی  
 جنبش۔

عالم میں اگرچہ اس وقت تک ایسے واقعات گندہ چکے تھے جس میں حوصلہ اُسیدا یا مجبوری شجاعی

امدادہ کرتے۔ میدان جنگ کسی کا بڑا قتل عام دیکھ کر کوئی قتل کرے اور کوئی مقتول ہو اس میں کوئی شک نہیں۔  
 بہ نسبت دوسرے ممتاز ہو اور شجاع سبجا جائے لیکن ان تاریخی شجاعوں کے کارنامے جو  
 ان دشواریوں کے سامنے کام نہیں کر سکتے تھے جنکے تذکرے آنے والے ہیں کوئی غیر معمولی نظر

تاریخ عالم کر مشہور  
 کارنامہ شجاعت۔

کی محتاج نہیں ہیں اور یہ تو بہت دوسرے تاریخی شجاعت اور متعلق مفات با اخطاں اس  
 وقت ظاہر ہوئی ہوں جسوقت نہ صرف علاقہ و نیلے بیزاری کے آثار ملتے ہوں بلکہ فتح کے  
 بعد بھی آسائش کی کوئی امید نہ ہو۔ یہ اس وقت ہی جان دینے پر آمادہ ہوں جسوقت  
 انھیں جان بخشی اور انعام کا یقین دلایا جاتا ہو۔ تاریخ قدیم میں شجاعت کا سب سے مشہور  
 کارنامہ لی آئندس کا ہے۔ جس وقت ڈاکرس (کینسر و) نے یونان پر بیس لاکھ سپاہیوں  
 حملہ کیا۔ خرد شہنشاہ کی فوج ایسی تنگدستہ سے گذرتی جاتی ہے جس کی ایک طرف بیابان  
 اور دوسری طرف سمندر تھا۔ شاہ اسپارٹانے اس ملک انگن فوج کا استقبال کیا۔ ہنگام  
 کہ تہر با پولی کے درہ میں اسکے ساتھ صرف تین سو آدمی تھے۔ اور ایرانی فوج انکی زندگی  
 آگے نہ بڑھ سکی بلکہ یہ فوج ان عجمان وطن کی لاشوں پر سے ہو کر گذری۔ تاریخ روم میں شجاعت  
 کی مثال ہوریشس کو کلس کی ہے جس نے تائبر کے پل پر پورسینا کی فوج کو تہار و کاہا شک کہ  
 پل توڑ دیا گیا۔ یہ بھی دریا میں گرا لیکن تیرتا ہوا کنارہ پہنچ گیا۔ قوم نے قدر کی۔

موسیٰ اور عیسیٰ کے  
 مخلصین۔

تمام قوربت کا ملاحظہ نہیں بتانا کہ حضرت موسیٰ کی نام قوم گری نے انکے لئے کچھ ایسے مخلصین  
 تیار کئے ہوں جنکی ذہن میں انکی اطاعت حکم جان سے زیادہ عزیز ہو بلکہ انکی قوم نہ صرف ذرا  
 ذرا اسی بات پر بغاوت پر آمادہ رہتی ہے بلکہ بار بار خود حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی شکایت کرتے ہیں  
 اور اپنے منصب سے استعفا پیش کرتے ہیں۔ اور اسی طرح حضرت عیسیٰ اپنے ظاہر اضطراب کیوقت  
 پیٹر کے ایسے مشہور حواری کی وفاداری کے متعلق انکے منہ پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ میں تجھ سے کچھ  
 کہتا ہوں کہ تو اسی رات کو مغرب کی بانگ دینے کے پہلے تین بار میرا انکار کرے گا۔

موسیٰ ۶ ص ۲۴۱

زندگی میں معتقدین کے اخلاص کی یہ حالت آئندہ زمانہ کے ایسے واقعات سے یہود یا مسیح  
 کسی ظالم بادشاہ کے حکم کے شکار ہونے اور دفعۃً قتل ہو گئے یا یہ ذکر بھی کہ انہوں نے زمین  
 کو را کین (جو بہ نسبت سبھی تاریخ کے تاریخ یہود میں زیادہ ممتاز ہے) لیکن تبدیل مذہب نہ کیا

اس لحاظ سے قابل موازنہ نہیں ہے جس طرح تمام فوج میں چند سپاہی ہو ٹکا سید ان جنگ میں قتل ہو جانا کوئی مخصوص بہت نہیں ہے۔ یہ حالت محض اس تعریف کی مستحق ہے کہ وہ میدان جنگ میں ہونے اور انکا موقع بھی ویسا ہی تھا جیسا دشمن کا وہ بھی اپنے مقابل دشمن سے حوصلے نکال سکتے تھے اور دشمن بھی اسی تعداد میں مارا جاسکتا تھا جس قدر انکے آدمی مقتول ہوئے۔ اس سے ظاہر ہوگا کہ محض فوج میں قتل ہو جانا یا کسی ظالم بادشاہ کے حکم سے زندگی سے سبکدوش کر دیا جانا باوجود اسکے کہ اس حالت میں ان سے قابل تعریف امورات سرزد ہوئے ہوں۔ ان واقعات کے سلسلے میں یہ عقیدت بہن جٹکا ذکر حسین کی سوانح عمری متعلق ہے۔ یہ سالتیں انھیں مخصوص افراد عالم کسے تھیں۔ اور انکی تعریف یہ تھی کہ ان مخصوص موقع پر انھوں نے بہترین صفات کو جبری پختہ حد تک دکھایا جن حالتوں میں ان صفات کا کہنا جانا اگر ہو بھی تو نہایت شاذ ہوگا۔

غریب نواز دشتی  
میں شہادت کی  
معدومیت۔

غریب نواز دشتیت نے نہ صرف شہادت کے اعلیٰ مفہوم کو کبھی نہ دکھایا بلکہ ایسے زمانہ میں ہی جبکہ عربوں یا کہ کسی کی حکومت یا غیر مذہب قوم نے حکم کیا۔ ایرانیوں میں بجز حاکم قوم کی کوشش کے جو اپنے اختیار کے لئے زور ہی تھی۔ مذہبی قوت کے کوئی انکار معلوم نہ ہوئے اور نہ کسی نے اپنے کو مذہب پر قربان کیا۔ یہ سمجھنا معجزہ ہوگا کہ آتش پرست اور سب کچھ پرست بغیر اسکے کہ فاضلین کے مذہب کو اپنے مذہب سے زیادہ صاف قوت دار اور قابل عمل سمجھتے ہوں۔ ملک کے ساتھ اپنی گزشتہ مذہب کو بھی بلاوجہ چھوڑ بیٹھے ہوں باز دشتیت اسکے آثار پیشتر سے ظاہر کرنے لگی تھی کہ اسے بیکار اُس ایزد اور اہرمن کے محبت اور خوف کے جسے سمبول لینگ کا ایسا کوئی زمانہ حال کا حامی اصول غیر دشر کا فلسفہ بتاتا ہے ایک صاف صاف مرکز اعتقاد کی ضرورت ہے اسکا ثبوت اُس وقت ملے گا جب ایرانی بیت المقدس پر قبضہ کرتے ہیں اور اُس میں کسی دیوتا کو نہیں دیکھتے اور آخین نہ صرف کوئی ہوئی چیز میں داخل کرتے ہیں بلکہ انکے قیام کے لئے بھی مدد کرتے ہیں اور جب اسکا وقت آیا کہ "خدا" یا سب سے کل یا عالمگیر ذات کی پرستش کسی خاص گھر میں مقید نہ رکھی جاتی بلکہ اسکی عبادت کا بہترین مندر قلب انسانی ہوتا اور نہ وہ ہر جگہ اپنا معجزہ دکھاتا ظاہر کر سکتا تو عالم نے خدا اور اسکی عبادت کو نہ صرف مندر اور پوجاریوں سے آزاد دیکھا بلکہ آزادی سے انکے غلامی کا غلام پیدا ہوا اور اسکے بعد خدا کے دین میں لوگ فوج فوج داخل ہوئے۔

اسلام کا خدا  
اور محمد

ہے استغناء اُن صورتوں کے جبکہ اس فطری عالمگیر مذہب کی راہ میں مندر اور پوجاریوں کی ذاتی منفعت حاصل ہو گئی ہو یا زمانہ حال میں نوعی اصول نے اپنی تمام ایجادیں اگلے روکنے میں صرف کر دی ہوں۔

حضرت موسیٰ اور عیسیٰ  
ابتدائی کوٹیشن

حضرت موسیٰ کو ایک بڑی ادب کاوش ابتدا یہ ملی تھی کہ انھیں ایک ایک اینٹ جو رتی نہ پڑی تھی۔ بلکہ اُنکا فرض یہ تھا کہ وہ قوم جو کبھی حضرت یوسف کے زمانہ میں عسکر کی قوم بھی جاتی تھی اور جبر کچھ زمانہ کے بعد حاکم قوم نے مظالم اور تشدد کئے تھے انھیں سرزمین صحرے بحال لانے اور ایک ایسی جگہ انھیں دیتے جہاں وہ اپنے رسومات ادا کر سکتی۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ کو کچھ تو اس وجہ سے زیادہ خوف اور دہشوری نہ تھی کہ وہ کوئی خاص اصول مذہب نہ فرار دے رہے تھے اور نہ کسی تعریف کا اعلان کرتے تھے بلکہ بسیم فصیحین تھیں جس کے کہنے اور سننے کا ہر شخص کو حق حاصل تھا۔ اگر انھوں نے فقیہہ یا کاہن فرقہ کو اپنا مخالف نہ بنایا ہوتا یا بیت المقدس کے متعلق وہ کچھ نہ کہا ہوتا جو کہا یا خدا کی حکومت کا ویسا ترجمہ کیا ہوتا جیسا حال کر سبھی مورخین کہتے ہیں اور ضمناً اپنے متعلق یہودیوں کے بادشاہ کا حوصلہ خیز اور ملکی حیثیت سے مشتبہ فقرہ قبول یا ظاہر نہ کیا ہوتا تو انہیں کوئی دشواری کا سامنا نہ ہوتا۔ یہود کو اس سے کوئی مخالفت نہ ہوتی کہ انہوں نے مشتبہ اطوار کی عورتوں کو بخشید یا انھیں اس درجہ رشوخ عطا کیا کہ وہ تیل یا عطوطین اور انکی زلفین انکے باؤں پر ہراتی رہیں۔ جبکہ خود یہود نہ ہرہ کی دل فریب پرستش اور عنسارت کی بر قاص کیزوں کے گرویدہ ہو گئے تھے۔ اسی طرح انہیں نظریہ محبت سے کوئی مخالفت نہ ہوتی۔ اچھا تھا کہ کوئی شخص کم سے کم بنی نوع انسان کے لئے ہر روز ہزار مرتبہ محبت کہا کرنا۔ عام اس سے کہ وہ اپنی ملکہ معتقدین میں محبت پیدا کر سکتا یا نہ کر سکتا۔ اس سے اختلاف میں کسی کو راسخ کر سکتا یا نہ کر سکتا۔ حضرت مسیح کو ایک اور آسانی یہ تھی کہ وہ رومیوں کے حکومت کے زیر سایہ اپنی تعلیم پھیلانے کے جو ملکی حیثیتوں سے یہود کے سخت دشمن تھے اور خود یا قیصر روم کا بٹ ہو جیتے یا اپنا اور تون کی پرستش کرتے تھے۔ رومیوں کے لئے برابر تھا کہ یہود کا مذہب کی تلقین کجائی یا دین مسیح کی در انحالیکہ دین یہود سے علحدہ ہو کر دین مسیح میں آنا ایک نوی جماعت کا شکستہ ہونا اور اسلئے رومیوں کے مفید تھا۔

واقعات عالم یہ بھی دیکھ چکے تھے کہ اہل صحرائے عیش و سفار انکے باپ یعقوب پر بھی متردین ملک روستہ



اور لاش میں خوشبو بھرا آگلی فطری موت پر غم کرتے۔ اہل چین آج تک کنگفور کی یادگار میں قائم کرتے  
اور اس کی یاد لاد کی عزت کرتے۔ اسی طرح اہل روم اور آنگلی عورتیں اپنے کو سنس برنس پر ایک سال تک اپنے  
غم کرتیں کہ اس نے کوشیا کی نفس خوردہ عصمت کا انتقام لیا تھا۔ فرانسیسیوں نے ایک زمانے کے بعد یونین  
کے باقیات کو سینٹ پیٹریسے شکار خاک وطن میں دفن کیا اور ایک عالی شان یادگار قائم کی۔ انگلستان  
اپنے شاہیر کو ویسٹ منسٹر پارلیمنٹ میں دفن کر رہا ہے۔ بنی اسرائیل موسیٰ اور ہرون کا ایک ہیہ تک غم کرتے۔

قومیں اپنے  
شاہیر کی عزت

اب اسلام کی باری بنی۔ بنی عربی کو حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی سی اسانیان نہ نہیں بلکہ خود ایک ایک  
ابنیت جانی بنتی۔ ایسی جگہ جہاں صائین۔ کاسن۔ دین سچی کے علاوہ کفار تھے۔ اور ان کے  
پادریوں کا انون ادبہ جاریوں کی مرتب فرج مخالفت کے لئے آزاد بنی کسی ایسی قوم کے سامنے اسلام  
پیش کرنا نہ تھا جیسا اسرائیلیا۔ پولینیشیا اور دیگر کے قدیم اقوام کی حالت تھی جہاں کسی مستند مذہب  
کے گدار کے آثار نہ تھے۔ اور نہ حکومت کے مذہب کی عبثت سے سامنے لایا گیا تھا۔ لیکن شہت ایزدی  
کا امتضیٰ تھا کہ اسلام ان بڑے اور مستند مذاہب کے دانتوں کی بیچ سے نکلتا اعلیٰ انگہوں کے سامنے  
اسکا آغاز ہوتا اور بے پردہ اپنے لئے قدم اٹھاتا۔ غالباً اس کو اگر ہندوستان میں ابتدا ہوتی تو  
ایک زمانہ تک محض اہل ہندوستان اور دیکھتے۔ اگں میں من ہوتا تو مرن لوہوں کے لئے مفید ہوتا  
یا فلسطین میں نقابت اسلام محض یہود کے لئے ذریعہ ہدایت ہوتی یا کسی ایسی جگہ جہاں محض  
سیحیت تھی اسلام کا اعلان مرن سیحیت کو ہدایت بھی جاتی۔ بلکہ اسلام کا شہن یہ تھا کہ ایک وقت میں  
ایشین کے قریب قریب کل غائب نقابت اسلام تھے اور اپنی قومیں اسکے سمجھنے یا مخالفت میں مرن کرتے۔  
اسلام کے موافق کیا تھا عرب کی اپنی خصوصیات تھیں۔ اسلام کی فطری سادگی۔ گذشتہ ایسا ہادیسا  
اور صالحین کی ہدایت کا اقرار۔ ایہام سے کنارہ کشی۔ عالم اور ان کے جذبات کو اپنی دونوں جسمانی اور  
عقلی انگہوں کے کھینا نہ کر خیالی جالوں سے ڈر کرنا۔ مساوات اپنی برشاخ میں جو اخوت اسلامی کی بدست  
بنیاد ہوتی۔ امتیاز و جہ ترقی صفات میں۔ جس سے خدمات اور تکیہ نفس میں ناقابل الام رقابت پیدا  
ہوتی اور حیرت خیز معرفت سے صفات نے ترقی کی۔ خدا اور اُس کے رسول پر ”بہرہ“ ”کثرت علم“ سے پرہیز  
نہرست بلورانہ معاشرت۔ اور درگزر سادگی۔ انصاف۔ ہمیشہ۔ نہروٹے یہ چند نامہ لے گئے جو اس  
سروشہ سے جاری ہوئے جسے ہم رحمتہ للعالمین کہتے ہیں۔ یہ نہرین اسی کی زبان اور عمل ہو رہی ہیں انھیں انہوں نے

بنی عربی کی ابتدا  
شکل۔

اسباب موجہم

عشر

نہ صرف رائٹ انجیل سیدائیں علی صاحبہ ان بہترین غفلتوں میں کہ اوس اور خیرج اپنی کتبہ خوزیر زانوں کو  
اسلام کے بار بار لطف و رحمت کے جذبہ میں بخول گئے اتر کیا بلکہ قوم کی قوم ایک تھکے ہوئی ایک تنہا جس میں  
جسین غفلت اور اخلاص اور محبت کی حقیقی پونجی۔ سرزدی جان قاری غلوں محبت ایشار نفسان سے ظاہر  
تھا کہ ہرگز کہن جان زبائر دوست می دارم دوست۔ اُسے اوس کی عظیم الشان شہر شخص کی ذاتی قابلیت  
کے لحاظ سے کم و بیش ہر ایک سے جھلک ہی تھی ایک معجزنا جلوہ تھا جو عالمگیر ہونا چاہتا تھا۔

اُس نے کام شروع کیا جو عربوں کے شریف ترین اور ممتاز قبیلہ کا ایک فرد تھا جس نے امین کا امتیاز  
حاصل کیا۔ جس نے نصب حجر اسود سے قبائل عرب کو ایک رکھا اور اختلاف نہ ہونے دیا اور جو مکہ عرب  
کا شہر ہوا۔ اُس نے کام شروع کیا جس کا غاۃ ان عربوں کا بیشتر سے روحانی پیشوا تھا جو کئے کئے مسنون  
اور حاکمون کا فرزند تھا کام اُس وقت تک شروع ہوا جب تک اُس کے انداز۔ رفتار گفتار۔ اور ذات میں  
وزن اور کشش نہ پیدا ہو گئی۔ اس وقت تک کہہ۔ ایک لفظ۔ آئندہ کے متعلق زبان سے نہ بھلا جب تک حوا  
کی چٹانوں نے اُسے خاموشی میں بہ مدار باز محبت نہ سنا لی کہ اُنہو اور ہدایت کہ اب نہ کہ اور اُس کے شرک  
روک سکتے تھے۔ اور نہ طالب کی سیٹھیاں اُس کی آواز پر بلند ہو سکتی تھیں۔ عورتوں کی بجا۔ پختہ مغز  
بور ہوئی صلاہین۔ جو انون کی بہت۔ بچوں کے بچہ۔ ظریفوں کا مسخر اُس کے لادہ اور مسلسل استقلال کے  
ساتھ خشک پتیاں تھیں جو اُن وقت کھر کھراتی ہیں جب ہوا چلتی ہے۔

دنیا سمجھ چکی ہے کہ مسلمان ایک شجاع قوم ہے۔ اس لئے کہ اُس میں اُس کے خیال میں۔ اوس کی ترکیب میں  
وہ عناصر رہی ہیں جو کسی قوم کو شجاع بنا سکتے ہیں۔ لیکن یہ تمام صفات بغیر نبی عربی کی حیرت خیز  
اور مجموعہ صفات بلکہ منظر صفات ذات کے ایک وہ بے روح کہانی ہوتی جیسے کتاب کے کپڑے سے اٹھانے والے  
انہیں اس کا احساس نہ ہوتا اور نہ مسلمانوں کو اس جائز انعام میں شرکت کا موقع ہوتا کہ ہم میں ہمارے خون  
میں اُن آباؤ اجداد کا اثر ہے۔ جنوں نے رسول کے ذات اقدس کی استقلالی اور شجاعت کو محسوس کیا  
تھا اور اثر لیا تھا۔ تم نے پڑھا ہے کہ بسوقت لشکر اسلام میدان جنگ میں نہ رہ سکتا تھا زبرد اسلام (مسلحہ)  
اُس وقت ہی اپنی جگہ نہ چھوٹا تھا اور کسی تنہا سرزدی کی جان قاری کا ان الفاظ سے اعتراف  
کہ اُنہو کہ لا فخر علی کا سیف الا ذوالفکاس۔ اسی جگہ نہ چھوڑنے کا یہ خیمہ ہوتا تھا کہ وہ جو دشمن  
کے دباؤ سے بہت زدہ ہو کر جگہ چھوڑ دیتے تھے پھر اس عظیم الشان ذات کے استقلال کو دیکھ کر گھٹتے تھے

ذات رسالت اور  
اُس کے عناصر۔

مسلمان اور انہیں  
شجاعت کے اسباب  
شجاعت کا مرکز

سلاوون کے شجاعت  
کی تیغ۔

اور استقلال فتح پانا تھا۔ خصوصاً جبکہ استقلال کے عناصر خدا پر بھروسہ۔ سچائی اور ہدایت تھی۔  
سو پخواں اسلام کی حالت اور اُسکے سپاہیوں کے سامان کو کہی دشمن کی تعداد کے آدھے ہی نہیں ہیں۔ کہی  
چند تلواریں ہیں اور چند مسلح مجوزین نام لشکر کے خیراک کا سامان ہیں۔ دشمن مذنی خود اور زندہ ہیں  
اپنے جسم کو بجا رہا ہے یہ جیتور دن میں اپنے ہوڈ اُس کے سامنے جاتے ہیں اس صورت سے جاتے ہیں کہ نہ  
زیر پوش کو اپنے فولادین ڈوبے رہنے کا خیال آئے ہے اور نہ یہ دکھائی دیتا ہے کہ ہمارے حربوں کو  
دشمن کا برہنہ جسم دکھائی دے رہا ہے۔ نہ انھیں خون اور اندیشہ ہے کہ ہم اپنے کو نیزوں کی آغ  
اور تلواروں کے برے نہ پرچہ پھاڑ رہے ہیں۔ مرنے کی خوشی تھی۔ مرنے کی دعائیں ملگتے تھے نہ مرنے  
پر افسوس کرتے تھے بقول انہیں کسی کے کہ ہم موت کو اُس سے زیادہ عزیز رکھتے ہیں جس قدر تم زندگی کو  
عزیز رکھتے ہو۔ موت سے شریفانہ نفرت تھی۔ ایسی زندگی حقیر تھی جو انکی بڑی وجہی ماہ میں حاصل ہو کہ  
کوئی خون یا اپنی محبت پیدا کرے۔ شراب کا خانا انھیں میدان میں لیجا مانا تھا اور نہ کوئی تخواہ اُن  
افسر تھے جو سپاہیوں کو طعنوں کے خون سے میدان میں قائم رکھتے ہوں۔ ہلوگ جو دہریت اور  
مادیت کی لہروں کے ملاپے کھاتے رہتے ہیں مگن ہو کر اُنکے اس جوش اور اخلاص پر اپنے دانتوں کو ہوا  
کھادیں لیکن سوچنا ہو گا کہ جان و بنا آسان نہیں ہے۔ وہ لوگ دیکھتے تھے اندازہ کرتے تھے احساس کرتے  
تھے اور پھر بھی اپنے جوش پر قائم رہتے تھے اُنکا جوش پاک جھپکانے کے تیز و پر توڑنے کا نہ تھا ایسا جوش  
تھا جس میں شکستگی نہ تھی۔ جوش لذتوں کے حصول کے لئے نہ تھا اس لئے تھا کہ شارب کے حکم کی اطاعت  
اور اسلام پر قربان ہو رہے ہیں۔ اس نتیجہ کے لئے کہ مذلی خوشنودی حاصل ہو گی۔ نام و شہرت دنیاوی  
قدر والی اور اصول منفعیت کا گذر نہ تھا۔ کوئی رومی فاتحانہ خراب کی صورت نہ جانتا تھا۔

مصلحت کی ذات  
سے محبت۔

یہ ذات اقدس تھی جو باسرو کو اُس وقت بھی پیاری تھی جو وقت نشت گرم ریت پر مجلس رہی تھی اور  
سینہ پر بھاری پتھر کھا تھا۔ سیمہ زوجہ یا سر ہزاروں قریلوں کی مسخنی تھی کہ اُنکے صبر اور استقلال  
میں ناقابل برداشت اذیتوں سے افزائش پیدا ہوئی۔ عمارہ ابن زیاد۔ عباس بن عباد و غسیل اللہ  
ابن جبر۔ نسیمہ غیب۔ زید بن دثنہ۔ زید ابن حارثہ۔ اور جعفر بن ابی طالب ہیں جو اسلام کے بڑے  
دل والے سرزدشوں کی فرست میں سے گھدے بن گئے ہیں۔ لوگ تھے عورتیں نہیں تھیں اپنے اعزاء کی  
پر کھڑی ہوئی اِس لئے ہمت نہ تھی کہ انھیں رسول کو پہلو دیکھنا سیکے زیادہ عزیز تھا۔

امت پر رسول کی  
پدرانہ توجہ

وہ دراندہ توجہ جو رسول کو اپنی امت سے تھی اُس نے امت کے افراد میں اسکا اثر کیا اور اگرچہ فوج سے  
بھاگنے والے یار از ظاہر کر دیئے والے کے لئے کوئی گورٹ مارشل نہ تھا لیکن دانت ہونے پر بیشیہ بی بی بانی  
عزیز اور دوست کے سب اُسے جماعت سے غائب کر دیتے تھے جب تک اُس کے دل میں توبہ کا ایسا کامل جوش  
نہ پیدا ہوتا تھا کہ خدا اور اُسکا رسول اُسے مطمئن کرے۔ معافی کے بعد اُسکی خلاف ورزیاں جو تھیں وہ بھر  
جماعت کا ویسا ہی فرد نہ رہی ہو جاتا تھا جیسا پہلے تھا۔ توبہ اُسکے لئے شوب ہو جاتی تھی۔ وہ امن کے پیٹ سے  
دوبارہ پیدا ہوتا تھا اور مسلمان لذت معافی کو محسوس کرتے تھے۔

غریب اور امارت

اس طرح خدا کی حکومت اپنے سفیر کے ذریعہ سے چمکاتی جاتی تھی۔ نہ غریب ذلت کی چیز تھی اور نہ امارت  
باید ناز بھی جاتی تھی اگر غریب کو صبر و قناعت کی تعلیم دی گئی تھی تو امیر کو کبر و نخوت سے روکا تھا۔  
غریب کو اگر سوال کی ذلت سے منع کیا تو امیر کو اپنے غریب بھائیوں کے حقوق یاد دلانے تھے۔  
مرد سا اور شرفاء قوم کا اگر لحاظ کیا جاتا تھا تو انھیں یہ اجازت نہ تھی کہ کسی ہی ذلیل حالت کے مسلمان کا  
دل دکھائیں ان باتوں نے دوسری جماعتوں کو کھنچا انھیں سخت قوی کی ایسی حیرت خیز کل چلی ہوئی  
معلوم دی جو انکی سمجھ سے بہت بالاتر تھی۔ وہ سب کچھ سمجھ جاتے لیکن اُس نور کے دہوئے ہوئے دل کے  
اثر کو بغیر حلقہ اطاعت میں داخل ہونے کیونکر محسوس کرتے جو ان مسلمانوں پر سایہ ٹھکن تھا۔ اور جس  
خدا پر اُن کو لوگ وہ کسما جماعت اور آب دہوا کے کیوں نہ ہوں دغوت و رسومات پرشین کی کھلی انا کر  
نئے دین کی روح سے گرا کر معلوم ہوتے تھے۔

قوت جذب پیدا  
ہوئی۔

تم پر چمکے کہ دشمن اُس قدر اذیتیں نہ صرف باری برحق کہ جو بنا چاہتے تھے جس قدر عداوت کا قیاس اور  
کوشش ممکن تھی بلکہ مخفی سی اسات۔ جماعت کے ساتھ چیز ہی نہ جہتہ میں اُنھار گئی اور نہ دین میں۔  
بعض اوقات تو موقع اس قدر نازک ہو گیا کہ یہود اور مشرکین میں پس جانے کا کوئی شبہ نہ رہ گیا تھا  
بھر ہی تم نے دیکھا کہ حنی الوصیہ در گزرتے کام لیا گیا اور وہ رعایتیں کی گئیں جس سے خود دشمن کو حیرت  
میں ڈالا۔ اور اسی مسئلہ پر آدمیوں پر چون عورتوں مرعیتوں اور اجروں سے نفوس نہ کرنے کا  
بلا اعلان کیا۔ تم سوچئے ہو کہ شیر دل حضرت حمزہ جنہوں نے دجہ اسلام کو اپنی شجاعت سے کسی مددی  
انکی حیرت خیز شہادت رسول کو انتقام پر آمادہ کر سکتی تھی۔ لیکن ہمارا رسول شیوع اسلام کے لئے  
آیا تھا (تو اور کوئے) یا ساس کو جو سے چہرے نہیں آیا تھا مسئلہ کرنا یا آگ سے جلادینا شدت سے روکا گیا

فطری دلوں

وہ کیسا ہی دشمن کیوں نہ ہو۔ اسلام کا کیسا ہی دشمن اگر اسلام پر اس میں نہ تھا۔ اگرچہ اسلام کی آغوش میں بہت سے ایسے داخل ہو گئے تھے جو آئندہ اُنکے سخت ترین دشمن ثابت ہوئے۔ انہوں نے اُنکے امن کو اُنکے حکمان فساد قائم کرنے کا وسیلہ بنا دیا۔ یہاں تک کہ مسئلہ کے مختلف و خودیہ ثابت کرویا کہ خداوند تعالیٰ نے مجاز اور عرب میں عام اشاعت اسلام کے لئے ہر شخص میں ایک فطری دلولہ پیدا کر دیا ہے۔ اسلام لانے والے فخر کر رہے تھے کہ خدا نے اسلام سے عین عزت دی۔ دیر کرنے والے دوسرے بچے کہنے لگے کہ ضایع کیا۔ ہمارے ہادی کی ساخت قومی اور درستی خصال کے اس مجوس کی تخفیف کرنا حضرت کے مجوس اور قانون کا انکار ہوگا۔ ایسا مجوسہ جسے دنیا کے تمام مہر قوم گراور فلسفی سر جوڑ کر ہی نہیں دکھا سکتے۔

رسول کو ہدایت کی  
ہاں گبری کا سوال  
اور اس کی وجہ

یہ سب ہمیشہ ہمیشہ ذہن میں آتا ہے سوال باقی تھا کہ رسول نے اپنے بعد کسے کیا انتظام کیا اور ہست کہ جو ایسی سرکش قوم سے مرکب تھی جسے قتل غارت شراب۔ زنا اور اختتام سے کام تھا اُنکے جذبات کو نظام دینے اور اُس قدر تعلیم اور درجہ تہذیب کی محافظت جو اُسے حاصل ہو چکی تھی کس ذات کے سپرد کی۔ اور کسی اُنکا آئندہ کار ہما مقرر کیا یا یہ کیا کہ مہاجر اپنے تین سے اور انہیں کا ہر قبیلہ اپنا اپنا سردار اور انصار اپنے تین سے اور اپنا اپنا سردار مقرر کریں۔ اور اسلام کی کچھیتی قبل الاسلام انفراد پر منہتی ہو۔

بارون الرشید  
اور اُس کا عمل۔

صواعق مخرقہ میں ابوبکر بن عیاش کی زبانی بارون الرشید سمجھا دیا گیا ہے کہ خدا اور رسول نے سکوت کیا لیکن اس حیرت خیز سکوت نے شاید کچھ دیر کے لئے اکبر مضحک سکوت طاری کیا ہو لیکن اس خود رشید کو کوئی نصیحت نہ ہوئی بلکہ اس نے کمال اہتمام سے اپنے بعد امین اور مامون کے متعلق وصیت جائز اور ضروری سمجھی۔

رسول کے یہ خیال ہم تک پہنچے ہیں کہ کبھی اُمین اور کبھی بقیع میں اصحاب سے کہتے ہیں کہ نہیں معلوم میرے بعد کیا کرو گے۔ فرماتے ہیں کہ میرے بعد نئے ہوں گے۔ یا بقول سنا ہے کہتے ہیں کہ میں نہیں دُستا ہوں تمہارے ہر کفر کے متین اور شرک کے متین یعنی یہ کہ تم میرے بعد کا زور شرک ہو گے لیکن دُستا ہوں اس بات سے کہ دنیا کی رفعت کرو گے اور آپس میں لڑو گے، بلکہ یہ کہنا ضروری سمجھتے ہیں کہ دعا اعتصم و بحل اللہ جیسے اولا نظر ہو۔ جو ہدایت سے بڑھ کر متفق رہے اور متفق نہ ہونے کے استغاثہ تک پہنچ گیا ہے اور

رسول کے الفاظ  
اپنے بعد کا حال  
سمجھتے ہیں۔

علیؑ اس ہدایت اور وصیت کے میرے بعد کچھ بہت سے صدے پہنچیں گے چھے چاہئے کہ گھبرانے جاؤ اور صبر اپنا سفار کرے اور جب نو دیکھے کہ لوگ دنیا کی طرف مشغول ہو کر تو آخرت اختیار کرنا یا یہ سمجھا دیا کہ رسول کا سارا خون یہ تھا کہ لوگ دنیا میں مشغول ہو جائیں گے۔

رسول نے ایک مرکز قائم کیا۔ اپنا قایم مقام چھوڑا اس لئے کہ عناصر فرقہ خود سری کے ہاتھوں قوت نہ پکڑیں اور قیام امن کی کوششیں ذاتی اغراض کے ہاتھوں پامال نہ ہوں۔

میں نے جناب امیر کے واقعات کو بھی ساتھ ساتھ بیان کر دیا۔ جانا اس نے ضروری سمجھا تھا کہ اس موقع پر جناب امیر کے ذکر یہ کہ سکون کہ یہ وہ مرکز تھا جسے رسول نے مسلمانوں کے لئے چھوڑا تھا۔ نہ اس لئے کہ خرابی کا مرکز نہ بن جائے بلکہ اس لئے کہ علیؑ کو ان مختلف جمیٹوں سے پہچان چکے تھے۔ جن جمیٹوں سے پہچانا ضروری تھا۔ ان کے اخلاص اور خدمات کی خبریں حجاز و عرب میں شایع ہو چکی تھیں۔ ان کا نفس وہ شبہ تھا جس پر رسول نے قلعی کی تھی مگر نہ تھا کہ اس میں کوئی عکس آتا اور زوال اس سے مطلع نہ ہوتے۔

واقعہ غدیر کے رسومات اس طرح ختم ہوئے کہ بدو، رسول و نبی، اور دینی ائمہ نے اس موقع پر جانٹھیں کر کے اور دعا دینے کی خدمتیں بھی انھیں کو بجالائی تھیں جو "مولیٰ" اور "وال" کے الفاظ سے ظاہر ہیں۔ لوگوں نے اسکا اس طرح استقبال کیا جس طرح فطرتاً کوئی جانٹھنی کے موقع کا استقبال کرتا ہے۔ لوگوں میں تعظیماً مسرت پائی جاتی تھی۔

لیکن اسکے کوئی معنی ہیں کہ رسول نے علیؑ کے متعلق اگرچہ پہلے تو یہ اشارے جانتے ہی تھے کہ ایک ایسی ہی ایسی واقعہ علیؑ سے ناپید نہ کی۔ بلکہ اسے آخر کے لئے اٹھا رکھا۔ کیونکہ

اس لئے کہ جماعت اسلامی اب تک دوسروں کے مقابل آزمائش گاہی تھی اب تک جماعت قوم سر پر موجود تھا ابھی وہ آپس کے امتحان فیروز واقع سے نہ گذرے تھے۔ ابھی انہیں آپس کا مستحکم لاہ برتاؤ اگر آیا بھی تھا تو اسے یقین کی کوئی وجہ نہ تھی کہ انہیں جانٹھیت کے خصوصیات مردہ ہو گئی ہیں۔ جو اعتدال کو جو شہر زیادتی سے نہ بدل دیں گی۔ یا جو ذاتی فوائد اور حوصلہ کے مقابل میں اطاعت اور حق شناسی پر عمل کریں گے۔

اس لئے کہ اُسے اصولی اسلامی پر قائم ہونے زیادہ زمانہ نہ گزر رہا تھا۔ اگرچہ وہ حلقہ اسلام میں داخل ہو چکے تھے لیکن یہ سمجھنے کی گنجائش نہ تھی کہ وہ شائع اسلام کی خواہش کے موافق علاج ایمان ہی کے کچھ نہیں پاتے۔

جناب امیر کے ذکر ایک غرض یہ تھی کہ ان کے بعد کا مرکز پہنچوایا

زمانہ کے گزرنے اور عمل کی ترقی کے ساتھ انکا پختہ یقین اور ایمان ہو جانا بہت ممکن تھا۔

اس لیے اکثر عرب داخل اسلام ہو گئے تھے لیکن ان کے اعراض حالت کفر میں تھے اور اسلام اور رسول کے خلاف تلواریں اٹھاتے تھے اور قتل ہوتے تھے۔ پس اگرچہ اسلام میں داخل ہوئے تو اسلام کے اپنے خیال پر غالب آجائے سے کفر کی طرف رجعت نہیں کر سکتے تھے لیکن انہیں سب کے سب ایسے نہ ہوئے تھے جو ابے مشرک بھائیوں کے قتل پر متاسف نہ ہوتے یا کسی ہی مشکل پر ڈرتے لیکن خوف کے موقع پر جان دیتے اور رسول کو چھوڑ کر نہ بھاگتے۔

اس لئے کہ ایک جماعت تھی جو یہہ دیکھ رہی تھی کہ ہم ہمیشہ داغ اٹھا چکے ہیں اور نہ اب ہم انتقام لینے کے قابل ہیں اور نہ اب پہلی حالت پر قائم رہ سکتے ہیں۔ پس اقتضا و مصلحت یہ تھا کہ جماعت اسلامی بن جائے نام لکھو امین جس کے اقبال میں شرکت کی قوی اسید ہے۔

اس لئے کہ ایک جماعت تھی جسے حالت کفر میں اپنی قوم پر ایک وقار اور اثر تھا جسے اسلامی جماعت کے نشوونما کے لیے یا شخصی اثر جاتا رہا۔ در حلقہ اسلام میں کل داخل ہوئے۔ ہون کا ایک دینی اور نبوی رہنما تھا۔ انکا اپنی پڑائی حالت پر اڑے رہنا بے سود ٹھنڈی سانس بھرنا تھا لہذا ان کے نزدیک یہی قسمت آزمائی کا میدان مسلمانوں کے ہاتھ تھا۔ اقبال اور قسمت کی کبھی پر مسلمان قابض تھے۔

لیکن ان تمام واقعات کا تعلق دو ذات سے تھا جس میں اگر حکم رسول کے متعلق تھا تو بجا لانا علی متعلق تھا۔ اور جس قدر سرداران عرب کے سر کھلے گئے اور ان کے جس قدر انفر قتل ہوئے وہ زیادہ رسول کی تلوار سے اس لئے اگر کفار کو علی سے دشمنی اور انتقام کا جوش تھا تو وہ لوگ جو مذکورہ صدر کا خاص سے مسلمان ہو گئے تھے لیکن اپنے پہلوؤں میں عداوت کو رنگینا ہوا دیکھتے تھے اور دشمنی کی یاد کو کسی طرح فراموش نہ کر سکتے تھے۔ وہ بھی دشمنی اور انتقام کے لئے موقع ڈھونڈتے تھے۔ اور سب سے زیادہ خوفناک اور یہہ تھا کہ اب ایسے دشمنی ہونے لگے تھے کہ ان سے تو اسلام میں داخل ہوئے تو اگرچہ انہیں اپنے لوگ اپنی پڑائی بنیاد پر تو نہ تھے لیکن طبیعت بہت سی روشن اور خیال کی پیچیدگی میں ایک نظر آئی۔ خصوصاً انہیں موقع بینی اور انتقام میں اکثر خیال لوگ تھے۔ اسلام کا خالص گروہ انہیں میں پیشہ میں مسلمان سمجھا تھا اور اسے علم نہ تھا کہ ہم میں وہ گروہ داخل ہے جسے سینہ میں آگ دہی ہوئی ہے

زیر اس آگ  
اور آکاثر۔



اور ہر گز انھیں کچھ وقت حاصل نہ ہو سکا اس لئے اگرچہ غاصب گروہ مدعا قائم تھا لیکن دوست نہاد دشمنوں سے ناواقف تھا اور اپنے کو اپنی جگہ مضبوطی پر مبنی کوئی ٹکڑی تھی دراصل ایک یہ دوست نادشمن اگر وہ خود اسلام میں اپنے بھائیوں کی باضابطہ تصدیق نہ ملے گی کی ہونا ہم نظر تھا یہ لوگ اپنے مصلحتوں اور سودوں اور سوخ بیسوں میں ایک تھے اور انکی اس خیالی نے اگرچہ وہ باطل ہی کیوں نہ ہو ان میں ایک توت پیدا کر دی تھی اور بے ترتیب غاصب گروہ انکی اس اجماع کا مقابلہ نہیں کر سکتا تھا۔ اس گروہ کو ایک دوسری آسانی یہ تھی کہ جہاں لوگ انکے دلی حالتوں سے واقف تھے وہاں اسلام میں ہم غیر دافع و ناجاہ تھا اور یہ لوگوں کی رفتار اور خیال میں رستوخ حاصل کرتے جاتے تھے اور اپنے موافق مٹرتے جاتے تھے دراصل ایک بے خیال اور بے شبہ داخل ہوئے مطلق نادان تھے۔ انھیں ان دوست نہاد دشمنوں سے بہتر سے کڑی ہونے کا کوئی خیال نہ تھا اگرچہ جانتے تھے کہ ہم اسلامی جماعت میں حاکم کر رہے ہیں لیکن حقیقت میں وہ لوگ اپنے آئندہ خیال میں جس طرح تربیت پا رہے تھے وہ انھیں خود پسند نہ آتا اگر اس عنصر سے واقف ہوتے۔

آئندہ پر اثر ڈالنے والے  
انداز رسول سے پیشہ  
نہ تھے۔

لوگ واقف ہوں یا نہ ہوں لیکن رسول واقف تھے۔ یہاں ہی انکی طبیعت شناسی۔ خیالوں کا وزن کرنا۔ نفس کا تولد۔ حرکات و سکنات سے صحیح اشارہ سمجھنا۔ الفاظ کی بواغ میں دل کی تپتی ہوئی باتوں کا تھیں۔ رسول کچھ تو لوگوں کا غلام نہ تھے اور جہاں تک کہ وہ ذات بتادی جس کا رستوخ حسید اگر سکتا تھا۔ دافع و ناقض علی مخالفت کے لوگ یا سرفہرچہ اسیہ اور بیاری میں حکم کی نافرمانیوں سے یہ یقین دلادیا کہ خلافت کی کووری سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہے۔ وہ آئندہ کے متعلق رسول کچھ خوف ظاہر کرنے اور علی کو آئندہ طرز عمل کی ہدایتیں کرنیکی کوئی وجہ نہیں تھی۔ ایمان خلدون نے کہا ہے کہ دشمنی یعنی روز وفات کی صبح کو ناز اور افراتے کے بعد آپ نے وعظ فرمایا جسے قابل سترچہ نہ حاشیہ میں نقل کیا ہے اسکی یہ صحت خود کے قابل ہے کہ آؤ لوگوں کو آگ بھڑک اٹھی اور فتنہ آگیا مثل انبہر کلمات کے طرکے یہ حیات یہ نہ تھی کہ اپنا سترچہ چور سے اور رد حقون کرنے والوں سے بزرگ شمشیر معاملہ کرتا۔ نہیں جب وہ دنیا کی طرف مشغول ہوں تو تم دین اختیار کرتا۔

یہ خیالات اور انکے یقین تھا کہ رسول نے علی ابن ابیطالب کی وصایت کا ملاً اعلان نہیں کیا بلکہ اسے آخر



یہ ہو کر غریب ابن مسعود دیکھے جو کہہ کر اُسے دیکھنا تھا۔ پھر احادیث میں بھی تصنیف کے قیود عرانیہ نہیں ہیں۔ کس قدر اس خیال میں مشتبہ کرتے ہیں کہ رسول کے الفاظ کیا ہے۔ سوچو کہ ان تمام حانوں نے کیا طبی اور فوری لحاظ سے افسوسناک اثر کیا اور کہہ سکتے تھے خدا نہ کہے کہ ابدال باد نک کرے۔ اسکے لئے کوئی چارہ نہ تھا بجز اسکے کہ رسول خود لکھا ہوا چھوڑے اور یا اسلام کی تحریری صورت کا کسی کو ذمہ دار کرتے۔ اگر اس لحاظ سے کہ رسول کو ہر وقت ملا کہ جس میں کسی سے ایک لفظ کسی سے ایک اشارہ اور کسی کو خاص تادیب کرتے اور ہر چیز کی تشریح لذت مند وین نہ کر سکتے تو بجز اس دوسری صورت کے چارہ نہ تھا کہ وہ دوسرے کو ذمہ دار کرتے۔ وہ ذمہ داری پوری ہو جاتی ہے اگر کوئی امام مقرر کیا جاتا ہے جو تعمیری عہدیت سے اسلام کو کامل کرے۔ رسول نے نقشہ کھینچا تھا اسکی عمارت بنانا ابھی باقی تھا۔ لیکن چونکہ وہ نقشہ بنا سکے۔ نقشہ سمجھا سکے اور تعمیر کا ایک ایسے شخص کو ذمہ دار بنایا جس کے مروج تعلیم پر انھیں اعتبار تھا تو اب اس کہنے سے کوئی امر ملنے نہ تھا کہ اکملت لکم دینکم۔ یقیناً ان صدیقوں میں اکملت لکم دینکم نہیں کہا جاسکتا اگر تعین امام نہ کیا گیا ہوتا۔ اب اسکے بعد یہ سوچنا آسان ہے کہ ایسے کسی شخص کے خوف قرآن اور احادیث کا ملنا کس درجہ مفید اور قابل اعتبار ہوگا۔ افسوس آج مسلمان دوسرے ہوتے اس لئے کہ ان اصلی چیزوں کے متعلق اختلاف نہ ہوتا۔ اس سے ظاہر ہو گا کہ مسئلہ امامت محض سیاسی جو مولد مندوں کا بالفاظ نہ تھا بلکہ حقیقتاً تعمیر اسلامی کی ذمہ داری تھی۔ یہ ہمارے لئے کم مقدس نہیں ہے۔ یہ اگرچہ تو ریشہ نبوت نہ ہو لیکن ذریعہ نبوت ضرور ہے اور یہ امر لغو اور حکم تبلیغ رسالت تم (رسول) کو دیا جو تم میں سے ہو ممکن تھا۔

مسئلہ امامت سیاسی تھا  
مال بنانہ تھا بلکہ ایک عبادہ  
بہت کچھ تھا۔

مؤلف بعض باتوں کی طرف  
توجہ دلاتا ہے۔

میں پھر یاد دلاؤ گا کہ واقعہ حقیقت سے رعبت رسول تک جو واقعات گذرے ہیں اُنکے سلسلہ پر خیال کرو دیکھو کہ بعض لوگوں کا ہر تاؤ رسول کے ساتھ کیا ہو گیا تھا اور خود رسول انھیں کس طرح سمجھ گئے تھے۔ اکثر باتوں کی تصدیق اس آئندہ باب سے ہوگی جسے میں شروع کرتا ہوں کیونکہ اب میں اُس راحت کی عملی کارروائی کے کچھ کے متعلق پہنچ گیا ہوں جس کے بیشتر اُس کے الفاظ اور انداز سے حسن ظن اور طبیعت سمجھنے کی کوشش تھی۔ اس باب میں ہم پہلے ہر وہی اُس عمر تک پہنچے ہیں جتنا کہ واقعات کے یاد رکھنے کی حالت تک پہنچ گیا ہے اور بہت سے حقائق کا مالک ہے۔ اب تک یہ وہ دیکھا ہے کہ میرے ہر بڑے گوشت کی طاق اور وہ قدح خانہ اس اور رسول کی لگا ہوں میں کسی سے۔ اور یہ سمجھنے کی عقل ہے کہ

حسین کی عمر کا ساتواں  
برس۔

ہمارے حکیم اور محبت کی است سے وصیت کی گئی ہے۔

## باب دوم

رسول کی تعمیرانہ مصلحت کا اہتمام (نبیل)

(اہلبیت اور ان کے بومیں حقوق پر مسکنہ شیعہ کی روش)

کون اٹھ گیا تھا کون ابی عجب نہیں ہو کر رسول کے رحلت کی خبر سے مدینہ میں ایک عام افسردہ مارکی بھیل گئی ہو اور لوگ سوچنے لگے ہوں کہ میرے اُس نفسِ ظلم کیلئے کیا ہے بعد جو ابی ہمارے سردن سے اٹھ گیا اب نئی حالت کو نسی شکل اختیار کرتی ہے اور اس کا قیام کیونکر ہوتا ہے۔ بہت سے ہو گئے جنہیں عالمِ سرور ہر دکھائی دیتا ہو گا اس لئے کہ اس دل کا دھڑکن موقوف ہو گیا جس کی محبت کی گرمی کا وہ احساس کرتے تھے اب اسے نامِ لطف اور راحتوں سے زیادہ عزیز سمجھتے تھے۔ کچھ ہو گئے جنہیں اب باتوں میں عقل کی وہ روشنی نہ دکھائی دیتی ہوگی جو نہ صرف انہیں بلکہ اکثر یہود اور نصاریٰ کو بھی اپنے تصفیہ سے تسکین دیتی تھی کس کس لئے وہ خبر گراؤنگہیں جو ڈنکے لے کر کبھی نہ بھیل گئی تھیں پھر انہیں اب کوئی اُس نیر اور لپٹنے والی لطف سے توجہ نہ کر سکتا تھا۔ ہر جو اہلِ منہ کے لحاظ سے اس کا بھی روادار نہ تھا کہ اُسکی لادلی بی بی ایک لڑکے اپنے ہاتھوں میں بہن سکتی یا کوئی پردہ اپنے دروازہ پر ٹھکا سکتی۔ حکم کے ابعاب پر نہ دیکھتے تھے جو انہیں دیکھ کر کہہ دیتے تھے کہ وہ سکتا تھا حاجت دالے اُس گھر میں شور مارتے تھے۔ جہاں انہیں اپنی ضرورتوں کی پوز ہوئی کی امید تھی۔ لوگوں کی آنکھیں تھیں اور سنتے تھے لیکن بات نہ تھی خوشی بھر گئی تھی اور اس خوشی میں لوگوں کے پہچان غم کے قود ہوئے بعد پھر کوئی بھی نہیں پہنچ یا سرد آد آتھوں دن کا رخ انگوٹوں کی طرف پیر دی ہوگی۔ تھنے تھنے آتھو تھے ہوئے اور اس سکون کے عالم میں ہوش کی باتیں اور آئندہ کا خیال پھر سامنے موجود ہو جاتا ہو گا۔

جس وقت رونے والے روبرو تھے اور سیر نہ ہوتے تھے بلکہ انکے دلوں نے تسکین پانے سے انکار کر دیا تھا کچھ کی باتیں۔ اگر طبعاً تھے جو اپنا عمل کر رہے تھے۔ لیکن انکا عمل اپنی صاف اور نیک کے لحاظ سے فوجیت میں مختلف

تھا۔ یہ وہ ہے جو دیکھنا چاہتے تھے کہ اہل اسلام کا نصبہ کیونکر ہوتا ہے۔ ایسا مسلمانوں کا ولی۔ مولا اور رسول کا خلیفہ وہی ہوتا ہے جسے رسول کے لئے ہے یا اور یہی سو فرما۔ اس میں دیکھنے کی بات ہوگی کہ ان خیالات کی بنیاد حب قوی۔ حب وطن اور حب دینی کی وجہ سے تھی حسین کو لڑا اپنی غرض مثال نہ تھا یا ان چیزوں کے پردہ میں خود غرض ہی چھپی ہوئی تھی۔ یا ان اعلیٰ احاسن کا کوئی اثر نہ تھا بلکہ تمام کوششیں محض غرض اور اصول نفعت یا حصول اعتبار پر مبنی تھیں یہ تعلیمات جہنمیں یہ باب غالباً سمجھانے کے لئے کافی ہوگا۔ اور یہ اپنی طرح سمجھا جاسکتا کہ رسول کے بعد جو کچھ واقعات ہوئے اسی میں وہ کوششیں ہوئیں جو اس اصول اسلامی کو ہر حیثیت سے اپنی جگہ قائم رکھتیں جو سکھایا گیا تھا اور خیال اور عمل میں جاری کیا گیا تھا یا کوششوں کی غایت اور نتیجہ بتانا ہے کہ یہ امور آئندہ جماعت اسلامی کے امتداد کے باعث ہوئی ہوگی کچھ وقت تک جلی باجون کے شور اور جوش سے دیکھنے نہ رہا ہو۔ یا آٹھ ٹکڑے ٹکڑے اور لہارت کی ترقی اور حسین کینہوں کی بنگلہ کی سزات اور دن میں اصلی حالت کے سوچنے کے لئے کوئی وقت نہ چھوڑا ہو۔

سب سے حیرت خیز امر یہ ہے کہ ان امور خلافت کا اہتمام ان دو جماعتوں سے چھوڑ دیا گیا اور بنی ہاشم کہتے ہیں شروع نہ ہوا اگرچہ اول الذکر جماعت وہ جماعت تھی جو رسول کے سانس لینے تک حاکم تھی اور دوسری جماعت وہ ہی جو اپنی بلندی کی کوشش میں ایک زمانہ تک اسلام کو موت اور زندگی میں متروک رکھتی تھی اور بالآخر اس پر مجبور ہوئی کہ خوشی یا ناخوشی سے حکومت کے حوصلوں کو اپنے سینہ میں زخم سے دبا دے۔ اس اختلاف جماعت کے خون کیا جانا یا اول الذکر جماعت سے اپنے حقوق کے نفاذ کی کوشش دیکھنا اُمید کے باہر نہ تھا۔ لیکن ان دونوں جماعتوں کے طرز عمل نے یہ سمجھا دیا کہ اگر اول الذکر جماعت سردار اور ہادی کی تلاش کا فرض کرنا پہلا فرض تھا تو دوسری جماعت اپنے عادی کو پس پشت ڈال کر مطمئن ہو گئی تھی جب تک کوئی مثال اس کے سینہ کے دبے ہوئے حوصلوں کو بھرے کہہ کر نہ نکالتی۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ اول الذکر جماعت کو ایسا یقین ہی نہ تھا کہ ہمارے حقوق کے درمیان کوئی جماعت حیرت خیز سرعت سے حائل ہو جائیگی۔ اور ثانی الذکر گروہ نے اس کا خواب ہی نہ دیکھا تھا کہ بنی ہاشم کا حاکم گروہ دھتلائے اختیار اور بے قوت ہو جائے گا۔ لیکن یہی ہونے والا تھا۔ ایک قیصر کے گروہ کے ہاتھوں۔

ہماری موجودہ ضرورت کے موافق واقعات یہ تھے کہ جناب رسالت نے بقول ابن خلدون دو مشیہ کے

اقدام کئے گئے تھے  
بنی ہاشم اور بنی امیہ  
اس وقت کی حالت۔

رحلت کے دن  
اور قریب وقت  
حضرت ابو بکر کھان  
تھے۔

روز دو پہر کو اور بقول مجروح کامل و بھٹھ (خاندانی المصنوع) دن چڑھے انتحال فرمایا۔ اسی صبح کو جناب  
رسالتاب ایسے ایسے تھے کہ منی بین غار ادا کی اور خطبہ پڑھا اور بقول ابن خلدون ابو بکر نے یہ کلمہ کہ  
”ہم دیکھتے ہیں کہ آپ اللہ کی عنایت سے بہت خوش و خرم ہیں جیسا کہ ہم چاہتے تھے اپنے اہل کو پاس رخ  
میں بچے گئے۔“ مناخ میں ہی یہی ہے باد جو اس قدر صبح ہو جائے کہ جس سے ابو بکر کو اس قدر الطیبات  
ہو گیا کہ وہ اپنے عیال کے پاس سو مخ یا محلہ رخ میں چلے جاتے در انحالیکہ بعض حالات کی خبر نہ روک  
رکھا تھا کہ وہ لشکر کے ساتھ کوچ نہ کرنے۔ یہ ہماری سمجھ کے باہر ہو کہ کیونکر مرض میں دفتہ اس قدر زیادہ  
ہو گئی کہ آنحضرت نے مقوری ویر کے بعد انتقال فرمایا۔ حالانکہ مرض اور خصوصیات مرض ایسی نہ تھیں جس سے  
دفع موت اس قدر سیر ہو تا۔ مورخین کہتے ہیں کہ سبب مرض وہ نہ تھا جو خبر کی بودیہ بزرگ عالم برائے  
ہیں دیا تھا۔ لیکن کوئی نوالہ حلق سے بچے نہ اترتا مرن لعاب دہن سے جو کچھ ہوا ہودہ غالباً ایسا نہ  
تھا کہ اس دفتہ اپنا کوئی اثر کر سکتا تھا جیسا کہ اس قدر بعد زمان کے بعد ہو۔

رحلت رسول کے بعد  
ہو گون کی حالت پر  
خبر کی بعض شکلیں۔

خبر حال رحلت رسول کے بعد کسا ہوا جس سے انصار ایک جگہ اور ابو ہاشم دینرہ دوسری جگہ اپنی حالت پر  
خبر کو سن گئے در انحالیکہ بنی ہاشم رسول کی لاش اقدس کے قریب تھے۔ کئی دیر لوگ دولت سرا کو قریب  
رہے۔ اور اُس کے بعد اپنے اپنے گھر جا کر فرقہ بندی کی۔ یا خبرین منکر لوگ جمع بھی ہوئے یا بعض اپنی اپنی  
جگہ پر اظہار غم کر لیا۔ اسکے واضح آثار نہیں ہیں۔ دوسری بات جو اور زیادہ غور کے قابل ہو وہ یہ ہو کہ  
یہ سب ٹھیک کہ ہو گون کو یہ معلوم تھا کہ جناب سالتاب نے تجزیہ و تکفین کی بنی ہاشم کو وصیت کی کہ لیکن  
بجز بنی کسی کو شریعت سے منع نہ کیا تھا پس وہ کونسا اور اسکا محرک ہو کہ وہ غار اور دہن پر اپنے غور کو  
مقدم کر دیتے۔ میں یہ کہہ رہا ہوں کہ ہر ایک میں حوصلہ حکومت ہی لیکن اختیار حاصل کرنا اور اسکے لئے  
اس قدر جلد رستہ نہ ہو جانا کسی ایسی وجہ سے تھا جس میں ایک گروہ کو دوسرے گروہ کے سبقت کا خون  
ہو اور اُس سے پیشتر سے یہ نہ کر لیا ہو کہ ہم رسول کے انتقال کے ساتھ ہی پہلا کام جو کرینگے وہ اس امر کا  
تعلیہ ہو گا کہ ہم کس طرح صاحب اختیار ہو جائیں۔ میں اسکی بڑی اتفاق پر اپنی نگاہ دوٹو کیا تھا ہوں کہ انکی  
اس قصہ کے لئے کوئی شے محرک ہوئی۔

کیا کسی گروہ کو دوسرے  
کی سبقت کا اندیشہ  
تھا۔

اسلام کے سچے کے کیون بقول رد فتنہ الصفا اور اعم کوئی ابو ہاشم بن تیمان اور ابو بکر وغیرہ  
ایک جگہ جمع ہوئے اور انصار دوسری جگہ کھائی دیئے۔ در انحالیکہ بنی ہاشم ایک حضور کا فرض ادا





بیت عام دوم  
دن ہوا۔

ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ شد در ثقیف روز دیگر بر خبر نشست پس مردان بیت کو اند بیت عام پہلے  
بیت ثقیف یہ دونوں روایتیں ہم نے اس لئے پیش کی ہیں کہ رحلت رسول کے پہلے اور دوسرے دن  
ان اصحاب کی مشورت معلوم ہو جائے جو رسول کے وفور بیت کی وجہ سے انکی مصلحت میں اُنکے ایک حکم  
کو منوی کر سکتے تھے۔ اسکے بعد مولوی عبد اللہ صاحب امر تشری کی یہ عبارت بھی ملاحظہ ہو کہ ”عجب حضرت  
ابوبکر وہاں (ثقیف بنی ساعدہ) سے لوٹے تو سرور عالم علیہ وسلم وطن ہو چکے تھے اس لئے شرکت جنازہ  
سے قروم رہے جس کا قن انکو تادمت عرب ہوا۔“

کیونکہ چلنی اور  
اُنکے متاصر۔

کیا مضائقہ ہے اگر ہم ناظر کو مخوری دیکھ لے اُس جلسہ میں پچاسین جس نے اسلام کے آئندہ کا شیکہ  
لے لیا تھا۔ یہ صحابہ و عوام کی پاس مصلحت اور ارادہ کے ساتھ کہ ”جسکی چلنی وہی خلیفہ ہو گیا۔“ بلکہ یہ  
سمجھنے کے لئے کہ کس طرح ”چلنی“ اور یہ ”چلنی“ طبیعتوں اور واقعات پر کیا اثر ڈالتی ہے۔ اور اسکے  
پس و پیش سے کیا سمجھ میں آسکتا ہے جس سے انگیزانہ کا دور میں مشہور کہ بکا کرشتہ شد حسین اند ثقیف۔  
مشکل ہے پھر راستہ معلوم ہونا اگر وقتہ الصفا کے راستہ دکھائے: اے کا نام نہ بتایا ہوتا۔ یہ مغیرہ  
ابن شعبہ تھا جس کے واقعات ہم کس حد تک کہتے آئے ہیں اور ابھی نہایت مفید حالات باقی ہیں لیکن  
رسول کے بعد آج یہ پہلا موقع ہے کہ کسی عام مفید موقع پر دکھائی دیا ہو۔ اہل عرب میں ابن شعبہ  
مہترا اور مختار اور مشہور تھا۔ اے کا نام آنا تمام راستہ روشن کر دیتا ہے اگرچہ یہ نہیں معلوم کہ اس نے  
ان خطب سے اسکے علاوہ کیا گفتگو کی جب وہ انصاف کے ارادوں کی اطلاع دے آیا۔ ابن الخطاب  
نے اسکی خبر ابوبکر کو دی اور وقتہ الصفا کے موافق ہر دو باتفاق آن سرور کا ان در انتخاب گد اشتہار  
بجانب ثقیف بنی ساعدہ آور دند و ابو عبیدہ جراح در عقب ایشان رہا نشد۔

موقتہ ثقیف بنی ساعدہ  
کا نام نہ کر سکے  
مغیرہ ابن شعبہ  
اور ابوبکر اور ابو عبیدہ

حضرت عمر کی واقعہ  
خوانی۔

صاحب مواہم کسی خبر کی بھی ضرورت نہیں سمجھتا بلکہ ابوبکر خود عمر سے انصاف کی طرف چلنے کی خواہش  
کرتے ہیں اس لئے کہ ”روایت از عمر در زمانے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحلت فرمود حضرت عمر  
روز پیر رضی اللہ عنہما وجمع دیگر با ایشان بودند: قال: فاطمہ بنہ تہمتہ تہمتہ کوہ و ہمچنین انصاف از  
ان تہمت کردہ در ثقیف بنی ساعدہ و گرد آمدند و ہما برین بجانب ابوبکر نشستند تا آمدند: ابن خلدون نے  
کہنا ہے کہ ”رفتہ رفتہ اس امر کی اطلاع ابوبکر و عمر کو ہوئی یہ دونوں بزرگ مع ابو عبیدہ و جراح  
ثقیف کو روانہ ہوئے۔ عامم بن عدی اور عویض بن ساعدہ سے ملاقات ہو گئی عامم نے ان کو

روکنے کا قصد کیا لیکن وہ لوگ اٹھ کر روکنے سے نہ رکے جس قدر جلد ممکن ہوا ثقیفہ میں جہان پر انصاریج تھے جا پہنچے اور باہم مباحثہ ہونے لگا۔ اس موقع کے نزدیک ابو بکرؓ نے اپنے حقوق کے متعلق جو کچھ کہا وہ یہ تھا کہ ”ہلوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اولیاء اور انکی عشیرت سے ہیں انکے بعد حکومت سنی سختی زیادہ نہیں اور باہمین بظاہر کوئی نزاع کا موقع نہیں معلوم ہوتا البتہ مملکتوں میں نفرت اور نیز مابین الاسلام ہونیکا حاصل باہمین لحاظ ہلوگ امر اہین اور تم و زراہو“

انصاریج کے مجمع میں ایک کزوری یہ بھی کہ وہ خود آؤں اور خزیج میں تقسیم تھے۔ سعد ابن عبادہ قبیلہ خزیج پیشہ تھے اور انسید ابن حنیفہ قبیلہ آؤں کے۔ جناب ابن منذر اور ثابت ابن قیس وغیرہ امارت کے لئے سعد ابن عبادہ کو تجویز کرتے تھے اور بکتر ابن سعد وغیرہ اس رنگ کے موافق نہ تھے اس لئے کہ بقول ابن علقمہ وہ آؤں... خزیج کی امارت سے کشیدہ خاطر تھے۔ اور بقول اعثم کوفی بشیر ابن سعد نے کہا کہ ”اگر وہ خلافت بہ قریش سلم دیکر بہ افتاد شتابا شد اگر برخلاف این بود مثل شتابا شد“ جس وقت آؤں۔ خزیج اور ابو بکرؓ اپنے اپنے حقوق پیش کر رہے تھے اعثم کوفی کے مواقع عوم ابن سعد نے کہا ”اول قومی کہ باد شتمان محمد علیہ السلام شمشیر کشید نہ شتابا بود وید اول کسی کہ باد شتمان وغویشان او غلان کند شتابا شد خلافت بہ خاندان نبوت باز گذارید و دست ازین نزاع و نفاق بردارید“

جناب ابن منذر کی تقریر میں حضرت ابو بکرؓ کا یہ جواب ہی نہایت توجہ کے قابل ہے جو اعثم کوفی سے ملتا ہے کہ ”عرب بہ امت شمار ضائع دہند چون از شمانیت و کسی را خواهند کہ از خاندان نبوت باشد“ اور طبری سے ایک نہایت مفید امر معلوم ہوتا ہے کہ جب ابو بکرؓ نے بمقابلہ قریش کے حقوق کا ذکر کیا تو انصاریج نے جواب دیا کہ ”پھر علی سے بیعت کر لو کہ وہ پسر عم رسول ہیں“ اس کے بعد عمرؓ سے کہ اختلاف ہو گا اور ابو بکرؓ سے کہا کہ ہاتھ بڑھاؤ تم سے بیعت کریں“ ابن جریرؓ کی کو یہ بھی کہنا ہے کہ ”انصاریج کو وہ دانستند بیعت اور ابو بکرؓ انشان را ملزم بپاقت بخیر الامت من قریش بنا بر این اطاعت و انقیاد کردند و حضرت علیؓ از روی شوکت و عذر و استعداد و سماعت قوی تر بود از ایشان“

مورخین نے یہ بھی کہا ہے کہ اختلاف میں زیادتی ہونے لگی تو ابو بکرؓ نے عمرؓ اور ابو عبیدہ جراح کا نام پیش کیا اور اُس وقت عمرؓ نے ابو بکرؓ کو اپنے اوپر مقدم رکھ کر بیعت کر لی لیکن اسکے مقابلہ میں صواعق عرق کی اس روایت کو جو مسعودیؓ ابراہیمؓ بھی سے نقل کیا ہے ”زیادہ قبولیت سے دیکھتا ہوں“

حضرت ابو بکرؓ اپنا اسحق  
خلافت پیش کرتے ہیں  
انصاریج کو خداست کی  
دلائل ہیں۔

انصاری کی کزوری

ایک انصاری کی

موقع تھی۔

عوم ابن سعد کہتا ہے

کہ خلافت خاندان نبوت

میں رہنے دو

حضرت ابو بکرؓ کا خیال کہ

عرب خاندان نبوت میں

کسی کو چاہئیں گے۔

انصاریج ابو بکرؓ کو الزامی

جواب۔

حضرت عمرؓ کی جلدی۔

کہ عمر نے پیشتر ابو عبیدہ کی طرف توجہ کی جس کی تائید ابن سعد کی اس روایت سے بھی ملتی ہے کہ سچوں  
ابو بکر شہید کے عمر بطن ابو عبیدہ میں وارد ابو بکر پر عمر گفت رضی اللہ عنہا دست خود بکشتا تا ما جوع  
کنم عمر گفت تو افسطہ ازین پس ابو بکر جواب داد قوت تو از من زیادہ است و این سخن را کھڑو آید  
بعد از ان عمر گفت قوت من ترا بہت باز یادنی فضل پس ازان بیت بہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کردی  
روزہ الصفا میں ہے کہ "ان روز خواص بہت کردند" اسی کتاب میں یہ کہ "قبیلہ اوس پر رضی نام بامدنی  
بیعت کردند و خرنج را خجالتے تمام روی زد" اعثم کو فی من ہے کہ جابجے بشر ابن سعد کی آادگی و یکم  
اُس سے پوچھا کہ "تجے کیا ہوا کہ تو نے اپنے ابن عم سعد ابن عبادہ سے حد کیا" صورت معاملہ یہاں تک پہنچی  
کہ لوہار کچھ لگتی اور لوگوں نے جاب کو روکا۔

ابو بکر عمر اور ابو عبیدہ  
کی آپس کی باتیں  
مفید باتیں۔

قبیلہ اوس نے ابو بکر کا  
ساتھ دیا۔

اوس و خرنج کا  
حد۔

اعثم کو فی کے موافق یہ روایت بھی دلچسپ ہے کہ بیت کے بعد عبد الرحمن ابن عوف سے چند انصار سے ملے  
ہوئی اور انھوں نے کہا کہ تم نے کیوں ابو بکر اور عمر کے مقابل میں اپنے کو پیش کیا۔ انصار نے اپنے افسروں کے  
شعاع احادیث رسول بیان کر کے بعد آخرین جواب دیا کہ "اے پسر عوف اگر علی ابن ابیطالب رضی اللہ عنہ  
سرور عالم کی تجویز و تکفین میں مشغول اور کثرت غم میں مبتلا نہ ہوتے تو دوسروں کا کھانا نہ پکاتا ہوتا۔ پورا کام  
کام نہ تمام ہوتا۔ اب جاذ اور ایسی باتیں نہ کر۔ جس سے تمہارے مقتدر پر شکل آجائے۔" ابن عوف نے  
یہ باتیں ابو بکر سے کہیں اور انھوں نے جواب دیا کہ "جب ہماری مراد کے موافق کام پورا ہو گیا  
تو تم اس باز خواست سے مستغنی ہے۔"

ابن عوف انصار  
اور ابو بکر

بیعت کے وقت سعد ابن عبادہ کو دھکا لگایا یہ علیل ہے اور اوڑھے لینے بیٹھے ہوئے تھے کس نے یہ بھی کہا  
کہ دیکھو سعد کلش جلے" اسپر بقول بن خلدون عمر نے جواب دیا کہ "اللہ تعالیٰ ہی نے مارا ہو" سعد یہ سنکر  
دست و گریبان ہو گئے۔ اور عمر کو بھی "غصہ آگیا لیکن ابو بکر کے دکنے سے رک گئے۔" اسی صحن کے موافق  
جب سب لوگ بیعت کر چکے تو سعد سے بیعت کرنے کو کہا سعد انکار کیا۔ بشر نے کہا یہ تن تنہا آدمی ہے اس سے  
دہ گز نہ کرو اسکو اپنی حالت پر رہنے دو پس سعد ابن عبادہ اس واقعہ کے بعد نہ تو ان کے ساتھ نماز میں شریک  
ہوتے تھے اور ان سے باتیں کرتے تھے تا آنکہ ابو بکر کا انتقال ہو گیا۔ "....." بمعنون یہ کہلے کہ بعد اس واقعہ  
کے سعد ابن عبادہ شام کی طرف چلے گئے تھے اور وہیں تھہرے رہے تا آنکہ مر گئے۔ مشہور یہ ہے کہ انکو  
سعد کی موت  
کیونکر واقع ہوئی

حضرت عمر کا فقرہ سعد  
ابن عبادہ کے متعلق  
فصلت و کل ملوکی کا  
سعد کا بیعت سے انکار  
اور ان سے دہ گز نہ

سعد کی موت  
کیونکر واقع ہوئی

صواعق عرقہ کی برہانیت بھی کہنے کی ہر تہیہ و تہذیب الہی اسحاق و غیرہ کو آگے سے گھٹایا، ابو بکر جو چیز تر  
برائین داشت کہ الہی مردان شوی و حال آنکہ بنی سیکھارا از ان کہ بر د کس (۱۸) امیر یاشم ابو بکر گفت  
بار ازین چارہ نیست رسیدم کہ اوست محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متفرق گردند و خلل افتد در دین  
و ان حالتوں میں جبکہ کوئی کہہ رہا ہے کہ "فوری طور پر اتفاق عام ہو گیا" اور کوئی کہتے ہیں کہ "اللہ عالم سے  
مسدود ہو گیا" اللہ کے دیکھنے کی یہ بات بکر حضرت عمر کے متعلق کیا کہتے ہیں۔ ابن ابی الحدید یہ کہتے ہیں کہ بکر نے  
بیعت ابو بکر کو ناگہانی ہونا اور اُس کے شر سے خدا کا محفوظ رکھنا کہا ہے۔ اُسے بڑھ کر کہتے ہیں کہ "یہ صرف  
انکی تیزی زبان اور دشمنی طبیعت تھی ورنہ وہ ادب کرتے تھے" صانع صواعق عرقہ کا یہ مختصر طرز  
بیان تو جسے قابل ہو کہ "حرم منی ہا شہدہ در زمانے رجوع از حج خطبہ گفت کہ میں چہین رسیدہ کہ فلا  
از شاگفتہ است کہ عمر جو نہ سمجھو یہ غلط ہے بیعت خواہم نمود پس مغرور شود کہ از شاہ آنکہ بگوید بیعت  
ابو بکر فحاشا داغ شدہ آگاہہ باشد کہ ابن چہین نمود الا آنکہ خدا عز و جل تعالیٰ از شر ان نگاہداشت  
امروز در میان شما کسی نیست کہ قطع از جانب دشتد" اب ذرا طریقہ بیعت پر غور کیجئے جسے ابن ابی الحدید  
برادر ابن عاصب کی زبانی بیان کرتے ہیں۔ "تھوڑی دیر کے بعد ہم نے سنا کہ قوم ثقیفہ بنی ساعدہ میں ہے  
اُسکے بعد دو سہ پہنچے دلتے کو سنا کہ ابو بکر کی بیعت کر لی گئی تھوڑی دیر نہ گزری کہ دیکھا ابو بکر و عمر و  
معاہد ایک جماعت اصحاب ثقیفہ کے چلے آتے ہیں وہ کسی کی طرف سے نہیں گذرتے مگر یہ کہ اُس کو دبا دینے  
ہیں اور ہاتھ اُس کا بڑھا کر ابو بکر کے ہاتھ سے سس کر دیتے ہیں وہ چاہتا ہو یا نہ چاہتا ہو۔ پس سر  
ہو شتم ہوئے۔"

اب یہ ملاحظہ طلب ہے کہ خود اپنی بیعت کی اس بیعت کے متعلق ابو فحاشہ کی آمد کیا تھی۔ صواعق عرقہ میں بکر  
کہ گفت ابو بکر اگر تھو شیرا باش درین امر کہ ابن امر محال است ایما راضی شدہ بنو عبد مناف و بنو فہر  
(۱۹) گفتے۔۔۔ ابن ابی الحدید میں اس حدیث طیفہ زیادہ ہے کہ جب ابو فحاشہ کو معلوم ہوا کہ ابو بکر سے اسے  
بیعت لی گئی کہ وہ سب میں زادہ ہیں کہتے تو کہا۔ میں اُن سے زیادہ ہیں کا اچھا۔ ان دونوں مورخین نے انکی  
یہ دعا بھی لکھی ہے کہ "کوئی اُسے پست نہیں کر سکتا جسے تو بلند کرے اور کوئی اُسے بلند نہیں کر سکتا جسے تو  
پست کرے۔"

صاحب صواعق نے ایک جگہ دلیل لاتے لاتے یہ بھی کہا ہے کہ "ابو بکر منازعت درین باب (امامت)

اختلاف کے خون سے ایسا  
نہ دو آدمیوں پر بیعت کا  
نمود نہیں ڈالا۔

حضرت عمر کے نظروں میں  
ابو بکر کی بیعت کو بکر بگ

بیعت کا طرز عمل

ابو فحاشہ اور ابو بکر

پوست کش طیفہ اور  
آبدار دعا۔

بیکروہ انگہ از علی اکرم اللہ وجہہ از ضعف بود و رشک و استعداد نرود مردم اورا در ان وقت کمزور بود  
اب اس امر کے سمجھنے کی کوشش کیا کہ آیا جناب امیر علیہ السلام کے الفاظ اس واقعہ کے سمجھنے میں کوئی مدد دیتے  
ہیں اس کے لئے پنج ابلاغہ کے مختلف خطبوں کا متعلق چھپیش کیا جاتا ہے:-

جب حضرت کو خبر دی گئی کہ ہاجرہ و انصار ثقیف میں جھگڑا کر رہے ہیں تو آپ نے دریافت فرمایا کہ  
اقتصاد کیلئے کہتے ہیں۔ عرض کی گئی کہ وہ کہتے ہیں مہنا امیرو و منکم امیر۔ فرمایا ہاجرین نے کیوں یہ  
دلیل پیش نہ کی کہ رسول خدا نے وصیت فرمائی ہے کہ انکے اچھوں سے نیکی کی جائے اور انکے بدوں سے  
درگزر کیا جائے۔ اصحاب نے عرض کیا کہ اس میں انکے عدم امارت کی کوئی دلیل ہو۔ فرمایا اگر ان میں امارت  
ہوتی اور ان میں ہی کوئی امیر اور خلیفہ ہوتا تو یہ دوسروں کے سپرد کیوں کئے جاتے۔ پھر فرمایا اچھا  
قریش نے کیا دلیل پیش کی۔ اصحاب نے عرض کی کہ وہ یہ دلیل لائے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کے تجربے سے جن قبیلہ کے خاندان اور قبیلہ میں ارشاد فرمایا وہ اس شجر کے ساتھ تو متمسک ہوؤں گے  
اسکے شر کو ضائع کر دیتا

مجلس شور میں فرمایا کہ میں اب اس بات کو آج کے دن کے بعد تمام اہل خلافت کو اسی حالت میں دیکھوں  
کہ اس میں تلوار میں کبھی جائیں عہد شکنیاں ظہور میں آئیں۔ حتیٰ کہ تم میں سے بعض لوگ اہل خلافت و  
گمراہی کے امام اور اہل جہالت و نادانی کے پیرو ہو جائیں۔

زمانہ خلافت میں جبکہ معاویہ خالفین پر آمادہ تھا کسی نے پوچھا کہ خلافت کے سزاوار تو آپ ہی تھے پھر  
قوم نے آپ کو اس سے علیحدہ کر دیا۔ فرمایا ”بیشک تیرے کرب کا شک ڈھیلہ ہے۔ تو صواب و سداد  
کے برخلاف رستوں کی طرف ہمارا رخا رہا ہے اور وہ سوال کر رہا ہے جس کا موقع اور حلیہ نہیں (لیکن سچے  
سوال کرنا حق بھی حاصل ہے اور تو علم کا طالب بھی ہو رہا ہو۔ لہذا اب معلوم کر حالانکہ از روئے نسب  
میں سب کا علی ہوں اور از روئے رشتہ کے رسول خدا سے نہایت ہی قریب بلکہ بیوست ہوں پھر بھی مجھ پر بلند  
ہونگے آزد کرنا ظاہر ہے کہ اس قوم کے نفوس نے عمل اختیار کیا حتیٰ بر حقدار نہ پہنچایا اور ایک دوسرے گروہ  
نے اپنے نفوس پر سخاوت اختیار کی کو حق و باطل میں حکم کرنے والا خداوند عالم ہے۔ تو اس غارتہ کے حالات کو  
چھوڑ جس کے اطراف میں بہت سی فرادین بلند ہو چکی ہیں اب اس امین ابو سفیان کی شان بزرگ کو دیکھ  
بجھڑائی کے بعد اس زمانہ نے ہنسنا دیا اور اگر دیکھا جائے تو قسم خدا کی یہ کوئی تعجب کا مقام ہی نہیں۔۔۔ اگر

بیت کے وقت غافل  
علی ابوبکر کی شوکت اور  
استعداد۔ لوگوں کی  
نگاہ میں کم غی۔

پنج ابلاغہ سے کیا  
سمجھ میں آتا ہے۔

انصار اور ہاجرین  
کی دلیل میں علی کی دلیل

قریش نے بھل کر  
ضلع کیا۔

علی کی پیشگوئی نظام  
قومی کی بروہی مستقل

ذمہ داری کے زمانہ میں  
معاذ جواب۔

ہم سے اور اس نے ان بلاؤں کے بچ والے دور ہو جاتے تو میں انہیں خالص حق پر قائم کر دیتا اور اگر ان سے  
بر خلاف صادر ہو تو پھر تو ایسے لوگوں کی گراہیوں پر حسرت و افسوس کر کے اپنے نفس کو ہلاک کر کیونکہ جو کچھ  
یہ لوگ عمل کرتے ہیں پروردگار اس سے واقف ہے۔

”بار الہامین تجھ سے اس گروہ قریش کیلئے انتقام طلب کرنا ہوں کیونکہ ان لوگوں نے میرے رحم کو قطع کیا  
اور اس حق پر سمجھنے نزع کرنے کے لئے جمع ہو گئے جس کا میں ان سے زیادہ سستی نہ تھا اور مجھ سے کہنے لگا کہ بیشک  
خلافت تیرا حق ہے اگر تو اسے لے لے کر اب تو حق ہی ہے کہ تجھ اس سے روک دیا جائے۔ اب تو نہایت ہی رنج و الم  
کی حالت میں میرے گرد نہایت متاسفانہ طریقہ سے مر جا۔ اب میں نے نگاہ دوڑائی تو طبیعت کے سوا کسی کو  
اپنا مسیحا و مددگار اور دشمن کو دور کرنا والا نہ پایا۔ میں انکی موت سے بخل کیا۔ اب میں نے کدورت آمیز  
آنسو بہانے کے لئے آنکھوں بند کر لیا۔ دلی سوزش بھانیکے واسطے لعاب ہن پیکر رہ گیا اور خشم و غضب کے ذوق نیکے  
خاطر ایسے ناگوار طریقہ سے مبرا کیا جو درخت حنظل سے ہی زیادہ تلخ اور تیز چھریوں کی برش سے زیادہ قلب کو اذیت  
پہنچانے والا ہے۔“

”نہایت تعجب ہے کہ مصاحبت پیغمبر تو خلافت کا حق دار کردی اور جو شخص مصاحب ہی ہوا اور خویش بھی وہ  
خلافت سے محروم رہے۔ اگر تو شور و اوجاع کے سبب سے امور مردم کا مالک ہو گیا تو یہ شور و اجماع تحقیق کیونکہ وہ  
کیونکہ صاحب شور و غائب ہی ہیں۔“

”پیغمبر کی وفات کے بعد جو سب سے بہادار و احسان حق میں فائز کی اُسکی درہم پہنچی کہ اغیار اسکے سستی  
نے اور ہمیں وہ حق نہیں پہنچاتا،

مدد و مسنے والے خبردار ہو جا کہ ظالم شخص نے پیر بن خلافت کو زیر تن کر لیا حالانکہ وہ خوب جانتا تھا اور  
اُسے اچھی طرح یقین تھا کہ خلافت کے لئے یہ راہ مقام ہے اور مجھے اُس سے وہی نسبت ہے جو اُس کو قطب آسمان  
جب ابن ابوقحافہ نے اس پیر بن کو تاقی اپنے زمینت بنالیا تو میں نے اپنے اور اس خلافت کے درمیان

پردہ ڈالی دیا اور اس معاملہ میں غور کرنا شروع کیا کہ اپنے بریدہ اور شکستہ ہاتھ سے اُس پر حاکم کر دینا یا ظلمت  
و تاریکی پر مبرا کر دینا اُس وقت میں نے دیکھا کہ اس واقعہ پر میرا مبرا کرنا بہت ہی بہتر اور نہایت ہی عقلانہ  
ہے۔ میں دیکھ رہا تھا کہ میری میراث کس طرح تاراج و فارت ہو رہی ہے؟

”جب آپ کا انتقال ہو گیا تو آپ (رسول) کے بعد مسلمانوں نے امر خلافت میں نزاع کی۔ قسم خدا کی ہرگز

علیٰ زین العابدین

علی نے طبیعت کی موت  
سے بخل کیا۔

شوری کی توجہ  
مصاحبت کی دلیل  
قربت۔

ناموشی اخبار کے استحقاق  
کا اقرار اور اپنا اٹھنا  
نہ تھا۔

علی نے مبرا تصفیہ کیا

سیرے دل میں یہ بات نہ تھی جیسے اسکا گمان بھی نہ تھا کہ اہل عرب اس امر خلافت کو رسول اللہ کے بعد آپ کے  
اہلبیت سے نازل کر دینگے نہ جیسے یہ خیال تھا کہ حضرت کے بعد بھی اس خلافت کو دور کر دینگے۔

اب جو واقعات ہم بیان کرینگے وہ حصول اختیار کا نتیجہ سہما جا بیگ۔ ابو اللہ اکہلم ہے۔

ابو بکر نے اب عمر کو علی کے پاس یا میں ارادہ کیا کہ جو لوگ اہلبیت میں سے ہمراہ ہیں ان میں سے علیؑ حضرت فاطمہؑ  
کے لئے کمال دو اور اگر کھنے سے انکار کریں تو لڑنا۔ یہ فتوے لوگ لیکر ارادہ کر چکے تھے۔ حضرت فاطمہؑ  
سے طاقات پر آپ نے پوچھا۔

رد کیا ہمارا گھر بھونکنے جاتا ہے؟

آیت گھر بھونک ڈالوں گا نہیں تو تم بھی ابو بکر صدیق سے بیعت کرو جو جس بیعت میں تمام امت داخل  
ہوئی تم بھی داخل ہو جاؤ۔

کتاب الامائدہ والسیاستہ میں بھی ہے کہ پہلے ابن خطاب لکڑیاں لیکر گئے اور واپس آئے۔ اسکے بعد صلاح  
ہوئی کہ ہمت نہ دینی چاہیے اور اس مرتبہ ایک شخص بھجایا جسکا نام تنفذ تھا۔ اسوقت حضرت دیکھا ہر  
نے بلند آواز سے فرمایا کہ ”یا رسول اللہ آپ کے بعد ابو قحاذ اور عمر سے کیا کیا نہیں دیکھا۔“ اس پر تنفذ اور  
اسکے ہمراہی رونے لگے۔

اس موقع کے موافق جس وقت حضرت علیؑ دوبار خلافت میں موجود تھے آپ نے فرمایا کہ اس طرح دو دم  
دوہو کہ تمہیں بھی اس کا ایک حصہ ملے اور اُنکے لئے مضبوط کر دو کہ وہ کل نہیں ٹوٹا دینگے۔ حضرت نے یہ سوال  
کیا کہ اگر ہم بیعت نہ کریں تو کیا کر دے؟ عمر نے کہا۔

گردن مارینگے۔ اور اسکے بعد ابو بکر سے مخاطب ہو کر کہا کہ ”تم کچھ حکم کیوں نہیں دیتے۔“ جسکا اُنھوں نے  
جواب دیا کہ ”بے شک فاطمہؑ اُنکے پہلو میں ہیں ہم کبھی مجبور نہ کرینگے۔“  
احکم کوئی کے موافق بشر میں سعد اور علیؑ میں یہ گفتگو ہوئی۔ بٹہ نے کہا۔

”یا علیؑ صدیق کی بیعت کے پہلے اگر تم اپنا حق ظاہر نہ کرتے تو دو آدمیوں سے زیادہ کوئی تمہاری مخالفت نہ  
کرتا لیکن چونکہ تم گھر بیٹھے رہے سب کو خیال ہوا کہ تمہیں رغبت خلافت نہیں ہے۔ اب یہ باتیں لوگوں کے  
عقیدہ کے خلاف ہوئی۔ لوگوں نے اس خون سے کہ مبادا دین رسول میں غلط پڑے ابو بکر کی بیعت کر لی  
علیؑ نے جواب میں فرمایا۔“

حصول اختیار کا نتیجہ۔

آگ اور غلیہ۔

حضرت فاطمہؑ کا سوال

اور عمر کا جواب۔

ہمت نہ دینی کی صلاح

ظاہرہ کی زیادہ تنفذ کر  
رہا دیا۔

علیؑ صاحبان اختیار کی  
روش سچا نہیں۔

حضرت علیؑ کا سوال

اور عمر کا جواب۔

ابو بکر کا جواب۔

بشر میں سعد اور علیؑ کی  
گفتگو۔



آئے بشر کیا تو اسے پسند کرے گا کہ میں رسول کی لاش بے غسل و کفن چھوڑ کر ریاست کی فکر میں دوڑتا ہوں۔  
اب ابوبکر جواب میں کہتے ہیں کہ ”اگرچہ معلوم ہوتا ہے کہ تم مخالفت کرو گے تو میں ہرگز قبول نہ کرتا اب اگر بیعت کرو تو نہ سب سے نہیں تو نہ ہر کوئی تخلیف نہیں ہے۔“ صاحب صواعق خرقہ نے بھی اس اعلان کو لکھا ہے اگرچہ اس کی تکمیل اس طرح کی ہو کہ حضرت علیؓ تو یقین کر کے بعد بیعت کر لی۔ اس میں خستہ یہ بھی لکھا ہے کہ جب ابن ابوقحافہ حضرت علیؓ کے پاس گئے تو جناب امیر نے شکایت کی کہ ”منفرد شدی بامر یعنی مشورت راتہا کر دی و مارا دخل نہ دادی و بسوا سطر قرابتے بر رسول صلی اللہ علیہ وسلم مارا درین نصیبے بود مثل این نوع سخنان رفتہ آئینہ می گفت تا آنکہ ابوبکر صدیقؓ بگریہ آمد و اشک از چشمہای بارید۔“

جوش کے وقت حضرت ابوبکرؓ کی اطلاع نہ سادگی اچھا ہے بیعت کا تحلیف سا خط ابوبکرؓ و دیگر ہیں۔

اب ہم اس امر کو سمجھنے کے لئے کہ آیا بیعت کرنا ابوالون نے حسن نیت سے مسلمانوں کی ذمہ داری قبول کی اسلام پر احسان کیا تھا یا اس کے خلاف تھا ابن ابی الحدید سے مدد لیتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جس روز ابوبکر خلیفہ ہوئے اسی شب کو ابودرسلان اور ابن شیم وغیرہ نے ایک کمیٹی کی کہ ہاجرین میں خلافت کے متعلق دوبارہ شور مچا۔ یہ خبر ابوبکرؓ کو معلوم ہوئی اور یہ لوگ سیدہ خیرہ ابن شجبہ کے پاس گئے بقول کتاب الامم و السیاستہ ”غیرہ بنے کہا۔“

”کیا تمہاری صلاح ہے کہ عباس کے پاس چلو اور اس امر میں اٹکا اور اٹکا ادا کا بھی حصہ قرار دو۔ یہ بحث ہوگی علیؓ اور بنی ہاشم پر جبکہ عباس تمہاری ساتھ ہوں گے۔“

”پس گئے ابوبکرؓ اور ابوجہیدہ یہاں تک کہ عباس کے پاس پہنچے..... (ابوبکرؓ نے کہا) بھوکہ خیر ہو چکی ہے ان ملعون کی جو طعن کرنے والے اجماع مسلیح کے خلاف کرتے ہیں اور تمکو آڑ قرار دیتے ہیں۔ یا تم خود اُسین داخل ہو جسین عام لوگ داخل ہوئے ہیں یا رو کو ان لوگوں کو جس طرف وہ داخل ہیں ہم چاہتے ہیں کہ تمہارے لئے اس امر میں ایک حصہ قرار دیں جو تمہارے اور تمہارے بعد کے لئے ہو۔ اس وقت

کلمہ رسول ہو۔ اگرچہ لوگوں نے تمہاری اور تمہاری اصحاب کی منزلت سمجھی لیکن اس امر خلافت کو تم سے پھیر دیا۔ اے بنی عبدالمطلب اپنی جگہ پر قرار لو اس واسطے کہ رسول تم سے بھی ہیں اور ہم سے بھی۔“ اب عمرؓ نے شروع کیا ”یا بنی اللہ یہ مناسب ہے۔ ہم اس واسطے نہیں آئے ہیں کہ حکومت سے کوئی حاجت ہے لیکن ہم نے اس بات کو ناپسند کیا کہ تمہاری وجہ سے اُس امر پر کوئی طعن ہو جس پر عام لوگوں نے اجماع کر لیا ہو۔ پس گھیر لیگے عکلات نکلو اور اٹکو۔ پس اپنے اور لوگوں کے لئے

صلح کا علیؓ اور بنی ہاشم پر بحث قائم کر کے مسلمانوں کے فیصلے مقرر کرو۔ جماعت خلافت کا حق ہے غلط ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگ اور طرف مائل تھے۔

غور کرو۔

عباس نے جواب دیا۔

”رسول نے لوگوں پر اُنکے امر کو چھوڑ دیا کہ وہ اپنے لئے انتخاب کریں اس طور سے کہ حق کو ملے ہوں نہ حق سے غلط ہوں بسبب خواہش نفس کے۔ اگر بسبب رسول کے تم نے اسکو طلب کیا ہو تو تم نے ہمارا حق احق لیا اور اگر مومنین کے ذریعے سے لیا ہے تو ہم بھی مومنین میں سے ہیں اور سب میں مقدم ہیں اور اگر یہ تمہارا کثابت ہو ہے مومنین کے ذریعے سے تو وہ تمہاری ہے کیونکہ ہو سکتا ہے در اعلیٰ ایک ہم کار ہے۔ جو کچھ بلکہ دینا چاہتے ہو اگر وہ تمہارا حق ہے تو کچھ اُسکی کوئی ضرورت نہیں ہے اور مومنین کا حق ہے تو کچھ اُسکے متعلق فیصلہ کا کوئی اختیار نہیں ہے۔ اور اگر ہمارا حق ہے تو ہم بعض کو چھوڑ کر بعض پر اکتفا نہیں کر سکتے۔ یہ جوتے کہا کہ رسول ہم میں اور تم میں دونوں سے ہیں تو رسول وہ درخت ہیں جس کی کانٹیاں ہیں اور تم ہمسایہ ہو۔“ حضرت عباس کا یہ جواب ابن ابی الحدید نے لکھا ہے جسے ابن قتیبہ نے نہیں لکھا کہ تمہارا یہ قول کہ تمہیں خوف ہے لوگوں کا ہمارے باب میں پس اسکا تو تنہا پہلے ہی سامان کر لیا ہے اور خدا ہمارا مددگار ہے۔

بتقابلہ بنی

ہاشم پہلے سے سامان کر لیا گیا تھا۔

اب میں جو مثال دینا چاہتا ہوں وہ انہیں مثالوں کی ضمن میں ہے جیسی پیشتر دی گئیں کہ انصار بیعت ابوبکر کو کر دے جانتے تھے یا سعد بن عبادہ نے بیعت نہ کی۔ ابن خلدون کے مترجم کی زبان ہم اس حکایت کو قبول کرتے ہیں جسے اور مورخین بھی نقل کیا ہے کہ ”ایک روز ابوسفیان مدینہ میں علی کے پاس سے گئے ہوئے اُنکے مدینہ میں ایک عجب شورش دیکھتا ہوں جس کو سوائے اُنکے خون کے اور کوئی چیز فرو نہیں کر سکتی۔ اسے آل عبدمنان ابوبکر تمہارے ہوتے ہوئے سرداری کا کیسے سختی ہو سکتا ہے۔ کہاں ہیں وہ دونوں ضعیف و ذلیل علی و عباس۔ یہ عجب بات ہے کہ حکومت و سلطنت قریش کی نہایت چھوٹے در حقیقت قبیلہ میں چلی جائے۔ یہ کہہ کر علی سے مخاطب ہو کر کہا۔ ہاتھ بڑھاؤ میں تم سے بیعت کرتا ہوں و اُنڈ اگر تم چاہو تو میں ابوبکر پر اس میدان کو تنگ کر دوں اور ہر طرف اسکو سوار و پیادہ سے بھر دوں۔ علی نہ یہ سنا نہ نہایت سختی سے جواب دیا اور یہ کہا کہ و اُنڈ تو نے اسکو آفتنہ و فساد کے اور کسی بات کا قصد نہیں کیا۔ و اُنڈ تو نے اسلام میں آتش فتنہ روشن کرنے کی کوشش کی ہے۔ جانچے تیری نصیحت کا ضرورت نہیں ہے۔“

بیعت ابوبکر سے کراہت کی مثال اور بنی ہاشم

ابوسفیان کو علی کا جواب۔

علی نے قبول کیا۔

”حضرت عباس ارادت بیعت با علی کو م اُنڈ وجہ کر دے و علی قبول این معنی نہ کر دے۔۔۔ زیر حاشیہ

بنو ہاشم وغیر ایشان بہ او بودند تقویت او میکردند۔

ابو العدا کہتا ہے کہ بنی ہاشم۔ عتبہ بن ابی لہب۔ خالد بن سعید بن العاص۔ مقداد ابن عمر۔ سلمان عارسی۔ ابوذر۔ عمار یا سر۔ برادر بن عازب اور ابن کعب علی کے ہمراہ رہے اور ان لوگوں کے ابو بکر کی بیعت نہ کی۔ ابو سفیان بھی جو بنی امیہ تھا الگ رہا۔ ابن خلدون میں متخلفین بیعت میں طلبہ کا نام بھی ہے۔

ابو بکر کی بیعت سے متخلف  
کرنا انہوں کے نام۔

ابن خلدون سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو بکر نے خالد بن سعید کو جو شام کے عامل تھے اور جنہوں نے بعد وفات آنحضرت چند روز بیعت ابو بکر سے متخلف کیا تھا اور علی و عثمان و سائے بنی ہمد مناف کے پاس گئے تھے معزول کر دیا۔

عتبہ بن ابی لہب کے  
اشعار۔

ابو العدا کے موافق عتبہ بن ابی لہب نے چند شعرا سے مضمون کے کہے کہ میں نہ جانتا تھا کہ خلافت اور حکم اولاد ہاشم سے جانا رہیگا اور ابی حسن کو بھی جو سب سے پہلے ایمان لائے تھے اور سب سے پہلے مسلمان ہوئے قرآن و سنن کو خوب جانتے تھے اور جس نے آخر وقت میں رسول خدا کو غسل دیا اُسے خلافت نہ ملیگی بلکہ ایک اور ہی شخص کو مل جائیگی۔

بنی ہاشم کی مالی مشکل  
قصہ مذک۔

اب ہم جو کچھ کہیں گے وہ صاحب اختیار لوگوں کی یہ کوشش سمجھی جائیگی کہ وہ خاندان رسالت کو مالی مشیت سے اپنا دست نگر بنانا چاہتے ہیں۔ یا قبضہ خلافت کے ساتھ رسول اکرمؐ کا خاندان کو بھی اسی حق سے حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ ہم واقعہ مذکور زمانہ رسول میں کسی حد تک تعارض کیلئے پیش کر چکے ہیں۔ یہاں اب اس قدر کہنا ہے کہ بقول منہاج النبوة ”اثنین بنت رسول اللہؐ فاطمہؑ زہراؑ ابو بکر کے نزدیک اور میراث طلب کیا میراث نہ دی ابو بکر نے۔ پس کہا فاطمہؑ زہراؑ اسے ابو بکر اگر تو مر جاؤ۔ کون وارث ہوگا تیرا کہا مدینہ میں نے کہ میرے اہل اور اولاد وارث ہونگے۔ فاطمہؑ نے کہا پھر کیا سب سے جو میں وارث نہ ہوں اپنے باپ کی کہا ابو بکر نے کہ سنا ہے میں نے رسول خداؐ سے کہ نہیں ہوتی ہکو میراث۔“

ظاہرہ کا سوال اور  
خلیفہ کا اقرار کرانے  
میں کے بعد انکی اولاد  
انکی وارث ہوگی۔

کتاب الامامۃ والسیاستہ میں ہے۔ کہا آخر ابو بکر سے چلو ہلو لوگوں کے ساتھ فاطمہ کے بیان اس لئے کہ انہیں انکو غضبناک کیا ہے۔ پس دونوں شخص گئے اور اجازت چاہی فاطمہ سے کہنے کے پاس حاضر ہوئی لیکن انہوں نے ان سے نہ دیا تو دونوں صاحب علیؑ کے پاس گئے اور ان سے گفتگو کی اور وہ ان دونوں شخصوں کو فاطمہ کے پاس لے گئے اور جب یہ دونوں بیٹھے ان کے پاس تو انہوں نے ان لوگوں کی طرف سے سنبھیر کر دیوار کا

فاطمہ زہراؑ کو غضبناک  
کر دینے بعد معذرت  
فاطمہ نے اجازت نہ دی  
فاطمہ نے سنبھیر لیا۔

طرح کر لیا۔ اُن لوگوں نے سلام کیا۔ فاطمہ نے جواب سلام میں نہ دیا۔ پس ابوبکر گویا ہو کر اور کہا۔

”اے حبیبہ رسول اللہ قرابت رسول کی زیادہ جو بیکچہ اپنی قرابت سے اور آپ میرے نزدیک میری بیٹی عایشہ سے زیادہ محبوب ہیں.... ایا آپ سمجھ سکتی ہیں کہ میں آپ کو اور آپ کے فضل و شرف کو پہچان کر

پھر بھی آپ کا حق نہ دوں اور آپ کو میراث رسول سے محروم رکھوں۔ آگاہ ہو جیے کہ میں نے آپ کے والدہ سے سے سنا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ لا نورث ما ترکنا لا صدقۃ۔ پس فاطمہ نے کہا اگر میں تم دونوں

سے رسول خدا کی حدیث بیان کروں تو اُس کا اقرار کر دوں گا اور اُس پر عمل کر دوں گا۔ دونوں صاحبوں نے کہا کہ ہاں۔ پھر فرمایا کہ قسم دیتی ہوں نکلو اشدکی ایا نہیں سنا ہے نے رسول اللہ سے کہ فرماتے تھے

رضنا فاطمہ من رضنا و مخط فاطمہ من مخطی فمن احب فاطمہ احبنا یعنی و من امرضا فاطمہ فقد امرضانی و من استخط فاطمہ فقد استخطی۔ دونوں صاحبوں نے

کہا ہاں سنا ہے پھر رسول خدا سے۔ پس کہا فاطمہ نے پس میں گواہ کرتی ہوں اشد اور ملائکہ کو کہ تم دونوں نے مجھے ناراض کیا اور مجھ کو راضی نہیں کیا اور اگر رسول سے کوئی تو تمہاری اُن سے

شکایت کروں گی۔ پس کہا ابوبکر نے ہم پناہ مانگتے ہیں خدا کی اُسکی ناراضی اور تمہاری ناراضی سے اے فاطمہ۔ پھر ابوبکر نے زورنا شروع کیا یہاں تک کہ قریب تھا کہ روح اُنکی نکل جاکے۔ اور سیدہ بھی

کبر ہی نہیں کہ وہ اشد بد دعا کیا کروں گی تیرے لئے ہر ناز میں۔“ صاحب موائع مخرقہ فرماتے ہیں۔

”روایت کرد بخاری از عایشہ کہ حضرت فاطمہ کسے مایزد ابوبکر فرستاد و طلب میراث خود از اموال مدینہ و فذک و باقی خمس خیر کہ از ان حضرت صلے اللہ علیہ وسلم مانعہ بود کرد.... چون ابابکر ابا کرد و لانا

کہ جبیرے از ان سوال۔ فاطمہ ہر فاطمہ فی اللہ فہا غضب کہ بر ابابکر صدیق رضی اللہ عنہ۔ ہجرت کرد و حکم نہ کرد تا نہائیکہ حضرت فاطمہ زہرا حیات بود۔“

مجالس الابار ترجمہ جبار الانوار کے موافق حضرت ذکیہ ظاہر و زمانی ہیں کہ ”میرے باپ بچے ہو کر باغ کو اور میرے فرزند و نئے قوت و معیشت کو لے لیا ہے۔“

ابھی حصول اختیار کے آخری نتیجہ کی طرح توجہ دلاتا ہوں یہ درد انگیز داستان ہے جسے ابوبکر کا پُر جوش بچہ اور اُنس خوب بیان کر سکتے تھے۔ مجھے اس جگہ اہل رُتوت کی تقسیم کرنی ہوگی جسے طلب

خلافت کے بعد پہلی حدیث جو ابوبکر نے بیان کی۔

ہر ایک حدیث ان فرماتی ہیں۔

ابوبکر کو رونا

فی حیات تک ت نہ کی۔

و معیشت کے لیے ت نہ کی۔

میں ذکر و ملاحظہ

مجھے نہیں آسانی ہو۔ مومنین نے جہانِ سبیلہ کذاب سمجھا اور طلحہ ابن خویلد کو جائز حیثیت سے مرتدین کے خطاب کے یاد کیا ہے وہاں اُن لوگوں کو بھی جہنم میں ابابکر کو رسول کا جائز خلیفہ نہ سمجھ کر ذکوۃ اور صدقہ دینا روک رکھا تھا یا انکار کیا تھا انھیں بھی اہلِ روت کے ناجائز لقب۔ غلط الزام اور غلط مفہوم سمجھا دئے فقرہ سے یاد کیا ہے۔ سچے اول الذکر گروہ سے کوئی عرض نہیں ہے مرن یہ کہتا ہو کہ یہ فتوحات اگرچہ کیسے ہی غنیمت معاوضہ میں کیوں نہ پیش کرتے ہوں لیکن میری دانست میں یہ فتوحات بڑی قیمت سے خریدی گئی تھیں جن میں مرن جنگِ یامہ میں سادہ سوا حفظ قرآن کثوا دیئے گئے۔ میں کسی حد تک اسی دوسرے گروہ کے حالات پر اکتفا کرتا ہوں۔ لیکن اسکے قبل بغیر یہ کہ نہیں وہ مکتنا کہ بعد رسول جو کچھ ہوا اس پر سلیم الطبعی سے مامور قائم کرنے میں اسی وحشت خیز طریقہ میں اثرانہ لجاؤں کہ قبائل کے قبائل، اسلام پھر گئے تھے۔ کم ایسے قبیلہ تھے جنکے بعض مرتد ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کی وجہ سے نفاق کی تباہی مچا گئی تھی۔ ہوائی مخالفت کے جو کچھ چل رہے تھے۔ ارتداد کی سیاہ لگنائیں اٹھی چلی آتی آتی تھیں۔ مسلمان غریب الہی شہ تارک میں اپنی قلت جماعت و کثرت اعدا سے حیران و پریشان ہو رہے تھے۔ میں قائل ہوں کہ باہر کی حالت دیکھنے کے لئے کل حروفِ نبوی مد کے لئے صرف کو دیکھے ہیں لیکن اندر کی حالت دیکھنے کی طرف سے منہ موڑ لیا گیا ہے اس لئے کہ جو کچھ ہم دکھا رہے ہوں اُسے دیکھو ادا سے ویسا ہی سمجھو۔ جیسے ہم سمجھا رہے ہیں۔ اس سے دو غرض پوری ہوتی ہے ایک تو یہ کہ ہمارا حق قبول کرو دوسرے یہ کہ اسکے بعد اسی حق کے رو سے ہم جو کچھ کریں اُسے ہی قبول کرو اور ہمارا احسان مانو کہ ہم تم پر کیا۔ حالانکہ حصولِ حق اور حق کا نفاذ دونوں نہایت گہرے الزام کے سایہ میں ہیں۔ مرتد جس مفہوم میں سمجھا گیا ہے اس کی ابنِ خلدون کے مثال دیتا ہوں ”عربین معاویہ نے باوجود واجب ہونیکے صدقات کے دینے سے انکار کیا نہ ادا سے انہر طرہ کے انھیں شکست دی۔ کل بنی عربین معاویہ اسی واقعہ سے بہم ہو کر منع صدقات پر آمادہ اور مرتد ہو گئے“

ان حالتوں میں بجز کسی ایسے ہیچ اور صاف واقعہ کے جس میں یہ لکھا ہو کہ فلاں شخص یا قبیلہ اسلام سے پھر گیا اور اس نے اپنا دوسرا عہد رسول چن لیا ہم نام دیگر واقعات کو اسی سُرخ میں لائیکے لگ ساری دور۔ فوجیں اور سرگرمی اپنے اختیارات تسلیم کرانیکے یہ تھی۔ اُن لوگوں سے جو یہ سوال کرتے تھے کہ تم کو کیا ہو جو رسول کے بعد ہمارے درمیان داخل ہو گئے ہو اور نہیں کیا حق حاصل ہے۔ ہم کیوں نہیں ذکوۃ

مومنین اہلِ روت  
مانعین ذکوۃ کو عطا  
کر دیا ہے۔

اور عہد قات کا محافظ قرار دیں۔

مورخین کے لئے اس سے زیادہ کوئی آسان بات ہو سکتی تھی کہ انکو چکا سر جھیلنے کے لئے فوجیں بھیجی جا رہی تھیں اس لئے کہ عین غلیف تسلیم کرو اور ذکوۃ دو انھیں اسلام سے پھرا ہوا کہہ دے اور انکے قتل و غارت کو صلح دین کہتے۔ ایسے مواقع دکھائی دیتے ہیں جہاں یہ کہا گیا ہے کہ چونکہ ایک قبیلہ نے دوسرے مسلمان قبیلہ پر حملہ کیا تھا وہ مرتد ہو گیا یا چونکہ بعض قبائل سماج اور سید کے ساتھ ہو کر خالد کے لشکر سے لڑے اس لئے وہ کافر ہو گئے لیکن میر جو خیال ہیں یہ واقعات کا غلط پیرایہ ہے۔ اگر ایسا ہے تو ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ ہم مدنی فوج کے سپاہیوں کو کیا کہیں جو ان سے لڑنے کے بجواب قتادہ کے نزدیک مسلمان تھے بلکہ واقعہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ کئی جنگ ہو جانا اپنے گذشتہ عداوتوں کی بنیاد پر تیار نہ ہو کر اس میں کوئی دخل تھا۔ اسی طرح وہ قبائل جو سید کے ساتھ ہو کر لڑے۔ چونکہ وہ خود مرکزی حکومت کے استحقاق تفصیل ذکوۃ کو قبول نہ کرتے تھے انھوں نے حکومت کے دوسرے دشمن کو قدر مشرک یعنی جنگ میں ساتھ لے لیا۔ زیادہ بنیاداً خبر یہ الزام عاید ہو سکتا ہے کہ انھوں نے باوجود اختلافات کے غیر مسلم کے شریک ہو کر مسلمانوں سے کیوں جنگ کی۔ ایسکے لئے شاید حضرت ابو بکرؓ کو ایسے لوگوں کو بھی سزا دینے اور مرتد کہنے کی ضرورت ہوتی جسے نہ وہ خود پسند کرتے اور نہ مسلمان۔ بلکہ حقیقتاً ان میں بعض کا پیرایہ یہی تھا جیسا بنی حنیفہ کا ایک گرفتار ابن شریک تھا کہ سید نے دھوکا دیا اور قتل کر دیا۔ ”مثل خلافت شاکر از عاقدان نبوت بجمعہ گرفتار (اہم کوئی)

ان واقعات کا مفہوم سمجھنے کے لئے میں اہم کوئی کو منتخب کرتا ہوں جس نے مورخانہ سادگی اور مراعات یہ واقعات کچھ عین جسکی ظری حیثیت میں بچے کوئی شبہ نہیں ہے۔ لیکن صریح مذکور سے مد لینے کے قابل تھا بہا تھا ہوں کہ شاید وہ ردائیں بھی بیان کر دوں جو اور مورخین سے بھی ملتی ہیں جس سے یہ سمجھ میں آجائے کہ خود دار الخلافت کے اکثر تمیزیں اس کے خلاف تھیں۔ بقول علامہ مظاہر الحق ”حضرت عمر اور حضرت علیؓ ہا نہیں ذکوۃ کی کھڑکوں پر نظر کر کے سفارش کو اٹھتے اور کہا کہ کیونکر قتال کریں ہم ان کی ایسی حالت میں کہ فرمایا حضرت نے امرت اقاتل الناس حتی یقول لا الہ الا اللہ کہا ابو بکر نے کہ قتال کرونگا ان سے کہ جو فرق کرے خدا و مریت ذکوۃ اور نمانکے۔ حضرت عمر نے کہا کہ دیکھا میں نے کہ کھول دیا اللہ نے سینہ ابو بکر کا قتال کے لئے پس جانا میں نے کہ بھی حق ہے

صاحب مواعظ فرقہ کہتے ہیں۔

میں چون وفات پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم مشہور شد و درود احمی مدینہ طائفہ بسیار از عرب مرتد شد و

منع ذکوۃ کردند ابو بکر صدیق بقتال ایشان برخاست۔ مرد و عجمہ دیگر از اصحاب گفتند صلاح در آنست کہ دست از قتال ایشان باز دہی۔ ابو بکر گفت ہر سو گند کہ تعمیر نہ کنم در حق تعالی و حجتی کہ آنچہ در زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدادند از من منع می کنند و ادا کردن نمی کنند ہر آئینہ مقابلہ با ایشان خواہم کرد در منع آن۔ بعد از ان عمر گفت چگونہ بر ایشان قتال میکنی و حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود اہمیت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ و ان محمداً رسول اللہ فھن قالھا عھم منی ما لھ ددھہ الا بحفھا و حبھا علی اللہ۔ ما ورثہم بقتال مردمان نماز مانیکہ گویند لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ و ہر کس کہ این کلمہ گفت منع کرد و حمایت کرد از من مال خود را و خون خود را لا بر حق این قول با بر حق مال طہیم و حساب او بر خدا تعالی است .... ابو بکر گفت بسو گند کہ مقابلہ خواہم کرد بیکہ در میان صلوتہ و ذکوۃ زن کند چرکہ ذکوۃ حق ماست و حال آنکہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم الا تجھبا۔ عمر گفت بخدا سو گند کہ نیا فتم کسے دیگر را آنکہ خدا را تعالیٰ منہج ساخت صدر ابو بکر را بقتال آنجماعت و مظلوم من شد کہ حق بجانب ابو بکر و آنچہ اوی گفت راست بود۔

بگو این خلدون کے کسی ایسے موفانہ استفہام ہے کوئی بحث نہیں ہو کہ اگر ابو بکر ایسے بھکارے میں جس وقت کہ کسی کہ ہوش و اس بجانہ تہہ بیش نہ ہو گئے ہوتے تو عمر کو نہ بے رجوش کلام ہے کون روکتا۔ عایشہ کہ سینہ سے سر مبارک کون اوٹھاتا۔ سیفہ میں انصار و ہاجرین کے چہ گئے کو کون ختم کرنا۔ مرتدین کا کون قطع قح کرنا۔ یا وہ انھیں ایسے اہم امور جہنم میں نہیں دین کے ساتھ نہایت قوی تعلق نہانہ ہمیں ابو ہریرہ سے کوئی شکایت ہے کہ ہم ان سے اسکی باز پرس کریں کہ اگر ابو بکر خلیفہ بودی مردہ بندگی خدا تعالیٰ را بجا نمی آوہ و نہ باز مرتبہ سیوم ابن سخن را کر ساخت۔ یا ان لوگوں کا ساتھ دین جنہوں نے یہ سکر کہا کہ اسان شواہ ابو ہریرہ، لیکن بگو ابن خبر کی سے کہنا ہے کہ علی زبان تہدیر علم کی طح اپنی خواہش سے پھر نیوالی نہ ہی کہ وہ زیر بحث امر پر جس سے انکی مخالفت ظاہر ہو چکی تھی اپنا دیر بہ وجہہ گوارا کرتے کہ روایت از علی کہم اللہ و بکھڑ بطل شجاعت ابو بکر قتال بود با جماعہ کہ منع ذکوۃ کردند و عزیمت بران کسے را نہا شد۔

نیاد ابن بسید اس وقت ضرورت کا عامل تھا اس لیے کہ مدد منادی کراہی اور جب لوگ جمع ہوئے تو اُنہیں کہا کہ اے مسلمانان صدقات درہم آوید کہ نزدیک صدیق میرے ہستم کہ انجا لشکر ابنوہ است و اخراجا بسید۔ مال کے جمع کرنے میں زیادہ نے ایک شخص کے اونٹ کو لے لیا اور اُس پر نشان کر دیا۔ اُس شخص نے

ابن خلدون کے نزدیک  
ابو بکر کی بعض قابل شاد  
خوشین۔

احم کوئی  
ضرورت کا عامل  
ذکوۃ مانیکہ



صاحب شریعت کے بعد  
اسکی اہلیت کی اطاعت  
کر کے ہیں ابوبکر کو ہم سے  
کیا بحث۔

اشعث ابن قیس بنید  
کر نہ ہے اور اسکی حیرت  
عجب بنی ہاشم کے  
مقابلہ میں بنی شمر کو غلبہ  
کیا اور ادا مال اگر بنی شمر  
کے علاوہ کوئی خلیفہ  
ہو تو ہم کیوں ہوں

نظر جماعت کی پوشش  
اور تا کام جواب

کیونکہ اہلیت رسول  
کو الگ کر دیا۔

ذکاء نہ دینے والا  
تاریخ بیان کو ترک کر دیا  
دلیل لایا۔

حارثہ بن سراقہ سے سفارش چاہئے کہ زیادہ کوئی دوسرا اوٹ لے لے اور وہ ویدے لیکن زیادہ باوجود  
سفارش اسے منظور نہ کیا۔ اس پر حارثہ کو غصہ آیا اور اوٹ کے مالک سے کہا کہ جا اپنا اوٹ لے اور اگر کوئی  
مزا ممت کرے تو تمہارے جواب دینا۔ مابغوان خدا پیغامبر اور امطیع ہو ایم تا صاحب شریعت جاؤ ہو  
چونکہ اور افراد حق رسید گرازا اہلیت اور کسی بجائے اوٹ لینا انکس را اطاعت داریم پس را وقتی ہذا ہر  
فرمان رسد و با چہ کاردارد۔ حارثہ کا یہ جواب جس وقت اشعث ابن قیس کو معلوم ہوا جو ملوک  
عرب میں سے تھا تو اس نے کہا:-

مرا یقین حاصل است کہ عرب تقدیم قبیلہ ابوبکر یعنی بنی تمیم تن در نہ بند و ترک ہران بطعی یعنی از بنی ہاشم  
گیرند کہ معدن رسالت و نبوت ایشانند و اگر رواست کہ خلافت بیرون بنی ہاشم کسی را با شمش بچس بد ان  
منصب نرا و از ترانہ است کہ ما و پدران ما ملوک زمین بوده اند زیادہ ابن لبید نے اب چاہا کہ حضرت  
کے دیگر قبائل ملاؤ جائیں اور اگر تقویت حاصل ہو تو قبائل کندہ اسکے بعد پیور کئے جائیں یہ سوچ کر زیادہ اب  
بنی زہل کے پاس گیا۔ بنی کندہ کی شکایت کی کہ ابوبکر کی اطاعت چاہی۔ انہیں سے ایک شخص جہان نام حارثہ  
ابن مویہ تھا کہنے لگا:-

تو مرا بطاعت مروی بخوانی کہ بچس ما ما بطاعت او وصیت نہ کردہ است زیادہ نے کہا:-  
رواست میگویی لیکن مسلمانان با اتفاق اور اختیار کر دیم۔ حارثہ نے کہا:-

چونکہ اجتہاد میکردید چرا اہلیت رسول را علیہ السلام از میان ما بیرون نہادید و این کار حق ایشانست  
بقبول خدا و جلالتہ کہ فرمودہ کہ لا رجا و بعضہم ادلی بعض فی کتاب اللہ زیادہ نے کہا:-  
مہاجرو انصار و کارسلمان از تو دانا ترند حارثہ نے کہا:-

مہندسے کہ سعد کروند حق از مستحق مبرند و ما را یقین است کہ رسول علیہ السلام از دنیا بیرون نہ رفت تا  
امتیان را مقتدا کرند اہلیت خویش بموجب حکم حق تعالی نصب کرد روز غدیر خم وقت معاودت انما  
عجۃ الوداع کہ یک لک و چند ہزار عرب اشران از ہر قبائل جمع بود و علی علیہ السلام را خلیفہ و جانشین خود  
کرد انید بالاؤ منبر کجا و ہائے شتر و خلیفہ دین باب فصح زمو کہ ابن علی بعد من مولا مقتدا کر نہاست  
ابن مالک شاما خلیفہ مقرر نمودہ آید ابن صدیق و عمر بن الخطاب اول آمدہ بیعت کردند و منہج کثا المیرین  
علی علیہ السلام گفتند۔ ان کلام بیعت بود و این کلام است۔ آزادہ از میان ما کنون بیرون شو کہ دوش

توبہ فرار نیست۔ اسکی تقریر سیکر فوج عبداللہ نے تصدیق کی اور کہا ”آخر غیر خدا اصلی اللہ علیہ و آلہ وسلم برأست خویش ہرمان تر از ہاجرہ و انصار نبود کہ مصالح ایشان بدین جماعت بازی گذاشت“  
 اسکے بعد ”زیادہ مرد شناخت و جلے دید و از ان قبیلہ بہ پرداخت و بقبیلہ دیگر شد ہمین چاشنی یافت و بہر جا کہ نزول فرمود ہم ازین گونہ ابائی نمودند“ بعضے جس وقت سنتے تھے کہ ہمارے لئے فوج بھیجی گئی ہے تو کہتے تھے کہ اداے ذکوۃ کی فکر کجائے بعض کہتے تھے کہ اطاعت قبول کر لیتے ہیں لیکن اداۃ ذکوۃ کی قوت نہیں ہے۔ ان قبائل کی یہ دلکش شکی فطری تھی کہ یہ تو اس وجہ سے کہ عامہ ناس کا در انحالیکہ وہ اپنے اسومات خانگی اور اہل دیہات کے افکار میں مشغول ہیں کسی ایسی فوج کے مقابلہ میں جنگ کرنا ہمیشہ دشوار ثابت ہوا ہے جو محض ارادہ جنگ سے آتی ہے اور اُسے کوئی دوسری فکر نہیں ہوتی اور مرکزی حکومت کے اسکی مدد اور فکر کرتی رہتی ہے۔ کچھ اس سبب سے بھی کہ قبائل میں آپس میں کہنے عداوتیں تھیں اور انھیں خون تھا کہ اگر ہم مدینہ کی فوجوں سے لڑنے پر تیار ہوں تو کہیں ایسا نہ ہو کہ ہمارے دشمن ہی ہمارے دوست بن جائیں اور قبیلہ کندہ ایسی ہی فوجوں میں مبتلا ہے جنہیں آخر الذکر قبیلہ بنی مدج سے مدد ملتی ہوگی۔  
 رہتا تھا۔

زیادہ ابن لبید جبکہ پاس مرکزی حکومت سے چار ہزار فوج ساتھ لے گئی تھی ایک قبیلہ کے بعد دوسرے جنگ کرنے لگا اور تاخت و تاراج میں کامیابی ہوئی۔ خلیفہ نے جو خط اشعث ابن قیس وغیرہ کو لکھا اُسکا مضمون دلچسپ ہے۔

”تمہاری اعتقاد میں جو غلط آگیا ہے وہ زیادہ بر غصہ کی وجہ سے ہے۔ ہم اُسے معذور کر کے کسی دوسرے کو تمہاری امارت کیلئے بھیجیں گے کوئی محنت بسر کر کے۔ ہم نے قاصد سے کہہ دیا ہے کہ جب زمان تمھیں دیدے تو تم زیادہ کو واپس کر دو اور گذشتہ سے توبہ کر دو۔“

نامہ بر یعنی مسلم ابن قیس سے مخاطب ہو کر اشعث ابن قیس نے کہا۔  
 ”وہ تمہارے عقیدے کے اس وجہ سے ہمیں کفر سے نسبت دی کہ بتے اسکی بیعت میں توقف کیا اور زیادہ کو جس نے اتنے مسلمان ہمارے قبیلہ کے قتل کیے بڑا نہ بچھا۔“  
 قاصد نے جواب دیا  
 ”توقف کی وجہ سے نہیں نسبت انہیں دی گئی بلکہ اس وجہ سے کہ تم نے ہاجرہ و انصار کے اہل غلام کیا۔“

قبائل کی کوریہ کاٹنے  
اطاعت کراچی نہطبعاً

اشعث کہتا ہے کہ بیعت  
کے توقف سے ہم کفر کے  
مذہم ہوئے لیکن مسلمانوں کا  
قائل ہونا نہ سمجھا گیا۔

قاصد جواب

قاصد کے الفاظ ابھی منہ میں تھے کہ بنی مرثدہ کے ایک شخص نے جوش و غصہ میں اسے تلوار ماری اور یہ مرکز گریٹا۔ یہ دیکھ کر اشعث نے کہا:-

”خدا ترے باپ کو بخش دے کہ اس سے اچھا جواب نہیں دیا جاسکتا تھا۔“

اشعث کا جواب اسکی قلبی حالت کا آئینہ۔

بعض لوگ قاصد کے قتل سے ناراض ہو کر انہیں کے پانچ ہزار آدمی زیادہ ابن لبید سے ملے۔ زیادہ اور اشعث بن لڑائی ہوئی اور زیادہ کا لشکر پسپا اور قلعہ بند ہوا۔ انہوں نے مرکز خلافت میں اطلاع بھیجی۔ خلیفہ نے اپنے دوست سے صلاح کی کہ ایسے وقت علی سے جنگ کے لئے روانہ ہونگی استدعا کی کہ ابن الخطاب کا جواب سب کچھ سمجھا دیتا ہے۔ انہوں نے کہا:-

یہ زیادہ کو آپس کی بیعت سے مدد ملی۔

قرے علی کے پیسے جاگتی صلی اور نہایت مفید جواب۔

آپ درست فرماتے ہیں لیکن مجھے ایک بات کا خوف ہے وہ یہ کہ علی آج کل کمال احتیاط کرتے ہیں اگر خدا نخواستہ وہ نہ گئے یا ان لوگوں کے کفر و اسلام میں تو قف کیا تو پھر کوئی لڑنے نہ جائیگا مگر مجبوراً مصلحت یہ ہو کہ انہیں مشورہ کیلئے مدینہ میں رکھو اور عکرمہ ابن ابی جہل کو بھیجو۔

عکرمہ بن ابی جہل نے کیا کیا۔

عکرمہ روانہ ہوا پہلے مارب پہنچا جہاں کو لوگوں نے ابو بکر کے عامل کو خال دیا تھا۔ اہل مارب نے چونکہ بشیر سے قلعہ بندی کا کوئی سامان نہ کیا تھا محصور ہوئے۔ پرے سرد ساری کی وجہ سے صلح کی خواہش پر مجبور ہوئے۔ عکرمہ نے اس حیرت خیز شرط پر صلح منظور کی کہ اہل قلعہ اپنے کفر اور ہمارے حقیقت کا اقرار کریں۔ اور کہیں کہ ان کے مقتول جنم میں اور ہمارے بہشت میں جاویں گے۔ جو کے پیسے محصورین کو کوئی دوسرا چارہ نہ تھا۔ اسکی منظوری پر انہیں بے ہتھیار باہر لے کا حکم دیا گیا۔ اور جب وہ باہر آئے تو فواد نے ان کا استقبال کیا۔ مال اور اسیر دار الخلافہ روانہ کئے گئے۔

دوسری یہ عہدی

اشعث ابن قیس عکرمہ اور زیادہ کے لشکر سے اس طرح لڑا جس طرح بہادر کو لڑنا چاہئے لیکن آخر میں فوج کی کمی۔ اپنی زخم داری اور مددگاروں کی لاعلمی سے صلح کی خواہش پر مجبور ہوا۔ میرے لئے یہ کہنا مشکل ہے کہ کن شرائط پر صلح ہوئی یا تمام محصورین کی جان محفوظ رکھنے کی استدعا تھی یا اشعث نے محض اپنے مخصوص صلح کے لئے آزادی چاہی اور دوسروں کو دشمن اور ٹھنڈے فواد کے حوالہ کر دیا۔ لیکن اہل قلعہ جس لطیفان سے دروازہ کھولا وہ ظاہر کرتا ہے کہ انہیں سے ہر ایک کو اپنی جان کی طرف سے اطمینان تھا لیکن جب تلوار اپنا کام کرنے لگی تو انہیں سے ایک سوال کیا کہ اے امیر کیا تو نے ہمیں امان نہیں دی ہے، تو جواب دیا گیا کہ ”اشعث اپنے اور اپنے متعلقین کے لئے امان مانگی تھا کہ

لئے کچھ نہیں کہا۔ مجرمود سے چند سب قتل ہوئے اور اشعث و اساتخلاف بھی گیا۔ ابن خلدون کو کہنا ہے کہ اس واقعہ میں قیدیوں کی تعداد کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ایک ہزار صرف عورتیں قید

ہو کر آئی تھیں۔ دینار خلافت میں اشعث کے پہونچے پر عمر اسے ارتداد کا الزام لگاتے رہے اور ابو بکر قتل کی دہلی دہیز پر اور اشعث کہتا رہا کہ میں دین سے نہیں پھرا۔ یہ وجہ بھی بتائی کہ زیادہ قتل اور استخفاف کرتا تھا جسے میری غیرت نے قبول نہ کیا۔ اسکے بعد اشعث نے وعدہ کرنے کے بعد خلیفہ کی بہن ام فردہ سے عقد کی خواہش کی۔ خلیفہ نے تہوڑی دیر سر جھکا کر کہا ”مصلحت بہن است“ بعض طرافت پسندوں نے کہنا شروع کیا کہ اگر ان کو ثواب الکفر تزدیجہ البکر (اُسکے کفر کا ثواب یہ تھا کہ اپنی کنواری بہن کے ساتھ شادی کر دی)۔ اسکے بعد ہماری تاریخ میں اشعث ابن قیس شمرن نفیر نفس کی حیرت خیز شال پیش کر گیا بلکہ ام فردہ اور اشعث کی اولاد وہ ذریعہ ہو گئے جن سے مدبرین خاندان رسالت کا نام منسلک کے لئے کافی اعتبار سے دے سکین۔ انکے نام محمد۔ اسحق۔ اسمعیل اور جعدہ ہیں۔

دوسرا فسوس نام واقعہ جس میں قناعت کرتا ہوں وہ سرزمین بطاح کی غارت اور مالک ابن نویرہ اور اُسکے متعلقین کا قتل ہے اور بقول ابو العزا ”مالک ابن نویرہ کو رسول نے اپنی قوم پر سردار کیا تھا اسی کا خوشی میں ڈوبا ہوا یہ فقرہ ہے کہ ”تعلمت الایمان برب الکعبہ“ جس وقت رسول نے اسے اسلام کی تعلیم فرمائی۔ بقول ابن خلدون مالک ابن نویرہ بوقت وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنی حنظلہ پر عامل تھا۔ بنو تمیم کے کچھ لوگ اپنے صدقات لیکر مدینہ گئے اور کچھ لوگ بنو حنظلہ کے منتظر رہے۔ اتنے میں حجاج نے فوج کیا ”مالک بن نویرہ نے اس مصالحت کرنی اور اسکو مدینہ پر فوج کشی کرنے سے روک کر بطون بنی تمیم پر حملہ کرنے کی تحریک کی“ آپس میں جنگ ہوئی اور جب مصالحت ہو گئی تو مالک بن نویرہ دو کھ ابن مالک اس سے علیحدہ ہو کر اپنی قوم میں چلے آئے۔ مالک بن نویرہ اس جیسے میں مبتلا تھا کہ قبیلہ تمیم سے بنو حنظلہ اسکے پاس آکر بطاح میں مجتمع ہوئے لیکن مالک بن نویرہ چونکہ خود اپنی بابت متروک تھا اس نے بنی حنظلہ کے مال و اسباب کو مقام محفوظ میں رکھوا دیا اور اُنکو لڑائی کرنے سے منع کر کے اپنے مکان پر لوٹ آیا۔ خالد ابن ولید اس خبر سے مطلع ہو کر لشکر اسلام لیکر انکی سرکوبی کو بڑے اگرچہ انصاف سے ابتداء خالد ابن ولید سے مخالفت کی اور یہ کہا کہ جب تک خلیفہ کا کوئی حکم نہ آ گیا آگے نہ بڑھیں گے لیکن پھر یہ سوچا کہ اگر حجاج ہیں ان مردوں پر حجاب ہو گئے تو ہم اس انکی سے خود رہ جائیگے اور اگر اللہ نہ کرے یہ ناکام ہو گا

بنی کندہ کے قیدی  
عہد میں۔

دین سے پھر شکار کرنا  
ارتداد کا الزام اور قتل کا  
دہلی کے تک تک مفید  
نہ ہوا۔

اشعث کی نفی سوانح عرب  
شروع ہوئی اور اسکی  
اولاد۔

مالک ابن نویرہ کا واقعہ

نہم پرانے حیات نہ کرنے کا اہرام طے ہو گا ہر اہم ہو گئے۔ مالک سو دیگر اہل خلیل کے گرفتار ہوا۔ سب کے سب قتل کر گئے اور ابو قتادہ و خالد بن اس بات پر اس قدر جھگڑا ہوا کہ ابو قتادہ نے دامن ہو کر ابو بکر صدیق کے پاس چلے آئے۔ ”پھر جب خالد بن ولید... مدینہ میں آئے تو عمر امین انھیں اپنے مالک بن نبیہ کے مقدمہ میں ابو بکر صدیق سے خالد بن ولید سے قصاص لینے اور ان کے معزول کر لیا گیا۔ ابو بکر صدیق نے اس سے انکار کیا اور جواب دیا کہ میں اس تلوار کو پیام میں نہیں کیا چاہتا جسکو اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لئے سانپ پر رکھا ہو بعد ازاں مالک اور اس کے ہمراہوں کا خوننا بدیدا اور خالد کو پھر ان کے مقبوضہ دیکھ کر لوٹا دیا۔ متوہم ابن خلدون لے۔ زوجہ خالد سے اس کے شوہر کے قتل کی رات کو ان کے ہر خاندان کی خلاف خاکہ... کرنے کو اس نے معتبر نہیں سمجھا کہ ابن خلدون نے نہیں لکھا اور اس کے بعد کچھ باعین تسلیم کرے اور کچھ فرض کر اس کے بعد ایک نہایت شہسیر دلیل یہ لانا ہے کہ یہ امر مسلم ہے کہ مالک ابن نویر نے ایک مدت سے اپنی بیوی کو طلاق دیدیا تھا لیکن رسم جاہلیت کے موافق اس کو اپنے گھر میں قید رکھا تھا جسکی صورت میں انتظار عدت کی کوئی حاجت نہیں ہے۔ اور مالک کے گھر کی دلیل میں یہ خبر ملائی گئی ہے کہ ”اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کی خبر سن کر بڑی خوشی منائی تھی“ میں اس موقع پر متوہم ابن خلدون کی نام دلیل اور تاریخ نویسی کو اس نے ”صحیح“ دیکھتا ہوں کہ اسے ابن خلدون نے نہیں لکھا اگر ایسا ہی ہوتا تو ابن خلدون اسے ضرور لکھتا۔

جہاں اللہ تعالیٰ حضرت ابو بکر کمراد و واقع ہوا ہے۔

ایک اصول جسے مؤلف اسی موقع پر عرض کرتا ہے ابن خلدون کیلئے یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت فعل کیونکہ سیف الخلیفہ کی رجت۔

صالح دین خالد کا فتویٰ۔

اعظم کوئی کو کہتا ہے کہ بطل کا ایک شخص جس کا نام جہول تھا وہ لوگوں سے کہتا تھا کہ اپنا مال کسی کو نہ دو۔ تم خود اپنے مال کے بقابلہ و سرور کے زیادہ سخی ہو۔ مالک ابن نویرہ بھی اسی خیال کا تھا۔ ان کے خیالات سے مطلع ہو کر خالد نے قسم کھائی تھی کہ فتحیابی پر اسے قتل کر لگا اور اس کے سر کو دیگ کی ٹھیک بنایا گیا۔ ایک سرہ رواۃ یہو اسب گرفتار ہوئے۔ سماعت ہونے لگی اور سب نے کہنا شروع کیا ”ما مسلمائیم کشتن ما از چہ وجہ ردای واری“ خالد گفت زیرا کہ کشتن شما صلح دین است۔ اس کے بعد ابو قتادہ نے کہا کہ ہم سے ان لوگوں نے قبل جنگ مسلمان ہونے کا اقرار کیا تھا اور ہم سب لوگوں نے ساتھ ناز پڑھی۔ خالد گفت فرستہ نیست یہاں ارکات دین اگر یکہ دکن نگاہداشت دیکہ دکن بگذاشتہ یعنی ذکوۃ و چارہ نیست از ایشان۔ اس کے بعد مالک ابن نویرہ کی باری آئی اور اُس نے پوچھا۔

خالد گفت

”مرا خواہی کشت دین مسلمان درو بسوئے کچھ نھز میکنم“

”اگر مسلمان حق مسلمانانِ باطنی و دنیوی و دنیوی و دنیوی“ مالک گفت

”واجب فوت شدہ است اگر سبب فوت شدہ ہر کس کے لیے برائے فوت سنت مسلمان کشتن کرام  
دین و جواب میں عمل نزد خدا و رسول اور ہر کس کے مثل تو خدا ناسپاس و تسلط اقتدار داد و چہ  
خواہند گفت“

خالد گفت

”رسانہ تو از بول ہنجر نہ شود تا شخص تو از گاہ سرخانی نگرود“

مالک سوی سر پوشیدہ نگرست و گفت

”اے خالد مرا این می کشد“

اسکے بعد بیشتر از اصحاب تابع برانید کہ خالد ہا نسب کہ روز آن مالک را کشت ز نعل نجواست  
ز ناگرد و اور امنی نبود شعرا درین باب شواہد گفتہ اند مبنی از ظلم خالد و مظلومی مالک“

صاحب سیرۃ القادوق اگرچہ لکھتا ہے کہ ”مالک ابن نویرہ کے مسلمان ہونے اور سب گناہ قتل ہونے  
واقعہ حضرت عمر کے نزدیک ثابت تھا مگر پھر بھی لکھتا ہے کہ انہوں نے انہیں حقیقت سے

نزدیک ہے کہ ”سوئے اسکے کہ مالک کی عورت کو میدان جنگ ہی میں نکاح کر لینے پر ملامت کی اور  
کچھ کہنا پسند نہ کیا“ عصمت کی قدر والی۔ انصاف اور تاج نویسی کے فوائد خدا کے

کہ اس پر ایہ کے عامل بھی ہوں۔ ابن خلدون مالک اور اسکے ہمراہ ہونیکا نوہاد لو اوجتای۔

رسول کے بعضی یہ عظیم الشان واقعات تھے جنہوں نے اپنی خلائ امید نوعیت کے لحاظ سے  
لوگوں کو دھختہ چو نکا دیا اور ہر شخص اپنے ان جذبات کے ساتھ کھڑا ہو گیا جیسے سند ہارے اور مسلح

کرنے میں ہادی عالم نے مشقت گوارا کی تھی۔ اس نے کہ عہد لوگوں کو سوچنے کا وقت نہ ملا۔ ان  
واقعات نے ہمیشہ ہمیشہ کے آئندہ پر اپنا اثر ڈالا اور دقت پر لے تعلیمی خصوصیات کو بھلا کر ایک

نے سایہ میں بلایا یہ تہا جسے میں نے سانچہ بدلنا کہا ہے۔

ابھی یہ کہنا باقی ہے کہ دفن رسول میں جو لوگ شریک تھے ان کے نام کیا ہیں۔ ابو اندلس کے نزدیک یہ حضرت

جناب امیر عباس۔ فضل بن عباس۔ قثم بن عباس۔ اسامہ ابن زید۔ شقران۔ ابو طلحہ انصاری حضرت

نے غسل دیا۔ ابو طلحہ نے فرمودی۔ اور حضرت علی اور قثم نے لاش قبر میں اتاری۔

بعض کے نزدیک ایک انصاری نے جناب امیر سے خواہش کی کہ اسے قبر میں اتارے دین اور جناب امیر نے

مالک ابن نویرہ  
ایک امیر تھو گھٹ  
کی طرف دیکھتا ہے

مومن کا قلم اگر خدا  
عزت کو مات کیلئے  
محب کرتا ہے۔

جذبات کی ہر انگلی  
جو شک ہے سطح کے  
پر ہے۔

دفن رسول میں کون  
لوگ شریک تھے

اُسے اجانت دی ترجم ابن خلدون اسکا نام خولی انصاری بتاتا ہے۔

ابن خلدون یا اُسکے ترجم کی یہ اُلی ہوئی عبارت جسے عدم شرکت کی دلیل سمجھنا چاہئے توجہ کے قابل ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو جواب سوال فرمادیا تھا کہ قبیلہ میرے خاندان والے نہایت بھروسہ کے ہوں مگر کون موع بتا کہ ابو بکر دخل در محقولات کرنے شامل ہو جلتے۔ وہ لوگ خیر و تکفین میں مصروف ہی ہو گئے تھے۔ وہاں تک کہ کھٹے ہونا مناسب تھا یا ان جیکڑوں کا رخ کرنا“ پھر آگے چل کر جب حضرت علی ابو بکر سے مشورہ میں شریک نہ کرنے کی نکالت کرتے ہیں تو بقول ترجم ابو بکر جواب دیتے ہیں کہ ”تم جبکہ خیر و تکفین میں مصروف تھے تو میں محکوم کیسے محض اس کام کے لئے وہاں سے بلواتا اور اس بابت مشورہ کرتا“

محض

لی کار سول شہر  
مخاطبہ

دفن کے وقت جناب امیر نے فرمایا ”میرے ماننا آپ پر فدا ہوں آپ کی وفات سے نبوت۔ وحی۔ آسمان کی خبریں منقطع ہو گئیں۔ آپ مصیبت پہنچانیکے لئے مخصوص ہوئے جیسے کہ آپ نے غیر کی مصیبت میں متضمن کر دیا۔۔۔ اگر آپ مگر حکم نہ دیتے جرع زرع سے منع نہ فرماتے تو ہم اس مصیبت پر مجبور ہوا ہوتا“

دفن کے بعد قبیلہ کے پاس کھڑی ہو کر فرمایا ”صبر کرنا اچھی بات ہے مگر حضرت سے صبر کرنا سونے نہیں ہے جزع و زرع بیشک فوج ہے مگر آپ کے بچنے کی مصیبت پر نہیں۔ آپ کی مصیبت سے جو بیخ و اندود ہے وہ نہایت ہی بزرگ ہے اور یہ بیخ و اندود آپ کی مصیبت سے پہلے حقیر تھا اور آپ کی مصیبت کے بعد ہی حقیر ہی سمجھا جائیگا“

قبیلہ مخاطبہ

جناب امیر کا دیوان رحلت رسول کے نتیجہ پر اکثر مفید عکسں آتا ہے جسے ہم کسی حد تک اقتباس کرتے ہیں:- ”وہ حضرت اپنے گھر والوں کے علاوہ ہمارے لئے مثل قلعہ کے تھے اور انکا طمانہایت مضبوط ہے دشمنوں سے۔ بیشک جھانگی ہم پر تاریکی لگے انتقال کے بعد۔ گویا کہ تیرے بعد لوگوں کے کام موج کی کشش میں رکھے گئے جس وقت وہ دریا میں بلند ہوئی۔ اور لگتی ہیں تو میں درختہ مردے کا۔ در انکا لیکہ ہمارے پاس ہدایت اور نبوت کا درختہ ہے“

جناب امیر اپنے دیوان  
میں رحلت رسول کے  
مستحق۔

”میں نے ہر شخص پر غلبہ پایا اور میں اُس پر غالب ہوا اور جب فقر نے مجھے غلبہ کیا تو مجھ پر غالب ہو گیا۔ اگر ظاہر کرتا ہوں تو ہر سوائی ہے اور اگر نہیں ظاہر کرتا تو ہر ذالک ہے“

فخر اور علی

”ہمارے لئے ہے وہ امر جس کا تم بغیر حق کے دعویٰ کرتے ہو“

نکے متعلق ہر چیز



”پہچانا ہے تھے ہذا حق پیر اس سے انکار کیا“

”خاک بر سر زمانہ کہ وہ وقت نافرمانی کا ہے نہ کہ حق رسائی کا“

نافرمانی کا زمانہ نہ کہ حق رسائی کا۔

مسکے ابو بکر اور جاہل نہ رہ اس بات سے کہ تحقیق علی بہترین ہو یا برسنہ اور جو تا پہنچنے والو نکا۔ رسول اللہ نے ان کے حق میں وصیت کی ہے۔ اور تلف نہ کر حق اس کا اور پھر خلق کو اس کی طرف

ابو بکر سے مخاطب

میں غلط طلب کرتا ہوں اپنی قوم سے حالانکہ وہ فرض کتاب سے جاہل ہیں اور پہنچنے پر اس چیز کو جو حرام ہے۔ امامت کی رسی ہمارے احمد کے بعد ہمارے لئے ہے۔ نہ زمانہ نبوت میں آنجناب کے۔ وہ صاحب کبریا کی تھے اور نہ رعایت رکھی ان لوگوں نے عہد و مشاق کی بعد نبی کے۔ اگر میرے لئے ان کے امر کا چھوڑنا جائز ہوتا تو چھوڑتا میں اپنی قوم کو حالانکہ وہ ایک امت ہی امتوں میں سے“

حضرت فاطمہ زہرا علیہا السلام  
رسول کا اثر

اب میں اپنی خزاوی حضرت فاطمہ زہرا ذکیہ طاہرہ کے اثر غم کو دیکھتا ہوں۔ صاحب منہاج کہتا ہے کہ حضرت کی رحلت کے بعد فاطمہ زہرا کو کسی نے ہستے نہ دیکھا؟“ پھر کہتا ہے ”فاطمہ زہرا اور علی رضی اللہ عنہما سب زیادہ مصیبت زدہ۔ یکس اور زار دانا لان تھے۔ امام حسن امام حسین کے منہ کی طرف نگاہ کرتے تھے۔ اپنی بیٹی اور ان کی نافرادی برنالان و گریان تھیں“۔

دفن کر نو لے جب پڑا اندوہناک فرض سے فارغ ہوئے اور رسول کی لاڈلی نے انھیں دیکھا تو پورے سوال کیا کہ ”کیونکر تمہارا دل بچے تو اسے کہ رسول خدا پر خاک ڈال دی“۔ اس کے بعد قبر شریف پر آئیں۔ قبر کی خاک اٹھائی اور اپنی چہرہ پر ڈال کر نوحہ فرمائے ”لکھیں کہ مجھے ایسی مصیبتیں دورہ کرتی ہیں کہ اگر وہ زمانہ پر پر میں تو تاریک رات ہو جائے۔ فراموش ہیں کہ جب شوق زیادتی کرتا ہے تو تیرے قبر کی زیارت کرتی ہوں اور جب توجہ اب نہیں دیتا تو نوحہ کرتی ہوں۔ اے خاک کے آرام پانوں اے آگاہ ہو میرے روتے سے۔ مجھے تیرا یاد کرنا تمام مصیبتوں سے محبوب ہے۔ اگرچہ تو خاک میں میری نگاہ سے غائب ہو کر میرے دل محزون سے غائب نہیں ہوتا“

(مجالس الابرار)

طاہرہ کی حالت غم کی نیا

اب میں ایک سرگزشت بیان کرتا ہوں جسے طاہرہ کی وہ کینہ بیان کرتی ہو جس کے سلسلے مشہور ہے کہ اس نے برسوں بجز مالک کلام الہی کے اور کسی لفظ سے کلام نہیں کیا۔ یا جواب نہیں دیا۔ درقہ ابن عبد اللہ نہاد جمع میں فقہ سے ملاقات کرتا ہے اور اس سے عا کرتا ہے کہ میری خدمت میں فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا کا حال وقت و فضا و نیز بعد رحلت رسول بیان کرو نام انا نصہ کی آنکھوں کے لئے وہ چہرہ تھی جس سے

آنسو نکلنے لگے۔ جواب دیا کہ تو اس غم کو بھجان میں لایا جو ساکن ہو گیا تھا اور اس آگ کو بجھا دیا جو سینہ میں پوشیدہ تھی۔ میں نے دیکھا جو ان مخدوم کو اور سانچہ پر غم یہ ہے کہ بختاب رسالتاب نے رحلت فرمائی میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ وہ نالہ و بیقراری نہ کرتا ہو مگر نالہ و زاری میرے قانون کی اور غم ان مخدوم کا ہر روز زیادہ ہوتا جاتا تھا۔ شات دن تک گھر میں بیٹھی رہی جب شاتاب روز ہوا طاقت صبر جاتی رہی اور وقت شب گھر سے باہر آئیں اور ہاڑ ہانکے کے غمے مار کر دینا آسوقت تمام خرد و کلان عورتیں اور بچے اپنے گھروں سے باہر نکل کر ان معصومہ کے پاس جمع ہوئے اور رونے لگے۔ ہر طرف سے لوگ جمع ہوئے اور راہوں کے چرائے گل کر دیے کہ ناخوگوانی نہ ہو۔ عورتوں کے چہروں پر نہ پرشے اور حضرت فاطمہ فریاد کرتی تھیں کہ ای پدر بزرگوار۔ او برگزیدہ خداوند عالم کے۔ اے محمد مصطفیٰ اے پائے دلے بیوہ عورتوں کے اے باپ یتیموں کے کون ہے قبلہ اور مصلیٰ کے لئے کہ آپ سے بہتر نماز گزار ہو۔ اور کون ہے دلداری کرنے والا آپ کی عاشق بیٹی کا کہ وہ آپ پر مثل زن پسر مرده کے رو رہی ہے۔ اسکے بعد روحہ منور کی جانب متوجہ ہوئیں اور غایت اضطراب سے پائے مبارک ان معصومہ کے دامن میں اُلجھ جلتے تھے اور کثرت اشکباری سے کوئی چیز نظر نہ آتی تھی یہاں تک کہ اس حال سے قبر منور کے پاس پہنچیں جب نظر حجرہ رسالتاب پر پڑی اور گلاستہ اذان کو دیکھا اہستہ اہستہ قدم اٹھانا شروع کئے اور اس قدر روئیں کہ فحش طاری ہوا۔ عورتوں نے پانی ڈاکر چھڑکا۔ افاقہ ہوا۔ انھیں اور فرمایا کہ طاقت اور قوت میری زائل ہو گئی اور اس حال سے دشمن خوش ہو کر اور شہانہ کی۔ آپ کی مفارقت سے میری زندگی خراب ہو گئی۔ ای بابا مجھ سے آپ کے خوشی اقرار ہو کر اور خوشی کا درد ازہ مجھ پر بند ہو گیا میں آپ کے بعد دنیا سے بیزار ہوں۔ برابر آپ کی مفارقت پر تاسف کر رہا تھا یہاں تک کہ آپ سے ملاقات کروں۔ آپ کے بعد ہم ضعیف و حقیر ہو گئے۔ لوگوں نے منہ پھیر لئے۔ آپ کی زندگی میں ہم خلایق کے نزدیک معظم و مکرم تھے۔ وہ منبر جس پر آپ نشر لیل رکھتے تھے تاریکی نے اُسے ڈھانپ لیا۔!

فاطمہ زہرا زان کی شکستہ کرتی ہیں۔

متذکرہ صدر عبادت میں جہان سر و مہری کا تذکرہ ہے وہاں رحلت کے دسویں روز نہ صرف حضرت بتول خدا بلکہ خود مرقضی بھی ایسے پختہ عقیدت سے جیسے کہ مسلمان تھے کتابت کہتے ہیں کہ بعد رسول فی نے بخاک کی اور ترک ملاقات کی۔ مسلمان کثرت اندوہ کی معذرت کرتے ہیں اور دوسراؤ ذکیہ پر اس شخص فرماتے

رحلت کے دسویں دن علی اور سلمان

ہیں کہ وہی شہریت سنیں اور دیکھتے ہیں کہ ایک کڑا عبا اوندھے ہیں جس سے اگر سر ڈھانکتی ہیں تو پاؤں اقدس  
کھل جاتے ہیں اور پائے مبارک چھپاتی ہیں تو سحر دکھائی دیتا ہے!

حاجہ مورخین نے اسکا ذکر کیا ہے کہ ذیکہ کے کثرت گریہ سے لوگوں نے جناب امیر سے اسد علی کی خدمت  
فاطمہ سے فراڈ کرکے مع اور شام میں رونے کے لئے ایک وقت تجویز کرین کہ ہم انکی صدائے گریہ سے کوئی کام  
نہیں کر سکتے۔ جناب امیر نے لوگوں کا پیغام پہنچایا اور بتول خدرائے غمگین صفت سے جواب دیا کہ  
اُنسے کہہ دو کہ میں تم میں بہت دن رونے کے لئے زندہ نہ رہو گی۔ سیدہ کا یہ فرمانا مستقبل کا واقعہ تھا۔  
غم کے دن نے اُنہیں یقین دلایا تھا کہ ادنیٰ روح پاک بغیر رسول کی روح اقدس سے قرب و اتصال  
حاصل کے تسکین نہیں پاسکتی۔ مشغل یہ رہ گیا تھا کہ پیغمبر میں اس جگہ جو جناب امیر نے بنوادی تھا اور  
جس کا نام بیت الاحزان رکھا تھا حسنین کی انکلی تھلے ہو کر جاتیں اور شام کو امیر المومنین گھر واپس  
لے جاتے۔

رسول کا غم انکی لاڈلی بیٹی کے لئے ایسا نہ تھا جسے زمانہ بھلاتا جاتا۔ بلکہ زمانے نے ناگوار واقعات سے اُنکو  
تازہ رکھنے اور زیادہ کنکری تحریک کی۔ زیادہ دن نہ گزرتے تھے کہ طاہرہ طیل ہو گئیں۔ علالت برپا ہو گئی اور  
جناب امیر سے وصیت کی کہ میری بیارہ ہونے کی خبر چھپائی جائے اور لوگ مطلع نہ کئے جائیں۔ تیمارداری  
میں جناب امیر معروٹ رہے اور اسما بنت عمیس اعانت کرتی رہیں۔

مجاہد الابرار میں شیخ ابن بابویہ علیہ الرحمہ کی کتاب معانی الاخبار سے روایت نقل کی ہے جو فاطمہ بنت  
الحسین علیہ السلام سے ہے کہ جب مرض جناب سیدہ علیہا السلام کا شدید ہوا تو ان ہاجرہ انصار اُن  
مخصوصہ کے پاس جمع ہوئیں اور کہنے لگیں کہ آپ نے کس طرح صبح کی اور خیر رسول جناب سیدہ جواب  
میں فرمایا کہ واللہ صبح کی میں نے درحالیہ تمہاری دنیائے کارہ ہوں اور دشمن اور بیزار ہوں تمہارے درمیان  
میں نے ترک کیا اُنہیں قبل اسکے کہ انکی آزمائش کر دوں اور بیزار ہوئی میں اُن سے بعد امتحان کے اور  
دریافت اور شاہدہ کر لینے انکی خصلتوں کے۔ پس بڑا حال ہو دم شمشیر اُنکے کا کہ ہماری مدین گند ہو گئیں  
اور بڑا حال ہوا اُنکے زینے کا کہ وہ بھی شست ہو گئے ہماری مدین اور بڑا حال ہوا اضطراب رائے اُنکے کا کہ  
ہماری اعانت نہ کی اور بڑا ہے وہ کہ اُنکے نفس لہرے لے اُنکے لئے آگے بھیجا..... وای ہوا اُنہر کہ کفنا دور ڈالا  
ظہرت کو اُن لوگوں سے کہ کوہیا استوار رسالت اور اساس نبوت ہیں اور امور دنیا و دین کے باہر طرح

اور کس سبب ابو الحسن پر کراہت اور عتاب کیا۔ قسم خدا کی کہ کراہت نہیں کی انھوں نے مگر سبب جہاد  
 انکی شمشیر کے ساتھ خدا میں اور شدت کے ساتھ کرنا تھے۔ اگر وہ باز رکھتے ایک دوسرے کو اور اس مہاسے کے لیے جن کو  
 رسالتک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی کے ہاتھ میں سپرد کی تھی اور وہ متولی امر امامت کے میں تو ہر آئینہ وہ  
 وہ حضرت سید المرسلین کے ہوتے اور لوگوں کو سہولت کا راہ حق میں لیا تے اور وہ جناب خود منقطع نہ  
 ہوتے نفع زائد سے مگر تھوڑا پی لینے اور کھالینے سے کہ سدر من اس سے حاصل ہوتا.... تمہارے فساد اور فتنہ  
 کا ناکہ بارور اور عامل ہوا۔....“ اسی کتاب میں اکثر مفہوم سے طے ہوئی روایت اجتماعی سے نقل کی گئی ہو چکا  
 راوی سید ابن عقیل ہے۔ اس روایت میں اس قدر زیادہ ہے کہ ان امور تو نے جا کر ان مشکل توں کو  
 اپنے مردوں سے کہا اور وہ سب حاضر ہو کر کہنے لگے کہ ”اے سیدنا اگر ابو الحسن ہم سے ذکر کرتے اس پر کہ  
 قبل استوار کرنے اور حکم کرنے ہمارے عہد و عقد کے تو ہر آئینہ ہم ان جناب حلال نہ کرتے اور دوسرے سے  
 رجوع نہ کرتے حضرت فاطمہ علیہا السلام نے فرمایا کہ مجھے دست بردار ہوا اور اپنے کو مجھ سے باز رکھو کہ تمہارا  
 عذر قبول نہیں ہو۔“ اس جگہ یہ کہنا مفید ہو گا کہ صاحب سیاست والا مائتہ نے اسکا ذکر کیا ہے کہ بعد  
 واقفہ جناب امیر محمد حضرت فاطمہ انصاریہ کے پاس گئے تھے اور انھوں نے بھی متذکرہ صدر جواب  
 دیا تھا۔

فساد کا ناکہ عامل ہوا

مہاجر و انصار محدث  
کے تھے۔

اسکے بعد کوئی کہتا ہے کہ حضرت سیدۃ النساء زحلت رسول کے چالیسویں دن انتقال فرمایا کوئی آگے  
 بڑھتا ہوا دو ڈٹائی تین مہینے سے چھ مہینے تک جاتا ہے۔ جو زمانہ صحیح ہو۔ ایک دن جناب امیر نماز ظہر سے  
 قانع ہو کر گھر واپس آئے ہیں کہ راستہ میں چند کینز دن کو روئے ہوئے آئے دیکھا۔ پوچھا کہ تم کیوں  
 اس قدر متغیر ہو۔ سبھو نے جواب دیا کہ یا امیر المؤمنین جلد خبر لیجئے فاطمہ زہرا کی بہن گمان نہیں ہے  
 کہ آپ انھیں زندہ پائیں۔ جناب امیر جلد جلد گھر میں داخل ہوئے۔ یہاں دیکھا کہ سیدہ مصری سفید  
 کپڑا پہنے ہیں اور سکرانہ کے عالم میں کہی دابنا ہاتھ کھینچ لیتی ہیں کچھ بایان ہاتھ بھلا دیتی ہیں اور  
 کر دین بدلتی ہیں۔ علی نے عبادش مبارک سے پھینکی۔ عامہ سرے اتار ڈالا اور گھنڈیاں قبلی  
 گھول کر سر ہانے بیٹھ گئے۔ دیکھ کہ اس مبارک گود میں لیا۔ بچھے اور پکارا ”زہرا“ جواب نہیں ملا۔  
 پھر کہا۔ اے بیٹی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جواب نہیں۔ اب بیٹی اسکی جو گوشہ چادر میں ڈکوة باند پھر غرا و ساکن  
 گھر ہو چکا تھا ناہا موٹی۔ پکارا (غالباً بڑھتی ہوئی بچی اور کسی قدم بلند آدھ سے) فاطمہ میں ہوں

رسول اور ظاہر ملی  
رحلت کا وقت۔فاطمہ زہرا کا اختصار  
اور علی۔

حلی۔ انکے دیرپا نہیں تھکے ہوئے۔ آہستہ آہستہ گھولیں۔ حلی کو کہا اور اُنکو نکل پڑے۔ پوچھا کہ  
کیوں مدتی ہوئے سیدہ۔ فرمایا۔ مدتی ہوں اُن ظلمو نے جو میرے بعد چہرہ ہو گئے۔ کافی ہنسائی شوہر کے دل  
پر جلتے کے لیے پر خیال کہ وہ بی بی جو اپنی زندگی میں محبت کرتی تھی اُسے احتضار میں اپنے بعد بھی محبت کا  
ویسا ہی خیال ہو۔ حلی جواب دیکے۔ فرمایا۔ نذر وہ کہ میرا راہ خدا میں کل ذمیتیں اُٹھانے میں۔

ظاہر کی وجہ سے۔  
ظاہر کی وجہ سے یہ یقین کہ جناب امیر امامہ بنت العاص سے عقد کر کے اس نے گودہ "میر کو بچی  
دوست اور اپنی مرہبان ہے۔" دوسرے تابوت میں شب کو لاش لیٹا۔ تیسرے جلوگوں نے ظلم کیا ہے  
انہیں اجانت نہ دینا کہ وہ میرے جنازہ پر اُٹھیں اور نماز پڑھیں۔ قریب کے اعزاء پہلے اسکے بعد میرا تاب  
احرار اور احباب ہوں۔

سیدہ نے اپنے بچوں کے بارہ میں وصیت میں مبالغہ کیا ہے۔ فرمایا ہے کہ "اے ابو الحسن میرے بعد حسن بن  
بلند آؤ اُن سے نہ پوچھو کہ وہ شکستہ خاطر اور غریب ہو جائیگا۔ ابھی کل کے دن انکے جدا جدا کاسایہ اُنکے  
سردن سے اُٹھ گیا ہے۔ آج وہ مان کے مرنے اور غمگین ہو گئے۔ اسکے بعد آپ نے چند اشعار فرما کر جنکا  
مفہوم یہ تھا کہ اگر روتے ہو تو رو کہ آج فرزان کا دن ہو۔ میری بے میری ملاقات مشتاق اور بیقرار  
ہو گئے انہیں تسلی دینا کہ مجھ سے جدا ہوتے ہیں۔"

میں نہیں کہہ سکتا کہ اسکے کچھ ہی قبل یا کچھ بعد کی یہ حالت ہو جسے اسانیت عیس بیان کرتی ہو کہ  
جب وقت وفات قریب ہو چنا سیدہ نے وضو کے لئے پانی مانگا۔ وضو کیا۔ خوشبو مانگ کر کپڑے مٹھائے  
جنہیں زیب جسم فرما کر نماز پڑھا کرتی تھیں۔ اسکے بعد سر پہرہ بستر پر رکھ کر اساتے سر پرانے بیٹھے کی ہدایت  
اور فرمایا کہ جب وقت نماز آئے تو بیچہ اُٹھانا اور اگر نہ اُٹھوں تو علی بن ابیطالب کو بلا لینا۔ کافر سر ہانے  
رکھو الیہ اور چادر اٹھ حلی۔

وقت نماز آیا اساتے الصلوٰۃ یا نبوت رسول اللہ کہا لیکن خاموشی نے جواب دیا۔ اساتے پھر  
آواز دی۔ جواب نہ ملا۔ چادر ہٹائی کہ کیا کہ معصومہ عالم اعلیٰ کی طرف انتقال فرما گئیں۔ اساتے آٹھویں  
بچے قریب دوڑے ہوئے آئے۔ حسن پوچھنے لگے کہ اساتے اس وقت واللہ ماجدہ کیون آرام کرتی ہیں۔ جواب  
ملا پھر اُمین کہنے لگے حسین ان کے پاؤں پُوم رہتے اور کہتے تھے امان ہم تمہارے فزاد حسین  
ہیں کچھ ہو۔ اسکے بعد دونوں بچے نہیں معلوم کس طے مسجد میں باپ کو غیر دینے گئے۔ اصحاب دوڑے

باب کو غیر دیکھئے

علی خرنسکو

بچے میں کی اور اعلیٰ دنیا  
کرتے ہیں۔

شرکت جنازہ کر دیوں  
کو عباس کی اطلاع

شریک دفن لوگ

ظاہر کی قبر اور علی

وگ بنت رسول کے  
دفن کی خبر سنو۔

کسی نے کہا کہ ایو فرزند ان رسول خدا تمہاری آنکھوں کو نہ ڈر لائے کیا رسول کی جگہ خالی دیکھ کر غم نہ  
طاری ہوئی ہے۔ جواب دیا کہ ہماری ماں نے رحلت کی۔ علی نے سر زمین پر رکھ دیا اور کہا اسے دختر  
رسول رسول کے بعد تم سے شکستیں تھی اب تمہارے بعد تمہاری مصیبت میں کس سے تسکین ملے گا۔

جس وقت امیر المومنین چاہا کہ چادر میں لپیٹ میں اُس وقت تمام بچوں کو دعا کی زیارت کیلئے بلایا اور  
بچوں نے اس موقع کو غنیمت سمجھا کہ ایک مرتبہ اور ماں کے سینہ پر لوٹ لیں۔ بچوں کی مصمصاۃ صد امین  
و ایک پروردگار ہماری بھی تھی کہ اگر ماں جب آپ ہمارے جد بزرگوار کی خدمت میں پہنچیں تو ہماری جانب سے  
سلام پہنچا دینگے۔ جناب امیر نے آہستہ بچوں کو لاش سے علیحدہ کیا اور بند کھن باندھ دیئے۔

غیر مدینہ میں پھیل گئی کہ دختر رسول نے انتقال فرمایا۔ مرد اور عورتیں رونے لگیں اور عورت بنی ہمارے  
اُن مصمصو کو گرجے ہوئیں۔ لوگ پرسہ کئے جمع ہو رہے تھے اور انتظار میں تھے کہ مشاییت جنازہ کریں  
اُس وقت بقولے ابوذر اور بقولے عباس باہر آئے اور لوگوں سے کہا اس وقت داپس جاؤ کہ دختر  
رسول کا جنازہ زیادہ رات گئے اٹھایا جائیگا۔ لوگ متفرق ہو گئے اور شب آگئے۔ جناب امیر حسین۔

عقیل اور گروہ بنی ہاشم کے علاوہ۔ زبیر۔ ابوذر۔ سلمان اور بریدہ جنازہ لیکر چلے۔ نماز بڑھی اور  
بجیع میں دفن کر کے قبر زمین سے برابر کر دی۔ لاش اٹھ کر قبر میں رکھنے وقت جناب امیر نے فرمایا  
شروع کیا۔

سلام ہو آپ پر اسے رسول خدا میری طرف سے اور آپ کی اس دختر کی طرف سے جو آپ کے پہلو میں  
وارد ہوئی ہو الی ہے اور آپ سے ملنے کیلئے جلدی کر رہی ہے۔ یا رسول اللہ آپ کی برگزیدہ دختر کے  
انتقال سے میرا مہر کم ہو گیا۔ اسکی مصیبت کی وجہ سے میری جستی و چالاکی جانی رہی..... ایک انت  
دائیس لے لیگی۔ ایک یادگار نشانی اٹھا لیگی۔ اب میرا حزن و ملال دائمی ہے۔ اب میری آنکھوں میں  
نہند کہان۔ جب تک کہ پروردگار عالم میرے لئے اُس مقام کا ارادہ کرے جس میں آپ مقیم ہیں مغرب  
آپ کی دختر آپ کو آگاہ کر گئی۔ میری موجودہ حالت کو اُن دریافت فرمائیے حالانکہ ابھی آپ کے انتقال کا  
تریاہ عرصہ نہیں گزرا۔

جب لوگوں نے سنا کہ رسول خدا غلگ کے سپرد کر ڈالی گئیں تو ایک دوسرے کو ملامت کرنے لگے کہ رسول  
نے صرف ایک دختر چوڑی تھی حیف ہے کہ وہ رحلت کرے اور دفن ہوا اور پہلوگ نہ وقت وفات حاضر

ہوں۔ نہ نماز پڑھیں اور نہ دفن میں شریک ہوں۔ ا اور غالباً لوگوں کو صحیح فشان قبر اس وقت تک معلوم  
ہو جب تک ذکیہ کا فرزند اکبر اس جگہ دفن کے لئے نہ لایا گیا۔ اور بقول تاریخ خمیس ایک لوح برآمد ہوئی  
جس میں لکھا تھا "ہذا قبر فاطمہ بنت رسول اللہ"۔

اور کونسا زمانہ تھا جس کے متعلق جناب امیر فرماتے ہیں کہ "ہم مثل کبوتر کے جوڑ کے ایک مرغزار میں جوانی  
اور تندرستی سے برخورد کرتے کہ زمانہ ہمیر داخل ہوا اور ہم میں جدائی ڈالی۔ زمانہ دوستوں کا جدا  
کر دیا ہے۔"

"کیا ہوا بلکہ کہ میں قبروں پر سلام کرتا ہوا اکھڑا ہوں۔ قبر پر دوست کے اور اُس نے میرے سلام کا  
جواب دیا۔"

"ایمان پ مجھے تیرے نزدیک ڈالتی ہے۔ میں تیرے لئے روتا ہوں (حالا کہ) مرد و عین میرا ہمسر نہیں ہے۔  
"دو دوستوں کے درمیان ہر اجتماع میں تفرقہ ہے اور ہر وہ شے جو فراق سے سوا ہے قلیل ہے۔ بعد ازاں  
کے میرا فاطمہ کو کھودنا اسکی دلیل ہے کہ کوئی دوست ہمیشہ نہیں رہتا۔"

شمس العلماء مولوی حافظ محمد نذیر احمد خان صاحب ایلہال ذی اپنے تصنیف رویا کر صادقین فرماتے  
ہیں:- جو شخص سب سے زیادہ پیغمبر صاحب کی وفات سے متاثر ہو اور فاطمہ تھیں۔ والدہ پہلے انتقال فرما  
تھیں۔ اب ۱۱۰۱ اور باب دونوں کی جگہ پیغمبر صاحب تھے اور باب بھی کیسے باپ دین و دنیا کے بادشاہ

ایسے باپ کا سر سے اٹھ جانا اس پر حضرت علی کا خلافت سے محروم رہنا اور تک برجاعت ترک پوری طبع فکر  
کا دعویٰ کرنا اور مقدمہ کا ہار جانا کسی دوسرے کو ایسے ہییم صدمہ پہنچے تو وہ زہر کھا کر مر جاتا مگر انکے صبر و  
صنعت انھیں کے ساتھ تھے۔ پھر بھی انھیں رنج و غم میں گھل گھل کر چہ ہرین کے اندر اندر انتقال فرما گئیں اور  
جتنے دن زندہ رہیں ان لوگوں سے جنہوں نے انکو بچ دیے تھے نہ بولیں اور نہ بات کی یہاں تک کہ ان  
لوگوں کے اپنے جنازہ پر آنے کی بھی مناجا کر دی۔ اور جب کے وقت مدفون ہوئیں اناشد و انالیہ ماجو۔  
تا کہ انکا غصہ کسی قدر بجھا بھی ہوتا تاہم انکے باپ کے حقوق کیا چاہتے تھے۔ فاطمہ کے دل غمزدہ کو خوش کر کے  
لے علی کو اگر وہ اہل بھی تھے براؤ نام خلافت دی ہوتی اور آپ انتظام کیا ہوتا۔ غیر خلافت تو کون  
دیے دیتا تھا۔ مگر باغ فدک کے دیدیے میں ایسی کونسی قباحت تھی۔ غایۃ مافی الباب حدیث

نحو معاشرۃ بنیام لا نہرٹ ولا نورٹ مائتر کنا صدقہ کے خلاف ہو تو ہو۔ گناہ اگر ہوتا تو فاطمہ کو



ہوتا کہ وہ سیدانی ہو کر صدقہ کھاتین۔ سخت افسوس کی بات کہ اہلیت نبویؐ کی خبر صاحب کی غفلت کے  
بجہ سے ایسے ناظریہ اتفاقات پیش آئے کہ انکا وہ ادب اور لطافت ہو ناچا ہوتا تھا اسین حضرت اگیا اور  
شدہ شدہ کچھ ہوا اس ناقابل برداشت واقعہ کرنا کی طرف جسکی نظیر تاریخ میں ملنی مشکل ہے۔

صاحب اور البینین نہایت متین عبادت میں فرماتے ہیں کہ ”اگرچہ شہادت حسینؑ کا تیرہ دنار ساغہ ۴۱  
میں واقع ہوا لیکن اس دیوہر قیامت کی شام ظلمت اسیوقت سے شروع ہو چکی تھی جبکہ خوشید  
رسالت غریب ہوا اور جناب رسالتا کیے اس دار فانی سے عالم جاودانی کو انتقال فرمایا۔“

اس باب میں کچھ اور کہنا نہیں ہے بلکہ ستر گین کی یہ عبادت پیش کرنی ہے کہ ”دختر رسولؐ  
انتقال کے بعد وہ دوست جو کچھ دنوں تک ساتھ رہے تھے دباؤ میں آتے جلتے ہیں اور اپنے کوتاہ ہوتا  
ہوا دیکھ کر بیعت کر لیتے ہیں۔“ اسی کرمیب موصاف حق تعالیٰ کی یہ عبادت ہے کہ ”ایرالمونین علی کرم اللہ وجہہ در  
رہت عیلت فاطمہ الزہرا بیعت نہ کر وہ بود لیکن اور اعز و جاہے بواسطہ حیات حضرت خیر انسانز و مردمان  
چون حضرت فاطمہ ذات یافت حضرت علی از روئے مردمان انگار نمود و عزلت اختیار کر دو کے  
باو آمد و شد نہ کر۔“

رحمت فاطمہ کے بعد  
اہلیت کے دستور کی  
یاس۔

فاطمہ کے بعد علی کا گوش  
تشیع اور لوگ۔

## باب دوم کا خلاصہ

### واقعات کا نشو

باب اول کے خلاصے میں یہاں تک پہنچا یا تھا کہ ہادی عالم کی ذات اور اصول وہ مرکز تھا جسکی  
گرد حجاز اور عرب کے سرگشتہ جمع ہوئے جاتے تھے اور دیکھتے تھے کہ نہ مرنے رسولؐ نے ہمیں حین امورات کی تہیت  
کئے بلایا ہے وہ روحانی حیثیت سے نسکین وہ ہے بلکہ جو بیعت مساوات اور عادلانہ روش قائم کی ہے  
وہ دنیاوی حیثیت سے بھی ایک ایسی نعمت ہے جس کی قیمت کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن باوجود  
ان دل پسند صورتوں کے دوسرے بھی تھا۔ کل طبعین ایسی تھیں جو محض تعلیم اور پیروری پر قانع  
کرتین اور ایسے موقع نہ ڈھونڈتے تھیں جس میں روشنی اور امتیاز کی امید ہوتی۔ خصوصاً ایسی حالت میں  
جبکہ اسلام اپنی ایک حیثیت سے دنیاوی حکومت کی صورت بھی اختیار کرنا چاہتا تھا۔ لیکن روشنی کی

انصاف و طبیعت کا  
انصاف البینین

مصنوعی کوششیں رسول ایسے قد شناس کو دھوکا نہیں دے سکتی تھیں اُن کے نزدیک اسی کو رسوخ اور امتیاز ہو سکتا تھا جو دین کے لئے اثر انداز نفس اور عادات یا ترقی نفس کے لئے مروج تقویٰ کے کر سکتا تھا چھپی - کو دتی ہوئی - غالیشی کا وہ واسطوں کی قیمت رسول کو معلوم تھی۔

یہ بھی ہم کہہ چکے اگرچہ رسول کی تعلیم کا انتخاب تھا کہ ایک جماعت اسلامی دکھا دیتی - لیکن جو جماعتیں مختلف حالتوں میں داخل ہوئی تھیں وہ ذرا سی تھیں سے متغیر ہو سکتی تھیں - مروج یا اسکا ناجائز تھا اور بس بند ہوا گلدستہ ٹوٹ کر یہ دکھانے کے تیار تھا کہ ہمارے پھول مختلف رنگ کے ہیں - یہ واقعہ تھا کہ پھول مختلف رنگ کے تھے - باغبان کی یہ تعریف تھی کہ اُس نے مختلف رنگ اور خوشبو کے پھولوں کو ایک جگہ جمع کر دیا تھا جس سے اُن کے رنگ و بو کا اختلاف بجائے علیحدگی کے خوشنائی کا نمونہ تھا - رسول وہ حلقہ تھے جس نے انہیں مالک نہ ہونے دیا - وہ جانتے تھے کہ پھول مختلف رنگ و بو کے ہیں - انہیں خیال ہو سکتا تھا کہ ہماری یہ محنت رائیگانہ نہ ہو اُن سے زیادہ کون تھا جسے اپنی محنت کی قدر

ہوتی - اور کسے بڑی تھی کہ اُن کی طرح اُنکی حفاظت کے ایک ایک پہلو پر غور کرنا اور حفاظتیں کرنا - حفاظتیں کہیں - دیکھنے والا مقرر کیا - بتدبیر اُسے پہنچو یا لگیں دیکھتے تھے کہ جس طرح وہ اپنے کو اکبرہ حفاظت اور ذمہ داری کے قابل بناتا جاتا ہے اور جس طرح ہم اُنکی عادات اور نفس کا اعتراف کرتے جاتے ہیں - لوگوں کی آنکھیں بدلتی جاتی ہیں اور ادنیٰ چہرہ پر اس افسوس کی لکیر پائی جاتی ہے کہ رسول کے بعد میں کچھ امید نہیں ہے - غور کرنے والے کے لئے یہ سوچنے کی جگہ ہے کہ اُنکی کوشش کیجانی ہو کہ ہم کس طرح کامیاب ہوں اور رسول کا نامزد کس طرح لوگوں کی آنکھوں سے اوجھل ہو جاتا - اور اس کے بعد بقول مولوی نذیر احمد خان صاحب "لے اڑے وہ جو اسکے اڑنے کی تدبیر کر سکتے تھے"۔

ہم یہ بھی دکھا چکے ہیں کہ جماعت اسلامی کی کونسی تقسیم ہو سکتی تھی اور اگرچہ خالص جماعت کی طرح حوصلہ مند یا منقسم جماعت ہی حد درجہ ایسی زائد تصور نہیں ہو سکتی لیکن جس وقت خالص جماعت خاموش تھی اور اُنکی فکر نہ کرتی تھی کہ عاتقہ تاس پر رسوخ و اقتدار حاصل کرے اور اُنکی تمام کوشش مادی برحق کی خوشنودی اور بجا آوری احکام پر ختم ہو جاتی تھی - دوسری کو اس بات کا موقع نہ تھا کہ اُس عام حق کو جو تمام اقرار اسلام کرنے والوں کو رسول کی خدمت کی شرفیابی

حاصل مند جماعت کیونکہ خالص جماعت پر غالب تھی۔

حاصل تھا اپنے سے کم حاضر باش اور دور کے زائرین کی نگاہ میں رسول کے نزدیک اپنے رسوخ کی دلیل قرار دے اور بعض ہوں جو بعض کی تصدیق کرتے ہوں۔ در انحالیکہ اتفاقاً سننے والے جو رسول کے متعلق تمام باتوں کو کمال اخلاص اور شوق سے سننے کے لئے حاضر ہو رہے تھے وہ بغیر واقعات کی پہنچ کے ہوئے اُن باتوں کو قبول کر لیتے ہوں جو اُنکے کانوں میں ڈالی جاتی ہوں۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ کیا تھا لیکن کچھ تہا جو رسول کے اقربا سے چھپایا جاسکتا اور رسول کا جواب کہتا کہ انھیں قریش کی طرف سے اپنے اہلیت کی دوستی کے متعلق کچھ شبہ ہے۔ صاحب مواءع مرقہ لکھتے ہیں "ابن ماجہ از ابن عباس بن مطلب روایت کردہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود صیت قومی را کہ چون یکے از اہلیت میں با ایشان می نشینند قطع حدیث خودی کنند بہ اُن خدا نے کہ جان من بہ حدیث دوست کہ ایمان در دل بیچ مومن داخل نمی شود تا دینیکہ اہلیت مراد دوست دارد از جهت خدا و از جهت قرابت من۔"

مستفادہ بھیجی کے  
وجوہات۔

سب سے بڑی وجہ مستفادہ بھیجی کی یہ بھی تھی کہ وہ لوگ جنہیں اپنی قوم میں ایک گونہ اعتبار حاصل تھا وہ اسلام کی بڑھتی ہوئی قوت سے مغلوب ہو گئے تھے اور دیکھتے تھے کہ مقابلہ سے ہمیں اپنے سب سے اعز کو کھونا پڑا۔ ہو سکتا تھا کہ فتح کی حالت میں وہ وقتی انتقام کے بعد قبول جاتے لیکن شکست اور مغلوبیت نے انھیں مارا آئین بنادیا جو اب سامنے آکر رٹنے کی جرات نہیں کر سکتے تھے لیکن دیکھنا چاہتے تھے کہ ہمارے فاتح کس وقت غافل ہیں۔ لیکن باوجود ان عناصر کے رسول کی ذات اقدس کی جبریت خیر بلکہ معجزہ نما اثر یہ تھا کہ وہ جماعتیں جو کیسی ہی موقع بینی یا مجبور یوں سے داخل اسلام آتی ہوں یا کیسے ہی حوصلے اور امید نے انھیں شیخو دین کے سایہ میں کیوں نہ کھینچا ہو سب کے سب ایک سکون کے عالم میں تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان داخل ہونی والی جماعتوں کی یہ قابل شکایت عناصر اس قدر الزام نہیں تھے جس قدر وہ لوگ جنہوں نے ان عناصر کو زخم کرنے کی مثال دین یا تحریک کی۔

اس سکون کو نامعلوم  
حالت سے بدلتا قومی  
اصدہ جی گناہ تھا۔

واقعات اپنی فطری روش پر چل رہے تھے کہ دفعۃً واقعہ عقبہ نے پہنچے سکون میں ایک ہیجان پیدا کیا اور یہ سوال پیدا کیا کہ اگر جھنڈی اور رسول کے ارادوں کے خلاف بغاوت پر ایک جماعت آمادہ نہ تھی تو یہ کیا تھا؟ دشمنوں کا یہ غصہ ظاہر بظاہر اس لئے تھا کہ اُس ذات کو فنا کر دین جسے آئندہ کے لئے اپنا قائم مقام ہمارے علاوہ اُسکو چنلے جسے ہم نہیں چاہتے نہ اسلئے کہ وہ وجہ اسلام کا

عداوت کا انتہائی فعل  
اسکا ثبوت ہو کھلی میں  
امامت کی قابلیت کا  
بہرہ نشو ہو چکا تھا۔

سب سے بڑا سامی نہیں ہے۔ نہ اس کو کہ وہ اُن صفات سے متصف نہیں ہو جو ایک نبی کے وحی میں ہوتی  
چاہے بلکہ اس لئے کہ اُس کو وحی ہونا آئندہ انکی امید پر خاک ڈالنے کے ہم کچھ نہیں رہتے۔ یہ خیال سوف  
کی تمام مخالفانہ جماعتوں کی اصل تھا۔

ذاتی طور پر سچے اسکالین ہے کہ وہ چند افراد جنہیں کسی طرح رسول کے بعد صاحب اختیار ہونیکا  
و مصلح پیدا ہو گیا ہو اسوقت سے اس خاص شاخ کے متعلق رسول کے احکام یا انداز کو نہایت غور سے  
دیکھنے لگے۔ جس وقت سے رسول نے اپنی پارہ جگر حضرت فاطمہ زہرا کو علی کے عقد میں دیا۔ لیکن اُس وقت  
جو خفیف کشیدگی کے سڑی ہوئی دشمنی اور معمم مخالفت کا خیال نہیں کیا جاسکتا تھا اس لئے کہ  
ابھی فراہم پیدا کرنے کے ذرائع ختم نہیں ہوئے تھے اور اسکے بعد اولاد کی امید ہو سکتی تھی جس سے آئندہ  
کوششوں کا جواز ہوتا۔ کشیدگی معمم حد تک نہیں پہنچی جب تک یہ امید باقی رہی۔ زمانہ گزر چکا  
ساتھ جس جس طرح اس امید میں منصف پیدا ہوتا گیا وہاں رواج بتول نے رسول کی آنکھوں میں روز افزوں  
وقت حاصل کی جو علمداس کی آنکھوں کے سامنے کا واقعہ تھا اس سے دیگر امید داروں میں یاس کی یاد دہانی  
شروع کی اور یاس کے ساتھ دل میں حقوق کی مخالفت کا ذخیرہ زیادہ ہونا گیا۔

انظام ہے جو رسول اپنی امت کے مستقبل کے لئے کر رہے تھے۔ اُن لوگوں کو انظام کے لئے آمادہ ہونا  
چاہئے تھا جو اپنے امیدین کرتے ہوں۔ میں سوچتا ہوں کہ اُسامہ ابن زید کو اس لحاظ سے کہ دشمن کو اُنکے  
شرارت کی سنوادی جائے شدت بیماری میں روانہ کر کے لڑتید کرنا بطور مذاہینے کے ایک ایسا امر تھا جو  
رکھا جاسکتا تھا اور اگر رسول رحمت بھی فرماتے تو ایک لشکر کے روانگی کی وصیت فرما سکتے تھے یا آئندہ الی  
امر کا کام ہوتا کہ وہ فردوس دیکھتا۔ اس سرے کا آراستہ کرنا زیادہ تر اس مصلحت پر مبنی تھا کہ بقدر طبیعت  
سے مدینہ دور رکھا جائے۔ لوگ سمجھ گئے اور جانا مناسب سمجھا۔ رسول نے اس سمجھنے کو سمجھ گئے۔ اور  
اسکے بعد مدینہ قوت دینے کے لئے یہ امر تھا کہ اب اپنا ارادہ اور خیال تحریر اور وصیت کی صورت میں ہی  
امت کو حوالہ کر جائیں۔ واقعات کا سلسلہ اس طرح تھا کہ وہ طبیعتیں جو ایک خیال میں آلودہ تھیں اُنکا  
مشتبہ رہنا اور یہ سوچنا کہ اسکی عرض کیلئے کچھ زیادہ مشکل تھا۔ کاغذ کے طلب کرنے کے ساتھ ہی شبہ  
کا ہر ایک اٹھنا کوئی عجب چیز نہ تھا۔ کیونکہ اباحضہ اور ابن ابوقحافہ نے دم لیا جب حضرت عائشہ سے  
یہ روایتیں موجود ہیں کہ رسول عبدالرحمن ابن ابوبکر کو بلا رہے تھے کہ ابوبکر کی مخالفت کا وثیقہ لکھ دیں

نیا دور شروع ہوتا ہے

سوائے کے نزدیک عیش  
اُسامہ کو حکم دانی کی  
اصلی غرض۔

رسول نے کب کاغذ  
طلب کیا۔

کاغذ طلب کی غرض کا

سمجھنا واقعات کے

سلسلہ کی محض گرفت تھی

شاید یہی ہوتا لیکن حضرت عمر کی شدت نے یہ ظاہر کر دیا کہ کہہ سہم و مالیک تمہا شخص تھے جنہیں اسکا یقین تھا کہ رسول اللہ کے متعلق کچھ تحریر نہ فرما بیٹھے اور نہ انہیں اپنے دوست اور پیارے رضوان بھائی کے متعلق کوئی ایسا خیال نہ تھا کہ وہ دنیا کی مافیہ کی مافیہ رکھتا ہے۔ کوئی خود سے اپنے ہاتھ نہیں کاٹتا۔ انہوں نے اس انکار اور کثرت سے علی کا دعویٰ کمزور نہیں کیا۔ اپنے اور اپنے مومنین یا بیچاروں کے دعوے کی وقعت کہو دی۔ سچ تو یہ ہے کہ اسوقت تک کسی کو ظاہر دعویٰ کی جرأت ہی نہیں ہوئی تھی۔ ذول والی حدیث۔ ایف والی حدیث اور طلاق سے کٹ جانے والی ذابت کا حق اور انکا وزن سمجھنا یا وزن دینا مریدان ہی پر اندر والے زمانہ کا ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ رسول کے زمانہ میں علی کے وقار اور وجاہت کے مقابل میں کسی کا وقار نہ تھا اور نہ ہو سکتا تھا۔

تحریر کے روئے علی کا دعویٰ کمزور نہیں ہو سکتا حضرت عمر نے اپنے اور دیگر کے دعویٰ کا ہمیشہ کے فیصلہ کر دیا۔

بیرونی کارروایاں یہ تھیں۔ اندرونی سازشیں یہ تھیں کہ رسول کو ہر وقت یہ خیال ہوتا تھا کہ ہم کوئی نقل و حرکت نہیں کرتے مگر کوئی آنکھ اُسے غور سے دیکھتی ہے اور باہر اسکی خبر پہنچاتی ہے یا سرگرمی کے خیالات کے موافق رسول کے بستر علات کو "عائشہ نے جو علی کو دشمن اور ابو بکر کی بیٹی تھیں محصور کر لیا تھا وہی جگہ عرض کے موافق نہ ہو سکتا تھا کہ علی رسول سے یہ کہتے کہ آپ کو اس غم سے خلاص ہونے کے لئے بہت سی عورتیں مکن ہیں۔ زمین یہ سوچ سکتا ہوں کہ حضرت ابو بکر نے طبعاً علی کے اس جواب کو اس روش سے طبعاً دیکھا ہوگا جس سے انکی بیٹی نے دیکھا جسکے آثار ایک نام تک دکھائی دیئے۔

گہن نے گہر کے اندر کی ایک بات کہنا چاہی کہ حدیث عائشہ کے متعلق جو حدیث عائشہ اور ابو بکر کہتے ہم اثری۔

ان حالتوں نے رسول سے کھلوایا کہ میں ڈرتا ہوں کہ دنیا کی رغبت کرو گے اور آپس میں لڑو گے۔ کبھی فرمایا کہ نہیں معلوم ہے بعد کیا فتنہ نہا رہے درمیان کھڑے ہونگے اور جب سازشوں کی شدت دیکھی تو فرمایا کہ "آگ بھڑکی اٹھی اور فتنہ آگیا لالہ نہ پوری رات کے ٹوٹیکے" کہیں انصار سے کہا کہ نہیں مستم... (ایا تم سے امید ہو کہ اگر تم والی امر ہو تو فساد اور قطع رحم نہ کرو گے) ایک طرف لوگوں سے یہ فرما رہے تھے لیکن تنہا اُس سے جس کی روانگی پر مجھ و سالم و ابس انکی دعائیں مانگتے تھے اور جدائی پر افسوس کو نہ تھے یہ فرماتے ہیں کہ میرے بعد تجھے بہت سے صدمے پہونچیں گے لیکن جب لوگ دنیا کی طرف مشغول ہوں تو تو دین اختیار کرنا۔ کیسے میں ان واقعات کی ترتیب میں اپنے کو اس یقین سے باز رکھ سکتا ہوں کہ ان تمام الفاظ میں رسول کی یہ حالت ہے جسے کوئی کسی پر مری

ان حالتوں میں رسول کے الفاظ اور انکا حسن

کام کو انجام دو اور جب یہ دکھائی دینے لگے کہ اُسکے آئندہ ابراہیم کوئی غلطی یا تساہلی نہیں ہوئی اور اب وہ بنیز کا دث کے چلے گا تو دفعتاً اسے یہ دکھائی دینے لگے کہ نہیں کچھ طبعیتیں اسپر آمادہ ہیں جو یہ جانتی ہیں کہ اُسکے چلنی کی صورت ہم درست کریں۔ غم کی اس گرانی میں واقعات کی روش نے یہ صورت اختیار کی کہ کچھ لوگ اس سے بھی پہچانے جاتے کہ رسول اُنکے دروازے بند کر دیتے۔ تیار داری کی اجازت نہ دیتے اور اپنے پاس سے اُٹھادیتے۔ رسول کو ایسے علم نے یہ نرم کشیدگی بھی اُس وقت تک اختیار نہیں کی جب تک یہ یقین نہ ہو گیا کہ انہما زما راضی ہیں خاموش رہنا واقعات اور امر حق کے سمجھنے میں الحاج ہو گا کیونکہ اسکے بعد رسول کو آج ناما ضی کو پہچانا اور وہ جملت سمجھنا آسان ہو جاتا۔

وہ انسوس ناک دقت آیا کہ مادی عالم سے زمانہ خالی ہو گیا۔ وہ اور اُسکے متعلقین جسکے سینہ اور گردن کے درمیان رسول کی روح اقدس عالم ماحات کی طرف روانہ ہوئی جسم اہل کے آخری ذمہ ادا کر نیکی کا مین رہی۔

کون سے نکتہ تھا کہ کوئی مسلمان جسے رسول سے محبت ہوگی وہ تجیز تکفین کے قبل موت اور دقت کو قیمت سمجھ کر اور فطری حق دار کو اس ناقابل شکست غم میں مشغول دیکھ کر یہ سمجھ لے گا کہ اگر اس وقت کچھ نہ کیا تو پھر ہمیشہ ہمیشہ کیلئے موصیٰ خاک کے سپرد ہو جائیگے۔ کیونکہ اسکے بعد دفن کرنے والوں کو کوئی ایسی مفید آخری خدمت کا ادا کرنا اپنے ذمہ ہو گا۔ اور وہ بھی ہماری طرح آنا دہو گا ہر طرف دیکھ سکتے اور ہماری سرکشش کو رد کر دیئے۔ بلکہ اُسکا موجود رہنا اور بعض اُنکی خات بمقابلہ تمام دعویداروں اور اُنکی دیلوں کے زیادہ وزنی ہوگی۔ مسئلہ یہ صورت اختیار کی تھی کہ کیا دفن میں شریک نہ ہو یا خلافت حاصل کر۔ لوگوں نے دوسری صورت اختیار کی جس سے یہ امر صاف ہو گیا کہ اُنکے نزدیک کو نسا فرض زیادہ توجہ کے قابل تھا۔

میں بذات خود اس امر کے ان لینے پر آمادہ نہیں ہوں کہ انصاف نے کوئی جلسہ بنا امیر و منکم امیر کے لئے قرب کیا ہو بلکہ مجھے اسکے متعلق دو شبہ ہیں۔ ایک تو یہ کہ جس طرح اور لوگ رحلت کی خبر سن کر اپنی اپنی جگہ باتیں کرنے لگے ہوں اس طرح یہ بھی باتیں کر رہے ہوں اور شیخین کے مجھنے انھیں یہ غلط خبر دی ہو کہ لوگ امارت کا تعصیب چاہتے ہیں اور یہ لوگ درویش گئے ہوں اور اپنی و فیل پیش کی ہو اور انھیں اپنے کو اُنکے بڑا تا ہوا دیکھ کر انصاف نے اپنے حقوق بھی پیش کر دیے ہوں اور یا حضرت لو کہ کا سخ جانا حقیقت میں کہیں ایک جلسہ منعقد کرنے کے لئے ہو جو آئندہ امور پر بحث کریں یا قبل اوس کو اپنا کھینکے جکاؤ کر آتے۔ انصاف بھی اس مجمع میں داخل ہو گئے ہوں اور صورت معاملہ وہ پہنچی ہو جو مذکور ہے۔ اور مومنین نے انصاف کو طبع

رسول کی آخری ناراضی  
آدی اور گروہ پہنچاتی ہو۔

موت یعنی کی جلدی کا  
مطلب۔

صورت یہ پیدا ہوئی  
کہ یا خلافت تو یا رسول کو  
دفن کر دو۔

انصار کے متعلق مکتف  
کا خیال۔

موجزہ کی دودھی اور سونو  
خبر دی اور ان دونوں  
آدمیوں کے مسلمانوں کو  
نہ کیا نہ انصار کو جلد دی  
کرنیکی صلاح دی۔

کی مصلحت کو انصار کے سر تقویا ہوا اسکے کوئی معنی نہیں ہیں کہ خبر آئے اور صرف انھیں دو آدمیوں کو  
مطلع کہے اور صرف یہ ہیں ابو عبیدہ جراح کو ہراہ لین اور مطلق اسکی فکر نہ کریں کہ بغیر قدم ڈھیلے کے ہوئی  
ایک ہی آدمی اور دیدین کہ مسلمانوں ثقیفہ بنی ساعدہ میں اپنی قسمت کا فیصلہ کرنے چلو انصار بنی مویانی کیا  
چاہتے ہیں۔ یا جان ہو چکر ہی انصار سے کہیں کہ ثقیفہ اس وقت تک ملتوی رکھو جب تک کہ ہمارے جرن انصار  
کے سر پر آ رہے لوگوں کا مجمع نہ ہوئے اور کسی کو یہ شکایت نہ ہو کہ ہمیں ہمارے امور اسی کے مشورہ میں شریک نہ  
مواضعی غرتہ کی روایت خبر کی ہی ضرورت نہیں سمجھتی بلکہ اباحفصہ خود سے ابو قحاذہ سے خواہش کرتے ہیں کہ  
انصار کے پاس چلو اور کہتے ہیں کہ انصار ثقیفہ میں جمع ہوئے ہیں۔ وہ جمع ہو کر یا نہ ہوئے لیکن لطف آسین  
ہے کہ حضرت علی وزیر رضی اللہ عنہما دمی دیگر کہ با نشان بودند در خانہ فاطمہ شہتہ شغل کردہ۔ ہماری سمجھ  
میں نہیں آتا کہ مختلف کس بات سے کیا اس لوگوں کو جو تجزیہ و تکلیفیں کی فکر میں تھے اب تک سوال سمیت پیدا کیا  
نہیں ہوا تھا اور اگر مختلف کرنا ہی تھا تو اس مجمع سے آپس میں کسی کو اسی طرح خلیفہ بنالیا ہوتا جس طرح ثقیفہ  
بنی ساعدہ میں بنالیا گیا۔ اور نہیں معلوم وہ ہمارے جرن کا مجمع کو کتنا ہوا کیونکہ اگر وہ کسی کا نام  
جملنے والوں میں بجز دو اور شخصوں کے نہیں ہر جگہ واقعہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ امیر المؤمنین اور ان کے رفقا کو  
چھوڑ کر انصار کو ملائے کی فکر سے روانہ ہوئے جسکے ساتھ غالباً مغیرہ ابن شعبہ کی بہہ مصلح نبی کی تہ قبیلہ اوس اور  
خزرج کو علیہ کے ایک اپنی طرف کر لینا اور جب ایک اوطے ہو جائے تو پھر کوئی غیلت کئے نہ نہ ہوا ہو گا اور  
لوگ غمخوئی اختیار کریں گے۔ ہم غمخویش رہنے کو فرماندہی ظاہر کریں گے انکا اس مجمع کے پاس گھرانہ ہو سکتا جہاں علی  
موجود ہے اور دوسرا میدان تلاش کرنا موقع کو صاف دلیل سے بھادیتا ہے۔

جلد کی دوری۔

سب سے پہلی بات اس جلسے مشتبہ کرنیکی یہ کہ جلسہ ثقیفہ امور اسی کے لئے ایک ایسی جگہ قرار دیا گیا جو شہر سے  
کئی میل پر واقع تھا جہاں کی خبر پہنچنے پہنچنے کئی گھنٹہ ہو جاتا یا لوگوں کو پہنچنے تک ایک بات طے ہو جاتی اور  
پھر "قول دو چلے" کی آواز ہو جاتی۔ ہنسے ناٹا کہ انصار قابل الزام ہیں لیکن وہ ہمارے جنہیں خبر ملی اور انہیں  
جماعت اسلامی کے مقتدا افراد کو مطلع کرنیکی کو شمشن کی وہ ان سے زیادہ قابل الزام ہیں۔

انصار زیادہ قابل الزام  
ہیں یا وہ ہمارے جرن

ثقیفہ کے واقعات میں ایک بات جو نہایت غور کے قابل ہے وہ یہ ہے کہ کچھ ہوا جس سے اوس خزرج کے  
دو گروہ ایک دوسرے کی مخالفت پرتل گئے تم زمانہ رسول کے گذشتہ اوراق میں پڑھ آئے ہو کہ کس طرح رسول  
نے ایسے ہی ایک موقع کو بلائمت طے کر دیا اور خزرج کی پڑائی پر قحابت سے صرف اس قدر کام نکالا کہ وہ اپنے



اسلامی وجہ کی مدین ایک دوسرے پیچھے کرنے کی کوشش کرتے اور یہ جدوجہد قومی اور مذہبی حیثیت سے سفید ہوتی۔ آج کیا ہوا؟

بشر بن سعد کہا جاتا ہے کہ وہ سعد بن عبادہ کی مخالفت کرتا تھا یعنی قبیلہ اُدس خنزیر کو صاحبِ اختیار نہیں ہونے دیا چاہتا تھا۔ اور کہہ رہا تھا کہ قریش کی حکومت کو مان لو کہ ایکے بعد تمہاری ہوگی یا ان کے مثل ہوگی۔ یعنی اگر کچھ تم صاحبِ اختیار نام سے نہ بھی پکارو جاؤ تو قریش کا اس طرح ساتھ دینے سے تمہارا جو سوخ ہوگا وہ کسی طرح صاحبِ اختیار ہونے سے کم نہ ہوگا۔ جسکی ابو بکر نے تحریک یا تصدیق کی تھی کہ ہم امراء ہیں اور تم ذرا ہو گئے صورتِ معاملہ اس قدر ظاہر ہو گئی تھی کہ جناب ابنِ منذر بشر بن سعد سے پوچھ سکتا کہ تو نے کیوں اپنے ابنِ ہم سے حسد کیا۔ اور آپس میں تلوار کھینچ جاتی۔ جناب کا استغاثہ کرنا کہ اے انصار میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہارے بچے ایک کوزہ اب طلب کرتے ہیں اور ہمیں ملنا اور حضرت ابو بکر کہتے ہیں کہ بھلا ہم سے نکو ایسی امید ہے؟ اور مورخین یہ لکھتے کہ خنزیر را خجالتے نامِ رومی داد۔

اور سب سے زیادہ پر لطف داستان تو یہ ہے کہ حضرت ابو بکر اور عمر بن خطاب بھی سیاسی چالوں کی رد و بدل ہوتی ہے کہ ابو بکر عمر کو ابو عبیدہ کی بیعت پر آمادہ دیکھ کر نہایت مخلصانہ اقدام یہ کرتے ہیں کہ تم اپنا ہاتھ ہٹاؤ ہم تمہاری بیعت کر لیں اور اس امر میں اس قدر طول دیتے ہیں کہ اب انھیں بغیر یہ کہ نہیں رہ گئے کہ تم مجھے افضل ہو اور اسکے بعد ابو بکر امرار ہوں کہ بیعت کرالینے میں عذر نہیں کرتے چلکی۔ یقیناً اس میں بکر کی مصیبت قوی تھی۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ اگر بیعت ابو عبیدہ اور عمر میں رہ گئی تو ہمارا نمبر تیسرا ہو جائیگا اس لئے انھوں نے ابو عبیدہ کو درمیان سے اٹھا دیا اور خود اور اباحفصہ پہلے اور دوسرے ہو گئے۔ اباحفصہ اگرچہ اپنی پہلی مصیبت سے بچے نہ رہے لیکن وہ پہلے ہوئے میں چونک گئے اور ابو عبیدہ تو یقیناً چلکی کے موقع کو ہاتھ سے کھو بیٹھے۔ اگرچہ اباحفصہ نے اس بچے زمانہ کو ختم دیکھ کر انھیں پھر یا کیا لیکن یہ اسوقت تمام ہو چکے تھے۔ کون جلتے کہ سرورِ عالم کے خسر ہونکا افتخار اس ام خاص میں دور اندیشانہ رقابت سے تھا۔ ان مواقع کو اسوقت کے دیکھئے۔ انکی حکمت اگر سمجھنا چاہتے ہو تو تمہیں یہ فقرہ دو گنا کہ اس طرح دودھ دو ہو کہ تمہیں ہی ایکے پیٹھ سے ان کے لئے مضبوط کر دو کہ کل وہ تمہیں لوادینگے۔

ہم کو اسپر بھی اب کچھ کہنا نہیں ہے کہ ابو بکر کی بیعت ناگہانی تھی اور ہم اسے بٹل کرنا بھی نہیں

مشید گل کی تفصیل اور  
خاص ترین۔

حضرت عمر اور ابو بکر  
سیاسی رد و بدل۔

کیا یہ دور اندیشا  
رہنمائی تھی؟

ظاہری اور باطنی  
متاثرہ۔

کہ پہلے ان کے چند خصوصیات سے بیعت کی اور یہ لوگ اس کام میں لائے گئے کہ ابوبکر کو یعنی انکی بندہ ہو کر ساتھ  
ساتھ چلیں اور جو دکھائی دے اُسے دیکھیں کہ اُس میں ہاتھ ہے یا نہیں اور ہاتھ کھینچ کر اپنے غلیف کے  
ہاتھ سے منس کر دیں۔ اگرچہ اس حیرت خیز بیعت کو دیکھ کر برابر ابن عازب کے ہوش کیوں نہ لرز  
جائیں۔ برابر ابن عازب کے ہوش کا فافٹہ اڑ جانا اس قدر عجیب کی چیز نہیں ہے جس قدر ابو قحافہ  
یہ فطری سوال اپنی منصفانہ واقعہ خوانی ہے کہ کیا بنو عبد مناف اسپر راضی ہو گئے ہوں اور پھر  
میں اس سے اور زیادتی ہو گئی کہ کوئی اُسے پست نہیں کر سکتا جسے تو بلند کرتے۔ بچے یہ کہتا ہے کہ  
ابو قحافہ کی قدریت گذشتہ مثالوں کی طرح ایذا رسان نہیں ہے۔ ایسا کہنے کے وقت کہنے والے کی طبیعت  
کے کون سی عناصر انگہوں کے سامنے موجود ہو جاتے ہیں اور اُن سے انکی طبعی تاریخ پر کیسا عکس پڑتا ہے  
اسکی وضاحت سے میں اپنے کو باز رکھتا ہوں۔ لیکن یہ کہنا چاہتا ہوں کہ باپ کا منکرانہ اور شکر  
اور موقع کو قبول کرنے کے لئے نفس کا آملا نہ ہونا فطری تھا۔ سوال اُنکے لئے دلچسپ ہو گا جو سطح طبیعت  
سے خاندانی درجہ خصوصیات سمجھنا چاہیں اس انداز طبیعت کا کسی قدر سخت پہلو یہ تھا کہ انصار نے  
داشتند بیعت اور اسکا تیسرا درجہ یہ تھا کہ ”ابن ابو قحافہ کو انہیں جب تک ہم بیعت کریں“

ابن ابی انور اور کسی  
علی کی تاسو جو دگی میں  
انکی وکالت کی۔

بہن اسپر ہی توجہ دلانے کے لئے کسی قوت کی ضرورت نہیں ہے کہ انصار نے علی کو بغیر کسی  
سفارش کے خلافت کے لئے پیش کیا درحالیکہ انکی کوئی مرتبہ مدکار جماعت نہ تھی لیکن نام آنے کے  
ساتھ ہی حضرت عمر کو ضرورت محسوس ہوئی کہ وہ بیعت کی کارروائی شروع کر کے سوچنے کا موقع نہ دیں۔  
ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگ پیشتر سے تیار رکھے گئے ہوں کہ اپنا علی دکھا کر لوگوں کو تقلید پر آمادہ کریں۔  
یعنی امیکے مستند سردار نے بھی ویسا ہی چاہا۔ جو انصار نے چاہا تھا۔ انکے علاوہ حضرت جہان دور  
کی وجہ سے علی کی کسی کوشش اور اثر کا موقع نہ تھا وہاں بھی نہ صرف عام لوگوں نے بلکہ معارف نے  
بھی ایسی ہی خواہش کی اس لئے کہ لوگ کی اولاد عامیوں کے سامنے جھکے کو اپنی توہین سمجھتی تھی۔

علی کی شہرت نے آنند  
کے لئے انکا راستہ ہمت  
کر دیا تھا۔

ان واقعات کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دور دور کے مقامات پر علی تشریف لینگے ہوں یا  
نہ لینگے ہوں لیکن انکے خدمات اسلامی اور رسول کے نزدیک انکے درجہ کی شہرت ہر جگہ پہنچ گئی تھی اور  
جو لوگ واقف نہ تھے انھیں حجۃ الوداع نے بتا دیا یا انھوں نے اپنے گھروں پر پہنچ کر اس شہر کی  
رسم کا تذکرہ کیا اور وہ ہر وقت اسکی امید کرتے تھے کہ ہم رسول کے بعد علی کو اپنا امام سمجھیں گے۔ یہاں

میں یہ سمجھانا چاہتا ہوں کہ ان امور اتنے لوگوں کے دلوں کو اس امر کے آادہ کر دیتا تھا کہ وہ علی کو خلیفہ رسول مسکندہ چونکین بلکہ ایک طے شدہ امر سمجھیں جس کا اعتبار خود رسول نے قائم کیا تھا۔

اب فرق دیکھو کہ کچھ لوگ میں جو ایسے موقع پیدا کرتے ہیں جو افتراق اور اختلاف پر مشتمل ہوں نیز ان کے لئے عمل کو بڑھاتے اور عقل کا بازار گرم ہو جاوے اور اگر خوش قسمتی سے علما ایسا نہ ہوتو کہا جائے کہ "خدا نے اُن کے دین کے لئے کیا کیا واقعہ ہو جانے سے" شریعت محفوظ رکھا۔ لیکن علی اگرچہ ہر حکام مرجع حق رکھتے ہیں اور فوجی مدد کی امید دلائی جاتی ہے لیکن آمادہ نہیں ہوتے اس خیال سے کہ یہ مانا کہ ہم صاحب حق ہیں لیکن نتیجہ قتل و غارت اور ایک ساکن حالت کو فساد سے بدلنا ہے۔ ہم کیون اس کے محک ہوں جناب امیر علی کے نظروں میں حالت یہ تھی کہ اگر کین اپنا حق طلب کرتا ہوں تو (لوگ) کہتے ہیں کہ یہ شخص ملک و مال پر کتنا حرص ہے اور اگر غرضی اختیار کرنا ہوں تو سرگوشیاں ہوتی ہیں کہ موت سے ڈر گیا۔ سوچ لینا آسان ہے لیکن ایسے جوش خیز مواضع پر یہ تصفیہ کرنا اور اس پر قائم رہنا آسان نہیں ہے۔ خصوصاً جبکہ یہ تصفیہ ان علی کو کرنا پڑے جسکی عمر طعن و ضرب میں تھی۔ اپنے اس جوش کو دبا دینا تھا اگرچہ یہ صبر و درخت خصل سے بھی زیادہ تلخ اور تیز چہرہ ہوئی بیش سے زیادہ قسب کو اذیت پہنچاؤ والا ہوا۔ اس لئے کہ رسول کی قبر سے یہ صدا اُڑ رہی تھی کہ اے علی! جسوت لوگ دنیا میں مشغول ہوں تو تم دین اختیار کرنا! حیرت خیز پیشنگوئی تھی جس کے لئے حیرت خیز ذات چنی گئی تھی! اسپر عمل کرنا ہے حقوق اور جائزہ حوصلہ بڑی قربانی تھی۔ بزرگ شمشیر معاملہ نہ کرنے میں رسول کے بعد علی نے مسلمانوں اور لطافت اسلام کے قائم رکھنے میں پہلا اور سب سے بڑا احسان کیا جس سے ابد الابد تک اسی شکر کے سستی ہو کر انھوں نے باوجود اشتغال انگیز حالتوں کے ذاتی حقوق کو اسلامی لحاظ پر قربان کر دیا۔ مرن علی کا یہ طرز عمل رسول کے بعد انھیں محافظ اسلام سمجھا دینے کے لئے کافی ہے۔ مالا مال اس زمانہ میں بھی یہی ایک مثال نہیں ہے۔

علی کی خاموشی کا احسان  
اسلام پر۔

یہاں میں اس سے بحث نہیں کر رہا ہوں کہ علی کی جنگی قوت کہاں تک تھی اور کامیابی یا کس حد تک کامیابی کی امید کیا جاسکتی تھی بلکہ میں اس امر کو تسلیم کر چکے ہیں کہ وہ فوجی قوت کا اظہار کر سکتے تھے یہ کہنا چاہتا ہوں کہ باوجود ایسی حالت کے حسین فوجی کارروائی ممکن تھی علی نے اسے معطل رکھا اور یہ سمجھا نا چاہتا ہوں کہ ضرور نہیں کہ فوجی قوت کا نفاذ فوجی قوت کی موجودگی پر چھوڑ دیا جائے بلکہ وہ اعلیٰ احسان کا تابع کیا جاسکتا ہے ایسی اشتغال انگیز حالتوں میں علی کا کام تھا جسکی انھوں نے مثال دی۔ آج اس صورت سے اسلام پر احسان کرنا

علی نے فوجی قوت کا نفاذ  
اعلیٰ احسان کے تابع رکھا۔

تھا آئندہ شامیں آئیں گی جو اس سے تم ہجرت خیر نہ ہو گی جنگ میان کرنے کے لئے ہم طبعیتاً کو نیار کر رہے ہیں  
 مغیرہ پھر سامنے آئے جب ابو البشیم۔ سلمان اور ابو ذر کے ایسے مہاجرین یہ منصفانہ رد و مش  
 اختیار کرتے ہیں کہ انتخاب خلیفہ شوری سے ہونو ایک ایسا جملہ بنا جائے جس میں کسی کو نادانیت کی شکایت  
 نہ ہو اور ہر طبقہ کے لوگ شامل ہوں۔ انصاف کے نزدیک یہ منطقی کسی ہی مقبول کیون نہ ہو لیکن ان کے  
 نزدیک دلی پسند نہ تھی جو صاحب اختیار ہو گئے تھے۔ یہ کہہ چکے کہ بعد کہ چپ چپ عرب خاندان رسالت میں  
 کسی کو چاہیں؟ دوبارہ انعقاد خود سے کہیں یہ موقع پھر نہ آجائے اور ہم اس موقع کو گھو بیچیں جو اتفاقاً  
 ہمیں حوالہ کیا ہے ظاہر ہے کہ اس تصفیہ پر آمادہ نہ ہونا کہ سے کم اپنے کامیابی کی بے اعتباری ضرور تھی۔ اور  
 اب بغیر کے صلاح سے اس پر آمادہ ہونے کے علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے مقابلہ میں ایک دوسرے حق دار کو  
 کھرا کر کے امیر المؤمنین علی کے حقوق کو کوہر کردہ بن دیا لوگ اور علی سے درمیان ایک نہ برست آؤ کر دین۔  
 عباس سے اپنا انتخابی حق ظاہر کیا۔ دہکا یا۔ عزیز دلدی ظہر کی۔ (۱: ۶)۔ لیکن جواب یہ ملا کہ  
 (۱) مومنین کے ذریعہ سے تمہارے لئے کیونکر ثابت ہو سکتا ہے دراصل ایکہ ہم کارہے (موجود نہ تھے)  
 (۲) غلاما مدگار ہے۔

(۳) اگر ہمارا حق ہے تو ہم بعض کو چھوڑ کر بعض پر اکتفا نہیں کر سکتے۔

(۴) رسول وہ درخت ہیں جسکے ہم ٹہنیاں ہیں اور تم ہمسایہ ہو۔

انہیں کے امر قریب ہو زمین سے وقت قائم کر لیتے اکثر زور دیا ہے حالانکہ اسے نہ صرف رسول نے کوئی  
 وقت ٹھوکی نہ بنی ہاشم نے اسے رسول کے بعد کچھ سمجھا اور نہ خود مشرکین سے صلح حدیبیہ میں اس پر  
 کوئی توجہ کی

جس طرح سے کیون نہ ہوا ہمدینہ میں اعلان خلافت کے بعد اسکی ضرورت تھی کہ بیرون صوبجات بھی خلیفہ  
 تسلیم کریں۔ ورنہ ایک دن ان مقامات کی مخالفت سے پانسہ بدل سکتا تھا۔ مخالفت ہوئی۔ مخالفت کی  
 یہی رد و مش نہ تھی کہ ہم تمہیں خلیفہ رسول سمجھا صدقات نہیں دیتے بلکہ صودت معاملہ میں وہ خوفناک عنصر بن  
 گیا تھا جسے ابن ابوقحافہ نے انصاف سے کہا تھا کہ ”عرب خاندان رسالت میں سے کسیکو چاہیے؟“ رہبر  
 جلتے ہیں کہ خاندان رسالت کا ”کسی“ کون تھا؟ اور انصاف سے یہ ہتھکنڈا ہم بھی لے لیا تھا۔ یعنی یہ  
 اندیشہ تھا کہ علی ہم سے بڑے شمشیر معاملہ کریں یا نہ کریں بیرون مقامات پر نہ صرف ہمارا اثر نہیں ہو بلکہ

موقع جو نیست کو  
 پوشیدہ نہیں رکھتا

دین کی خاص شہی خلیفہ  
 ہونے اگر باہر شہر ہوتا  
 رہتا۔

تقدیر ہی ساعدہ کے  
 نہیہ کا کسی

وہ علی کے حقوق کے حامی ہیں۔ کسی ایک کا ایسا ہونا محذور تھا نہ کہ صاحبِ قبیضہ قبائل کا۔ حالانکہ انہیں بے چند ایسے تھے جنہوں نے محض خاندان رسالت کا نام لیا تھا۔ یا یہ کہا تھا کہ بنی تمیم کی تو قبائل میں کوئی وقت نہیں ہے جسے ہم اپنا امیر قرار دیں۔ اگر ایسے بہت سے نہ ہیں ہوں تاہم مصالح اسکی مقتضی تھی کہ اسکا جلد تدارک کیا جائے کہ اور لوگ بھی اس دلیل کے حامی ہو جائیں۔ کچھ ایسے ہی تھے جو سراج اور سیدہ کا ساتھ دیتے تھے نہ اس لئے کہ اسے نبی یا کچھ ایسا ہی سمجھتے تھے بلکہ دوسرے میں انکا اُشیانہ تھا۔ وہ دُست تھے کہ اگر نئے مرد بن کا ساتھ نہ دیا تو یہ ہم پر غارتگری لانگے اور اگر ان ابوقحاذہ کا ساتھ نہ دیا تو وہ مخالفت پر آمادہ ہونگے۔ اس بنا پر معمولی تصفیہ کی بات یہ تھی کہ وہ قریب کے دشمن کو دوست بنا کر دور کے دشمن سے لڑتے۔ دشمنی دونوں میں قدر مشترک تھی کسی طرح جان بچانی تھی۔

قبائل کا موقع۔

ذرا سی گنتی بہت سا  
پانی زمین کو دیکھو۔

ابو بکر کے لئے موقع اس قدر نازک تھا کہ وہ کیسے فوج کشی کرتے اور کیسے عامہ سلیب میں جنگ کا جوش پیدا کر دیتے اسلئے کہ اکثر قبائل کے مسلمان ہونیکا خود اپنے آدمیوں نے اعلان کیا تھا۔ نہ وہ علی الاطلاق یہ کہہ سکتے تھے کہ چونکہ ان لوگوں میں علی کے حقوق کی تائید کی ہے اس لئے ہمیں انہیں فوج کشی ضروری ہے۔ اسلئے موقع کی باتیں موجود تھیں ایک تو یہ کہ سیدہ اور سراج کی شورش کی خبر تھی ایک پڑیا بکنی ایک بوتل پانی کے سگنے کے لئے کافی ہو جاتی ہے۔ اب مشکاک تھا کہ شور شون اور ازدحام کا ڈھول بجادیا جاتا اور سمجھائے گئے ایسے الفاظ طے کیے گئے کہ گھنائیں اُسی ہی میں طوفان اُٹھ رہے ہیں بجلی چمک رہی ہے شعلہ بلند ہو رہا ہے اور غیرہ وغیرہ جو بے چہرے جنہوں نے قبائل پر تاخت سے حوصلے بڑھائے جاتے یہاں تک کہ کندہ ایک ہزار عورتوں کا چندہ دے سکتے وہ عورتیں جنہیں اسلام نے آزادی عطا کی تھی وہ رسول کے بعد کے اسلام کی کینز ہوئیں۔ یعنی منصفیت کا راستہ دکھا دینا۔ دوسرا اصول تھا جسے فوج کشی میں مدد دی۔ اسے ساتھ رہنے والوں کو اپنی جگہ قائم رکھا اور نہ دوسروں کا دوست بنانا تو درکنار خود قول دینے والے مشکاک خلافت کے قریب نہ رہ سکتے تھے۔ یہی کرنا ہوتا تو کسی کو بلا دہائی کی کیا ضرورت تھی۔ اور دوسرا سب سے بڑا فائدہ یہ تھا کہ علی کے حقوق کی تائید آج اگر نہ کھلی گئی تو کل پھر وقت نہ رہ گیا اور اسکی قوت بڑھتی جائیگی۔ یعنی سہائی اور حق کے مقلدین کے قتل سے ابتدا کی گئی۔ یہ واقعات کیسے ہی پرایہ اور الفاظ میں کیوں نہ ہوں اُٹھ سینہ کھول دے یا اصلح است کہی جائے۔ تہا یہ کہ اہلیت رسالت کے حقوق اور وقت کے شکنے کی یہ پہلی بڑی چاند پر علی کا رد والی تھی۔ حسین وہ گئے گئے گئے جن سے اہلیت رسالت کے حقوق

مسلمانوں کی آزاد  
عورتیں کینز بنائی گئیں

کون قتل کئے اور کون

رسول کی کیا بات تھی۔

ہمید کی صدا مطلق تھی۔ اس معلوم کی اگر یہ کمزور نہ کئے گئے تو ہمارا جتنا مشکل ہو۔ ایسا فتوہ بنا کر جو شخص  
ذکوۃ اور صلوة میں فرق کرے گا میں اُسے مسلمان نہیں سمجھتا۔ آسان تھا اگرچہ رسول فرما چکے ہوں کہ  
”ہمیں اہل شہادت کے قتل سے خدا نے منع کیا ہے“ اور اُس سے زیادہ آسان ایسے لوگوں کا بلانا تھا  
جو ہمیں یہ سوچنے کی پردہ نہ تھی کہ وہ ذکوۃ اور صلوة میں فرق نہیں کرتے بلکہ مکی خلیفہ رسول بھی کہہ نہیں  
ذکوۃ نہیں دیتے اور کہتے کہ اگر ہمیں ذکوۃ نہیں دیتے تو تمہارے مسلمان ہونے اور نماز پڑھنے سے ہمیں کیا  
فائدہ ہم بزور تم سے وصول کریں گے۔ اور کہہ دینے کہ سب مرتد ہو گئے تھے۔ انصاف۔ کچھ جنتی اور محبت کی محکومت  
مٹ گئی خوف۔ اظہار قوت اور کروہ بندی کا دور شروع ہوا۔ ایسی فضا قائم ہو گئی جو آئندہ قومی شیرازہ  
کے منتشر کرنے کے لئے مذہبی روح۔ دینی تقدس اور امتیاز خود غرضانہ۔ سیاسی فرد توں کے نیچے چل  
ڈالے۔ یہ قومی اور دینی تحفظ کے وسیع مفہوم کی اعلیٰ سیاست تھی بلکہ اپنا موقع اور چہرہ محفوظ رکھنا تھا۔

یہ نہوتا اگر علی خلیفہ بنے

یہی موقع تھا جہاں اسلام اپنے خون میں نہا رہا تھا۔ یہ نہوتا اگر علی ابن ابیطالب خلیفہ ہوتے اس لئے کہ  
نہ لوگوں کو مخالفت ہوتی اور نہ علی ایسے راستہ اختیار کرتے اور لوگوں کی طبیعتوں کو اس آب و ہوا  
سے آئندہ کے لئے تیار کرتے۔ جس سے رفتہ رفتہ وہ تمام خصوصیات فنا ہو جاتیں جو رسول نے پیدا کی  
تھیں بلکہ انہیں قائم رکھتے اور ترقی دیتے۔ قومی ساخت کا کارخانہ انہدام پذیر نہ ہوتا۔

سید بلٹ کا نہایت درست ریمارک ہے کہ ”اگر ذرا بت کیوجہ سے تحت نشینی کا اصول علی کے موافق ابتلا  
سے مانا جاتا تو وہ برباد کن جھگڑے نہ ہوتے جسٹ اسلام کو مسلمانوں کے خون میں غوطہ دیا۔“ یا بقول  
دانشگش ارشدنگ کہ جس سے زیادہ ممتاز امیدوار علی تھے جس کا سب سے زیادہ فطری حق تھا کیونکہ یہ رسول

(اسپرٹ آف اسلام)

کے ابن عم اور داماد تھے اور غلطی سے انکی جو اولاد بنی صرف وہی رسول کی یادگار رہ گئی تھی۔  
سید امیر علی صاحب اپنی تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں کہ ”آجنگاہ نے اکثر دفعہ حضرت علی کو خلیفہ کرنا  
اشارہ کیا تھا کہ کوئی ضابطہ مقرر نہیں فرمایا تھا (مولف کے پاس شہادت مسٹر کان سلاکس نہیں ہو بلکہ وطن  
کا ترجمہ ہے۔ عین اس عبارت کو انگریزی میں دیکھنا چاہتا) اس بات سے ذاتی طبع۔ اسلامی فساد خوف پر  
غالب آگئی اور بعد کے زمانہ میں اس کا یہ نتیجہ نکلا کہ خانہ جنگیان شروع ہو گئیں اور مذہب میں رخ پڑ گیا  
اگر اس وقت حضرت علی خلیفہ بنادئے جاتے تو مسلمانوں میں تباہی بخش خونریزیاں ظہور میں نہ آتیں“  
یہ مورخین انیسویں بیسویں صدی عیسوی کے سیاسی مصلوٹا کے سایہ میں ہو کر کہتے ہیں لیکن ہمارا امام

اسلامی تباہی کے وقوع میں آنیکے صدیوں پیشتر عین دن کے دن کہتا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ آج کے دن کے بعد تم اس امر خلافت کو ایسی حالت میں دیکھو کہ اس میں تلواریں بھی جائیں۔  
شکیانہ طور میں آئین مئی کہ تم میں سے بعض لوگ اہل فطالت و گمراہی کے امام اور اہل جہالت و نادانی کے پیرو ہو جائیں اسوقت اور اسوقت میں عناصر کا فرق نہیں ہو تفصیل کا فرق ہو۔

اگر ہمایوں پیشتر سے تیار نہ تھیں تو یہ کیسے ممکن تھا کہ سرد عالم کی رحلت کے ساتھ ہی کوئی ایسا ارادہ پیدا ہو جائے جس کی غرض یہ ہو کہ ہم اپنے امورات کی انجام دہی کے لئے رسول مکر جلا دے سب تک باز نہ رہیں۔ مجھے اس میں کوئی عند نہیں ہے کہ یہ خالص اور گھراٹلی اقدام نہ تھا ایسا اقدام جو اس حد تک پہنچ گیا ہو جس میں کسی مذہبی وقت سے چشم پوشی کجائی یا اسکا لحاظ کرنا۔ بلکہ غلطی یا کمزوری سمجھی جائے۔ بڑا ارادہ اور بڑی تصمیم تھی یہ بڑا ارادہ اور مسکنی جنگی خصوصاً اسوقت کی طرف سے تباہی جو ایک زمانہ سے قائم تھی کوئی ایسی سانس نہ تھی جس سے جنگاؤں کا ہونا ہو بلکہ جنگل میں آگ لگانے اور تلوہ گیری کا سامان تھا۔ رسول کے گھر پر قبضہ کرنا اور دہاک بٹھانا نہ تھا اسلام کے دل کو تانوں سے دبانا تھا۔ سوچو اگر تم سوچ سکو کہ یہ بھی شیعہ کی ایسی کوئی فوری کلدر والی تھی؟ اپنے کو پہلاؤ اگر پہلا سکو کہ قلوب پیشتر سے نا موافقت اور مخالفت پر تیار نہ تھے جو اپنی جنگی میں بہانہ پہنچی۔ یہ غیر فطری نہیں ہے کہ اگرچہ انسان ایک گناہ کا ایک وقت ارادہ نہیں کرتا یا اس ارادہ کو محسوس نہیں کرتا لیکن اسباب گناہ کے جمع ہوتے ہی وہ اس طرح دوڑتا ہے کہ گویا وہ دیر سے پاسا تھا۔ گناہ کرتا ہے اس لئے کہ اس میں قابلیتیں نشوونما پاتی جاتی جاتی تھیں انکے تونے کی کوئی فکر نہ کی تھی۔ فعل تو خیال کا نتیجہ ہے جس بلکہ مثال سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس طرح تیار ہو رہا تھا۔

انسان کی ایک حالت جسے وہ اکثر خود نہیں سمجھتا۔

آگ لگنے میں دیر نہیں ہوتی بلکہ شعلے میں دیر ہوتی۔

صحیح ہے کہ ایران اور روم کے مملوکوں کے پتھروں سے مسلمانوں کے بڑے بڑے قصوں لگے لیکن یہ عمل اس چنگاری پہنچتا ہے جو رسول کے گھر کے لئے مخصوص لگتی تھی۔ یہ سب فخر طے اور شعلہ رکھتا ہوا مین آؤ لگتی اس لئے کہ جو اصول رسول کے گھر کو آگ دکھا سکتا تھا وہ مسلمانوں کے گھر کو کیسے بچا سکتا تھا۔ ایران اور روم کی فتح اس لئے ہوئی تھی کہ ان کے لئے اور بہت سی لکڑی جمع ہو جائے۔ یہ صحیح نہیں ہے کہ آگ لگنے میں دیر ہوئی نہیں۔ شعلے میں دیر ہوئی۔ اس لئے کہ لکڑیوں میں گذشتہ یاد



اور اُسکے خصوصیات کی کچھ بھی باقی تھی۔ اور فوٹو شاکی دیوانگی اور جوش منفیت یہ دیکھنے نہ دیا کہ خود ہمارے گھر میں سے دھماکا اُٹھ رہا ہے اور کہنے اور لہراتے ہوئے دھوین میں شعلہ لپک رہے ہیں۔ دیکھا تو اس وقت جبکہ چارہ کار باقی نہ تھا اور اب یہ سمجھ بھی باقی نہ تھی کہ اگلے گھنٹے اسباب پر غور کریں کیونکہ اسباب ایک طویل زمانہ کے نشوونما اپنا منہ چپا رہے تھے۔ ایک کلن تھا جو لاش کے گرد لپٹا تھا۔

ظاہرہ کی فقرہ کی مدد بدگشت۔

ہر حیثیت کی آتش افزاری کے تذکرہ سے نہ صرف مجھے متذکرہ صدر باتون پر غور کرنا منظور ہے بلکہ ذیل کا یہ فقرہ بھی پیش کرتا ہے کہ "کیا ہمارا گھر بھونکنے جالتا ہے؟" پوچھنے والی رسول کی بیٹی ہے۔ اُسکی سوانح حوی پر غور کرو۔

شریف ترین خاندان عرب کی بیٹی جس میں ہمیشہ دنیاوی اور روحانی حکومت تھی۔ جس نے اُنکے گھولی تو دیکھا کہ باپ کے سامنے دل اور سر جھک رہے ہیں وقت آتا ہے کہ وہ دنیاوی حاکم بھی ہے۔ لیکن اپنے باپ کی اس زہدانہ روش میں شریک ہے کہ ہم دنیاوی لذتوں کے لئے پیدا نہیں ہوئے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ ہم پر فراغت بسر کر سکیں۔ لیکن کرنا یہ ہے کہ نہ ہو کہ کوئی ٹھوکا ہو اور پھیر ہوں۔ حاحتمہ گرد تہ۔ اُنکے خیال نے اپنے کو بھلا دیا تھا۔ یہاں تک کہ اُس فقرہ انلاں کو گوارا کیا جس سے بڑے مثال نہیں دیکھا سکتی۔ اور نہ اس سے بڑے کسی کو اسکا اندازہ اور تجربہ ہو سکتا تھا۔ اسنے انہیں غلاماں پر بندہ بنایا غلام کو غایت میں انتہائی شریفانہ و قادر پرندہ رہنے کا سبق دیا انھیں تسکین دی کہ غربت یا امارت فی نفس ذات باعزت کی چیز نہیں ہے بلکہ دونوں سے جو عیوب پیدا ہوتے ہیں وہ قابلِ لحاظ ہیں دونوں میں عزت و ذلت ہو سکتی ہے۔ ایسے بچے اور امیلا نہ عزت دکھانے کیلئے ہر شے تیار ہو جائیگا لیکن ایسے جری کم کل ہیں جو غربت کے انخلاء کا دعویٰ کریں بلکہ اُسے پسند کریں۔ حالانکہ اسیر ہو سکتے ہوں اور ہوں اور دعویٰ کے بعد اپنے کو ایسا دکھائیں کہ غمزدہ اُنکے پاس دوڑتے تھے کہ میں تسکین دیجائیگی کیونکہ انکی تسکین قابلِ قدر تھی وزن اور اثر رکھتی تھی۔ انھیں مع کرنا نہ تھا بانٹا تھا۔ یہاں تک کہ ایسی فردی اور یادگار چیزیں بھی فقرائے راحت کے لئے صرف کر دی ہیں جسے رسول نے عطا کی ہوں۔ عقد کی یادگار ہوں جس پر خود اور بچے آرام کرتے ہوں۔ ہم خاک پر سو رہے ہیں لیکن یہ نیکی ہے کہ خدا کے بندہ کا دل توڑا جائے۔

یہیے حاکم ہے

انکے ایسے پختہ اور حلکمانہ وقار کے باوجود انہیں ایسی محبت۔ ہمدردی اور رحم کہتا ہے کہ خدا کی حکومت نے اپنا جلوہ دکھایا۔ انکی ذات اور عمل میں دکھایا اگر کبھی دکھایا۔ قالانی مبالغہ نہیں

نہیں کہتا جہاں وہ کہتا ہے کہ روز روشن خواجہ ہر شیر مرہٹاں کا خادم ہریر زن۔ واقعہ ہے شاعری نہیں ہے۔ یہ اُس بی بی کے شوہر کی تعریف تھی۔ علی کو اپنی آنکھوں سے مسلح ہونے دیکھا تھا۔ رخصت کیا تھا اور مٹھے پھر کر اُسٹوٹکا دیے تھے۔ مبر کیا تھا۔ خطروں میں جانے والا اسلئے کہ وہ امرجو اسکا باپ شوہر کرے بغیر سوال کے انکے لئے قابل چردی تھا۔ سمجھتی تھیں کہ بڑی وجہ ہے۔ اور پھر اپنے کانوں سے علی کو کامیابی اور ادائے فرض کے بعد یہ کہتے بھی سنا تھا کہ گواسے فاطمہ بہت تلوار لومیں سے میں نے خدا و رسول کی نصرت میں جنگ کی ہے۔ اور اپنے اسکی تصدیق کی تھی۔

مختصر یہ کہ وہ جسکی شان اور اُن بغیر کسی عقیس کے ترقی پذیر تھی جس نے کسی مظلوم۔ غریب۔ یتیم اور اسیر کی تسکین میں کوتاہی نہیں کی آج اُسے دیکھنا ہے کہ وہ لوگ جو ہمارے آستانہ کی خاک کو بغیر سر پر رکھتے تھے یہ کہہ سکتے ہیں کہ بان گھر بھوک ڈالینگے نہیں تو تم بھی معیت کرو جس طرح اور مستحقان نے بیعت کی ہے۔ رسول کی ڈولی مسلمانوں سے فریاد کر سکتی تھی لیکن موقع یہ پیدا ہو چکا تھا کہ بہت سے مسلمان قول میں گرفتار ہو چکے تھے۔ فاتح عرب فطری مددگار تھا لیکن دیکھتی ہیں کہ شیر کو اپنے گرفتاری کی اُس وقت خبر ہوئی جبکہ ہر طرف سے مضبوط سلاخوں میں گھر گیا تھا۔ اسکے بعد زور دینے کے معنی یہ تھے کہ ہم اس امکان پر بھی راضی ہیں کہ قتل ہو جاؤ۔ اور غافل ہے کچھ ہوئے بہت سے مسلمانوں کو قتل کر دیا قتل کر اڈو اور اسکے بعد انتقام اور عداوت کا سودا مٹتا جائے۔ مسلح ہزاروں آدمیوں کو جو فیصلہ کے موید ہو گئے تھے دیکھا کہ وہ حلا اور دنگے جوش سے اُڑ رہے ہیں۔ گھر کا تحلیہ کرنا ہوا اپنے قوت کی نمائش ہو۔ اور یہ سب اس لئے کہ علی بھی ہماری اطاعت اور نرہی کو واجب جانیں۔

یہ مسلمانوں ہی کی تاریخ کا ایک سیاہ ورق نہیں ہے بلکہ موقع وہ ہے جہاں ہر قوم کا شرف اس شرفِ خاتمِ عالم کے نور کے جبریتِ خیر واقعہ سے متاثر ہو گا۔ سن دیکھی ہوئے اُن دوائے دیکھتے ہیں کہ ہمیں صدمہ ہو چکا جا رہا ہے اور ہمیں برداشت کے بغیر چارہ نہیں ہے۔ تو ہمیں عین اور زیادہ تلخی اس سے پیدا ہو گئی ہے کہ یہ اُنکے ہاتھوں نہیں ہے جنہارا احسان نہ ہو بلکہ اُنکے برداشت جتنے سر کے بال بقول اُنھیں کے ہمارے ہاتھوں کے ہیں۔ حالت میں کچھ ایسا ہی درد بھرا تھا کہ تغذ جو ایک حملہ آور سپاہی کی معیشت سے گیا تھا اسپر دو دیکر بیٹی باپ کو یاد کر رہی ہے!

تم سوچو گے کہ رحلت رسول کے بعد ہی ان واقعات نے انگو اطمینان سے رونے نہ دیا ہو گا جنہیں مرد دنیا  
سب سے زیادہ حق تھا۔ بلکہ اور بہت کم اصل غم میں شامل ہو گئی ہو گے۔ ہلوگ جنگی آنکھوں پر تیرہ لانی اور  
ہر ایک حدیث کا پردہ پڑا ہے اُن حالات کا صحیح اندازہ نہیں کر سکتے اور نہ یہ ہمارے اسکانی خود میں  
کہ اس سبکس درجہ نفرت اور خفقہ پیدا ہوا ہو گا۔

واقعات جنہوں نے  
روئے جنہیں رہنا  
سب سے زیادہ حق تھا

یہ سوچنے ہوئے حلق میں سانس رکھتی ہے کہ علی کیا کرتے ہو گئے ابھی تک سینہ اور گردن کے قریب  
رسول کی آخری سانس کا احساس باقی تھا۔ کفنائی ہوئی صورت بھولی نہ تھی۔ دھن کر نکاح عالم باد  
تھا کہ ہر طرف سے نئے دور دورہ کے آثار دکھائی دینے لگے۔ یہ کیا کم تھا کہ اُسکا سایہ اُٹھ گیا جسکی گونج  
آنکھ کھولی۔ جسکی زبان چوس کر بیٹھ ہوئے۔ جسے فطری ہوش کی زیادتی کے ساتھ اُن باتوں کا ہوش  
پیدا کرنا شروع کیا جو علیؑ کی زندگی کی خصوصیات میں ہیں۔ جس نے اپنا مشیل اور شان بنایا جس نے آئندہ  
کے لئے معاملات کا تجربہ کر لیا اور نفس کے لئے راستہ صاف کر لئے اور چھپو ادبے۔ آج اُسکی سند  
اُسکے قدیم کے بچے ہے جسکی چل چل کر اُدب جناب فاطمہ کے اس غفلت ریزہ بلخے فقرہ میں دیکھنا تھا کہ رسول  
کے منبر کو تاریکی نے ڈھانپ لیا۔

اس وقت علی کا شغل

لیکن صورت پیچھے کی محض روحانی حیثیت سے امت کی عدم مرکزیت دیکھنی نہ تھی یا یہی نہ تھا کہ  
ہماری گود کا پالا دین ہر زبان کی گویائی اور ہر عقل کی تاویل کا تابع ہو گیا ہے بلکہ اُسکے لئے یہی یہ عالم  
تھا کہ ایک بڑے گھر کی تباہی اُس وقت تک برابر زوال کی تابع رہتی ہے جب تک وہ اپنے کو اسکی  
روش کا خوگر اور اپنے کو اُسکا دستگرد بنادے جسکا عروج اسکی تباہی کا باعث ہوا۔ اور عروج پانے والا  
مٹنے ہو کر اُسے بعافیت بسر کرنے کا سامان فراہم کر دے۔ زوال پذیر کرنے کے لئے فطری ہے کہ کچھ دنوں یا  
دو ایک ہفتوں تک اپنی آن کو اپنے سر میں رکھے اور دستگیری یا صاحب اختیار کی خوشامد کے مقابلہ میں اپنی  
خاص شان و غیرت کو زیادہ پسند کرے اور گھٹے کرتے تباہی کی انتہائی حد تک پہنچ جائے اور اس درمیان میں  
صاحب اختیار کی مصلحت نہ صرف ہم جانتے بلکہ نسلین تیار ہو جائیں جنہوں نے اس ردش کے سایہ میں بسر  
کرنا سیکھا ہے۔

زوال کی ایک نئی  
بیرم شان۔

اس وقت تازہ حادثہ تھا اور دیکھنا یہ تھا کہ نہ صرف بلکہ اختیار سے دستبردار ہونا پڑا ہے بلکہ کوشش  
یہی ہو رہی ہے کہ بقول حضرت سیدہ فرزندوں کا قوت و حیثیت ہی لے لیا جائے۔ اہلبیت و ممالک کے لئے تعمیر

حکومت اس نوازہ تکلیف دہ تھا کہ انھوں نے اپنے نانا نہ حکومت میں اپنا گھر نہ خیرا تہا اب وقت تھا کہ علی دیکھ کر سیدہ کی گواہی نہ ملانی گئی اور مظاہرہ دیکھیں کہ علی کی گواہی کو وقت نہ دیتی۔ اس لئے کہ رسول کی عبادت پر ہذا حق قبول کرنا امارت کے لئے فطری حق دار کا سوال سامنے کھڑا کر دیتا ہے۔ یہی نہ تھا کہ ہم میں غم۔ افسوس اور غرت پیدا ہو اور ہم صبر کریں بلکہ یہ بھی دیکھیں کہ دختر زحل کا نسبتاً نازک دل کڑھ رہا تھا یہی جذبات انہیں بھی پیدا ہو رہے ہیں وہ گھڑی ہیں اور ہم دیکھ رہے ہیں۔ اور اس سے کسی طرح کم بہہ احساس تھا کہ چھوٹے چھوٹے بچے ہر طرف دیکھتے ہیں کہ آج مجھے ہمارا نانا کی موت اُس پیارے کیون موت نہ نہیں ہوتی جو پہلے تھی۔ رسول کے بعد تو ہمیں اور تسکین کی ضرورت تھی۔ بچے کیا کیا ہے۔ بچہ کہا جانے ہے کہ زمانہ ہمیں اب شاہزادہ نہیں سمجھتا بلکہ ہمارے اس خطاب پر ہنس رہا ہے۔ حاکم باشتون کو اب دیکھ کر کام میں وہ اپنی حاضریا شہی سے کام نکال چکے۔

علی تھے اور یہ روح فرما غم تھے۔ سوچو اس تکلیف دہ کوشش کو کہ جناب اس شخصیت امر خاندان کے اس آدمی کی کوشش کرتے ہوئے کہ ہمارے حیرت سے غم کے آثار ظاہر نہ ہوں جس سے ہمارے متعلقین افسردہ نہ ہوں ہم بغیر سامانوں کے تسکین دینے کی کوشش کریں۔ علی کا ردنا اس قدر درد انگیز نہ ہوتا جس قدر آٹکا صبر غم آؤ دے۔ میں مولوی جاسی صاحب کے ساتھ سوچتا ہوں جہاں وہ فرماتے ہیں کہ جناب اس غم حسین کے غم سے کسی طرح کم نہ تھا۔ افسوس ہاں۔ علی بچے جنہیں غم کا وہ پہلے لگا اور بقیہ عمر اس طرح بسر ہوئی کہ ایک سے ایک بڑا ہوا مدد پہنچتا اور دیکھتے۔

جناب امیر سے بیت کرانے کی کوشش انکی طبیعت شناسی سے متفق تھا جس قدر ضرورت تھا۔ اختیار ہونے کے دلولہ تھا۔ یا اس وجہ سے ہو کہ انکے دشمنوں کو اپنی مافقی میں جمع اور انہیں توہین پر آمادہ دیکھا کہ ان کے روکنے کی جرأت نہ ہو سکی ہو۔ لیکن اگر خدا شیر سے ہی آنکھیں ملانا آسان نہیں ہے۔ حسین اُس سے بھی مدد ملی کہ علی نے مجمع میں اپنے حقوق کا اعلان کیا۔ اب تک یہ ہو سکا تھا کہ بنی ہاشم کی طرف سے تجاویز یا ہو جانا اور لوگ تول دیتے لیکن ابھی اسکا تجربہ ہوا تھا کہ لوگ اس پر ہی آمادہ ہو جاتے تھے کہ اگر وہ بیت نہ کریں تو ان سے بزرگ شمشیر معاملہ کیا جائے۔ ایسے مخدوش تجربہ کئے کہ آمادہ ہونا قرین صحت نہ تھا اور اگر یہ یہ دیکھی دی گئی کہ بیت نہ کر کے تو گردن مانگیے۔ لیکن یہ فقرہ بہت سی حالتیں اور اس تصفیہ کی مجبوری سمجھا دیتا ہے کہ سلسلے گفت اور اور کچھ چیز تباہیں داشت کہ دال مردان شوی و حالانکہ نہیں سیکڑھا

دیکھ کر علی میں لانا  
صحت کے خوف تھا۔

مارا از انکہ برد کس امیر ہاشم گفت دارالذین چارہ نیست ترسیدم کہ است محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 متفرق گردند و خلل افتد در دین۔ بہتر ہے کہ راوی نے ہمیں سائل کا نام نہیں بتایا نہ ہمیں کوئی ایسی  
 ضرورت ہے کہ ہم خالہ کے ایسے شکی ہو جائیں لیکن اسکے کوئی معنی ہیں کہ لوگ نے جو اس خیال سے آسانی  
 سامنے نہیں لے سکتے تھے کہ ہم دو آدمیوں پر امیر نہیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ دو آدمی جناب امیر اور سعد تھے۔  
 دین کے ساتھ ہمدردی کے لحاظ سے خلل نہ پڑنے و نہ فکریہ کا سختی بڑھانا اگر عمل کے خلاف کچھ نہ کہنے  
 بلکہ بہت ظاہر بات یہ تھی کہ مبادا ایسی سختی حفاظت کے خیال سے اُنھیں بھی بزرگ شمشیر مقابلہ پر آمادہ  
 نہ کر دے اور یہ تلوار علی کے ہاتھ میں ہو اور اُس وقت بنی ہاشم خلافت حاصل کرنے یا نہ کرنے کو چہرہ کر  
 عرب کے عام دستور کے لحاظ سے اپنے خاص خود کی حمایت اور حفاظت کیلئے کٹھ ہو جائیں اور انہیں  
 آمادہ جنگ دیکھ کر عامہ مسلمین کا رخ بدلنے لگے اور مشرور ابوسفیان اپنے سوار و پیادہ لے آئے جیسے جیسے  
 امیر کے حضور کی بھی تائید ہو یا نہ ہو لیکن وہ ایک مستند خاندان کو بنی ہاشم پر ترجیح دے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے  
 کہ سعد اگرچہ عامہ مسلمین کے نزدیک کسی طرح اُس وقت اور وقت کے درجہ پر نہیں ہو سکتے تھے جسے جناب  
 امیر تھے لیکن تاہم یہ ایک بڑے قبیلہ کے رئیس تھے۔ اب یہ سمجھنا آسان تھا کہ حکومت کے ساتھ مالی بجا بنوائے  
 کسی شخص خاص کے نوکر نہیں ہوا کرتے۔ وہ اختیار اور ہوا کے غلام ہیں۔ در انحالیکہ وہ جو قبیلہ کے عہدہ  
 قربت کے پاس سے اُٹے کو آمادہ ہوتے اٹکا جوش اور اخلاص بدرجہا زائد ہوتا۔ اب ہر شخص کو تصفیہ کا  
 اختیار ہو کہ یہ احتیاط دین میں خلل پڑے دینے کی وجہ سے ہی یا خود دش خیرہ سے گریز نہی۔ مگر ان کے  
 اور اریحہ کے لئے اپنے اختیار میں رعشہ نہ پیدا کرو جس سے لوگوں کے خیال بدلنا شروع ہوں۔ در انحالیکہ  
 یہ سبھی اختیار ہمیں لینے کی لئے کوئی عملی کوشش نہیں کرتے بلکہ مرت پر وقار کنارہ کشی چاہتے ہیں یہ صلت  
 بھی ہے کہ اُنھیں اپنے حال پر چھوڑ دو۔ اور کہہ دو کہ اگر تم بیعت نہ کرو تو تمہارے کوئی تکلیف نہ میں ہے۔  
 تھے غالباً غور کیا ہو گا کہ سعد ابن عبادہ کو کونسا جن اور کیوں قتل کر سکتا تھا۔ یقیناً کوئی جن خلافت کا  
 رقبہ نہ تھا۔

سب سے زیادہ دشمنی ہاشم  
 لئے حفاظت کا مسئلہ ہو گا  
 جو حکومت کیلئے رسول کا  
 رحلت کے زمانہ سے  
 خدوش تھا۔

سعد کا قاتل ہے۔

علی کے بیعت نہ کرنے کا اثر سوچنا مشکل نہیں ہے۔ سرور عالم کی رحلت کے بعد فوری جوش یا تجاہل ہے  
 کچھ ہی کیوں نہ کر ملایا ہو لیکن ایک مضبوط لہر ہر شخص اپنے دماغ سے نکراتی ہوئی محسوس کرنا ہو گا جس وقت  
 سنا اور دیکھا ہو گا کہ زنج بول رہا ہے نہیں ہوا۔ علی اس سے نہ مرت اپنی جگہہ قائم رہے بلکہ اپنے

علی کے بیعت نہ  
 کرنے کا اثر۔

تمام گذشتہ وقار کو اپنی پہلی شان سے لوگوں کی نظر و عین قایم رکھا بلکہ اس استعجاب اور حیرت انگیز  
اور اضافہ کیا کہ ایسے امتحان خیز وقت میں ہی اُن پر کوئی اثر نہ ہوا! اس سے علی لوگوں کے دل اور دماغ  
پر بیٹھ گئے کیا ہوا اگر لوگ حکومت پر بیٹھے۔ اس سے علی یا خود ایک مرکز ہو گئے جدھر لوگوں کی نگاہیں اُٹھ  
سکئیں اور انکی ذاتی قابلیتیں کھینچے میں مدد دیتیں۔ واقعات ہیں جتنے منہ میں یہ زبان ہے کہ حکومت  
بھی کبھی کبھی شہتہ نگاہیں ہٹا کر انکی طرف اس نگاہ سے دیکھتی تھی کہ اس وقت تمہاری ضرورت ہے۔ لوگ بیکار  
اسے دیکھتے تھے۔ اور اب علی کے وقار میں رد و معافی نہ ہوتی جاتی تھی۔ یہ واقعہ تھا کہ لوگ پیٹ بھرے  
حکومت کے پاس جاتے تھے اور تمام دفعوں میں اُنکے حافظہ میں اس احساس کی گد گدی ہوتی ہو یا نہ ہو  
کہ علی ہمارے دماغ میں بیٹھے ہیں۔ لیکن موقع کی جبراً انہیں بغیر مادہ دلاؤ نہ رہ سکتی تھی۔

چوٹی بات نہ تھی کہ لوگ یہ جانتے کہ علی کو حصول خلافت کا حق اور قابلیت پر لیکن وہ خاموشی میں اس  
کہ امت مجھ کے بیڑیوں کی طرح ایک دوسرے کی جان پر حملہ نہ کرے اور اس فساد سے مبدل نہ ہو جائے۔  
ہم کوئی ایسی بات اپنی طرف سے نہ کریں جو اسلام کے حق میں سُھر ہو اور نقص اس نہ کہا جاسکے۔ وہ جانیں  
اور حیرت انگیز گھیر نہ لے کہ علی کسی ایسی فوج کشی کے مخالف ہیں جس میں مسلمان ایک دوسرے پر جرات  
نہائی کریں جسے حکومت ان لفظوں میں ظاہر کرے کہ ”علی! آج کل کمال احتیاط کرتے ہیں اگر خدا خواستہ  
وہ نہ گئے یا اُن لوگوں نے کفر و اسلام میں توقف کیا تو پھر کوئی رستہ نہ جائیگا مگر مجبوری سے۔“ علی اپنی اختیار  
میں بھی صاحب اختیار دکھائی دیتے ہیں جہاں ایک فعل کے لئے اُنکا اقدام نہ کرنا لوگوں پر یہ اثر کرتا ہے کہ  
کوئی اس فعل کے لئے مجبوری کے اور کسی طرح آمادہ نہ ہوگا۔ یہ واقعہ آزادی اور مجبوری کا فرق بھی  
دکھاتا ہے۔ جناب امیر کو ماضیین ذکوۃ پر نہ نیکی کی اس مصلحت کا سمجھنا ہی مشکل نہیں ہے کہ وہ اُن  
لوگوں پر نہیں نیکی جاسکتے تھے جو اُنکے حقوق کی تائید کرتے ہیں۔ یا لوگوں میں جو موجودہ حکومت کے مخالف  
ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ علی کے طرف سے نہیں۔ میرے یہ کہ علی کی ماضی میں ایسے وقت ایک فوج دینا غرضت بھی  
یہ واقعات میں نے اس امر کے سمجھنے کے لئے لکھے ہیں کہ اہلیت پر دماک بھلنے کی کوشش کی گئی اور اُنکے  
موجودین حقوق سختی سے کھینچے گئے۔ یہ بھی میری غرض تھی کہ باوجود تغیر حکومت کے ایسی مثالیں دیا جاسکتی  
نہیں کہ محبت نہ کجیائے اور نہ کرائی جائے اور اس سے یہ کہنے کی غرض تھی کہ ان واقعات کو حسین نے  
دیکھا یا سنا تھا جسے اُنکے چکر اُٹھی بڑھتی ہوئی عرصہ سمجھایا اور حالات سے طبیعی مس ہوا۔ اور باب

کفر اور اسلام کے متعلق  
علی کے تصفیہ کا فائدہ ناس  
پر اثر۔

دوم کے واقعات اور اس کے نشو و نما کا نام اور سہما مقصود تھا کہ اس طرح حسین شہر کے بن میں اپنے نیکو مردم ہوئے جو ان تک پہنچا۔ صاحب سیرۃ الفاروق مسئلہ خلافت کا ذکر کرتے ہوئے حسین اور انکی اردو دلو وارث خرا دیز کتابت کہ بلاشبہ عرب کی واسطے یہ سب بہتر اصول ہوتا۔

مؤلف سیرۃ الفاروق کا ایک اصول۔

اس باب کی آخری بات پر اب توجہ دلاتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ ہماری خزا دی نے جو پہلو اختیار کیا اس سے لوگوں نے جو توجہ دی وہ بیدار کرنے میں کہا نک اثرا کیا۔ انصار ہماری خزا دی کے پر عالمی تھیں۔ سنہ ۱۰۱۰ھ میں ہجرت کے بعد لوگ ایک طرف جائیں تو ہم اور دھرجائے جد ہر انصار تم جاؤ۔ ان کے دین و دنیا کے خزا دی کے بچے۔ مسک میں ان سے استفادہ کرنے کیلئے آئے پر مجبور ہو۔ انصار نے کسی ہندو کی بیوی سے نکاح نہ کیا بلکہ انکی پیشانیوں پر شہم کی نئی پیدا ہوئے بغیر نہ رہ سکتی تھی۔ اور کہتے کہ وہ یہ سوچے ہوئے اعلیٰ میں نے یہ خیال نہ کیا تھا کہ نبوت رسول ہمارے سامنے اس طرح کھینچا ہو جائے اور گویا جو جھینگی کہ کہا تمہیں ہی کرنا چاہئے تھا۔ کیا ہے تمہارے ساتھ کوئی بڑائی کی تھی؟ بین نیوں ضعیف حقیر کر دیا۔ تھے کیوں تمہیں پھیلے ہو۔

کیا سورضین کو نبوت رسول کا یہ فرمانا معلوم ہوتا جنہ ان لوگوں کے تھے ہوئے جو اس وقت موجود تھے کہ یا اپنے آپ نے جد کیا کہ نہ دیکھا۔ لوگوں نے نہ انکھوں پر بیٹی باندھی تھی اور نہ کانوں میں ردلی رکھی تھی جو انھیں نہ معلوم ہوا ہو کہ جناب فاطمہ زہرا کو انکے پر ہر گوار کی ریشٹ نہ ملی۔ ہر سنگیست نہ ہمارا زمانہ ذکیہ کے اس زمانے کے اثر کا پورا اندازہ نہ کر سکے کہ میں ہمیشہ بد دعا دو تھی۔ کس نے ان پر اثر کا خیال کرو جنہوں نے رسول کے زبان سے سنا تھا کہ فاطمہ کی خوشی میری خوشی اور اسکی ناخوشی میری ناخوشی ہے جسے اسے رنجیدہ کیا اسے مجھے رنجیدہ کیا۔ جواب یہ ہے کہ جو نے نبوت رسول کو ناخوش کرنے کے بعد لفظوں سے تسکین دینے کی کوشش کی اور اسکو بچا۔ جواب یہ ہے کہ یا اور نہ دیوار کی طرف سے منہ پھرا۔

قصہ کو ہمیں فہم ہونا تھا۔ بلکہ ہم اس سے زیادہ تھا جسے ذکیہ کا جسم اقدس برداشت کر سکتا۔ یہاں ہوں اور لوگوں سے شعرا سے ظاہر ہوتا ہے کہ انھوں نے خبر علالت چھپانے کی تاکید کی۔ ہندو ہی ہمارے دی اور عبادت نہیں چاہتے۔ ہمیں غم کو نہ دو۔ ہمیں مرے ہوئے ہماری لاش کے قریب نہ آؤ۔

یہ کہ جس شخص نے یہ



عبادت کرنے والی عورتیں  
کیا سنتیں اور نیکو

حالات بڑھ گئی۔ ہمارے والدہ کی عمر تین کی طرح قریب پچاس تھیں لیکن یہ سننے کے لئے کہ ”میں نے یہ  
تمہارے مردوں سے میں نے ترک کیا انہیں قبل اس کے کہ وہ کسی اور چیز پر ہوں میں ان سے  
بعد امتحان کے اور دریافت اور مشاہدہ کو کافی غصہ توں کے۔“ اس لئے آئینہ کی عبادت کے رسمی  
الفاظ نہ میں تم بہائیں اور اپنے مردوں کے ”اضطراب رسالت“ کی طاقت نہیں۔ اور اس پر فور  
کریں کہ خلافت ائمہ گون سے دور ڈال دی گئی جو کہ پہلے راستہ اور رسالت اور اساس نبوت  
ہیں۔ اور یہ موقع ظاہر کیا کہ سہولت سے ماہ جن میں لیجائے جاتے۔ اور یہ سب دشمنی اس لئے کہ علی سے  
جہاد کا انتقام لیا گیا۔

مرد و عورتیں شرم کا ہیچ

شرم اور غیرت میں ڈوبی ہوئی عورتیں اپنے مردوں کے پاس پہنچیں اور وہ سب بائیں بیان  
کین۔ بچہ یہ کہہ دیتا ہے کہ سنئے اور بیان کرنے والیاں یہاں خصال عرب کی مائیں تھیں جسکی حیثیت  
اور غیرت مشہور ہے۔ جنہوں نے اپنی آنکھوں پر کان سے گزرتے ہوئی یادگار رسول کو یہ غم انگیز باتیں  
بیان کرتے سنا تھا ہے اب انہوں نے اپنے گھر و عین دہرایا۔ اثر کو سوچو اور فوری نتیجہ یہ دیکھو کہ لوگ  
بنت رسول کے مرد و دولت پر کھڑے ہو کر عذر کر رہے ہیں کہ ”اے سیدہ النساء اگر ابو الحسن یہ ہے ذکر کرنے  
اس امر کو قبل استوار کرنے ہمارے عہد کے تو ہم عدول کرتے“ اور جواب یہ سنئے کہ ”جیسے دست بردار  
ہو اور اپنے کو بچھے باز رکھو کہ تمہارا عذر قبول نہیں ہو“ بیان تک کہ چند ہی روز کے بعد سنئے کہ بنو خدا  
خاک میں چھپا دی گئیں اور ہر شخص کہتا اور ایک دوسرے پر ناسف کہتا کہ رسول نے صرف ایک دختر  
سیوری تھی۔ حیف ہے کہ وہ رحلت کرے اور دفن ہو اور ہلوگ نہ وقت وفات حاضر ہوں نہ نماز پڑھیں  
اور نہ دفن میں شریک ہوں باقی اس نہیں کیا جاسکتا کہ یہ باتیں بغیر گہری لکیر ڈالے ہوئے گزر گئی ہوں  
علی ذات نے اپنی روش سے اگر اہلیت رسول کی ذات۔ قابلیت خدمت اور حق کی طرف بیگی ہوئی تو یہ  
کو کھی تو جناب فاطمہ یعنی رسول کے خون نے تو گون میں رحم۔ ہمدردی اور جوش پیدا کیا۔ کیا ہوتا اگر  
جناب امیر اس وقت تلوار سے استغاثہ کرتے۔ لیکن جناب امیر اس سے بالاتر تھے کہ وہ ان چیزوں کو  
حصول اختیار کئے مدد کو ملتے۔ کافی تھا ان کے لئے کہ وہ اپنی جگہ چھوڑ دیے جائیں اور کسی کے  
فعل کے ذمہ دار نہ ہوں۔ انہیں ترتیب قرآن کی خدمت کے اگرچہ عالم کی بد نصیبی سے ایسے موقع پیش ہوں  
کہ باوجود اس علم کے کہ جناب امیر نے قرآن جمع کیا ہے لوگ اس سے کہہ سکتے تھے۔ اور آئندہ کوئی

جناب امیر کسی موقع کو  
کام میں نہیں لائے  
اور کیوں

سعر ضرر کہہ سکے کہ قرآن من حیث الترتیب قابل اعتراض ہے۔ بغیر یہ جانے ہو کر کہ موجودہ قرآن کی ترتیب کا کون ذمہ دار تھا۔

علی کا وہ یادگار موقع تم بھولے نہ ہو گے کہ وہ ایک دفعہ کے مقرر سے کسی انصار کے باغ میں فوجیں کو تھے اُس چیز میں حرکت دیدے جو ساکن تھی۔ اور سوتے ہوئے خیال کو جگا دیا۔ آج وہ خوشگوار درد نہ تھا کہ جناب رسالتاً نہ وجہ کا افتخار عطا فرمائیں آج یہ دہش کن تھی کہ رسول کی بلاگشتی خفا کی سپرد ہو چکا تھی ہے۔ ان تمام روح فرامدوں میں جس ننھا ذات سے تسکین ہے وہ بھی رخصت ہو رہی ہے۔ یہ علی کی حالت ہو کہ بجا پھیکدی۔ عمار اُتار دیا اور بند قبا کھولنے لگے اُس پر ہانے بشکر رخصت ہوئی والی کی آنکھ میں آنسو دیکھے۔ وجہ پوچھی اور جواب ملا کہ اُن ظلم و ستم پر رتی ہوں جو تم پر میرے بعد ہو گئے۔ میرا تعذیب ہے کہ اس مہر شکن فقرہ کے سننے کے بعد علی میں ضبط اور صبر نہیں رہ سکتا تھا۔ محبت کرنے والا اُس وقت کے لئے رو لیتا ہے جب وہ نہ ہوگا۔ محبت دم توڑتی تھی۔ محبت کی تصویر آنکھوں کے سامنے مٹ رہی تھی۔

فاطمہ کی رحلت اُس تسکین کا دم تھا جو مجرم عمرین صراحت تھی

والا النبوت دار الخیر تھا۔

کوئی گھر آج کے دن دارالنبوت سے زیادہ عزیز نہ تھا۔ جہاں سات آٹھ برس کے دو بچے جو ابھی ابھی دو دھالی ہینڈ قبل ناما کو روچکے ہیں آج مانگور ورہے ہیں۔ رخصت ہوتی ہوئی ماں کو اس سے تسکین نہیں ہو کہ کون میرے بچوں کی خبر گیری کرے گا۔ جن میں چھوٹی چھوٹی لڑکیاں زینب اور ام کلثوم ہیں۔ وہ آنسو سنگ دنت آیا کہ جناب امیر سرخاک پر رکھ دیتے۔ بچے آخری مرتبہ ماں کو چومتے اور سینہ پر لوتے اور اسلمت ہمیں آخری رتبہ الصلوٰۃ یا جنت رسول اللہ کہتی۔ علی واقعہ خوانی کر رہے تھے جہاں فرماتے تھے کہ یا رسول اللہ آپ کی دختر پاکیزہ گھر کے انتقال سے میرا صبر کم ہو گیا۔ علی فرما رہے تھے۔ اور یہ انکا صبر تھا جو کم ہو رہا تھا!

تیسرے یہ فقرہ یاد ہو گا جو حکومت کی زبان سے ادا ہوا تھا کہ ”جب تک فاطمہ اُنکے پہلو میں ہیں ہم کبھی نہیں (علی کو) مجبور نہ کریں گے“۔ یعنی گذشتہ تمام مددوں کے علاوہ جناب امیر کو اب اس تردد کا سامنا تھا کہ قبول موافق ہو جائے کہ بواسطہ حیات حضرت خیر الانس از مردمان بود“ اب اس منزلت کا وسیلہ نہ رہا جس کا علی کے پاس نہ رہا یہ بھی رکھتا تھا کہ حکومت کو اب وقت ملا کہ اپنے ظلم علی سے علی کے دفعہ کو عامہ ناس کے دونوں سے زائل کر چکی کوشش کیسے۔

فاطمہ کی رحلت کے بعد علی کو کین بانوں کا سامنا تھا۔

## باب بیوم

رسول اللہ ﷺ کے نام حقوق وغیرہ کرائل کر نیکی کوششیں (غفلت)

مین نے ابھی اس امر پر توجہ نہیں دلائی کہ حکومت کے نئے دور میں کون سے اعمال توجہ کے قابل ہیں۔ رسول کے بعد دور حکومت میں عجز و غفلت سے غفلت ہے جو گذشتہ زمانہ میں اپنے کسی خاص میلان یا آئندہ زمانہ میں ایسی ہی حالت کیلئے مخصوص ہو کر ہوں یہ کہا گیا ہے کہ زیادہ ابن لبید وہ شخص تھا جس نے حضرت ابن ابی نعیم کی تائید کی بلکہ حضرات میں شورش کی تحریک کا ہی باعث ہوا اور آئندہ جو لوگ قبیلہ کنندہ سے لڑنے کے لئے بھیجے گئے وہ عمار بن ابی جہل اور حجاج بن امیہ تھے۔ عموماً منافقین ذکوۃ کی قسمت خالد ابن ولید کے سپرد کی گئی۔ عمر ابن العاص قضا سے لڑنے بھیجے گئے۔ اور کچھ دنوں کے بعد فلسطین انکا مرکز ہو گیا۔

آگے چل کر شام کی فوج کشی میں نہ صرف تذکرہ صدر لوگ دکھائی دینگے بلکہ ابو عبیدہ جراح۔ یزید ابن ابوسفیان۔ خود ابوسفیان۔ شریل۔ ذوالکلاع اور ولید بن عقیقہ ہی دکھائی دینگے اور معاویہ ابن ابوسفیان اپنے بھائی یزید کی مدد کو یہی جاینگے۔

دیوانی کے عہد میں ابو عبیدہ بیت المال پر۔ ابن الخطاب تغنا پر مامور دکھائی دینگے۔ اور خولان پر یعلیٰ بن امیہ۔ زبید اور زید پر ابو موسیٰ اشعری عامل ہونگے۔

پہلے دور خلافت سے ابن الخطاب کے تعلقات سمجھنے میں اس سے لطف حاصل ہوگا کہ زبیر قان اور اقرع جس وقت بحرن کیلئے خلیفہ سے ایک عہد نامہ لکھوا کر ابن الخطاب کی دستخط سے تصدیق چاہتے تھے انہوں نے اس عہد نامہ کو چاک کر ڈالا۔ اس معاملہ میں طلحہ ابن عبد اللہ درمیانی آدمی تھے۔ بقول ابن خلدون "طلحہ کو عہد ہر افروختگی پیدا ہوئی۔ ابو بکر کے پاس آئے اور کہا انت الامیرام عرب ابو بکر نے جواب دیا عمر میرا املا ہے۔"

عالمون اور عہدہ داروں کے نام لینے سے میری غرض یہ نہیں ہے کہ خلیفہ نے ان لوگوں کو ذمہ دار

ہمدون پر مقرر کیا۔ مینوں نے انھیں مدد دی تھی اور آئندہ سنبھالنے کی امید ہو سکتی تھی بلکہ مین  
 غرض۔

ان لوگوں کے نام کے ان عناصر کی طرف توجہ دلاتا جا رہا ہوں جو ایک زمانہ تک رسول خدا سے  
 مسلسل جنگ کے لئے ابھلے ہوئے تھے۔ زمین میں کہنے سے یہ سمجھانا چاہتا ہوں کہ میرے اُنکے مسلمان  
 ہو جانے سے کوئی شکایت ہے اور میں اُنکے اُس گزشتہ کا زمانہ فدوی پر طنز کر رہا ہوں۔ یا انھیں  
 اُنس جو کم کا منسوب قرار دے رہا ہوں جسے ازار اسلام نے دہو دیا۔ بلکہ میں اس سے یہ سمجھنا چاہتا  
 ہوں کہ آیا یہ سوچنے کی گنجائش ہے یا نہیں کہ اگرچہ یہ لوگ باہمی انظرین اصول مسلمان ہو گئے مگر  
 ان میں عرب کا انتقامی عنصر بھی بچ گیا یا نہیں۔ جسکی واضح مثالیں آئیں گی۔

صورت معاملہ اس سے اور بڑھ چکا ہو جاتی ہے کہ یہ انتقام با رسول کی ذات سے مخصوص ہو سکتا تھا  
 یا اس سے جس سرداران زبیر کو مرکز ہا جنگ میں قتل کیا۔ رسول سے کوئی منتقامانہ اقدام اور  
 علی سے رسول کے زمانہ میں ایسا ہی اقدام فریب فریب ناممکن تھا لیکن اب حالت یہ ہو چکی تھی کہ  
 وہ جو خلافت کے لحاظ سے خلیفہ کا رقبہ تھا وہی اُنکے انتقام کا مرکز تھا جو اگرچہ خلیفہ نہ تھے مگر خلیفہ  
 کے سوتیلے تھے یا ہو گئے تھے یا بنائے گئے تھے۔

کہا جاسکتا ہے کہ ان حدوتوں کی تقرری اس لئے نہ تھی کہ وہ کوئی نئی تحریک مخالفت کریں یا چڑھائی  
 حدوتوں کو زندہ کریں ہو گئے تھے تو صرف اس فطری میلان طبیعت سے بحث ہے جو ایسے مواقع پر ظاہر  
 ہوتا ہے اور حد مشترک پہنچ ہونا فریب مصلحت سمجھا جاتا ہے۔ امید نہیں کیا سکتی تھی کہ انہیں کی ہمدون عاصی  
 اُنکے علاوہ کوئی اور ترتیب صورت اختیار کریں جو دکھائی دے جس طرح یہ یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ  
 اگر علی خلیفہ ہوتے تو ترتیب جماعت کے عنصر دوسرے ہوتے یا جماعت مختلف افراد سے مرکب ہوتی۔ اور نہ  
 اُس قریب جماعت کے بعد جو ہوئی اُنکے علاوہ کوئی نتیجہ سوچا جاسکتا تھا جو نہ صرف اس وقت بلکہ اُنکے  
 گہرے پہلے سے ایک صورت اختیار کرتا جاتا تھا اور اس میں سچانے کے قابل نشوونما ہوتا جاتا تھا۔

اگر احوال سے غرض بھی جاسکتی ہے تو غالباً ابوسفیان کی مثال کافی ہے کہ وہ شخص جو دوسرے زبیر کی  
 قوت دہر دہر دہر پر آمادہ تھا وہ اس کے لئے ایسے خریدے گئے کہ انھیں مخالفت اور امت کے  
 سوچنے کی جگہ ہو اور نہ وہ آئندہ ہمارے خلاف ہمارے رقبہ سے سلسلہ کار جاری رکھیں اس طرح  
 ان کے خاندان کو جو بنی ہاشم کا مخالف تھا وہ بنیاد پرستی تھی جس پر آئندہ آپ کو مضبوط رکھے۔ یعنی

انتقامی خاصیت  
 کس پر مائل ہو سکتی  
 تھی؟

انتقامی عداوت جو  
 ایک مرد۔

موجودہ نظام حکومت  
 میں ترتیب جماعت  
 دوسرے ہو سکتی تھی

بنی ہاشم کو مخالف بنانا  
 کے خریدے بلکہ قوت دہر  
 جانچنے معنی۔

بنی امیر کا موقع اس وقت یا اس کے بعد ہی ہاشم سے تو بالکل ہے آزاد اور دنیاوی حقیقت سے زیادہ قوت دار ہو گیا بلکہ اس خیال نے کہ حکومت سنبھالی ہو اور وہ گار سبھا یا بنایا انھیں حکومت کا کوئی لشکر و خادم نہ ہو سکتا ہو بنایا۔ اور انھوں نے اپنے لئے میدان صاف دیکھا۔

اب ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ علی کی غیر مخالفانہ مصلحت کس درجہ مفید تھی۔ علی نے اپنی روش سے نہ صرف حکومت کے جوش مخالفت کو فرو کر دیا بلکہ اسے اطمینان ہو گیا کہ وہ بجز اسکے کچھ نہیں چاہتے کہ جسے بیعت کر کے ہیں اس امر کا حلیف قرار دو کہ ہم تمہاری افعال کے ذمہ دار اور شریک ہوں۔ بیعت نہ کرنے کے اعلان کا جو اخلاقی فائدہ تھا غیر مخالفانہ روش اس کا دوسرا اقدام تھا۔ یعنی وہ لوگ بھی جو حکومت کے خوف سے علی سے قطع تعلیق کر دیتے اب حکومت کا جوش مخالفت نہ دیکھ کر سلسلہ ارتقاء قائم کرنے میں متوجش نہ ہو سکتے تھے۔ یہ حالت علی کے موافق جماعت تیار کرنے میں ایک بڑی وجہ ہوئی جو آئندہ موقع پر علاء کھائی دی گئی۔

ان واقعات کے تذکرہ میں اب ہم سنہ تیرہ ہجری کے ماہ جمادی الثانی تک پہنچ جاتے ہیں جس میں ہمارے پیر کی عمر دو ہجرت کم نو برس کی ہوتی ہے۔ وقت یہ ہے کہ خلیفہ علیل ہو اور اپنا جانشین مقرر کیا جائے۔ اور مورخین تالیان بجا رہے ہیں کہ کیا انتظام کیا ہے۔ اندکوی مولوی شبلی صاحب کا ایسا ذی ہوش مولف ان فقرات سے غیر مقدم کرتا ہے کہ "حضرت ابو بکر صدیق کے بعد شاید بنو ہاشم کے دو سے سترے پیش ہوئے لیکن حضرت عمر کی باضابطہ وصیت نے بنو ہاشم کا موقع نہ دیا۔" (الما مونی) کون ہے حسین حافظہ اپنی صحیح حالت میں ہے اور جسے گزشتہ جمہوریت کی جھلک دکھائی ہے وہ اس واقعہ کے مصنف اور تائید کرنے والے موقع دونوں کے طرز عمل سے حیرت میں ڈوب جاتے گا۔ اور سوال اٹھائے کہ جمہوریت کی وہ فزغلی کہاں گئی جس نے اپنی طرز عمل کو رسول کے انتخاب پر مقدم رکھا۔ ابھی کے دن ہوئے ہیں کہ خلیفہ کا میدان جمہوریت کے اڑا کا اکھاڑہ بنا ہوا تھا۔

زیر بحث زمانہ اس اصول کے اندر ہی نہیں آسکتا کہ جمہور نے کسی خلیفہ کا انتخاب چاہا تھا اور جمہور نے واقعی جمہوری انسان اور طریقے منتخب کیا تھا۔ وہ یہ کہ اسی زمانہ میں اس سے روشن تر کوئی امر نہیں دکھائی دیتا کہ بعض لوگ تھے جنہوں نے کچھ لوگوں کے خیال اور عمل پر قبضہ کر لیا۔ جسکی غرض اور اخلاقی شان سے کافی بحث کی جا سکتی۔ اور جب کچھ جماعت تیار ہو چکی تھی وہ کچھ جمہور

بنی امیر حکومت کے  
لشکر و خادم نہ ہو سکتا

علی کی غیر مخالفانہ  
روش سے نہ صرف حکومت

جمادی الثانی سال

خلیفہ ثانی کے طریقہ انتخاب  
کے متعلق ایک سوال۔

خلیفہ ثانی کی دوسری  
صورت تصنیف ہوئی۔

جمہور کی حقیقت کی

مخالفت کرنا خلاف مصلحت سمجھتے تھے تو اسے عام اجماع قرار دے لیا گیا۔ یہ صورت حقیقت میں خاموشی کا  
دالوں کی تعریف ہے نہ انکی جنہوں نے جماعت سازی سے اس لشکر کا سامان پیدا کیا۔

بچے تو اس وقت صرف اُن مورخین اور حضرات کی خاموشی سے شکایت کر جنہوں نے یہ اصول قرار دے  
لیا تھا کہ حالت مرض میں مریض کو وصیت کرنے دینا اُسے "منک" کرنا تھا۔ یا تکلیف دہی تھی۔ لیکن اب تو یہ  
اصول قابلِ ملامت ہے کہ "سنتی بودی ازین باز خواست چون کار مراد ماست۔"

اصول میں ترمیم  
ہو گئی۔

واقعات یہ ہیں کہ جب خلیفہ علی بن ابی طالب ہو گئے تو بقول ابوالاعدا انہوں نے مسخرت عمر کو حکم دیا کہ وہ نماز پڑھا دیا  
کرین اور خلافت بھی اُسے سپرد کی تھی "طبری میں ہے کہ" اندران بیلدی ابو بکر رضی اللہ عنہ ہم روز در غم کار  
مسلمانان بود کہ از پس خویش کر خلیفہ کند پس شش بر عمر رضی اللہ عنہ قرار یافت۔ اسی سویر کے موافق  
خلیفہ نے عبدالرحمن بن عوف اور عثمان ابن عفان سے ابن الخطاب کے متعلق صلاح کی۔ ابن عوف نے

بجاری میں تفویض  
اختیار۔

ابن الخطاب کو "دست اور سند" کہا۔ خلیفہ نے ان لوگوں سے یہ بھی تاکید کی کہ کسی سے کہنا نہیں ترمیم  
ابن خلدون کے نوٹ میں ابن اثیر سے نقل کیا ہے کہ خلیفہ نے عبدالرحمن ابن عوف سے صلاح لی اور ابن  
عفان سے پوچھا جس میں آخر الذکر نے کہا کہ "عمر کا باطن ظاہر ہے اچھا ہے" ابو بکر نے یہ سن کر دونوں  
آدمیوں سے انکار راز کو کہا۔ اس اثنا میں طلحہ بن عبد اللہ آگے۔ ابو بکر نے اُن سے کہا کہ میں لوگوں پر  
عمر کو اپنا خلیفہ کیا۔ طلحہ نے جواب دیا کہ غریب تم اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنے والے ہو تم سے اللہ جو چاہے  
کہ تمہارے رحمت کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔ ابو بکر نے کہا مجھ کو اٹھا کر بیٹھاؤ جب لوگوں نے انکو اٹھا کر بیٹھا یا تو  
یہ جواب دیا کہ میں جب اپنے رب کے سامنے جاؤں گا اور وہ مجھ سے دریافت کرے گا تو میں کہہ دوں گا کہ میرے  
مخلوق پر میں نے تیرے بہترین مخلوق کو مقرر کیا ہے طلحہ یہ سن کر خاموش ہو کر۔ بعد ازاں عثمان کو جہد سے

عمر سے متعلق رائے  
ہے۔  
بصیفہ راز سلطان

لکھنے کا حکم دیا۔ ابو بکر شدتِ علامت کی وجہ سے رُکد کر بولتے جاتے تھے اور عثمان لکھتے جاتے تھے۔ جب  
مہد نامہ لکھا گیا تو اُس کو لوگوں میں پڑھے جانے کا حکم دیا اور خود باہر آکر لوگوں سے مخاطب ہو کر  
کہا کیا تلوکِ ماضی ہوتے ہو اس شخص پر جس کو میں نے اپنا خلیفہ بنایا ہے۔ بیشک میں نے خلیفہ نہیں  
بنایا اپنے کسی عزیز و قریب کو میں نے اپنا خلیفہ بنایا ہے تمہارے کو میں اسکا کہنا سنو اور اسکی  
اطاعت کرو۔

خلافت کے متعلق لوگوں کی  
رہنمائی کے قبل اپنا  
اظہار راز۔

صاحبِ صواعقِ محرقہ و اقدی سے روایت کرتا ہوا ابن عوف سے یہ جواب دلائل کے اندر حال

کیسکے ازمن سوال کی تھی تو عالمی بحال دسے ازمن۔ اسی کتاب میں ہو کہ ”بعد اذان امر فرمود تا مہند نامہ  
را تھم کر وہ بیرون بردند و مردم بہت کردند و بدان راضی شدند و ابو بکر عمر را در خلوت طلب کر دہند  
چند فرمود۔“ اسی کتاب میں نہایت خوش مزہ یہ مضمون ہے کہ جس وقت ابو بکر لوگوں سے پوچھ رہے تھے  
کہ ”آیا میرے عہد پر راضی ہو؟“ یہ سن کر حضرت علی ابن ابیطالب نے فرمایا کہ ”راضی نیستم مگر آگاہی ابن عبد  
تو در حق عمر بودہ باشد۔“ اس لطیفہ کو اسی دوسری صورت سے ہم نے کہیں دیکھا ہے کہ جس وقت حضرت  
لفظہ سامنے آیا تو جناب امیر نے فرمایا کہ میں راضی ہوں اگرچہ وہ عمر ہوں۔“

صواعق مرقہ میں بخیر اُن دو جہات کے جسے ابن الخطاب نے لوگوں پر فضیلت دینی ہے ایک یہ ہے کہ  
انہوں نے بیعت ابو بکر میں اجتہاد کیا اور وہ پہلا شخص تھے جنہوں نے ابو بکر سے بیعت کی۔ جس طرح حضرت  
ابو بکر کی سائر ناس پر تفصیلی شجاعت کے لئے حضرت علی سے یہ روایت لائی گئی ہے کہ از جہا شجاعت ابو بکر  
تعال بود با جائے کہ منع ذکر کردند۔“

یہ سوچنا کہ ابن ابوقحافہ نے ابن الخطاب کو خلیفہ کیا میرے نزدیک کسی حد تک آخر الذکر کے ساتھ  
نا انصافی ہے۔ جن دو جہات سے کیوں نہ ہو اس کے موافق ابن الخطاب نے خلیفہ کی مرضی یا عدم مرضی  
سے اپنا موقع ایسا بنالیا تھا جو بجائے خود ایک وقت میں دوسرا خلیفہ نہ کہا جاسکے تو شے سمجھیں کہ  
سخاوت کا زیادہ معرہ نہیں ہے۔ اور بغیر ایک دوسرے کے چارہ ہی نہ تھا۔

خلیفہ کے ہوتے ہوئے ابن الخطاب کا آزادانہ نفاذ اختیار اس مثال سے متبرہ ہے کہ انھوں نے ایک  
ایسے عہد نامہ کو جس کی حکومت کی زبان نے تقدیر کی تھی بے دقتی کے تابع کر دیا۔ جس پر یہ سوال پیدا  
کر آیا۔ کہ ابو بکر خلیفہ میں یا عمر۔ اور حکومت کو بکر اس تاویل کی کوئی چاہہ نہ ہوا کہ اُسے اپنے سر اڑھیلے۔  
اگرچہ وعدہ کا اعتبار نقص خوردہ کیوں نہ ہوتا ہو۔ حضرت ابو بکر نے جو کہ ابن خطاب کے ساتھ کیا وہ ایسا  
نہ تھا جو امید کے باہر ہو۔ جبکہ عامۃ الناس کو وزارت کی تسکین دلائی جاسکتی تھی تو اُس کے متعلق تو  
امید کہیں ٹھوکر کھا ہی نہیں سکتی تھی جسے میدان حیت دیا ہو۔ پھر بھی میں انھیں ابو بکر کے سب سے  
بڑے بے غرض دوستوں میں شمار کرنے کیلئے آمادہ نہیں ہوں۔ میرے نزدیک اشتراک منصفیت تھی یا  
یا ہموزی قوت۔ نہ بچہ یقین ہے کہ اگر بنی ہاشم کا علیحدہ رکھنا ضرر مشرک نہ ہو تا تو صورت معاملہ ایک  
ہو سکے علاوہ نہ ہوتی۔

ابو بکر عمر سے خلوت میں  
چند مصتبہ کرتے ہیں۔

لطیفہ

ابن جوئے موافق حضرت عمر  
اور ابو بکر کے دو جہات  
فضیلت۔

حضرت ابو بکر اور عمر کی  
معاہدہ۔

خلیفہ ادا ہے جو کہ خلیفہ  
ثانی کے متعلق کیا اُسکو  
پیشین گوئی نہایت  
آسان تھی۔



مؤلف کو یہ پتہ چلا

یہ حالتیں ادا سے شکر گذاری اور بخلائی احسان میں یہ کرا سکتی تھیں کہ کسی معترض کے جواب پر  
کے لئے بستر باری سے اٹھ بیٹھے۔ لیکن حرف ہی نہیں تھا۔ جواب دینے کے یہ بھیجی اور اُماد کی  
شرح کسی ایسے امر میں نہیں ہے جسے میں نہیں جانتا۔ میں غالباً غلطی نہیں کرتا جہاں میں مینا باند  
انداز کے پیچھے کچھ ڈھونڈتا ہوں۔

تدبیری جواب کیوں  
تھا

نہ میرے لئے اسکا تشفیہ ممکن ہے کہ ابن ابوقحافہ کے نزدیک ابن الخطاب سے بہترین خلق ہو چکا تھا  
تھا شاید یہ ہو کہ وہ انکی خلافت کے پہلے صدر بنے تھے۔

دوسری بات اس تقریر کے متعلق یہ ہے کہ اگر ابن فحاندہ کو اپنے انتخاب کر لینے پر ایسا ہی مٹو  
تھا اور وہ اسپر بھی آمادہ تھے کہ اگر خدا پرچھے گا تو ہم جواب دے لیں گے تو پھر انھیں اس تدبیری  
جواب کی کیا ضرورت تھی کہ انھوں نے اپنی ذات اور اُسکے منصب کی مدد سے لوگوں کا اقرار حاصل  
کیا۔ انھیں کیا خوف تھا جو انھوں نے لوگوں کے اقرار پر اپنے منصب کے نام کو مقدم نہ رکھا۔

طلحہ کا تنہا چپ کرنا  
بتجربہ عائد کیا گیا تھا

اور کیوں اہل حق و عقد کے رائے کی ایسی بوقعتی کی کہ انھیں اُردی سے بحث کرنا موقع نہ دیا بلکہ  
اپنے انتخاب کو قبول کر لینے کے لئے پیش کیا۔ شبہ کے راستے صاف ہیں کہ کہیں عائد ناس بھی طلحہ  
زبان میں نہ کہیں کہ وہ غریب تم اند تعلقے طافات کرنے والے ہو تم سے اشد چپ کرنا کہنے رحمت  
ساتھ کیا معاملہ کیا۔ اکیلے طلحہ چپ کرانے جاسکتے تھے عائد ناس کو چپ کرنا مشکل ہو جاتا۔ اور یہی  
وجہ تھی کہ ابن عوف اور ابن عفان کو راز کے اخفا کی تاکید کی تھی کہ کہیں انشا اقرار کی راہ میں  
حائل نہ ہو جائے خود ان لوگوں کا جواب بے تکلف نہ تھا۔ بلکہ یہ بجائے اپنے خود خلیفہ کو ذمہ دار  
بناتے تھے۔ ایک صاحب اختیار کے سامنے انکی یہ احتیاط ویسی ہی تھی جیسی عائد ناس میں پائی جاتی تھی  
تاہم انکا کہنا کہ ”انکا باطن ظاہر سے اچھا ہے“ باطن کی تعریف ہو یا نہ ہو لیکن ظاہر کی کوئی  
دلفریب نمائش نہیں ہے۔

ایک فطری سوال  
اور اسکا حل

ان واقعات کے پڑھنے کے بعد فطری سوال جو ہر شخص کے دل میں پیدا ہو گا وہ یہ ہے کہ  
ابن ابوقحافہ کو دو برس کی حکومت سے مسلمانوں کی اس درجہ فکر ہو کہ وہ بغیر اسکے کہ ایک  
شخص کو حکومت کا عہدہ غیر قرار دین اور اُسکے لئے تمام پیشگی کر جائیں دنیا سے نہ گذرین اور رسول  
میں ہوں نے بہت سے ایسے لوگ بنا دیے وہ اپنے بعد کے لئے اُمت کی حنا گیری کو بھی سپرد کی ہوا

کے سپرد کر جائیں۔ ابو بکر ایسے شخص کو اپنا جانشین بنائیں جس نے اُنکے حق کا بقبول مورخین اب است  
سجد یا غیفہ میں لکھا کیا اور رسول باوجود ایسے شخص کے ہوتے ہوئے جو اپنی شہرگ کو رسول کی است  
کا پیش خیمہ کے رہا اُسے قبول جائیں۔

اگر ایسا تھا کہ نبی علی سے ابن ابونخافہ میں یہودی عاتقہ اور شکر گزاری یا احسان شناسی کا مادہ زیادہ  
تھا تو ہم اپنا نبی بدل دینے کے لیے تیار ہیں خلافت کیا چیز ہے۔ ہم صفت کے قدر دان ہیں محض ذات کو کی چیز  
نہیں ہے۔ مجھے کامل یقین ہے کہ یہ حالت فقہ فرط اس کو حل کر دیتی ہے۔  
خیلہ شفقہ اس نے انتخاب متعلق حسب ذیل عکس ڈالتا ہے۔

یہاں تک کہ اول تو اپنے راستہ پر گزرا گیا مگر اپنے بعد خلافت کے ڈول کو ابن الخطاب کنوین کی  
طرف پھینک گیا.... مگر بے ترتیب اور سخت تعجب ہے کہ وہ جانور اپنی حیات میں بیت خلافت کے توڑ دیں  
حکم دیتا تھا وہ افلا طلب کیا کرتا تھا مگر باوجود اس قول کے اپنے مرنے کے بعد دوسرے کے ساتھ خلافت کو منتقل  
کر دیا اور داعی امر یہ ہے کہستان ناقہ خلافت کو دونوں نے آپس میں خوب بانٹ لیا۔ افسوس خلافت کو ایک  
درشت مزاج اور خد خد کے حوالہ کر دیا جسکی زبان کے زخم نہایت سخت اور کاری تھے اور جسکا جھونا ہی ناگوار  
تھا جسکی گفتار دکر دار دونوں نامور تھیں اسکی طبیعت میں سخت لعزش تھیں وہ قدم قدم پر عموک میں کھتا  
تھا اور پھر اپنی لعزشوں پر غرور خواہ ہی ہو جاتا تھا ایسی طبیعت واسے کی مثال بالکل اُس شخص کی سی  
جو کبھی بوجہ نہ اُٹھانے والے ادب پر سوار ہو اگر یہ سوار اُسکی مہار کھینچتا ہے تو اسکی ناک پارہ پارہ ہوتی  
ہے اور اگر چھوڑتا ہے تو خود گرنے کا خوف ہے۔ حیات خداوندی کی قسم ہے کہ لوگ اسکی سبب سے خطیہ  
منتقل ہو گئے ہر اہل دنا اہل دینی و دنیوی امور میں رائے نڈی کرنے لگا۔ متلون مزاجان دانیکہ ہو گئے  
اعترافوں کی پوچھا رہے ہوئے لگی۔

خلیفہ اول کے زمانہ میں چونکہ امورات انتظامی کی ابتدا یا انتہا کچھ ایسی بڑی نہ تھی اس لئے  
اُسوقت تک اس اصول پر عمل ہو سکتا کہ ملکی اور فوجی چہرے اپنے خاص خاص لوگوں کے سپرد  
کے جائیں۔ خلیفہ ثانی کے زمانہ میں فتوحات کی وسعت نے اس اصول کو سالم رہنے نہ دیا بلکہ اسکی  
مجبوری ہوئی کہ وہ بہت سے لوگوں کو اپنے اعتبار میں داخل کریں تاہم انھوں نے تغیر حال میں سب سے  
زیادہ جو مشہور بات کی وہ یہ تھی کہ خالد ابن ولید کو عزول کے ابو عبیدہ جراح کو شام کے لشکر کا سردار

خالد کا عزل اور ابو عبیدہ  
کا نصب۔

بنایا۔ بقول ابن خلدون حضرت عمر کا یہ فقرہ توجہ کے قابل ہو گا کہ اللہ ابو بکر پر رحم کرے انھوں نے خالد کو لکھ کر  
 کی پردہ پوشی کر دی۔ اور پھر لگے انو اسے زمانہ جنگ کے خالد کی سپاہ میں نہ لگا کر ان میں سے کسی کو بھی لکھا کہ میں  
 خالد کو اس کے نفس کا سردار مقرر کرتا ہوں اللہ تعالیٰ ابو بکر پر رحم کرے وہ مجھ سے زیادہ بڑا کون ہو جانتے تھے  
 خلیفہ ثانی کے ان دونوں فقرات کے تضاد پر خیال کر نیے بعد اعلیٰ طینت کے متعلق جناب امیر کا یہ زیار ک  
 سچ میں آتا ہے۔ جہاں آپ فرماتے ہیں کہ وہ اپنی لغزشوں پر عہد خواہ بھی ہو جانتے تھے۔ حضرت عمر کا اس  
 شخص کا خوش ہونا جسے اُحد میں انھیں بہاڑ کی طرف جاتے دیکھا تھا اگر بعض اخلاق و جومات سے تہا تو پھر باوجود  
 ایک خالد یعنی مسلمانوں کے سپہ سالار کو ”اپنے نفس کا سردار بنالینا اخلاقی پسند کو ضروریات عملی کا تابع  
 کر دینا تھا۔ نیزہ سوچنے کا ہر شخص کو اختیار ہو۔ انکا در حکومت بمقابلہ پیشتر کے اگرچہ عقیدہ کی وسعت کا اثر تھا  
 ممتاز تھا مگر ان کے زمانہ میں ایک نئی مصلحت کی بھی ابتدا ہوئی اور وہ یہ تھی کہ عربوں کو بمقابلہ دیگر ملک کے  
 مسلمانوں کے زیادہ حقوق حاصل ہوتے تھے نہ صرف اصول جمہوریت کے منافی تھا بلکہ اخوت اور مساوات  
 اسلامی کے قوت دار بڑے اصول کو شکست کر دینا تھا جو رنگ اور قوم کا امتیاز درمیان سے  
 اٹھا دیتا تھا۔

صاحب سیرۃ الفدوی کے موافق انھوں نے خلافت کے خطبہ میں کہا کہ ”قوم عرب جمعی ہو کر  
 تاک دے اور خون کی قطار کے مانند ہر جسکی تکمیل میری ہانتہ میں دی گئی ہے۔ یا عمر عاص سے کہا کہ اگر  
 قریش کی جماعت تنہا ایک غار میں گھسکی تو اعرابی دوان بھی اُنکی پیروی کرینگے اور پیچھے چلیں گے وہ ایک  
 کم مشیت بھیڑیہ تھے حضرت عمر کا یہ فقرہ شاید بجائے میری کتاب کے ناظر کے مصنف صواعق خورق کی زیادہ  
 توجہ کے قابل ہو گا۔ جنہوں نے جمہور کی رائے میں عصمت پیدا ہونے پر شدید زور دیا ہے۔

صاحب تاریخ الخلافۃ ایک واقعہ لکھا ہے جو اگرچہ زمانہ خلیفہ ثانی کا ہے لیکن اسکا نیک سنہ نہیں  
 بنایا۔ واقعہ یہ ہے ابی اساکر ابو البختری اور وہب ابن وہب مدنی سے نقل کرتے ہیں کہ ایک روز  
 خلیفہ ثانی دعا کہہ رہے تھے۔ اور حسین مولیٰ پندر عالی مقام کے تشریف رکھتے تھے کہ اپنے داخلہ کو خطاب  
 کر کے فرمایا۔

”اُترو میرے باپ کے منبر سے۔“

واحد نے یہ سنا جو اب دیا ہے

”ہاں یہ تمہارے باپ کا منبر ہے میرا نہیں ہو“

علی نے چشم نائی کی۔

خلیفہ ثانی لاخبر امام  
 حسین۔

خان بہادر شیخ احمد حسین صاحب پستہ قابل قدر رسالہ البلاء المبین میں ابن مساکرہ فرمے کہ اسناد سے تحریر فرماتے ہیں کہ امام حسینؑ روایت ہے کہ عمر ابن خطابؓ منبر پر بیٹھے میں بھی چڑھ گیا اور اُن سے کہا کہ میرے باپ کے منبر سے اُتر دو اور اپنے باپ کے منبر پر جاؤ۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ میری باپ کا تو کوئی منبر ہی نہ تھا۔ پھر مجھ اپنے ساتھ بٹھالیا اور جب اپنی قیام گاہ کی طرف گئے تو مجھے دریافت کیا کہ یہ تمکو کس نے سکھایا تھا میں نے کہا کہ کسی نے نہیں سکھایا۔

ہجرت کا پندرہواں سال شروع ہوا اور اب چونکہ خاتم اور محاصل کی آمدنی اس قدر ہو گئی تھی

سالانہ ہجری

ترتیب دیوان۔

کہ وظائف مقرر کئے جاسکتے لہذا ترتیب دیوان کی بنیاد ڈالی گئی۔ اس حکم میں جو بات سے پہلے

تجیر ابن مطعم ہجرت دیوان

موجود کرتی ہے وہ جبر ابن مطعم کا نام ہے۔ تم و اتحات خبر میں پڑھ آئے ہو کہ عثمان ابن عفان اور جبر

ابن مطعم یہ دو شخص تھے جنہوں نے سرور عالم سے عند کیا تھا کہ خمس محض بنو ہاشم کو دیا گیا۔ وہی جبر اب

محکمہ مال کا ایک افسر ہے اگرچہ عمر ابن نوفل اور عقیل ابن ابیطالب کے نام بھی ماہرین حساب میں

لکھے گئے ہیں۔ ہم ابھی اس پر توجہ دلائیکے کہ اس دور حکومت میں قاعدہ خمس قابل نفاذ نہ کیا گیا

رجسٹر میں عباس کا نام

پہلے لکھا گیا۔

یا نہیں۔ کہا گیا ہے کہ رجسٹر میں نام کی ترتیب اسطرح ہوئی کہ پہلے بنو ہاشم۔ پھر ابو بکر اور پھر عمر کا قید کیا

بقول ابن خلدون ”عمر فاروق نے اسکو ناپسند فرمایا اور ارشاد کیا۔ یوں نہیں۔ پہلے آنحضرت کے چچا

شروع کرو کیونکہ وہ رسول سے زیادہ قریب ہیں بعد اُنکے درجہ بدرجہ قرب و بعد قربت کے لحاظ سے ہر

قبیلہ کو لکھتے چلا آؤ اور جب میرے قبیلہ کی نوبت آئے تو لکھو یہی لکھو“ ابو العباس بھی عمر رسول کو مقدم

کرینگے بعد لکھتا ہے ”پھر جو قریب تر رشتہ کار رسول اللہ سے تھا اُسکے لئے بہت عطا مقرر کی“ بقول ابن

خلدون یا سترجم ”عمر فاروق کی یہ تجویز بنایت قابل قدر و لحاظ ہے کیونکہ اگر ترتیب سابقین قائم رہ جاتی

تو خلاف خود عمرؓ کا وسیلہ بن جاتی“ اور اُسکے بعد ”ازواج مطہرات کی خواہیں دس دس ہزار

مقرر کی گئیں اور عائشہ صدیقہ کو علاوہ مقررہ خواہ کے دو ہزار زائد دیئے گئے یہ نوٹ میں یہ بھی

حسین اور عقیقہ۔

لکھا ہے کہ امام حسن و حسین و ابو ذر و سلمان فارسی (رضی اللہ عنہم) کو باسثناء اپنے اہل کابل بدر میں

شراب کے پانچ پانچ ہزار درہم خواہیں دی گئیں۔

مغیرہ ابن شعبہ کی مصلحت

دوسری مشورہ میں کیا گیا

ہوئی۔

نچر ترتیب دیوان کی کسی تفصیل سے بحث ہے نہ اُسکے عام اصول سے بلکہ مجھے صرف اس قدر کہنا

کہ مغیرہ ابن شعبہ کی مصلحت یہ ہر امی گئی جو ایک زمانہ میں ناکامیاب ہوئی اُس وقت عباسؓ کو کوئی

وفیقا اسلئے مشورہ نہ کیا گودہ اظہار حق کے قیمت قرار دیا گیا تھا جسے غالباً اب اسلئے منظور کیا کہ مسلمانوں کی اپنی فتوحات میں بہن مسلمان سمجھ کر حصہ دیا ہے اور اسکے عوض میں جسے کوئی عہد نہیں لیا گیا ہے۔ لیکن بلاشبہ حکومت کا سیاسی قدم آگے بڑھا جہاں اُسے اب اس کا موقع ملا کہ وہ بنی ہاشم میں سے ایک کی پسند کر کے اُسے علی اور مسلمانوں کے بیچ میں کھڑا کر دے۔ اور اس طرح گویا ہمیشہ کیلئے علی کا ور آل فاطمی کی طرف سے چشم بچھیلنے کے ایک مستقل دفتر اور ملی اصول قرار دیا جائے۔ اور کون جانتا تھا کہ یہ اقدام آئندہ بنی امیہ کی بنی عباس کے ہاتھوں تباہی کا سنگ بنیاد ہوگا۔

بنی عباس کا سنگ بنیاد  
حضرت عائشہ کا انتقال  
وفیقا۔

اگر عدم مساوات کی ضرورتیں تسلیم کیا جاسکتی ہیں تو پھر یہ بھی کسی طرح قابل غور نہیں ہے کہ سنت ابو بکر کو تنخواہ میں حسنین پر ممتاز کیا گیا ہے جس قدر کہنا ہے وہ یہی ہے کہ میں صرف نام کی طرف توجہ دلاؤں۔ اُسکی بیٹی میں نے وصیت کی تھی اور کیا کیا نہیں معلوم۔ مجھے اُس شخص سے بھی کوئی بحث نہیں ہے جو اسے خلیفہ کی انکساری سمجھتا ہو کہ اُنھوں نے اپنا نام سب کے آخر میں لکھوا دیا۔ لیکن یہ یہ بھول سکتا ہوں کہ وہ خلیفہ ہے نہ یہہ نظر انداز کر سکتا ہوں کہ اُسے حکم مال پر تسلط حاصل ہے۔

ایک دوسرا مفید حکم یہ اُٹھایا گیا کہ لوگوں نے ابن الخطاب کو خلیفہ خلیفہ رسول کہنا شروع کیا اس پر بقول ابن خلدون ”عمر فاروق نے کہا اس طور سے رفتہ رفتہ کلام طول ہو جائیگا کیونکہ جب کوئی خلیفہ ہوگا اُسکو خلیفہ خلیفہ رسول اللہ کہو گے مناسب یہ ہے کہ تلگوک مومنین ہو اور میں تمہارا امیر ہوں تلگو کہ مجھے آج سے امیر المومنین کہا کرو۔“ ابن حجر کے پاس ایک روایت یہ ہے کہ ”بعضے گفتہ انداز دیا کہ عمار ابطلابا بن رسم کردہ مغیرہ ابن شعبہ بود“

حضرت عمر اپنے لئے  
امیر المومنین کا  
خطاب تجویز کرتے  
ہیں۔

سنتہ میں ام تمیل اور مغیرہ ابن شعبہ کے مقدمہ کی خلافت خیز شہادت سے مجھے بحث نہیں ہو بلکہ اس واقعہ سے کہ جب تین گواہ گزر گئے اور خاتمہ کی چوتھی شہادت رہ گئی جبکہ بعد مغیرہ کو حکم رجم دیا جانا تو خلیفہ نے جو تین گواہ یعنی زیاد کو دیکھ کر اُسکے شہادت دینے کے قبل کہا کہ ”ایک آدمی سے مجھ کو امید ہے کہ بر سبب اُسکے ایک صحابی رسول اللہ کا جان سے شاید بچ جائے۔ اس لئے زیاد نے گواہی دی کہ.....“

مقدمہ حسین بن علی  
بنی ادا لکے گئے ہیں  
جو اسکے بعد دوستی  
شخصی کا مقدمہ ہوا

(ابو الخدا) ابن خلدون سے معلوم ہو گا کہ زیاد دفع میں رہا اور خلیفہ نے اُسے ”ایک خدمت سپرد کی جسکو زیاد نے نہایت کفایت شعاری اور امانت و دیانت سے انجام دیا“ اور ابو موسیٰ اشعری نے اپنے زمانہ حکومت بصرہ میں اسکو بر خشی کا عہدہ دیا۔“ شکل سے مجھے یہ کہنے کی ضرورت ہے کہ اگر خلیفہ اول

لیفہ کے اشارہ پر علی  
رہنے زیاد کو مجھائی  
اور بھر بر خشی ہوا

خالہ ابن ولید کو اس لئے بچا سکتے تھے کہ وہ ایجا عال تھا تو مغیرہ کو چاہیے کی اُس سے زیادہ فکر ہونی چاہئے  
تھی جو اٹھنے کے بعد صالح کا موجد تھا۔ ایسے فتنے اسکے بعد بھی ملین گے۔

سلسلہ ہمارے لئے اس وجہ سے نہایت مفید ہے کہ اس میں معاویہ ابن ابی سفیان دمشق کا عامل مقرر ہوا  
عام حاکم سید امیر علی صاحب کی تاریخ اسلام سے معلوم ہوگی جہاں وہ فرماتے ہیں کہ ”دمشق کا دستہ  
فوج مزید ابن ابی سفیان کے ماتحت بھیجا گیا جو پہلے دشمن اسلام تھا اور اب رسولِ صلعم کے جھنڈے  
کے لئے لڑنے میں تیار تھا۔ مزید کی فوج کو اور تہامہ کے عربوں پر زیادہ تر شتمیل تھی اور انہیں سے  
بہت سے لوگ فتح کے سے پہلے رسولِ صلعم کے ساتھ لڑائی کر چکے تھے۔ لوٹ مار کی لالچ سے اب وہ مزید کی  
فوج میں بطور دافئیر شامل ہو گئے۔ مکہ اور تہامہ کے عربوں اور مدینہ کے لوگوں میں سخت دشمنی تھی  
جس کا نتیجہ بد نکلا سو نکلا.... ابو سفیان کا دوسرا بیٹا معاویہ جسے آخر خلافت کو منصب کر لیا ویرزہ فوج  
کا کمانڈر مقرر ہوا“ مزید ابن ابی سفیان کے مرنے کے بعد اس کی جگہ معاویہ کو دی گئی۔ اسکے علاوہ اس  
دور حکومت میں ابوالاعور اسلمی۔ حصین ابن نمیر۔ مویہ ابن خدیج اسلمی۔ شرجیل۔ ولید ابن  
عقبہ وغیرہ بیٹے افسرانِ فوج دکھائی دیں گے۔ عمر ابن العاص مصر کا افسر علی تھا جس کی ماتحتی میں عبد اللہ  
ابن سعد ابن ابی سراج دیا گیا۔ ابو موسیٰ اشعری مکہ منظمہ کا عامل تھا۔ یعلیٰ ابن امیہ یمن کا اور عمر ابن  
سعد حصص کا حاکم تھا۔ اور سمرہ ابن جندب سوق الاہواز پر حکومت کر رہا تھا۔

اسی دور میں عبداللہ ابن بدیل ورقہ الخزامی۔ جریر ابن عبداللہ الجلی۔ احنف ابن قیس۔  
مالک اشتر۔ براء ابن عازب۔ ہاشم ابن عقبہ۔ قعقاع ابن عمرو وغیرہ بھی اکثر نہایت مفید فوجی افسران  
پر دکھائی دیں گے۔ یہ لوگ جناب امیر کے بڑے حامی تھے اور انہیں کسی کی دوستی بہ استغنائی جریر مشہور  
ہیں ہوئی۔ یہ لوگ سپاہی تھے اور انہیں اپنے لئے کوئی کام اور راستہ نکالنا چاہئے تھا۔ ان کو سپاہی  
حوصلوں کے لئے بلاد مختلفہ میں کام دل رہے تھے۔

فتحِ مدائن جو طبری کے موافق صرف سلسلہ میں ہوئی ہمارے لئے خاص دلچسپی رکھتی ہے۔ اس لئے کہ  
مورخین کے موافق فتح میں مسلمانوں کو جو چیزیں مانتے تھے انہیں شہرِ ناخوشتریزہ و جرد بھی تھیں۔ بقول  
مولف تاریخ الاسلام :-

”اس کے بعد کنز یورات تقسیم کرنے کے لئے عربوں نے آمارنا چاہے۔ وہ بے بسی میں تھی لیکن پھر بھی

معاویہ کی سلسلہ میں  
شام میں تقرری۔

اس دور حکومت کے بعض  
نام جیسی ہاشم کے مخالفین

بعض نام جو موافق  
نہایت ہوئے۔

سلسلہ  
فتحِ مدائن اور حضرت  
شہرِ بانو۔

بادشاہ کی لڑکی تھی عدون کا یہ عقیدہ بن اُس نے نہایت کدوہ سمجھا۔ اُسکے چہرہ کی رنگت خضہ متغیر ہو گئی  
... عمرے اُسکی مکافات یوں کی کہ معذوریات کے اُسے حضرت امام من (غالباً کاتب کی غلطی سے بجائے  
حسین کے حسن لکھا گیا۔) بن فاطمہ حوالہ کیا اور اس طرح وہ جوان حسین شاہزادی شاہ دارین کے نواسہ کی  
زوجیت میں آئی۔ حضرت عمرے لکھا ہی کہ شہزادی شہزادہ ہی کو مناسب ہے۔

دوقدی کے فتوح عجم کے ترجمہ میں ہے کہ فتح مدائن کے بعد جب مسلمان آگے بڑھے تو کچھ مرزبان قصر  
ابض میں داخل ہوئے اور اُسے اپنا قلعہ بنایا تو پھر مسلمانوں نے قلعہ ابض میں عمر کی ماتحتی میں لکھی ہو  
کیا۔ تیردن سے لڑائی ہوتی رہی اور جب غالباً عرصہ ہوا تو سعد ابن ابی وقاص نے سلمان خدسی کو  
قصر ابض کی طرف اس لئے بھیجا کہ وہ مصالح مسلمین کے لئے کوئی تدبیر سوچیں۔ یہ گئے اور ادھونوں نے  
اہل قلعہ کو مخاطب کر کے کہا کہ تم لوگ کیوں جان دیتے ہو۔ اور جب ایرانیوں نے انھیں دیکھا تو  
ان پر یہ اثر پڑا کہ یہ اکابر اہل اسلام ہیں اور ان لوگوں نے کہا کہ ہمارے لڑنے کا یہ سبب ہے کہ  
ہمارا بادشاہ کسریٰ نہادند کی طرف چلا گیا اور چونکہ اپنی بیماری لڑکی کو اپنے ساتھ لیجانے سے  
متغیر رہا اُسے ہمارے سپرد کر گیا ہے اُسکی حفاظت اپنے ذمہ واجب کی ہے اگر تم ہلکو اُسکے  
امان دو تو ہم اُسے تمہارے سپرد کر دیں۔ مسلمان نے سعد سے مشورہ کیا اور مرزبانوں نے کہا گیا  
کہ مسلمانوں کا لشکر اطراف میں پھیلا ہوا ہے۔ نمبر کوئی قبضہ کرے گا اگر ہماری امان میں نہ آجاؤ گے۔  
اسپرانٹین سے بعض خفیہ راستہ سے ان لوگوں کو بلالیا۔

اسی کتاب میں موسیٰ ابن عبداللہ سے اُسے عمرے اُس نے اپنے دادا یحییٰ سے روایت کی ہو کہ  
جب کسریٰ سپاہی ہوا تو ہاشم ابن عقبہ نے حلوان تک تعاقب کیا۔ اور ایک جگہ دیکھا کہ کچھ ایرانی  
سلاح سپاہی بہت سی ہوج اور محل کی محافظت کرتے ہیں۔ انہیں زنانی سوار یاں تھیں بہت سے  
خدام اور کزنین تھیں اور وہ سب محافظہ کے گرد تھے۔ محافظہ چوب رطب کا بناتھا۔ رنگ برنگ کی  
پوششیں پڑی تھیں۔ اُس کا تار زردین تھا اور اُسکے پیل بوٹے طلائی اور مرصع جو اہر تھے۔  
ہاشم نے اپنے گردہ کے ساتھ اُس پر کیا۔ ایرانی بڑے استقلال سے اپنی ملک کی محافظت میں  
لڑے۔ مسلمانوں نے انھیں ان محافظوں پر قبضہ کر لیا۔ سعد ابن وقاص نے جب فتح مدائن کی  
خبر خلیفہ کو بھیجی تو ابن شاہی امیر دن کو بھی اُسی کے ساتھ بشر کی نگہداشت میں روانہ کیا۔

قتلہ ابن مراد و قصر  
ابض کا قصہ  
سلمان فارسی  
معاذت کیلئے

کسریٰ کی بیماری  
فصل میں تھی۔

ہاشم ابن عقبہ اور کسریٰ  
کا تعاقب۔  
ہوج اور محل۔

شاہی اسرار میں  
بیچے گئے۔



بنت کسریٰ کے خدام اور پرستار ساتھ ساتھ تھے۔ بشریہ چیزیں لیکر مدینہ پہنچا اور خلیفہ حبش  
 تقسیم فنائیم سے خلع ہو چکے۔ تو دربارہ بنت کسریٰ حکم کیا کہ اُسکو سانسے لاؤ۔ چنانچہ وہ شاہنشاہ  
 روبرو آئی تو اُسکے تن پر پوشاک نفیس اور زرد و جو ابر سے بہت کچھ تھا۔ تب ایک شخص کو  
 حکم کیا کہ متاع زیور وغیرہ اُسکے بدن سے اُتارے تا اُسکی قیمت میں لوگوں کے لئے افادہ کیا جاوے۔  
 آخر وہ شخص شاہزادی کی طرف اُگے بڑھنا کہ وہ سب بیاہ اُتارے مگر شاہزادی نے اُسکو منع  
 کیا اور اُسکے سینہ پر دو پتھر مارا کہ وہ باز رہا۔ یہ دیکھ کر عمر رضی اللہ عنہ غیض و غضب میں  
 آئے اور لوگ اُس ملک کو مہر پر تازیانہ بلند کئے ہوئے منتظر حکم کئے تھے اور وہ ردی تھی۔ اُس وقت  
 علی علیہ السلام ہوئے اسے امیر المومنین مصلیٰ یعنی غصہ نہ کرو اور فروختہ خاطر نہ ہو یہ تحقیق  
 کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے اگر جو احقر میں قوم ذل و فنی  
 قوم افستہ یعنی جو عزیز و رئیس قوم کہ ذلیل و خوار ہو جائے اور جو غنی و توکر کسی قوم کا محتاج  
 نادار ہو جائے تو اُن پر رحم کر۔ یہ کلام سنکر طیش عمر رضی اللہ عنہ کا فرو ہو گیا اور بھر جو اُس شہر آیا  
 کی طرف نگاہ کی تو دیکھا وہ جی خدق بالظہری الحسین بن علی رضی اللہ عنہما۔ یعنی وہ خود ایک  
 گوشہ چشم سے یا نظر سے حسین بن علی علیہ السلام کو دیکھ رہی ہے اُس وقت عمر رضی اللہ عنہ کہا میں نے رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے اتقوا فرامتہ المومن فانہ ینظر بنور اللہ یعنی فرات وقت  
 مومن سے دُرتے رہنا اور ملحوظ خاطر کو کہ وہ بہ نوت نور خدا مشاہدہ کرتا ہے چنانچہ میں جو دیکھتا ہوں تو  
 یہ لڑکی حسین ابن علی کو بچشم التفات اور تیز نگاہ سے نکلتی ہر سو مجھ پر یہ بات ثابت ہوئی کہ یہ دختر سائر مرد میں  
 سے طرف حسین کے ارادت و عقیدت رکھتی ہے اس لڑکی کو لوگوں میں از روئے صحبت و درجاءت حسین سے  
 کوئی بہتر نہیں ہے۔ بعد ازاں کہا ابا عبد اللہ اس لڑکی کو لو یہ میری طرف سے تمہارے لئے ہدیہ و تحفہ ہے  
 چنانچہ علی علیہ السلام اور جو لوگ مسلمین میں سے حاضر وقت تھے وہ سب اس امر میں شکر گزار و منت  
 پذیر عمر رضی اللہ عنہ کے ہوئے۔ عرب بن خدا باوادی کے سامنے سب افعلیٰ میں مسئلہ یہ یہ روایت پڑھی گئی  
 صاحب جبار تحریر فرماتے ہیں کہ عمر نے چاہا کہ عمر توں کو فوج ڈالیں اور مرد و کو غلامی میں دین کہ  
 شریف قوم کے ساتھ  
 قوم کا بزرگ ہو اُس کی بزرگی کرنا چاہئے اور عزیز رکھنا چاہئے اگرچہ دین اُسکا تمہارے دین کو مخالفت  
 خلاف مذہب

خلیفہ نے شہر بانو  
 جسے زیورات اُتار  
 لینے کا حکم دیا۔

شہر بانو کی قیمت وہ  
 خلیفہ کا تحفہ۔  
 جناب امیر کی دست  
 نے رنگ بدل دیا

شہر بانو حسین کی طرف  
 دیکھ رہی تھیں۔

اب حضرت عمر ایک قابل  
 قد حدیث بیان کرنے  
 میں اور شہر بانو کے میں  
 کی طرف میلان کی وجہ  
 بتاتے ہیں۔

ہو یہ فیدی صاحب ریاست و شرافت چن انہوں نے تمہاری اطاعت کی اور اسلام کی طرف رغبت ہے میں نے اپنا حق اور بنی ہاشم کا انکی گردنوں سے ساقط کیا۔ اگر ہمارا جو انصار نے بھی بخشا۔ اب اکثر لوگوں نے عورتوں سے عقد کی خواہش کی۔ جناب امیر نے فرمایا کہ اسے عورتوں کی رائے پر چہرہ دو اور چہرہ دو اگر وہ نہ کر۔ کسی نیرودہ کی بیٹی کی خواہش کی وہ خاموش ہو گئی۔ لوگوں نے پوچھا کہ اسے شہر بانو تم اپنے خواستگاریوں میں سے کسی کو چاہتی ہو کہ زوجہ اسکی بنو۔ جناب امیر نے کہا اسکی خاموشی عین اقرار ہو۔ پوچھا کسی ہتھیار ہو۔ کہا اگرچہ اختیار ہے تو میں نے حسین کو اختیار کیا۔ جناب امیر نے خدیجہ ابن ایمان کو خطبہ پڑھنے کا حکم دیا اور نکاح کر دیا۔

جناب امیر عورتوں کی آزادی کا قائل تھے شہر بانو زبان بھی مسکے پسند کرتی تھیں۔

بحار کی ایک روایت دینر جاح التواریخ کے موافق یہ خبر ہے کہ جناب امیر نے اپنے دور حکومت میں حریت بن جابر بنی کو بلاد مشرق کی طرف بھیجا اور نیرودہ کی تین لڑکیاں لے کر ہاتھ لگیں جس میں سے ایک عبداللہ بن عمرو سہری محمد ابن ابی بکر اور تیسری حسین کی زوجیت میں دی گئیں۔

اس واقعہ کے زمانہ کے متعلق مجھے شبہ ہے۔ ایسی صورت میں کہ سنہ قالم ہونے کے قریب اس کے بعد کھد مانہ کے جن جیسا ابن خلدون سے پاتا جاتا ہے کہ تعین سنہ کی ضرورت سنہ ۱۷ میں ہوئی اور بلحاظ اس کے مختلف تواریخ میں واقعات مختلف ترتیب اور سنہ کے اختلاف سے لکھے گئے ہیں میں سوچتا ہوں کہ فتح مدائن یا دوتین برس قبل لکھی گئی ہے یا شہر بانو کی امیری کا واقعہ فتح مدائن سے متعلق نہیں ہے۔ جیسا ابن خلدون سے پایا جاتا ہے کہ "نیرودہ نے اپنے حرم اور خاندان شاہی کو اس سے پہلے جس قدر مال و اسباب اٹھا سکتا تھا اٹھا کر روانہ کر دیا تھا۔" بلکہ میں سوچتا ہوں کہ یہ واقعہ سنہ ۲۳ کا ہے جبکہ مرد شاہجہان میں خود نیرودہ کے امر اسے نیرودہ کی مخالفت کر کے اس کا مال اسباب چھین لیا اور نیرودہ بھاگا اور اسے لشکر کے تمام چیزیں اخذ ابن قیس کو دیکر صلح کر لی۔ فتح مدائن اگر سنہ ۱۷ میں ہوئی تو مفتی حضرت امام حسین علیہ السلام کا سن اقدس زیادہ سے زیادہ ۱۲ برس کا تھا اور یہ سن غالباً عقد کے انتخاب کے لئے موزون نہ تھا۔ اس امر پر لحاظ کیجئے بعد ہی کہ بنی ہاشم کی آئندہ انداز اور کچھ دن قبل کی حاکم قوم کا نشو و نما جلد ہوتا تھا۔ سرزمین عرب بھی معین ہوتی ہے۔ اور جناب امیر جسمانی قوت میں نہایت ممتاز تھے پھر بھی بچے حسین کے بار ہو جن یا حد تیرہ برس عقد کا ہونا بہت ممکن القیاس نہیں معلوم ہوتا۔ خصوصاً جبکہ عورت نے خود اپنی

پسند کا اعلان کیا۔

کون جانشاہ کہ شہر بانو کو ردیہ کے شکل میں بھڑا کر قیمت کے تقسیم کر نکالے اور وہ کیا گیا ہو۔ خوش نصیبی  
جناب امیر دہان موجود ہے۔ انہوں نے دیکھا کہ ہزار دن برس کر شخصی اصول سے متاثر بادشاہ کی بیٹی مجبور ہو کر  
وہ فلاح عربوں کے معقولانہ بے لاپٹی برداشت کرے۔ شہر بانو کی حالت کا قیاس کرنا ناممکن نہیں ہے۔ اور  
اسی طرح اسکی شرم کے ساتھ اسکی غیرت اور نفرت کا قیاس بھی خیال کے اندر ہے کہ وہ عرب جو اس کے ذہن  
میں کبھی اس کے دستگیر نہ آج اتفاقات سے اسپر قابو پا کر اسکی گزشتہ عظمت اور شرافت کی طرف سے  
لا پرواہ ہو گئے ہیں اور اس کے ساتھ وہی اصول برتنا چاہتے ہیں جو عام انسان جنگ کے لیے تھا۔ میں کہ نہیں  
سوچ سکتا مگر یہ کہ جس وقت عام عرب تقسیم غنیمت میں ایک دوسرے سے لڑتے ہوئے یا فاتحانہ شان  
میں ڈوبے ہوئے جناب امیر اس شریف قیدی کی حالت کا غور سے مطالعہ کر رہے ہوئے اور انہیں  
بہرہ دے کے وہ جذبات پیدا ہو رہے ہوئے جو شریف کی مصیبت دیکھ کر ہر شریف میں ہونی چاہیے  
یہ بھی عجیب غریب نہیں ہے کہ مجبور قیدی جس وقت وہ مجمع میں ہر طرف کسی بہرہ دہ کو ڈھونڈ رہا تھا  
ہو جناب امیر کے بغیر اور آنکھوں میں امید کے آثار باقی ہوں اور حسین کو پہلو میں بیٹھا ہوا  
دیکھ کر وہ مرکز پایا ہو جہاں اس شہنشاہ کے عالم میں اپنے کو بٹرا سکے۔ (میں یہ پیرا گات دینے بعد کا لکھ  
چکا تھا کہ عداوت کی روایت دیکھی جس نے میرے خیال کی تصدیق کی اور میں نے اسے واقعات کے سلسلہ  
میں پیش رو بن کر دیا۔)

عرب قیدی۔ اور  
جناب امیر کی حالتیں  
قیدی مجمع میں بہرہ  
دہ مرکز پایا ہو۔

اب ایک شاہزادہ کے خصوصیات اور احساسات کے حل کا وقت تھا۔ اسکی آنکھیں تھیں اور امتیاز  
تباہی مجمع میں جہرہ پر وہ لکیریں اور خصوصیات کی وہ اعلیٰ تحریریں تلاش کرتی تھیں جو پہچاننے والوں  
جیسی نہیں رہتیں۔ خصوصاً شاہی خاندان کے کسی فرد کی بھی ہوئی نگاہ کے لیے جس کے سامنے ملک و خلائق  
اقوام کے شرف کا گلدستہ بندھا ہوا رہتا ہے۔ نہ یہ سوچنا ممکن ہے کہ شہر بانو کو یہ معلوم نہ ہو گیا ہو کہ یہ  
دونوں بزرگ کون ہیں۔ اسے انتخاب اور پسند میں مدد دی۔ جناب امیر کے صلاح سے عربوں نے  
پہلے اپنے قیدیوں کی شرافت کی طرف توجہ کی اور دوبارہ جناب امیر ہی کی صلاح سے ان مجبور قیدیوں  
کی آزادی انتخاب اور عقد کی خواہش کسی کے نزدیک قابلِ غور نہ تھی۔ ایسے نازک وقت میں ان کے  
غور و ہور ان کی اس سے اچھی اور کسی طرح حفاظت ممکن نہ تھی۔ قیدیوں کی طرح بچ ڈالنا انکا کوئی قابل

شاہزادی کی خصوصیات  
حل کرتی ہیں۔

وقت لحاظ نہ ہوتا۔ ردون کا ایسے وقت خواہش عقد کرنا اور پسند کر لینا اسیری سے کسی طرح بہتر نہ تھا۔  
 بجز اسکے کہ عورتین عقد کرنے میں مختار قرار دی جاتیں۔ اور انکا انتخاب کرنیوالا زبردہ ادا کر کے بیت المال  
 کے ساتھ کوئی نا انصافی نہ کرتا۔ یا حکومت مصلحت کے اعلیٰ احساس اسکی کوئی قیمت نہ دیتی جبکہ وہ لوگ جو  
 بیت المال کے اس ایک جزو سے نفع اٹھاتے انہوں نے اس پر خوشنودی ظاہر کی کہ وہ شے اُنکے پاس گئی بسکا  
 مسکو لحاظ تھا۔ اور حق تو یہ ہے کہ شہر بانو کو اسیر منگ کر اپنی غلطی پر جبکہ اُنکے محافظین نے اُنکے جان آبرو  
 کی حفاظت کا جہد لکر حوالہ کیا تھا۔ جسے انہوں نے اُس وقت ظاہر بھی کیا جس وقت اس اصول کے خلاف  
 خلیفہ کے حکم سے کسی عرب نے اُنکے زیورات لینا چاہے۔ اور چونکہ حکومت کے ایک ظلم پر موقع نہ انصاف فتح  
 دی انکی آزادی میں کسی وقت شکستگی نہیں پیدا ہوئی۔ جناب امیر کی صلاح حکومت اور جمہور کی رضا مند  
 اور خود شہر بانو کی آزادانہ نفاذ خواہش سب موجودہ نظام سے اُنکے متاثر نہ ہونے اور اپنی حالت پر  
 قائم رہنے کی مزید تائید ہے۔

مرد و نکاح نہ کرنا عورت  
 کی اسیر بہتر نہ ہوتا۔  
 حادثہ کی خوشنودی  
 حوالگی نہ کر اسیری۔

مجھے یقین ہو کہ شہر بانو نے جناب امیر کی صلاح کے لطافت لحاظ کا اندازہ کیا۔ یہ اندازہ اُنکے جواب سے  
 نکلا ہے جس نے سو میرنگ (ہندو راجاؤں میں کہی گئی یہ رسم برتی جاتی تھی کہ اُنکی وہ لڑکی جسکی شادی  
 ہونے کو ہوتی تھی وہ اُس راجہ کے گلے میں ہار ڈال دیتی تھی جسے وہ پسند کرنی تھی) پر آمادہ کر دیا۔ اور  
 پسندیدگی کا ہار فاتح عرب اور شاہ کو شین کے نواسے کے گلے میں ڈال لگایا۔ معلوم صورت کی حمایت اصول  
 شجاعت میں داخل ہے جس کی بنیاد پر جناب امیر اُسکے عزت کے دکیل پہنچے۔ شہر بانو نے اپنی پسند  
 میں غلطی نہ کی تھی۔ اور نہ وکالت کے بعد جناب امیر اور حسین سے یہ ممکن تھا کہ شہر بانو کے اس پر امید یا اسکی  
 فقرہ کو کہ ”اگر مجھے اختیار ہے تو میں نے حسین کو اختیار کیا“ یا اس سے بدل دیتے یا ایسی میان خیز اور  
 پرستخی نظر کو جو خلیفہ کو یہ سمجھا دیتی کہ ”یہ دختر سائر مرد میں سے طعن حسین کے ارادت و عقیدت  
 رکھتی ہے“ قبولیت کی بنا سے علیحدہ رکھتے۔ قدر دانی اور حمایت کا اتقنا یہ تھا کہ اگر جناب امیر پہونانا  
 منظور کرتے تو حسین انھیں زوجیت میں قبول کرتے۔ شہر بانو کی تباہ شدہ عظمت اگرچہ دنیاوی حکومت  
 پر قبضہ نہ کیا لیکن اُس سے کہیں زیادہ پُراثر عظمت مسلمانوں کی نگاہ میں حاصل کی کہ وہ بادشاہ  
 قلوب کے فرزند کی بی بی ہوین۔

سو میرنگ  
 شہر بانو کی تباہ شدہ  
 عظمت کی لطافت۔

کوئی عجب نہیں ہو کہ اس عقد کے لئے دونوں طرف سے قلبی میلان پیدا ہو گیا ہو۔ شہر بانو کی سرسبز  
 اور باتھا۔

کیا قلبی میلان تھا  
 ہو رہا تھا۔

اندازہ روضۃ الشہداء کی اس روایت سے ہو سکتا ہے کہ لکھے پاس سو کیزین تھیں اور بعد زفاف انہوں نے  
راہ خدا میں پچاس کیزین آزاد کیں۔

شہر بانو کے ذکی الحسن ہونیکے اشارے اس روایت سے ہی مؤید ہیں جو روضۃ الشہداء سے ملتی ہے  
کہ شہر بانو کی ایک نہایت حسین کیزہ بھی جکا نام شیرین تھا۔ ایک روز حضرت سبط الصغر شہر بانو کے  
پاس تشریف رکھتے تھے کہ شیرین سلنے آئی۔ حسین نے شہر بانو سے مخاطب کر فرمایا۔  
”شہر بانو شیرین کی آنکھیں کیسی براؤ دختہ ہیں۔“

شہر بانو نے سنا اور تھوڑی دیر کے بعد شیرین کو پر تکلف لباس آراستہ کر کے سبط الصغر کی خدمت میں  
بھیج دیا اور جب حسین نے تجسّس اس طرح آنکھ کا سبب چھانوسہر بانو نے جواب دیا۔  
”شیرین کی خوش چہنی کی تعریف سے میں آپ کا میلان طبیعت سمجھی۔ میں نے اُسے آپ کے بخش دیا،  
حسین منہ سے اور فرمایا۔“

”اگر تمہارا یہ خیال ہو تو میں نے اُسے راہ خدا میں آزاد کر دیا،“  
تھوڑی دیر کے بعد شیرین عمدہ لباس اور زیورات میں نظر آئی تو حسین نے پھر پوچھا۔  
”شہر بانو تم نے بہت سی کیزیں آزاد کیں لیکن کسی کو اس تکلف سے آراستہ نہیں کیا تھا،“  
شاہ زمان نے جواب دیا۔

”اسو جسے کہ وہ میری آزادی کی ہوئی تھیں اور شیرین کو آپ نے آزاد کیا ہے۔ مجھ میں اور آپ میں  
اعتیاز ہونا چاہئے۔“  
اگرچہ شیرین کو آزادی کا خوشگوار حکم سنا دیا گیا لیکن اس نے خاندان رسالت کی کیزہ کو آزادی  
ترجیح دی اور اس گھر سے اسوقت تک اپنا تعلق قطع نہیں کیا جب تک کہ ہم ایک اندہناک واقف کے  
قرب نہ پہنچیں۔

خلیفہ ثانی کے زائد کے واقعات میں صاحب سیرۃ الفاروق۔ ازالۃ الخفا باب گشت سے نقل کرتا ہے  
کہ ایک دن مال غنیمت تقسیم کرنے لگے تو امام حسن سے شروع کیا اور اُنکو ہزار درہم دیئے پھر امام حسین کو بھی  
ہزار درہم دیئے۔ جب اُنکے بیٹے عبداللہ کی باری آئی تو پانچ سو درہم اُنکو دیئے کہ اُنھوں نے کہا یا  
امیر المؤمنین میں تو ی آدمی اولیٰ جس نے رسول اللہ کے سامنے تلوار میں مارا جن امام حسن اور امام

شہر بانو کی صفحہ کے بعد خوشی  
شہر بانو کے ذکی الحسن ہونیکے  
مثال در آپ کے احسان  
کالیظ۔

زن و شوکا ایک دوسری  
کی خاطر کالیظ۔

شیرین کیزہ کو آزادی  
پر ترجیح دیتی ہو۔

خلیفہ ثانی اور حسین کی  
نسبی عظمت

حسین دوار کے مین جو مدینہ کی گلیوں میں کھیلے پھرتے تھے ان کو ہزار ہزار درہم دیا گیا اور چھکوپا چھوہ  
 مہرے حق سے کم تھا۔ حضرت عمر خوش من آئے اور فرماتے گئے کہ جاتو یہی اُنکے باپ جیسا باب اُنکی مان  
 جیسی مان اور اُنکے نانا جیسے نانا اور اُنکی نانی جیسی نانی اُنکے چچا جیسا چچا اُنکے مامون جیسے مامون اور  
 اُنکی خالہ جیسی خالہ آجس کو نہیں لاسکے گا۔ تجھ کو معلوم نہیں کہ اُنکا باب علی مرتضیٰ اُنکی مان فاطمہ علیہ  
 اُنکے نانا محمد مصطفیٰ اُنکی نانی خدیجہ کبریٰ اُنکا چچا جعفر ابن ابیطالب علیہ السلام۔ اُنکا مامون ابراہیم بن  
 رسول اللہ اور اُنکی خالہ ام کلثوم اور رقیہ رسول اللہ کی بیٹیاں ہیں۔ عباد اللہ یہ سن کر خوش ہو گئے  
 ”اسی طرح ایک دن امام حسن یا امام حسینؑ اور دیکھا کہ عباد اللہ اپنے بیٹے کو اس وقت اندر نہیں بلایا  
 تو وہ لوٹ گئے۔ حضرت عمر کو جب معلوم ہوا تو آدمی بھیج کر اُنکو بلایا اور کہا کہ اے میرے بھائی کے بیٹے تم  
 کیوں لوٹ گئے کیا میرے سر کے بال تمہارے ہی اگلے ہوئے نہیں ہیں؟ اور ایسے ہی ایک موقع پر  
 یہ کہا ہے کہ ”ہماری بزرگی تو خدا کے بعد تمہیں سے ہے“

خلیفہ ثانی اور  
 خاندان رسالت  
 احسانات کا اعتراف

ابن الخطاب کے زمانہ کے واقعات میں سے ایک یہ ہے جسے مولوی شبلی رضا الفارق میں بیان  
 کرتے ہیں :-

دو حضرت عمرؓ کے نسبت لوگوں کا بیان ہے کہ وہ قرابت داران پیغمبر کو مطلقاً خمس کا حق دار نہیں سمجھتے  
 تھے چنانچہ انھوں نے اہلبیت کو کبھی خمس میں سے حصہ نہیں دیا۔ ذوالقرنی کے حق کے لحاظ سے یہ کہتے  
 ہوئے کہ ساتھ دینے کی وجہ سے مصلحت یہی کہ حصہ مقرر کیا جاتا۔ اُنکے بڑھکر کہتے ہیں کہ ”لیکن یہ قرار بنا  
 کہ قیامت تک اُنکے قرابت داروں کے لئے پانچواں حصہ مقرر کر دیا ہے اور گواہی نسل میں کسی قدر ترقی  
 ہو اور گودہ کنشی ہی دولت مند اور غنی ہو جائیں تاہم یہ رقم ہمیشہ ملتی رہے گی ایسا قاعدہ ہے جو  
 اصول تدبیر کا بالکل خلاف ہے۔ اگر کوئی بانی شریعت ایسا کرے گا تو اس میں خود غرض برہمنوین کیا فرق  
 ہوگا۔ اور اے بعد اگرچہ یہ آیت لکھی ہے کہ ”واعلموا انما غنم من شی فان اللہ خمسہ للرسول و  
 لذی القربی والیتحمی والمساکین والبن السبیل“ لیکن پھر انہیں یہ اجتہاد ہی کرنا پڑا ہے کہ  
 ”یہ تمام احکام نقد و اسباب سے متعلق تھے زمین اور جامدات کے لئے کوئی قاعدہ نہیں قرار پایا تھا“

خلیفہ ثانی نے کبھی  
 اہلبیت کو خمس نہیں دیا

صاحب منہاج نے میں میں قبیلہ ہمدان کے اسلام لانے اور جناب امیر کی ایک کینز اپنے حق میں لے کر اور ہمدان  
 کے اعتراض پر جناب امیر سے جواب دلوایا ہے کہ ”ہمیں دیکھتا تو اس بارے میں کتنے کسبایا سے نفس میں

اُلی ہے اس واسطے میں نے اُس سے نزدیکی کی گویا حسب علی نے حضرت سے اذن پایا ہی تمہا نفس کی حکمت کا اور ذوی القربی کو اُس میں حصہ ہے نہ بیدہ کو اس سے غالباً نسکین نہ ہوئی اور انہوں نے جناب رسالت کے لئے واقعہ بیان کیا اور آپ نے فرمایا کہ "اگر بیدہ حصہ علی کا اس نفس سے زیادہ اس تھا،" اصول نفس کے متعلق سوال یہ نہیں ہے کہ ابن الخطاب بنی ہاشم کو حقدار سمجھتے یا نہ تھے یا یہ کہ ایسے فوجیات کی گنجائش ہو کہ "کو اُنکی نسل میں کسی قدر ترقی ہو اور کو وہ کشتی ہی دو لہند اور طنی ہو جائیں تاہم یہ رقم ہمیشہ ملتی رہیگی۔" بلکہ دیکھنے کی بات یہ ہے کہ ہدایت نامہ سلیمینؑ کیا حکم دیا تھا اور رسول کا طرز عمل کیا تھا۔ اسکے بعد یہ سمجھنا ہو گا کہ ابن الخطاب کا طریقہ کیا تھا اور اُس کا کیا وجہ ہو سکتی تھی۔ آئیہ قرآنی مذکورہ نفس سے جو از نفس میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا۔ رسول کا طرز عمل کلا آخرت ہے بنی ہاشم کو نفس خیر سے، عافیا یا مزید تائید ہے جسے جبر بنی ہاشم اور ابن عفان کے اعراف نے اور صاف کر دیا اور پھر جناب امیر کلمین بن ہوز علی سلمہ نفس کی ایک طے شدہ شان رکھتا ہے جسے پھر کے اعتراض پر رسول کا جواب ہمیشہ کے لئے صاف کر دیتا ہے۔ بعد رحلت رسول حضرت سیدہ کا بقیہ نفس خیر میں سے اپنا حصہ طلب کرنا قائم شدہ حق کا اظہار یقین تھا۔ کوئی عجب نہیں ہے اگر ابو بکر نے دینے سے انکار کیا اور کوئی حیرت نہیں ہو اگر ابو بکر کے جانشین نے بھی اپنے پیشرو کی مصلحت پر عمل کیا حقیقت میں مذکورہ نفس مسئلہ خلافت کی دو چھوٹی شکلیں ہیں۔ قابل مولف انفار وق نے بنی ہاشم کی موجودہ اور ابن الخطاب کی مصلحت کی حمایت میں مبالغہ نہ کیا ہوتا اگر انہیں یاد رہتا کہ اگرچہ وہ "قیامت تک" اور نسل کی ترقی کی بنیاد پر اصول نفس کے مخالفت کر رہے ہیں۔ لیکن حقیقت میں وہ لوگ جنکی مصلحت کی حمایت کی جا رہی ہے خود سے ایسی مصلحت کی بنیاد ڈالنے عباس کے پاس گئے تھے کہ "اُنکی اولاد کا بھی حصہ قرار دیں۔" اس لئے کہ یہ حجت ہو گی علی اور بنی ہاشم پر جبکہ عباس ساتھ ہونگے "مجھے اس پر بھی حیرت نہ ہو گی اگر اسکے بعد بھی خلفائے تصفیہ کی حمایت کی جائے درحالیکہ وہ سلباً بعد نسل کا مولف انفادوق کے نزدیک قابل اعتراض اصول جاری کرنے گئے تھے۔ بحث تو اس سے ہے کہ بنی ہاشم کا حقون کی طرف سے کسی طرح اُنکے جھجک جانے اسکے بعد یہ سوچنے کی بھی ضرورت نہیں ہے کہ ابو بکر اور عمر واسطے بیت المال کو رقیب بنادین کہ ایک شخص کی زبردست آڑ سے یہ خلافت پر قائم رہیں اور رسول کو یہ حق حاصل نہ ہو کہ وہ اُنکے لئے وظیفہ مقرر کر دیں جنہوں نے شیوع اسلام۔ وقاد اسلام کی محافظت

نفس میں ذوی القربی کا حصہ

مسئلہ نفس کا سابق اور سیاق۔

مذکورہ نفس مسئلہ خلافت کی دو چھوٹی شکلیں ہیں۔

مولف انفار وق ایسے اصول کی ترمیم چاہتا ہے جسے عوام ابو بکر نے جاری کیا۔



رسول کو وہ حق حاصل نہ تھا جو غلط کو تھا۔ اور اپنے خون بہاتے تھے جس وقت دلیل لایاواؤں کے دوست جان ہی تو جہان ہے۔ پر عمل کرتے تھے۔

تمدن کا ایک پتہ  
اصل

میں اسے اصول تمدن کہوں یا تمدن کش اصول کہ اگر کوئی دیکھند اور غنی ہو جائے تو اسے اس کا حق نہ ملے۔ حالانکہ خدا نے کردہ بنی ہاشم میں کوئی اسلامی بیانی مفہوم میں ”غنی“ نہ تھا۔ یہ بھی صاف امر ہے کہ کسی دو تمدن کے ذریعہ آمدنی کا باقی رہنا اسے مافی الخطا یا زوال سے بچانا ہے اور حکومت کا فرض ہوتا ہے کہ وہ لوگوں کے متحمل کو باقی رکھے بلکہ اس میں ترقی دیتی جائے جس سے نہ صرف حکومت بلکہ جماعت کے کچھ افراد کو بھی مدد ملتی ہے۔ زیادہ سے زیادہ کسی ہمدرد حکومت کا یہ فرض ہوتا ہے کہ کسی جگہ مالی مرکزیت سے ایسی حالتیں نہ پیدا ہو جائیں جس سے اوسط یا پست درجہ کی حالت کو اور پست ہوتے جانے کا خوف ہو۔ تصفیہ کو اس وقت سے تعلق تھا قیامت سے نہ تھا۔ کوئی مدبر قیامت کا ذمہ دار نہیں ہے بلکہ اپنی وقت کی مصلحت اور اس کے اثر کا۔

اصول تیسرا نکار کرنے کے وقت بنی ہاشم کے متحمل کی حالت ایسی نہ تھی جس سے یہ اندیشہ ہو کہ اُنکے کچھ ذرائع بند کئے جائیں ورنہ انھیں عار و ناس پر غیر مفید مالی تفویض حاصل ہو جائے گی بلکہ بنی ہاشم کی یہ حالت ظاہر تھی کہ اُنھوں نے حیات رسول میں اپنے ہادی کی تقلید سے زندگی کا نہایت ضروری چیزوں کو تلف سے ہی کمال ایثار سے اپنے کو محروم رکھا تھا۔ انقلاب اختیار کرنے اب اُنکی حالت ایسی پہنچا رہی تھی کہ جناب امیر اپنے دیوان میں یہ فرما سکے کہ ”میں نے ہر سختی پر غلبہ کیا اور میں اُس پر غالب ہوا اور جب فقر نے خیمہ غلبہ کیا تو غالب ہو گیا اگر ظاہر کرتا ہوں تو مرد ہے اور اگر نہیں ظاہر کرتا تو مارے ڈالتا ہے“ صحیح ہے کہ اس شعر کا وقت نہیں معلوم ہے لیکن یہ سوچنا سہل ترین امر ہے کہ کوئی دوسرا زمانہ رحلت رسول کے بعد کے سوا انھیں ہو سکتا تھا۔ اور حضرت سیدۃ النساء کے اس فقرہ کا تو وقت بھی معلوم ہے کہ ”میرے فرزندوں کے قوت و معیشت کو لے لیا ہے۔“

بنی ہاشم کو غس کا  
حق نہ سمجھنے کی وجہ

اب میں کیا سوچ سکتا ہوں بجز اسکے کہ بنی ہاشم کا ایک مخصوص حق جو اُنکے خلع و عافیت کا اعتراف یا تائید مصلحتاً نہ ہو ان سے نہ صرف اس لئے لیا گیا کہ اُنکا یہ جائز امتیاز چھین لیا جائے اور

انہیں اس صورت میں ہر درجہ کے مسلمان کے برابر کر دین عام اس سے کہ اس سے برا و نام نہ رہے  
بھی اسلام کے متعلق سرزد نہ ہوئی ہو بلکہ اس لیے بھی کہ یا بنی ہاشم پر مسنگر رہیں اور یا افلاس  
اور اس کے لازمی تنگی اور بے اثری میں بسر کریں۔

اصولِ خمس کو بنی ہاشم پر نافذ نہ سمجھنا رسول کے شہنشاہانہ حقوق کا انکار تھا۔ رسول کا پسند کا  
انکار تھا۔ اور بنی ہاشم کے ان حقوق کا انکار تھا جنہیں انھوں نے اپنے خون اور اعتبار اور  
خدمت سے حاصل کیا تھا۔ کیا عجب ہے کہ اس سے انکار نہ کیا جاتا اگر خمس کا تعلق بنی ہاشم یا  
خلافتِ نظری حق دار سے نہ ہوتا۔ حکومت کی تبدیل ہینیت نے اس مسئلہ کی صورت بھی  
اس طرح بدلتی جا رہی تھی جو تیر کے موافق ہو سکے پیشتر کے اسلامی جاننا نہ اپنے حق کی محرومیت سے یہ  
سمجھائے جائیں کہ اب آئندہ کے لئے تم اپنے کو بے تعلق سمجھو ہم اپنے محافظ بنالین گے۔ ایک دوسری ضمنی  
بات کو بھی مولوی شبلی صاحب نے ظاہر کیا ہے جس میں واقع ذاتی۔ اس کے ساتھ پھینٹ دیا گیا ہے۔

واقعہ ساز اور دلیل کا  
اختلاف

وہ فرماتے ہیں: ”بنو ہاشم کو جو عہدت نہیں دیے اس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ انگو خون تھا کہ  
بنو ہاشم چونکہ خمس میں اپنا حصہ ایک شرعی حق سمجھتے ہیں اس لیے وجود دو ٹنہد ہو جائیکے خمس میں  
سے حصہ لین گے حالانکہ عمر کے نزدیک خمس کے مصارف امام وقت کی راؤ پر منحصر ہیں۔ اس میں واقعہ  
صرف اس قدر ہے کہ عمر نے بنو ہاشم کو عہد سے نہیں دیے۔ اس کے بعد یہ فقرات کہ باوجود دو ٹنہد  
ہو جائیکے ”اور امام وقت کی راؤ پر منحصر“۔ یہ اپنی صورت میں دسی ہی بالغ دلیلین نہیں ہیں  
جیسی واقعہ خمس میں پیش لگائی نہیں۔

بنی ہاشم کو عہد دینا یا نہ دینا بھی حضرت عمر کے زمانہ کی کوئی مخصوص مصلحت نہ تھی بلکہ اس کی  
ابتدا ابو بکر کے زمانہ سے ہو چکی تھی اور جو وہاں ان کے زمانہ میں انہیں علیحدہ رکھنے کے تھے اس وقت

کیون بنی ہاشم کو عہد  
نہیں دیا گیا۔

انہیں دسی قوت باقی نہ تھی اور کسی قدر اسباب بھی مختلف تھے تاہم اصل مصلحت میں فرق نہ تھا  
کہ بنی ہاشم کو کسی گروہ نہ کہ مسلح گروہ سے ملنے نہ دو جس سے انہیں اپنا اثر ڈالنے کا موقع ملے اور  
خلافت ان کی تلوار سے سایہ میں ختم رہی حالانکہ یہ بات ہی دوسری ہے کہ بنی ہاشم کوئی ایسی  
شورش پسند کرتے یا نہ کرتے اور ایسے عہد قبول کرتے یا نہ کرتے جس میں انہیں ابو بکر اور عمر کی  
تاویل کا محکوم رہنا پڑتا۔

حکومت کا یہ خوف اور دلیل کس قدر مضحک ہوگی کہ چونکہ کوئی اپنے کو فحش کاشمی حقدار سمجھتا ہوا وہ اپنا یہ حق لے لے گا اس کو حکومت اُسے کوئی مہمدہ نہیں دیتی۔ عہدہ دار کا یہ فعل محکومانہ کا ہی کو ہوتا ہے اُردو اور اختیار کا نفاذ ہونا اور کسی ایک یا چند کے ایسا کرنے کو حکومت منع نہ کر سکتی۔ مجباً اس صورت کے حسین حکومت کو اسکا یقین ہوتا کہ ہمارا دکن ایک قائم شدہ قانون کی خلاف ورزی ہوگی اور جمہور کی راہ پر اس خلاف ہو جائیگی۔ بہتر ہوگا کہ اسکا موقع ہی نہ آنے دو۔

کالمہ میں گت تیار  
موجودہ صحت سمجھ میں  
آتی ہے

اب بن ایک خوش مزہ مکالمہ کر رہے ہیں گیارہویں جس پر اس طرح واضح ہو جائیگا کہ بنی ہاشم کے محرومیت کیلئے کونسی توفیق تخرک تھیں۔ اس میں یہ بھی دیکھنے کی بات ہوگی کہ ابن الخطاب اپنے پیشرہ کے صہب کی تائید کرتے ہیں جو کسی طرح حیرت خیز نہیں ہے۔ قریش کی ان کارہ دایوں کا خلیفہ کی زبان سے اعلان ایک مفید دستہ دیر ہے جسکی نوعیت کہتی ہے کہ از اس وقت ظاہر کیا گیا جبکہ وہ انجوز کے درجہ سے نکل کر پوری طے عملی صورت میں آگیا اور صاحب اختیار کو ان خیالات کے ظاہر کر دینے میں اب کوئی تردد نہ ہوا۔ مکالمہ شروع اس طرح ہوا کہ کسی شاعر نے کچھ اشعار پڑھے جن میں سنکر عمر نے کہا مصداقِ قسم میں جیسا کہ جانتا ہوں ان اشعار کا مصداق اولیٰ بجز بنی ہاشم کے کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا۔ ابن عباس موجود تھے انہوں نے یہ سنکر کہا کہ تم نے اس سمجھ میں توفیق پائی۔

اس کے بعد مکالمہ یہ ہے۔

عمر۔ ابن عباس کچھ جانتے ہو کہ تمہاری قوم نے تلگوں کو کیوں محروم رکھا؟  
ابن عباس۔ اگر تم نہیں جانتے تو امیر المومنین بتلائیے۔

عمر۔ تمہاری قوم نے چاہا کہ نبوت و خلافت دونوں تمہارے خاندان میں رہیں جس سے تم اپنی قوم پر فخر و مبالغہات کرو لہذا قریش نے خلافت کو اپنے ہاتھ میں لیا اور اپنی طرف سے خلیفہ بنایا۔  
اس کارہ دالی میں قریش صواب رہیں اور نیک توفیق پائی۔

ابن عباس۔ اے امیر المومنین اگر آپ اجازت دیں اور غصہ فرمائیں تو میں کچھ کہوں؟  
عمر۔ کہو۔

ابن عباس۔ امیر المومنین کا یہ کہنا کہ قریش نے خلافت اپنے ہاتھ میں لی ہے۔ اور یہ اختیار خود خلیفہ مقرر کر لینے میں نیک توفیق پائی ہے۔ اور اچھا کیا اگر مطابق حکم و اختیار

خدا ایسا کرتے تو بیشک ثواب پاتے اور کوئی ان پر رد کرتا۔ باقی یہ کہ قریش نے ہم میں نبوت و خلافت کے جمع ہونے سے کراہت کی تو خدا ایک قوم کی کراہت کے بارہ میں کہتا ہے: ”اور یہ سبب اسکے ہے کہ انہوں نے کراہت کی اُس چیز سے جسکو نازل کیا خدا نے۔ پس ضبط کر دیا خدا نے اُنکے اعمال کو۔“

عمر۔ بیہات بیہات۔ افسوس افسوس۔ اے ابن عباس ضرور مجھکو تمہاری ہیبت سی پانوں کی خبریں پہنچی تھیں جسکو اس وجہ سے نہ دہرایا کہ اُس کے اقرار سے تمہارا مرتبہ میرے نزدیک ترائل ہو جائیگا۔

ابن عباس۔ اے امیر المؤمنین بتلاؤ وہ کونسی باتیں ہیں اگر حق ہیں تو ضرور میری منزلت گھٹنی چاہئے۔ اگر باطل خبریں پہنچی ہیں تو میں اپنی برأت ثابت کر دوں گا۔

عمر۔ میں نے سنا ہے کہ تم کہتے ہو کہ خلافت بڑگوٹے ازارہ بغاوت و حسد و ظلم جمعین گئی ہے ابن عباس۔ ظلم کا حال تو جاہل و عالم سبکو معلوم ہے باقی رہا۔ حسد پس حضرت آدم سے حسد کیا گیا اور ہلوگ انھیں کی اولاد ہیں اور ہم سے لوگ حسد کرتے ہیں۔

عمر۔ بیہات بیہات۔ اے ابن عباس تلوگ بنی ہاشم کے دل نے بجز حسد کے سب باتوں سے انکار کیا۔

ابن عباس۔ بس بس۔ اے امیر المؤمنین جس قوم کے دلوں کی تعریف خدا نے اذہب اللہ عنکم المر جس دیکھ کر نظم پیرا سے فرمائی ہے حسد اور کھوٹنے بن سے اُنکی طرف حسد اور غش کی نسبت نہ کرو۔ حضرت رسول کا دل ہی انہیں بنی ہاشم سے ہے۔

عمر۔ تم میرے سامنے سے ہٹ جاؤ۔

جب اُٹھنے لگا۔

ابن عباس۔ بہت خوب۔

عمر۔ اے ابن عباس نہر جاؤ۔ خدا کی قسم میں تمہارے حقوق کی رعایت کرتا ہوں اور تمہاری خوشی کو دوست رکھتا ہوں۔

ابن عباس۔ اے امیر المؤمنین ضرور میرا حق تم پر ہے اور ہر مسلمان پر جس نے اسکی حفاظت کی وہ انصیب کو پہنچا اور جس نے ضائع کیا اُسے اپنا انصیب کھوٹا۔

مولوی شبلی صاحب الفاروق میں جو کالم لکھا ہے اُس میں عمر کی زبانی جو کلام اس قدر بڑا زیادہ ہو کہ

”شاید تم کہو گے کہ حضرت ابو بکرؓ نے ٹکو خلافت سے محروم کیا لیکن خدا کی قسم یہ بات نہیں۔ ابو بکرؓ وہ کیا جس کے زیادہ مناسب نہیں ہو سکتا تھا۔ اگر وہ ٹکو خلافت دینا ہی چاہتے تو انکا ایسا کرنا تھا کہ

لئے کچھ مفید نہ ہوتا۔

اس مکالمہ سے زیادہ کھٹ رہنا مولف الفاروق کا یہ ریاکار ہے کہ ”ان مکالمات علاوہ اصل واقعہ کے تم اسکا ہی اندازہ کر سکتے گے کہ حضرت عمرؓ کے مبارک عہد میں لوگ کس دلیری اور بیباکی سے اپنے خیالات ظاہر کرتے تھے اور زیادہ اس وجہ سے کہ حضرت عمرؓ آزادی اور حق گوئی کو قوم میں پھیلاتا چاہتے تھے۔ اگر امیر شام کو ایسے لوگ فخر کے لئے مل سکتے تھے جو ٹیل اور منافقین میں نیز نہ کر سکتے تو مولفین کو ایسے بڑے والوں کا طعنا واجب فخر نہیں ہو جو مکالمہ پر نظر کر کے بعد ہی اس نتیجہ اور ریاکار کو قبول کر لیں جو پیش کیا گیا ہے۔

مکالمہ۔ اُسکا مفہوم۔ انداز اور اُسکی پیچیدار طبعی اس قدر واضح ہے جسکی شرح کی کوئی ضرورت نہیں۔ اس سے زیادہ اور کیا عات بات ہو گی کہ ”تمہاری قوم نے نہ چاہا کہ نبوت و خلافت دونوں تمہارے خاندان میں رہیں جس سے تم اپنے قوم پر فخر و مباہات کرو۔“ اس میں سوال کی جس قدر بات ہے وہ یہی ہے کہ قوم کو ان کے فخر و مباہات سے عداوت کی کیا وجہ تھی اور وہ کیوں ان احسانات کے معادہ جیسی اُلٹی بات پر آمادہ ہو گئی کہ دوسرا فخر و مباہات کے موقع پر ہو تو ہو لیکن یہ نہ رہیں۔ اور خلیفہ خود ان غلطوں میں برائے دین کہ ”اس کارروائی میں قریش صواب پر ہیں اور نیک توفیق پائی“ اس میں غور کیا بہت جس خطر میں ہو تب پر صرف اس قدر ہے کہ خلیفہ ”قوم“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں حالانکہ یہ صاف ترین امر ہے کہ وہ کون لوگ تھے جو اس کارروائی میں خلیفہ کو فخر و مباہات کے درجہ پر پہنچے نہ دیتے کہ فخر نہ تھے۔ جنہوں نے جعید ہی ہوئی تاکہ والے قریش کو اپنے ہاتھ میں لینے کا موقع پایا۔ ان کارروائیوں میں ابن عباس قریش کے نفس کی صحیح شرح کرتے ہیں جہاں کہتے ہیں کہ ہم سے لوگ حسد کرتے ہیں۔

اگرچہ یہ مکالمہ اتفاقاً شروع ہو گیا لیکن میرے خیال میں ابن عباس کے لئے نیا ہو تو ہو لیکن کسی طرح ابن الخطاب کے لئے نیا نہ تھا۔ اس لئے کہ اسکے اکثر مضمون وہی نچے جسے کہنے کے لئے ابن عباس کے پاس گئے تھے۔ اور ایک حد تک تصفیہ کی بحث ہو چکی تھی۔ لیکن اگر یہ کہا گیا تھا کہ تمہاری قوم نے نہ چاہا کہ

مکالمہ کے معلق مولف الفاروق کا استنباط اور ریاکار۔

قوم کو بنی ہاشم کے فخر و مباہات سے کیوں عداوت تھی۔

خلیفہ کی رائے۔ تدبیر کی مقدار۔

ابن عباس کی شرح۔

بنی ہاشم میں یاں چلا گیا تھی۔

خلافت اور نبوت دونوں تمہارے خاندان میں رہیں اور وجہ یہ بتائی تھی کہ جس سے تم اپنی قوم پر فخر و مباہات نہ کرو تو پہلے یہ کہہ چکے تھے کہ ”اگرچہ لوگوں نے تمہاری اور تمہارے اہمباب کی منزلت سمجھی لیکن اس امر خلافت کو تم سے پھیر دیا“ اور غرض یہ تھی کہ تم ہمارا ساتھ دو اور ہمارا پیشکش قبول کر لو۔

عباس کے پاس جو سیاسی و فنگیہا اُسے کوئی تقریری کامیابی نہ ہوئی ابن عباس سے جو مکالمہ ہوا اُس میں حدِ ظلم، بغاوت اور جسطا اعمال وغیرہ کے ایسے گہرے الزامات لگائے کہ وہ جیسا کہ ”خدا کی قسم میں تمہارے حقوق کی رعایت کرتا ہوں اور تمہاری خوشی کو دست رکھتا ہوں“ اور ابن عباس اس محبت نامہ کا کو بھی اپنے حق کے دفاع سے شادیتے ہیں۔ میں نظر انداز نہیں کر سکتا کہ حضرت عمرؓ کو کشت لہجہ اُس وقت ملین ہو جا تا ہے جب ابن عباس اُٹھنے لگتے ہیں ا

چند واقعات بھی اور کہتے ہیں جسکے من حیث الواقعہ ہونے سے کسی کو انکار نہیں ہے لیکن شکمین اور مورخین دونوں کو یقین ایسا حاصل معلوم ہوا ہے جسکی غرض سمجھانے کے لئے انھوں نے کوششیں کی ہیں۔ وہ یہ ہیں:-

مولوی شبلی حنا فرماتے ”اسلام کا ایک اصول شعائر اللہ کی تعظیم ہے۔ اسی بنیاد پر کہہ اور حجر اسود وغیرہ کے احترام کا حکم ہے لیکن اسکی صورت صنم پرستی سے بہت کچھ ملتی جلتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ تمام مذاہب میں اس اصول سے رفقہ رفقہ صنم پرستی قائم ہو گئی۔ حضرت عمرؓ نے مختلف موقعوں پر لوگوں کو اس غلطی میں پڑنے سے باز رکھا۔ ایک بار حجر اسود کے سامنے کھڑے ہو کر علاقہ کہا میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ فائدہ پہونچا سکتا ہے نہ نقصان دہ

امین خلدون کہتا ہے:- ”ایک دفعہ حج کرنے کو آئے طوان کیا اور حجر اسود کو بوسہ دیکر سامنے کھڑی ہو کر کہہ دیا میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ فائدہ پہونچا سکتا ہے نہ نقصان لیکن چونکہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو میں نے سہلایا کرتے ہوئے دیکھا ہے اسوجہ سے میں بھی کرتا ہوں۔ محدثین نے اس خیال سے کہ عرفہ دن کے دامن رحمت پر اس قول سے یہ بدنامہ لگ جائیگا کہ انہوں نے شعائر اللہ کی امانت کی جہان عرفہ دن کا قول نقل کیا ہے وہاں اس قدر اور اضافہ کر دیا ہے کہ علی ابن ابیطالب نے انکو اس کہنے سے روکا تھا اور ثابت کر دیا تھا کہ حجر اسود نفع و نقصان

شعائر اللہ کی تعظیم  
خلیفہ ثانی اور حجر اسود

ہو چکا سکتا ہے کیونکہ قیامت میں وہ شہادت دیگا۔ لیکن ناقدین فن حدیث نے اس اضافہ کو غلط قرار دیا۔

کیا شاعرانہ کی تفسیر  
منہ پرستی سے ملتی  
جلتی ہے؟

مؤلف الفاروق نے غالباً بہت احتیاط کی ہے کہ ”طبی جلتی“ کا لفظ استعمال کر دیا ہے۔ حالانکہ اسکی افتاد قطعاً ”منہ پرستی“ سمجھانے میں توفیق نہیں کرتی۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ کسی مؤلف کی کتاب ہر دُست کے تمام دلائل کا مرکز اور بیج ہو۔ مجھے سوچنے کی ضرورت نہیں ہے کہ کس نے اپنے ہر دُست کے انتخاب میں غلطی کی ہے لیکن غالباً فردوسی نے اپنے منہ کردہ ام رستم داستان۔ وے رستے بود در سیستان والے شعر کو لپے ہی لپے پیٹت نہیں کرایا تھا۔ میں جو کچھ سوچ رہا ہوں وہ کہنے والا اور شرح کرنے والے کے متعلق یہ خیال ہو کہ ”منہ پرستی“ سے وہ کیا سمجھتے ہیں۔ میں حقیقتاً یہ نہیں چاہتا تھا کہ وہ سُقراط کی طرح اشیاء کی تعریفیں کر رہے ہوں۔ لیکن میں ایسے تعریف اشیاء کے خزانہ کے لئے ایک رقم کا اضافہ سمجھتا اگر قابلِ صناعت حضرت عمر کی زبانی کسی شرح کی ناموجودگی میں خلق کو ”منہ پرستی“ سے طبی جلتی صورت“ کے سمجھانے کی کوشش کی ہوتی۔

موجدین اور منہ پرستی سے کیا مراد لینے ہیں؟ یہ کہ منہ پرست اپنی صنعتوں کو وہ قوتیں حوالہ کرتے ہیں جو موجدین خدا کے لئے سمجھتے ہیں اور اس طرح ان صورتوں کی پرستش سے بجائے خالق کے مخلوقات کی پرستش ہونے لگتی ہے۔ یہی حالت اُس زمانہ کی بھی تھی جس میں دریا۔ پہاڑ۔ آگ۔ اور طوفانِ فوج کی پرستش ہوتی تھی۔ جس میں لوگ اگرچہ ان میں سے کسی شے کو قادرِ مطلق نہیں سمجھتے لیکن خدا کی کسی نہ کسی قوت کا اظہار سمجھتے تھے۔ اب کیا مسلمان کہہ یا حجازی اسود کو اُس وقت سے آج تک کوئی خدائی اختیار حوالہ کرتے ہیں؟

موجدین اور منہ پرستی

بُت پرستی کی ایک یہ شاع حقیقتاً متذکرہ صدرِ مضمون میں نہ ہوتی اگر یہ کہا جاتا کہ چونکہ ہم نے خدا کو بھی نہیں دیکھا ہے اور ہم ایک ایسی چیز کے مرکز پرستش کرنے کو دشوار سمجھتے ہیں جسے ہم نے دیکھا نہیں ہے اور اگر ہم اس کے وجود کا انکار نہیں کر سکتے لہذا ہم نے مرکزیت کے لئے ایک صورت بنائی ہے جسے ہم خدا سمجھتے ہیں عام اس کے وہ جسم یا جسمانی ہو یا نہ ہو۔ خیالی حیثیت سے۔ ہم ماویے اور صورت کو منفرد یا مجموعاً بھی خدا نہیں سمجھتے بلکہ ہم اسے خدا فرض کرتے ہیں۔ یہ صورت خیالی حیثیت سے خداوند تعالیٰ کے سوا چیز کا اتمام نہ ہوتی۔ ہم نے خدا کی قوتیں گوشت اور خون کو حوالہ کی ہوتیں۔ نہ عناصر کی اور نہ کوئی



ایک خدائی قوت کسی ایک کو۔ یہ پہلے بڑے مفہوم میں بُت پرستی نہ ہوتی بلکہ اس مفہوم میں کہ تم نے خدا کا خیالی بُت بنایا۔ لیکن چونکہ موحدین۔ مسلمین اور فلیسٹین کے نزدیک خدا اس سے بالآخر ہر ایک کسی خیال اور صورت کے اندر اسکے اس لئے اس دوسری صورت کی خدائی بُت پرستی مضمناً صورتِ مگر کے لحاظ سے قابلِ اعتراض ہوتی نہ اس لحاظ سے کہ تم نے شرک کیا یا دوسری چیزوں کو خدا کی عبادت میں شریک کیا پھر بھی یہ دوسری صورت لطافتِ توحید کے اندر نہ آسکتی جنہیں صورتِ مگر تو دور از حال یہ بھی دوسرے کہ اسکی صفت زائد از ذات سمجھی جائے اور مزید غلطی یہ ہے کہ باوجود اس ادعا کے کہ ہم مادہ اور اسکی صورت کو مجبوعاً یا منفرداً خدا نہیں سمجھتے بلکہ فرض کرتے ہیں پھر بھی اس خیال کی غیر عری یا ظاہر صورت یہ ہے کہ ہم خدا کی پیدائش کو کسی شے یا اپنی صفت کے نمونہ کو خدا کی عبادت کا ملاز قرار دیتے ہیں۔ اور باوجود ادعا کے کہ تعلق دے سے عبادت کے خیال کے اندر شامل ہو جاتی ہو۔ پس اگرچہ ہمارا ارادہ غیر خدا کی پرستش کا نہ بھی ہو تاہم ملاً ایسی چیز کی پرستش ہوتی ہے جو خدا نہیں ہو۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا مسلمین کعبہ و حجر اسود کو اس دوسری صورت کے کسی مفہوم میں سمجھتے تھے یا نہیں۔

اب تاریخی اور مذہبی صورت کی طرف توجہ کرو۔ ”تب خداوند نے ابرام (ابراہیم) کو دیکھلائی کہہا کہ یہی ملک میں تیری نسل کو دوں گا اور اُس نے وہاں خداوند کے لئے جو اُسپر ظاہر ہوا ایک قربان گاہ بنائی اور وہاں سے روانہ ہوئے اُسے بیت ایل کے پورب کے ایک پہاڑ کے پاس اپنا ڈیرا کھڑا کیا۔ بیت ایل اُسکے بچم اور عیٰ اُسکے پورب تھا اور وہاں اُسے خدا کے لئے ایک قربان گاہ بنائی اور خداوند کا نام لیا“ (توریت کتاب پیدائش باب ۱۲ - آیت ۷ و ۸) اُور اگر تو (موسیٰ) میرے لئے پھر کی قربان گاہ بناؤ تو تر اشے ہوئے پھر کی مت بناؤ کیونکہ اگر تو اُسے اوزار لگایگا تو تو اُسے ناپاک کر لگا“ (توریت کتاب خروج باب ۲۰ - آیت ۲۵) کون نہیں جانتا جسے توریت پڑھی ہے کہ حضرت ابراہیم۔ یعقوب اور اسحق کسی پتھر کو قربانی کے لئے مخصوص کرتے تھے اور چونکہ اُس پتھر سے خدا کی قربانی اور خدا کا نام منسوب رہتا تھا لہٰذا کون کو نہ صرف خدا بلکہ مقدس قربانی کرنے والا بھی یاد آ جاتا تھا۔ یہاں تک کہ حضرت موسیٰ کی کسی حد تک مطمئن حالت قوم اسرائیل کے مخصوص قربان گاہ بنائی جسکے علاوہ بنانے کی اجازت نہ ہوئی نہ اس لئے کہ

قریبانگہ بنانا کسی عقیدہ شرک کے لحاظ سے بڑا تباہ کن قومی۔ معاشرتی اور سیاسی اغراض سے کہ  
عدم مرکزیت نہ ہو۔ بعد کے زمانہ میں اسرائیل اور یہود کی حکومتوں کی جنگ کے اسباب میں ایک  
یہی تباہ کن اُنہوں نے الگ اپنی قریبانگاہ ہی بنالی تھی۔ اُس سے الگ جو موسیٰ اور سلیمان نے  
بنادی تھی۔ نوریت سے بُت پرستی کا جو مفہوم سمجھ میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ پتھر کو لوہا لگا کر کوئی  
صورت نہ بنائی جائے جو پرستش کے کام یا تعلقات میں لائی جاسکے۔ نہ یہ کہ بیت المقدس  
کا سا کوئی گھر نہ بنایا جائے جس میں تعمیر ہی حیثیت سے پتھر و ان کے گڑبج کی ضرورت ہو تاکہ  
چلکر گونالہ پرستی کی تردید بتاتی ہے۔ کسی ایک یا چند دہاتوں سے کسی جانور کی صورت بھی  
پرستش کے لئے نہ بنائی جائے۔ اور اسکے بعد بل زہرہ اور اشتر دت کے بتوں سے بنی اسرائیل کا  
باز رکھا جانا یہ بتا ہے کہ سیاروں اور ایسے ہی قدرت کے نمونوں کے بُت بنا کر اُٹلی پرستش نہ  
کی جائے۔ کیا حجر اسود کی تعظیمی صورت توریت کے کسی اعتراض کے اندر نہیں؟

قرآن شریف اور  
بُت پرستی کی نصیحت

ہمارا ہدایت نامہ بھی یہ تین باتیں پیش کرتا ہے کہ ”لَا تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا نُشْرَاطَ بِهِ شَيْئًا  
وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُهُمْ آلًا بِآخَرٍ۔ دُونَ اللَّهِ“ (سو اللہ کے کسی کی عبادت نہ کریں۔ کسی چیز کو  
اسکی طاعت میں شریک نہ کریں۔ اور سوائے خدا کے اپنے میں سے کسی کو اپنا خدا نہ بنالیں)۔  
ظاہر ہے کہ قرآن پاک کو اپنی تیسری صورت کی جو ضرورت محسوس ہوئی تھی وہ اُس غلو کے  
لحاظ سے جو سبھی مبین حضرت عیسیٰ کے لئے متعلق بعض کمی احتیاط کے فقروں سے پیدا ہو گئی تھی  
جانتے تھے کہ ذرا عنہ معرا ہے کو مسجد کر لے تے ہیں جس کا متاخرین انبیائے بنی اسرائیل کو اپنے  
دو فاتحین یعنی اہل بابل اور اہل روم سے بھی تجربہ ہوا۔ قطع نظر اس خیال کے کہ قوموں نے  
جو کم ترقی علمی اور عقلی زمانہ میں تحقین انھوں نے اپنے بعض مشاہیر کی بُت سازی میں جو شہرت  
انکی یاد اور وقت کے لحاظ سے ہو آئندہ یہ ترقی ملی کہ انھیں خدا کا کوئی ادنا سمجھنے لگے۔ بنا براین  
اس ضروری امر کو بھی جسکے طرن یہودیت اور مسیحیت میں خاص توجہ نہیں دلائی گئی تھی اسے  
اسلام نے پورا کیا۔ جو عمل ماضیہ کا متم تھا۔

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا ہم مسلمان کہیں یا حجر اسود کی عبادت کرتے ہیں۔ یا ہم اُسے خدا کی  
عبادت میں شریک کرتے ہیں۔ نہیں۔ اور تیسری صورت یعنی ”اپنے میں سے خدا بنالینے کی“ محض

انسان کے لئے مختص ہو جو کعبہ اور حجر اسود کے لئے صادق نہیں آسکتی۔ بیت المقدس میں تو یہ بھی جائز رکھا گیا کہ ایک صندوق قانون کی لو میں رکھنے کے لئے بنایا جانا اور دو فرشتوں کی صورتیں ہوتیں جو اپنے پروں سے صندوق پر سایہ کئے ہوتے۔ کعبہ تو وہ گھر ہے جس میں عبادت کی جاتی ہے جس میں نہ کبھی نہ کہ جس کی عبادت کی جاتی ہو اور اُس میں حجر اسود ہے جس کا نام قابلِ اعراضِ احرام سکنے اور بوسہ دینے تک محدود رہا اور ہے۔

کارلائل کہتا ہے کہ ڈیوڈ ورس سیکلو س سنہ مسیحی سے نصف صدی قبل کا ذکر کرتا ہے کہ وہ کعبہ کی قدیم تاریخ اُس کے زمانہ کا نہایت ہی قدیم اور محترم معبد ہے۔ "بیشمار عبادت کرنیوالوں کی آنکھیں آج بلکہ ہمیشہ دن میں پانچ مرتبہ اس کی طرف پھرتی ہیں۔ انسانی مسکن میں مشہور ترین مرکز ہے۔"

حضرت سرور عالم نے کیا کیا اور تیرہ صدیوں کے ابتدا سے آج تک مسلمان کیا کرتے رہے۔ منہلج النبوة دیکھو کہ حضرت: "فتح مکہ کے بعد" جب حجر اسود کے برابر پہنچے اسلام کیا اُسے یعنی ہاتھ سے مس کیا اور بوسہ دیا اُس کے تین .... اور بعد اسلام حجر سرور عالم نے شروع کیا طواف کرنا، اس کتاب میں حجۃ الوداع کے زمانہ میں ہے کہ "اور حالت اسلام یہ کہتے تھے بسم اللہ اللہ اکبر اور کبھی پیشانی اُس پر رکھتے تھے اور اس کعبہ سجدہ کرتے اُس وقت بوسہ دیتے اسکے بعد" جب صفحہ کے نزدیک آئے یہ آیا پڑا ان الصفاد المردۃ من شعائر اللہ .... پس صفحہ کے اوپر چمے ایسے کہ کعبہ کو دیکھ سکے۔ اور تکبیر کی اور کہا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہا ملک ولہ الرحمن وھو علی کل شیء قدير۔" مسلمانوں نے اُس وقت سے آج تک کعبہ اور حجر اسود کو کیا سمجھا۔ نہ انہیں سے کسی کو خدا سمجھا۔ نہ خدا کا اقرار سمجھا اور نہ انہیں سے کسی کو خدا کی کوئی قوت یا قوتیں حوالہ کیں۔ کعبہ کو اگر میت اللہ سمجھا یا میت الحرام کہا تو حجر اسود کو حجر اسود کہا۔ حج اُس طرح کیا جس طرح اپنے مادی کو دیکھا تھا یا جس طرح حکم ملا تھا۔

مولانا امیر المومنین اپنے خطبہ قاصعہ میں تعصب اور تکبر سے پرہیز کرنے اور تواضع اور فروتنی اختیار کرنے کی مثالیں دی ہوئے فرماتے ہیں "کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ پروردگار عالم نے اپنے بندگانِ اولین ابتداً حضرت آدم صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ سے لیکر اس عالم موجودہ کے آخرین تک پھر دن کے ساتھ آجنا ایسے پھر جو نہ ضرر پہنچا سکتے نہ نفع نہ دیتے تھے تو ان پھر دن کو اپنا ایسا بیت الحرام بنایا جسے لوگوں نے

فلسفہ اور علی

منفعت کے لئے قرار گاہ اور ٹیکہ گاہ قرار دیا۔ اور بہ لحاظ بہتر کے قطعات زمین میں سے نہایت ہی سخت  
 قطعہ۔ بردے کلوخ وزمین خشک دنیا کے شہر دینن تقریباً ایک ہی شہر۔ سخت پہاڑوں۔ ریگ کے  
 ٹیلوں۔ کم آب چشمون اور متفرق قریات کے درمیان اسے ایک نہایت ہی تنگ دادنی قرار دیا۔  
 نہ شتر اسین پرورش پاکر تروتازہ اور فربہ ہو سکتے ہیں نہ سمدار حیوان نہ کہرون والے۔ پھر آدم اور  
 اسکی اولاد کو حکم دیا کہ تقدیر اور توجہ کو اسکی طرف مائل کریں۔ پس وہ (بیت الحرام) انگوٹوں کے  
 منافع سفر کا مرجع۔ انکے بوجہ آثار دین کے مکان کی انتہا ہو گیا۔ منقطع ہو جانے والے سمندر دن کے  
 جزیروں۔ عین غاروں میں واقع ہونے والے مکانون۔ بے آب و گیاہ اور دور دراز سیانوں کے  
 سفر کرتے ہوئے دلوں کے میوے اسکی خواہش کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ نہایت شوق کے ساتھ اطاعت  
 کی حالت میں اپنے شانوں کو حرکت دیتے ہیں۔ اسکے اطراف میں خوشنودی خدا کیلئے صدائے  
 بسیک بلند کرتے ہیں۔ خداوند تعالیٰ کے لئے بالوں کو پریشان اور غبار آلود کئے ہوئے ایسی حالت  
 میں اپنے پانوں پر دوڑتے ہیں کہ اپنے پیراہنوں اور لباسوں کو پشت پر لاؤ رکھتے۔ اپنے بدن کے  
 حسین مقامات کو بال نہ ترشوائیکے سبب زشت اور بد روپ کر لیا ہے اور یہ حکم۔ امتحان عظیم  
 آزمائش شدید۔ ایک بین جانچ پر نال اور انتہائی رستگاری کیلئے صادر فرمایا اور اس امتحان و  
 آزمائش کو اپنی رحمت کے سبب جنت تک پہنچ جائیکہ سبب اور وسیلہ قرار دیدیا۔ اگر پروردگار  
 عالم اپنے بیت الحرام اور اپنی عبادت کے بزرگ مقامات کو باغات۔ نہروں۔ فرم اور ہموار زمینوں  
 میوے کے قریب پہنچے ہوئے درخون کے جھنڈ۔ گندم کے دانوں سرسبز مرغزاروں۔ باغات  
 والے کشتزاروں۔ پانی سے سیراب رہنے والے اطراف۔ تروتازہ زراعتوں۔ اور آباد رستوں  
 کے درمیان واقع ہونے والے قریات میں قائم کرتا۔ تو بیشک اس امتحان کی نرمی کی بنا پر جزا اہل  
 ثواب کی مقدار بھی بالکل قلیل کر دیتا۔ وہ بنیادین چیز بیت الحرام محمول ہے۔ وہ بہتر کچھ سبب سے  
 بیت اسد بلند اور رفیع ہے اگر سرسبز زمرہ۔ سرخ سرخ یا قوت اور نور درخشنی کے درمیان واقع  
 ہوتے تو بیشک انکے سبب سے سینوں میں شبہات کے غلبے کو خفیف اور ضعیف۔ ابلیس کی کوششوں کو  
 قلوب سے الگ اور شک و شبہ کے مقامات کو لوگوں سے دور کر دیتا۔ لیکن پروردگار عالم اپنے  
 بندوں کو طبع طبع کی نعمتوں سے آزماتا ہے۔ قسم قسم کی شہوتوں سے انکی عبادت کی تحقیق کرتا ہے

انواع انواع کے کرد و بات میں مبتلا کرتا ہے۔ کیونکہ ان کے دلوں سے تکبر کو خارج کیسکے۔ فروغی نے اور انکساری کو ان کے نفوس میں جگہ دے کیلئے اور اسلئے کہ اس امتحان و آزمائش کو اپنے فضل و کرم کے طرف کھلے ہوئے دروازے۔ اپنی بخشش و معافی کے لئے انسان سبب مقرر فرمائی: ایک دست خط میں فضیلت حج ”نفیوت دین کے لئے“ فرماتے ہیں۔

ابن تمام باتوں کے کھنے سے میں خلیفہ کے تجربہ بت پرستی کا منکر نہیں ہوں لیکن میری غرض ہے کہ اہل حق خلیفہ نے حجرا سود کو پتہ رکھنے کی تکلیف گوارا کی۔ اسکا نام ہی تجربہ اور اندھا ہے اسے اسے متول کر پتہ کہہ سکتا ہے۔ ایسی صورت میں کہ خلیفہ نے اپنے اس برہنہ ریاک کی تاویل کسی وجہ سے نہیں کی بہین کوئی مورخ یا متکلم وہ کھونٹی نہیں دیکھا سکتا جسین اسکی دلیل ٹھانی جا سکتی ہو۔ لیکن خلیفہ نے جس خیال سے کیونکہ کہا ہو جسین اہانت شعار اللہ ایک ایسی ذبہ بات ہے جسے ہر شخص دیکھتا ہے۔ مشکلیں اور مورخین نے اپنی تاویل میں اس قدر حمایت نہیں کی جتنی اور پردہ بنادیا اور دلیلین وہ لائے جو نہ صرف۔ خدا کے حکم۔ رسول کے طرز عمل۔ مسلمانوں کی بجا آوری حکم اور عمل کے مخالف ہے بلکہ کسی طرح عقل کے نزدیک ادنیٰ توجہ کی چیز نہیں ہے۔ فلسفیانہ نقطہ خیال۔ اور توحید مذہب دونوں۔ ”مستم پرستی کے الزام کو مفرد و انہ نفرت کا مال دیتی ہے۔ مسلمان جانتے ہیں کہ انکے ہادی کی تعلیم اور مسلمانوں کے عمل سے توحید کامل ہوئی۔ اسلام اور اعمال حج کی اس شان نے بھی مسترضین کو باز نہیں رکھا کہ مس کرتے وقت مس کہ نہی الا خدا کے نام سے شروع کرتا ہے اور خدا کے بزرگ ہو گیا اقرار کرتا ہو۔ صفا اور مردہ کو شعار اللہ کہتا ہے۔ کہتا ہے کہ سوا خدا کے کوئی خدا نہیں ہے وہ اکیلا ہے اور اس کا شریک نہیں ہے اسی کا ملک ہے اسی کے لئے تمام حمد ہے اور وہی تمام چیز دن پر قادر ہو۔

یہ واقعہ ہے کہ ادا اہل اسلام سے آج تک صرف ہادی اسلام نے حجرا سود اور کعبہ کا احترام کیا بلکہ مسلمان بھی کہتے رہے نہ اس وجہ سے کہ ڈیوڈ ورس نے اسے قدیم کہا ہے یا پولوس یعنی ابن ربیع کا حواری اپنے سفر عرب کے زمانہ میں بیان کیا ہوگا نہ اسوجہ سے کہ سالوشرڈی سالیسی کہتا ہے کہ قرینہ ہے کہ اجرام سادی میں سے کسی جرم کا کوئی شکستہ نکلے۔ نہ اس وجہ سے کہ حضرت ابراہیم نے اس پتہ پر خدا کی نام کے لئے قربانی کی ہوگی یا یہ نکر ابشت سے آیا ہوگا۔ یا اس لئے کہ یہود۔ نصاریٰ

حج نفیوت دین کیلئے ہے  
بنکار و ریاک کا بڑا اثر

کعبہ اور حجرا سود کے  
احترام کی وجہ۔

موجودین اور صالحین نے منفرد اور مجموعاً اسے اپنا معبود قرار دیا اور ایک معلوم زمانہ سے اس جگہ کی عبادت گاہ بننے کی خصوصیت حاصل ہوئی اور اس وجہ سے اسے خدا کی خالص عبادت گاہ بنانا اس مفہوم میں مفید ہو اگر اس مرکزے خیال تقدس کا سلسلہ شکست نہ ہونے پائے۔ بلکہ اس وجہ سے کہ عالم کے سب سے بڑے نقیب توحید نے اس مقام کو عبادت الہی کے لئے مخصوص کیا اور اس وجہ سے کہ ہمارے ہادی کے دست اقدس اس سے مس ہوئے۔ نہ کہو اپنے ہادی کی حل اور حکم معلوم ہے اگرچہ تخصیص کے وجوہات معلوم نہ ہوں۔

انسان بہت سی چیزیں  
تعلیم کر رہا ہے لیکن کوئی  
اُسے بت پرستی نہیں سمجھتا

ہم کس کس چیز کی فہرست دین چکی انسانِ عظیم اور احترام کرتا ہے۔ کیا انسان اپنے والدین کی تعظیم اور احترام نہیں کرتا ہے۔ یہاں تو نہ مرنے کی تصویر ہے بلکہ گوشت اور خون ہی ہے اور ہماری تخلیق کی ایک بڑی وجہ ہے انسان جھکنا ہے۔ وہ سب جھکنا ہے جو انسان میں اچھا ہے۔ اور اپنے اس لحاظ احترام اور تعلیم کو سعادت سمجھتا ہے۔ سوچو ایک ایسے وقت کو جبکہ انسان ایک بڑے پھانکے پیچے کھڑا ہے۔ غصہ۔ سیاہ مادے کا ڈھیر جو ہمارے قدم سے ہزار ہزار درجہ بلند اور عریض ہے۔ کیا معلوم ہوتا ہے۔ غصہ خون۔ ہماری کیا حالت ہوتی ہے۔ اگر ہم بہتے ہوئے صاف۔ عین اور چوڑے دریا کے قریب کھڑے ہوتے ہیں دیکھتے ہیں کہ ایک چوڑا سیال جسم لہریں لیتا اور ٹھکرانا ہوا بڑبڑاتا چلا جاتا ہے۔ ایک کیفیت لطف اور محویت طاری ہوتی ہے اس کی عظمت سے مرعوب ہوتے ہیں۔ سب نہ ہوتے ہوئے جو مادے کی ان مختلف اور جسم شکون کو دیکھ کر فقیر اکبر اللہ احسن الخالقین کہہ دیتے ہوں لیکن ان احساس کے منکر نہیں ہو سکتے۔ کیا ہلوگ اپنے اس احساس سے غنا مر پرستی کے حد کے اندر آتے ہیں؟ بیشک بغیر ارادہ ہی ہمارا تمام خاصہ جسمانی اور روحانی خون اور عظمت سے متغیر اور منقلب ہو گیا۔ ہماری فطرت بجاں میں آگئے کیا یہ احساسات فلسفہ توحید کی اعلیٰ ترین ترقی میں کبھی شریک اور بت پرستی کے حد کے اندر آئے؟ نہیں لیکن کون کہہ سکتا ہے کہ وہ جلتے جلتے کے وسیع انہی فلسفے کا ہر ہے۔

حج کا منظر

حج کا فلسفہ۔ اور اس کی صورت جن روشن لفظوں میں دکھائی گئی ہے وہ جناب امیر کا حق تھا۔ بندہ عجز۔ فروتنی اور انکساری سے اپنے وجود کی عبادت کے لئے دل و جان سے آمادہ ہوتا ہے۔ اس کی سرانجامی اور حیرانی۔ انکسار میں ہوش ہے۔ وہ لیک کہتا ہے۔ گو یا مالک کی صلا پر خادم صلا دوسرا ہے

یہ عبادت کا سب سے عظیم اور اظہارِ عبودیت۔ اخلاص اور محبت کا وہ نمونہ ہے جس کے بشپار عناصر کی تشریح نہیں ہو سکتی۔ اور ہو سکتی ہے تو اسکا لطف اور خوبصورتی قائم نہیں رہ سکتی۔ ایک نہیں ہزار دن نہیں لاکھوں بندے اس طرح خدا کی عبادت میں مشغول ہیں۔ اسکا تماشہ نہیں ہے کہ لوگ کیا کر رہے ہیں بلکہ توحید کا تماشہ ہے کہ کس طرح مختلف صداؤں۔ لہجوں۔ زبانوں ترتیب اور ماحول سے وحدانیت اپنے کو بلند کر رہی ہے۔ کون نہیں جانتا کہ کعبہ۔ حجر اسود۔ صفا اور مروہ انہیں سے کوئی یا سب بلکہ توحید کا کوئی جز نہیں ہے۔ نہ توحید بغیر اسکے ناکامل ہو۔ ہم اپنے کمرہ کے تمام دروازے اور سوراخ بند کر کے اقرار توحید کر سکتے ہیں اسلام نے عبادت کے لئے کسی مخصوص مقام کی قید نہیں کی ہے۔ خدا عظیم کل ہے۔ اسکی عبادت ہر جگہ ہو سکتی ہے۔ نہ وضعت حج اسکے منافی ہے بلکہ اسکے فرض ہونیکے وجوہات میں اصل وہی وجہ ہے کہ ”تقویت دین“ کیلئے ہے۔ قوت خیالی ہو یا عملی تنہائی میں نہیں ہے بلکہ مجموعہ میں ہے۔ عمر بھر گوشہ میں عبادت کرنا والا ایک مرتبہ دیکھتا ہے کہ ہم ہی نہیں بلکہ ہماری طرح اور بند تر بھی اسی طریقہ سے عبادت کر رہے ہیں جس طرح ہم کرتے ہیں۔ وہی خیال جو ہماری روح کی تسکین پر دوسروں کا بھی رہنا ہے۔ نوعیت انسانی۔ رسم و رواج۔ زبان۔ لہجہ۔ آب و ہوا۔ کوئی حسیہ نہ ایسی نہ تھی جو اس خیال سے مغلوب نہ ہو جاتی۔ یہ اعتقاد کی بلندی اور تقویت کا باعث ہوتا ہے اور اسکے بعد ان ہمتیالوں میں جو محبت پیدا ہوتی ہے وہ کسی تعارف کی محتاج نہیں تھی۔ یہ حالت ساخت قومیت کے اس نظریے کی تالیف نہیں رہتی کہ مذہب۔ زبان۔ نوعیت اور رسم و رواج اور آب و ہوا ایک ہو بلکہ محض مذہب وہ حکومت ہو جاتی ہے جسکی ماتحتی دیگر عناصر کی ناموجودگی میں بھی پاشان جسم اور اعضا کو ایک رکھ سکتی ہے۔ یہ قوت ہے بلکہ وہ قوت ہے جو کسی اور کو حاصل نہیں ہے۔ کیونکہ کسی اور کا ایسا جاندار غالباً مرکز نہیں ہے۔ اس کا مرکز قرار دینا بانی ملت و مذہب کی موید میں اللہ عقل کا کام تھا۔ جس سے مسلمان ابد الابد ایک اصول معاشرت کی ہر قسم کی ترقی کے باوجود مذہبی۔ معاشرتی۔ سیاسی نفع اٹھا سکتے تھے اور اٹھا سکتے ہیں۔ اس مرکز کی تحقیر کرنا یا اسکے ساتھ عدم مرکزیت کے باعث خیالات کو ملا دینا نہ صرف اسکے تقدس پر حملہ ہے بلکہ اس کل کے پُر زو علیوں علیحدہ کر دینا ہے جو نہ صرف قوم بناتی ہے بلکہ شگستگی دُور کرتی ہے۔

اب جو روایت میں بیان کرنا ہوں وہ مذکورہ صدر واقعہ کا ایک ضمن سمجھا جاسکتا ہے۔ میں نے اسے



کعبہ کے اسباب ایسی تھیں  
فروخت کو نیک ٹوڑے۔

تہذیب المتین فی تعمیر المؤمنین اور نیرنگ فصاحت ترجمہ فیج البلاغت میں دیکھا ہے جس میں آنحضرت  
سے نقل کیا ہوتا ہے: ”زمانہ عمر خطاب میں لوگوں نے کعبہ کے آرائشوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ کعبہ کو ان  
آرائشوں کی کیا ضرورت ہے اگر آپ انھیں وہاں سے اٹھا کر کسی لشکر کی تیاری میں صرف کر دیں تو  
یقیناً باعث ثواب ہوگا۔ خلیفہ صاحبؓ ہی یہ رائے پسند کی اور ارادہ کر لیا کہ کعبہ کی تمام آرائشوں کو  
برطرف کر دیا جائے۔ اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے ہی اس بارہ میں رائے دریافت کی  
حضرت نے فرمایا:۔ بیشک قرآن نبی پر نازل کیا گیا ہے اور مالک چار فہمین (مسلمانوں کا مال  
فی خمس۔ ذکوۃ) اور کعبہ کی آرائشیں اُس روز (نزول قرآن کے وقت) ہی ایسی ہی تھیں  
آج ہیں۔ مگر خداوند عالم نے انھیں اگلے حال پر چھوڑ دیا۔ اب سوچنا چاہئے کہ خداوند عالم سے سہو  
نسیان کے باعث یہ فروگزاشت نہیں ہوئی۔ نہ اُس کا مکان اُسکی نگاہوں سے پوشیدہ تھا۔ پس تو  
بھی ان آرائشوں کو دین قائم رکھ جہاں خداوند عالم اور اُسکے رسول نے انہیں قائم رکھا ہے۔  
دوسرے ایک واقعہ کو ابن خلدون بیان کرتا ہے کہ: ”فتح مکہ سے پیشتر جس درخت کے نیچے مسجد  
آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے لوگوں سے جہاد پر بیعت لی تھی۔ اور زمانہ عرفہ دونوں میں لوگ اُس کو متبرک  
سمجھ کر زیارت کرتے کرتے گئے تھے انھوں نے یہ دیکھ کر اُسکو کٹوا دیا کہ آئندہ مبادا اُسکی پرستش ہو نیکی  
اور رفتہ رفتہ اسکے ذریعہ سے اسلام میں شرک نہ ہو جائے۔ اصل یہ ہے کہ اسلام انھیں غلطیوں سے  
اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی خالص عبادت سکھانے کو آیا ہے۔ آجکل کا زمانہ ہوتا تو چار عمر فاروق پر خدا  
جائے کس چیز کا فتوے دیدیا جاتا۔“

وہ درخت کٹوا دیا گیا  
پسکے سایہ میں رسولؐ نے  
جہاد کی بیعت لی تھی۔

متذکرہ عبادت میں مترجم اور مورخ کی دلیل اور کوشش کو دور کرنے کے بعد واقعہ صرف اس قدر  
رہ جاتا ہے کہ ”فتح مکہ سے پیشتر جس درخت کے نیچے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے لوگوں سے جہاد پر بیعت لی تھی  
اسے انھوں نے کٹوا دیا۔“

تاریخی حقیقت ہو گئی

اس میں بات کوئی غیر معمولی نہیں ہے جس پر توجہ دلائی ضرور ہو بھروسے کہ یہ درخت وہ نشان تھا  
ایک سخت وقت میں ہمارے ہادی کو تجدید عہد کی ضرورت محسوس ہوئی۔ اور وہ عہد جہاد کے لئے تھا۔  
اس لحاظ سے اب اس مقام کو نہ صرف ایک تاریخی واقعہ کی یاد سے تعلق تھا بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس  
نے اس میں اور بھی محبت کا جز شامل کر دیا تھا۔ کوئی عجب نہیں ہے کہ لوگ اس مقام کو دیکھتے استغفروں

اور دم لیتے ہوں اور ایک مہتمم باشندہ واقعہ کی تمام کارروائی اُنکے نگاہ کے سامنے گزر جاتی تھی۔  
 خبریں کہیں کہیں کہ خلیفہ نے پہلے لوگوں کو اسکے قریب جانے سے دھمکایا اور پھر کنوادیہ۔ یہاں تک کہ منہج  
 اور قرة العیون میں باختلاف الفاظ یہ خیال پایا جاتا ہے کہ ”حدیبہ نام ایک کنوین یا درخت کا ہے کہ  
 اُس مکان (جگہ) میں تھا۔۔۔ اور وہ مکان حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہدایت  
 نشان میں متعین اور منظم تھا اور صحابہ کے عہد مبارک عہد میں وہ مبہم اور مجہول ہو گیا اب آدمی  
 نہایت اُسکی سے محروم ہیں اُسکی جہت سافت کی معلوم سے مگر مخصوص اور متعین نہیں ہونا“ اور اگرچہ  
 تھوٹے ہی زمانہ کے بعد لوگوں نے موضع شجرہ میں ایک مسجد بنالی لیکن سعید ابن مسیب کو شجرہ کے  
 صحیح مقام کا تعین نہ ہوا اور انھوں نے اپنے باپ کا قول نقل کیا جو حجت رفوان بن شریک نے قریب  
 باہر لائے ہم سال آئندہ فراموش کئے گئے ہم اُس موضع کے تین جو شجرہ تھا پس قدرت نہ پائی ہم نے  
 اُسکے دریافت پر اور مشتبہ ہوا وہ مکان اوپر ہمارے“

ہم مسلمان اس واقعہ پر یاد وجود مدیاں گذر جانے کے اُس محبت اور عقیدت کے لحاظ سے اسف  
 ہو سکتے ہیں جو ہیں در اثنا اور علی حبش سے ملے ہیں اور سوچ سکتے ہیں کہ آثار رسول کے ساتھ یہ  
 میری سچی جائی اگر وہ ہمیں بہت دلاؤ کر دیجائیں جو اُنکے یاد آئے گا ایک وسیلہ تعین۔ لیکن حقیقتاً  
 ہمسرہ دیا اثر نہیں پڑ سکتا جیسا اُن لوگوں پر جنہوں نے جناب اقدس نبوی کی زیارت کی تھی اور  
 اس قرآن میں ذکر کئے جانے کے قابل درخت (اذیبا لعونک تحت الشجرہ) کے نیچے بیٹھ کی تھی۔ اور  
 جنہیں وہ تمام حالتیں یاد آجاتی ہوں گی جنہیں اس عہد کی فردت ہوئی تھی۔ ہلوگ جو میویریل اور اسٹوچو  
 کے زمانہ میں ہیں ہر روز دیکھتے اور سنتے رہتے ہیں کہ تو میں کس طرح اپنے افراد کی یاد قائم رکھنے کے لئے ایسے  
 سامان ضروری سمجھتی ہیں اور اہتمام کرتی ہیں۔ خلیفہ کا یہ فعل ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ وہ عبد الوہاب  
 نجدی کے لیے مسلمان کے علاوہ مسلمانوں کو بھلے معلوم ہوں جنکے مزید واقعات تاریخِ روم (ترک) میں  
 مل سکتے ہیں۔ حقیقتاً عبد الوہاب کا نہایت مشہور فعل سلم ابن عقبہ کی شاگردی تھی اور اسکے بعد ناظرین اور  
 طلباء تاریخ کے سمجھنے کی بات ہے کہ ابن عقبہ اور ابن نمیر وغیرہ نے یہ اور اسکے بعد خانہ کعبہ کے ساتھ  
 جو کچھ کیا وہ کس مصلحت کا نشو و نما؟

وہ حکمیں جو نبی عربی کی تعلیم توحید اور طبع شرک کے بعد ہمارے عود کرنا خوف طاری کرتے ہیں غالباً

اشارہ جو اندر رسول کے  
 ساتھ بے لحاظی کی وجہ  
 سے بڑے ہو جاتے ہیں۔

قرآن میں ذکر کئے جانے  
 قابل درخت۔  
 تاریخی حقائق

ایسی الام دی جیکے  
مسلمان کبی ترکہ ہے۔

نہ انھون نے یہ خیال کیا کہ عقیدہ توحید کے کامل نشو و نما اس زمانہ میں ہو چکی۔ نہ انھون نے سوچا کہ نفرت شرک جس طرح  
ایک عقیدہ باطل کا ترک طبعاً اسکی طرف خود کرنے سے روکنا ہو۔ نہ انھون نے یہ سوچا کہ نفرت شرک جس طرح  
اسی مسلمانوں کی پہلی نسل کے خیال میں ذخیرہ کر دی گئی تھی وہ کئی قیامت تک صرف اور ختم نہ ہو گئی۔ مسلمانوں  
کی خدا پرستی کا وہ سبک میں سوخ ہو گا جو اس سے خوف کرے کہ وہ بھر پرستی میں مبتلا ہو جائیگا۔ غالباً  
حفاظت مذہب اور ترقی کی یہ حیرت خیز کوشش ہو گئی کہ مسلمانوں کو اس گناہ کا الزام ملاؤ جسکے وہ مذہب  
نسبتے اس خوف سے کہ آئندہ زمانہ میں مبتلا نہ ہو جائیں اور یہ اس امر کو انھیں کسی فعل کی حفاظت کیلئے  
کوئی اور گناہی دلیل نہیں ملتی تھی۔

خلیفہ ثانی اور احادیث  
رسول

اسکے بعد بچے جو کچھ کہنا ہے وہ شعائر اشہیا آثار رسول کے متعلق نہیں ہو بلکہ عین جناب رسالت کی  
احادیث کے متعلق ہو۔ اور جس طرح مذکورہ صدر امورات کے متعلق جو کچھ خیالات خلیفہ کے ظاہر  
کئے گئے ہیں انکی کوئی وہ وجہ اور غرض خلیفہ کی زبانی نہیں ہے جو مشکوک اور مورخین نے  
بیان کی ہے اسی طرح پیش نظر امر کے متعلق بھی خلیفہ نے یہ بارک کرنے میں اپنی غرض کو ظاہر نہیں کیا ہے  
بلکہ صرف مورخین نے یہ بارک کے ساتھ کوئی غرض نکلا دی ہے۔

صاحب سیرۃ الفاروق فرماتے ہیں "احادیث کے نسبت حضرت عمر کا ایک ممتاز اصول جو دیکھا  
دیتا ہے وہ یہ ہے کہ حدیثوں کی کثرت روایت کو روکتے تھے۔ پھر فرماتے ہیں "حضرت عمر کی روایت حدیث  
کی مخالفت صرف انکی قلت روایت ہی سے نہیں ظاہر ہوتی بلکہ وہ اسکی علانیہ طور پر مخالفت کرتے تھے  
اور دانتہ حدیثوں کی کثرت کو روکتے تھے۔ کوذا اور عراق جیسے دانون کو احادیث کم بیان کر نیکی وصیت  
کرتے ہوئے کہا کہ "انکو حدیثوں میں نہ بھنسا لینا۔ اسی مودع نے آگے چل کر انکے اقوال میں لکھا ہے کہ "قرآن  
تفسیر اور رسول اللہ سے روایت تھوڑی کیا کرو اس میں بھی تمہارا شریک ہوں۔"

قرآن کی تفسیر کو شریک  
مؤلف الفاروق حکم کی  
غرض بتاتے ہیں۔  
حکم اور غرض پر نظر۔

مولوی شبلی صاحب الفاروق میں خلیفہ کے حکم کو مدد جب کے بیان فرماتے ہیں کہ "حضرت عمر اس درجہ  
کو صحابہ حضرت سے روایت کرنے میں غلطی نہ کریں صحابہ کو حکم دیتے تھے کہ رسول اللہ سے کم روایت کریں۔"  
اس میں غور طلب امر یہ ہے کہ آیا کم روایت کرنا غلطی کے خوف کو مرتفع کر دیتا ہے یا نہیں۔ اس میں  
کہ یہ بہت ممکن ہے کہ کسی کی کم گوئی اسے غلط بیانی سے محفوظ نہ رکھ سکے۔ ہوا صرف اس قدر کہ اگر اس  
کم گو لیکن غلط بیان شخص سے کم گوئی کی حالت میں تھوڑی غلطیاں ہوئیں تو زیادہ گوئی کی مقدار کا لحاظ

خطیبانِ دین میں زیادہ ہوتی جاتے ہیں اس حکم نے کسی طرح غلط بیانی کا انسداد نہیں کیا۔ یہ حکم کم بیان کو نیکے متعلق ہو۔ قابلِ سوانح نویس کہیں یہ حکم نہیں لکھتے کہ صحیح روایات بیان کرو اگرچہ بہتیں زیادہ ہوں اور اس سے مقدار بڑھ جائے اس کم گوئی کے حکم میں اگرچہ صحیح گوئی کیلئے کوئی رعایت ملحوظ نہیں رکھی گئی ہے لیکن میں بحث کے لئے اسے قبول کر لیتا ہوں کہ غیر مرئی مثلاً ہی تھا۔ مگر اس کا معیار کیا تھا کہ اسکے بعد جو کہ گادہ صحیح کہے گا۔ اور یہ کیوں نہ سمجھا جاتا کہ اگرچہ کوئی کیسا ہی صحیح کیوں نہ کہے لیکن جہاں کچھ زیادہ کہا اور وہ غلط بیانی کے میدان میں آگیا۔ یہ ایک کٹھن ہے کسی طرح صحیح گوئی کی مدد نہ کی بلکہ اپنے ہیئت سے جسکی غرض منقود ہے صحیح گوئی پر لگام چڑھا دی۔

خطیبانی کا رد کسی طرح امکا قی بات نہ تھی جو کچھ انسداد ممکن تھا وہ یا تو کسی حد تک تقریر و تحریر سے یا خلافِ دینی کا ثبوت ملنے پر سزا کرنے سے بلکہ جو طرزِ عمل کہ نہایت منصفانہ اور ناقابلِ اعتراض معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ یہ وہ زمانہ تھا جس میں زیادہ تر اصحابِ رسول زندہ تھے اور یہ تمام لوگ اگرچہ کُل عادیث کی تصدیق نہ ہی کر سکتے ہوں اور باوجود اسکے کہ رسول کے بعض اصحاب کو معلوم ہوں لیکن یہ ممکن تھا کہ وہ امورِ آج جو شرحِ احادیث میں متعلق ہوں اسکے متعلق وہ لوگ رسول کے احکام اور اصولِ دین چکے ہوں۔ اس لحاظ سے یہ بہت آسان تھا کہ کوئی حدیث جو کسی صحابی کے زبانی غیر معمولی معلوم ہوتی وہ جاننے والے ان اصحاب کے حوالہ کیا جاتی اور وہ انکار یا تصدیق کرتے۔ نہ کہ ایک ایسا حکم صادر کر دیا جاتا جس سے لوگ عادیث بیان کرنا حکومت کے حکم کے خلاف سمجھ کر خونِ زدہ ہوتے۔ حضرت عمرؓ کے لئے کافی تھا کہ وہ ایک ایسی تحریک کے باعث ہوتے جس سے آخری وقت کے ایسے مفید موقع پر رسولِ مسلمانوں کے لئے ہدایت کی مخصوص مہمتیں نہ لکھو سکتے۔ نہ کہ انہوں نے اپنے دورِ خلافت کو اس سے ہی مخصوص کیا کہ کچھ لوگ ہوں جن میں مفید شاخ کے متعلق احادیث یاد ہوں اور وہ بیان نہ کر سکے ہوں اور زبانِ کھلنے کے قبل دنیا سے گزر گئے ہوں۔ یہ انسدادِ شہادت کے جو ان کے ساتھ یہ خیال ہی دلاتا ہے کہ کیا خلیفہ نے کسی یا چند مخصوص لوگوں کے متعلق رسول کی احادیث کو بیان کرنے سے رد کا تھا؟

ان تذکروں کے بعد حسین خلیفہ ثانی کا خود رسول کی احادیث کے متعلق طرزِ عمل واضح ہو جاتا ہے۔ یہیں انفرادی کی اس عبارت پر کوئی تعجب نہیں ہوتا کہ حضرت علیؓ کے ہم صحبت اکثر وہ لوگ تھے جو فتنِ حدیث میں بلند پایہ تھے۔ حضرت علیؓ سے جن لوگوں نے روایتیں کیں ان پر اعتبار نہیں کیا جاتا تھا۔ نہ یہیں اس پر

سوال کر نیکی ضرورت ہے کہ آیا یہ ممکن ہے کہ بڑا ذمہ کا کوئی معمولی دلال انجمن کے کسی کارخانہ کے منبر سے اصول تجارت کو بہتر سمجھاتا ہو۔ ہمارے خیال کے آگے کسی یا چند مخصوص امور کے متعلق رسول کی احادیث کو بیان کرنے سے روکا تھا الفاروق کی عبارت سے بہت کچھ صاف ہو جاتا ہے۔

مؤلف تہذیب المسین حنا کشف سے نقل کرتے ہیں کہ علی ابن مسی اور یحییٰ اور ابوالموید حواری نے محمد بن خالد الجہتی سے روایت کی کہ ایک روز عمر ابن الخطاب نے منبر پر خطبہ کہا کہ اے امت محمدیہ تم کو اس چیز سے جس کو تم پہچانتے ہو (یعنی اسلام) اُس شے کی طرف پھیریں جسکے تم شکر ہو (یعنی کفر) تو تم کیا کو کر رہے ہو؟ اب وہی کہتا ہے کہ لوگ خاموش ہو گئے۔ عمر نے تین مرتبہ اعادہ کیا۔ علی اُس وقت گوشہ مسجد میں غار پر مشغول رہے تھے۔ یہ شکر جناب ہو گئے اور کہا۔ ایسا ہو تو ہم تجھے توبہ کرائیں گے۔ اگر تو توبہ کرے تو تیری توبہ قبول کر دیں گے۔ عمر نے کہا اگر نہ مانیں؟ فرمایا اُس وقت گردن مار دیں گے۔ اب کہا عمر نے۔ شکر خدا کا کہ اُس نے اس امت میں ایسے شخص کو مقرر کیا جسکے ہم راہ راست سے منحرف ہوں تو وہ ہمارے کچھ کو درست کر دے اور ہمارے سید پر راستہ پر لادے۔

خلیفہ ثانی کا معاملہ  
علی۔

یہ نہیں جانتا کہ مورخین اس واقعہ کے متعلق کیا کہنا پسند کرتے ہیں۔ غالباً کم لوگ ہونگے جو یہ تصدیق کریں کہ حضرت عمر کے مزاج کے اُس مہلان کے لحاظ سے جو مذکرہ صدر مثالوں سے ظاہر ہوا۔ اس روایت کے خیالات ہی ”بعید نہیں ہیں“ حضرت عمر جانیں۔ خدا جلنے یا شاد صحن جانیں کہ روت کے اس زمانہ میں سوال میں کیا لیم تھا۔ لیکن غالباً اس وقت نہ تو ارشاد کی بجلی کو گڑا رہی تھی نہ بادل گڑا رہا تھا نہ طوفان اٹھ رہا تھا۔ نہ سیارہ ہی نور پر غالب آئی جاتی۔ جس سے کہا جائے کہ لوگوں کے غلط مہلان کو دیکھی سے روک دیتے۔

خلیفہ ثانی کا قاتل  
غیرہ ابن شیبہ کا قاتل  
ہوا۔

یہ باب اس حیرت خیز اتفاق پر ختم ہوتا ہے کہ اباحفصہ کا قاتل غیرہ ابن شیبہ ہی کا غلام ہوا۔ عاتق موافق محرقہ ابو لولو کو جو سی تانتہ میں در انحالیکہ ابن خلدون کے نزدیک انصاری تھا۔ اس نے غلطی سے شکایت کی کہ میرا مالک مجھ سے زیادہ محصول لیتا ہے اسے کم کر دیجئے۔ محصول ابن حجر کے نزدیک چار درہم و نازد اور ابن خلدون کے حساب سے صرف دو درہم تھا (سات آد) ابو لولو نو ہاری۔ نقاشی اور چیز بھی کا کا جا خاتا۔ خلیفہ نے فیصلہ کیا کہ ”ابن خلدون کے مقابل میں یہ محصول زیادہ نہیں ہے۔“ فیروز اس رقم کو گران محسوس کرتا تھا جو فیصلہ سے بے خبر اس کے اس حالت اور قول سے ظاہر ہے جو

ابن حجر کی نقل کرتے ہیں کہ ”آنگاہ غلام خشم گرفت و رفت و گفت عدلا و بہمہ کس رسیدہ است غیر از من یا چکی بنانے کے حکم پر ابوہریرہؓ سے ترش کردہ خصمانہ بجانب عمرؓ نظر کر دے اور گفت اسیا بہمت تو سازم کہ مردم سالہا از ان بازی گفتہ باشند“ اسے ایک روز موقع پا کر وار کیا۔ زخم ہلک تھا۔  
 بقول ابن خلدون ”ایک طبیب بلا باگیا اس عمر فاروق کو بنید بلانی“ لیکن زخم کی راہ باہر نکل گئی۔ اور بقول جرجی بخاری سے ابن حجرؒ کی روایت نقل کرتے ہیں کہ چون عمرؓ زخم خنجر زدند زخم کھلے وقت خلیفہ کا مسلم بود و جزع می کرد و ابن عباسؓ گفت ای امیر المؤمنین مبالغہ مکن در جزع“  
 ابوہریرہؓ گھورتا ہے۔  
 بنید میندا ہوئی۔  
 زخم کھلے وقت خلیفہ کا حالت

## باب چہلم

### مرکزی خلافت مزین کی ترقی اور اسکا اثر

ابا حفصہؓ نے دنیا سے کوچ نہیں کیا مگر یہ کہ انہوں نے خلافت کے لئے جو کچھ انتظام کیا اگرچہ اسکی غرض کتنے ہی زمانہ تک کیونکہ پوشیدہ رہی ہو لیکن جاننے والوں سے نہ اسوقت پوشیدہ تھی جسوقت اسکا نفاذ ہوا اور نہ اس زمانہ میں بہم رہ سکتی جو جب کہ طریقہ انتخاب کی مختلف صورتوں سے زمانہ واقع ہوتا جا تا ہے۔ اسکے خوفناک نتائج کا نشو و نما اس باب سے شروع ہوتا ہے۔ یہ ظفرین کے غور کی بات ہوگی کہ رحلت رسولؐ کے بعد سے اسوقت تک جو روش مصلحت تھی۔ اسکے بعد کی روش کو اسکی ترقی کہا جا سکتا ہے یا نہیں۔

خلیفہؓ کے غمی ہونے کے بعد جو کچھ واقع ہوا وہ بھی تھا کہ انھوں نے اپنے جانشین کا بعد کی فکر کی۔ اگرچہ معمولاً یہ کہا گیا ہے کہ اپنی آخری وقت خلافت کے لئے چند شخص منتخب کئے لیکن اگر مواضع محرقہ کی روایت بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتی کہ ”حاکم روایت کر دے کہ عمرؓ خطبہ خواندہ گفت کہ در خواب دیدم گویا خردوس مرا ایک متقار یا دو متقار زد دگمان شکمہم گرا نکلہ اجل مرا نزدیک شدہ و قومی مرا ماموری سازن بہ آنکہ شخص را خلیفہ سازم و تحقیق خدا و تعالیٰ دین خود را و خلافت خود را ضائع نخواہد گردانیدہ اگر ام من سبیل جمیل واقع شود خلافت مشوری باشد میانی این شش کس یعنی عثمان و علیؓ و عقیلہ و زبیرؓ

خلیفہ ثانی کے دہشت  
 انتخاب کی یہ تجویز پیش کرتے

و عبد الرحمن ابن عوف و سعد ابن ابی وقاص کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از ایشان را مئی بود تو اس کا  
اطلا بہ ہے کہ یہ ایکیم ہشتہ انگڑہن میں موجود تھی۔

حزبت عمر ابو عبیدہ جریح  
سالم یا ابن عوف نے  
پسند کرتے۔

لیکن اپنے بعد کے لئے یہ طرز عمل ہی اتنی اکیسی خواہش نہ تھی جسا طبری وغیرہ سے ظاہر ہے کہ جوت  
انہوں نے اپنے منتخب لوگوں کو بلایا اور معلوم ہوا کہ طلحہ نہیں ہے اور انہوں نے کہا کہ مقررہ وقت میں  
اگر وہ آجائیں تو خیر ورنہ تم اپنا کام کرنا اور جب لوگوں سے کہا کہ تم خود ہی کسی کو خلیفہ بنا دو جس طرح ہوگا  
نے کیا تو کہا کہ ”اگر ابو عبیدہ جراح زندہ ہو۔ سے ارزا دادمی“ بعض نے سالم کا نام بھی لیا ہے اور بعض نے  
ابن عوف ہی کو منتخب کیا ہے لیکن ابنہ نے اٹھا کر کیا۔ طبری ہی نے سوائے یہ حکم بھی ضروری سمجھا کہ  
اگر باقی آدمی سوائے اور ایک ناموافق ہوں تو اسے قتل کر دینا اور اگر دشمن ناموافق ہوں تو اسے  
اگر ہوگی جدھر عبد الرحمن ابن عوف ہو۔ روضۃ الصفا میں بھی ابن عوف ہا سق مقدم اور نصف خلیفہ  
کے لئے قتل کا حکم لکھا ہے۔ ابو سعید کے نزدیک عبد الرحمن ابن عمر اس طرف ایک لئے جدھر عبد الرحمن  
ابن عوف ہوں جسکی صفات ابن خلدون سے ہوتی ہے کہ۔

خلیفہ ابن عوف سے  
کچھ عہد کیا چاہتے ہیں

آپ (عمر) نے عبد الرحمن کو بلا کر فرمایا۔ میں تم سے کچھ عہد کیا چاہتا ہوں۔ عبد الرحمن نے کہا کیا  
آپ مجھ سے کچھ عہد کوٹے۔ فرمایا نہیں بخدا میں ایسا نہ کر دیتا جاؤ میں ان لوگوں عہد نہ لگا جن سے  
آنحضرت (صلعم) راضی و خوش تشریف لیتے ہیں۔ یہ کہا آپ نے علی و عثمان و زبیر و سعد اور خود  
عبد الرحمن ابن عوف کو بلایا اور ان لوگوں سے مخاطب ہو کر کہا میں روزنک تلوک طلحہ کا انتظار کرنا  
اگر وہ آجائیں تو فہما در نہ تلوک شہورہ کے کسی کو اپنے میں سے امیر بنالینا.... اور ابو طلحہ  
انصاری و مقداد بن الاسود کو طلب کر کے حکم دیا کہ ان لوگوں کے دروازہ پر جا کر کھڑے رہنا اور  
کیسے انکے پاس جاسے نہ دینا جب تک وہ باجم مشورہ نہ کر لیں۔... اور عبد اللہ سے مخاطب ہو کر  
فرمایا۔ اگر لوگ انتخاب خلیفہ میں مختلف ہوں تو تم کثرت رائے سے موافقت کرنا اور اگر فریقین برابر ہوں  
تو تم اس گردہ کے رائے اتفاق کرنا جیسے عبد الرحمن ابن عوف ہوں.... چنانچہ لوگوں نے  
عمر فاروق سے کہا۔ آپ اپنا ولی عہد منتخب کر لیتے۔ جواب میں کہ چکا۔ ابن خلدون میں ہے کہ در وقت  
مسواۃ عبد اللہ ابن عمر حکم بنائے جائیں اور عبد اللہ ابن عمر اس فریق سے اتفاق رکھیں  
بسمین عبد الرحمن ابن عوف ہوں۔“

خلیفہ دیہد منتخب ہوئے



ابن جبر یہ کہتا ہے کہ اس انتخاب کے متعلق علی و عباس کا کیا خیال تھا۔ ابو نعیم کہتا ہے: "علی عباس کے پاس گئے اور کہا خلافت مجھے گئی کہونکہ سعد بن ابی وقاص سے مخالفت نہ کرنا اس لئے کہ وہ چچا کا بیٹا ہے اور عبدالرحمن خسر ہے۔ یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کو خلیفہ بنالین گئے۔۔۔ اس گروہ کو چھین آؤ گا جب تک اس خلافت ہم سے دفع نہ کریں۔ یہی مضمون روضۃ الصفا میں بھی پورے عبداللہ عثمان کا اہلکار اور سعد ابن ابی وقاص ابن عوف کا ابن عم ہے۔ اگر طلحہ و زبیر ہمارا ساتھ ہی دین تو بیکار ہو۔ اور ابن عباس کہتے ہیں کہ "از کما این طائفہ امین بمباش کہ بہت بے دفع مامخصوصہ دارند تا دیگر را بہت حکومت نشانند۔" طبری کہتا ہے کہ "علی با عباس گفت ما را نمی خواهد۔ عباس گفت مشو۔ گفت چرا۔ گفت بدانکہ عہد منی ہاشم نہ بدتر کہ ہمدگر داند یک تن را خلیفہ کنند۔ تو بمباش تا گویم کہ کسی از منی ہاشم انتخابود۔"

صاحب تہذیب المتین نے ابن الحدید کی نبائی ایک دلچسپ موقع دکھایا ہے۔ حسین گزشتہ ہوئے خلیفہ نے طلحہ و زبیر۔ ابن عوف۔ جناب امیر اور عثمان کے متعلق کچھ یہ مارک کے بعد صرف آنحضرت کے متعلق یہ مارک سے بحث ہے۔ عثمان کو مخاطب کر کے کہا:۔

"ہا حالیک (ایک کلمہ جس سے ادب ہٹکاتے ہیں) میں دیکھتا ہوں کہ قریش نے بسبب محبت کے نبیؐ کے ساتھ تم کو فرما کر مقرر کیا اور تو نے بنی امیہ اور پسران مضطرب کو خلافت کی گردنوں پر سوار کیا اور اموال فی کوٹے کے مخصوص کرایا۔ پس ایک گروہ گمان عرب نے اگر تیرے فراش پر تم کو قتل کیا قسم بخدا اگر تم کو خلافت ملی تو تو بغیر ایسا کئے نہ چوڑے گا اور تو نے یہ کیا تو دو تیرے قتل کے بغیر نہ چوڑینگے۔ پھر انکی پیشانی کو ہاتھ سے پڑ کر فرمایا۔ جب یہ باتیں ہوں اور ضرور ہوگی تو اس وقت سے یاد کرنا۔"

شب چہار شنبہ ۲۷ رومی الحی ۳۳۵ھ کے بعد موقع ملتا ہے کہ ابن عوف کی جدت اور ذہانت پر نظر کیا جائے۔

صاحب صواعق محرقة فرماتے ہیں: "بعد از ذلخ از دفن جماعت یہ کورہ یعنی اصحاب خورے در کجا مجتمع شدند۔ عبدالرحمن بن عوف گفت امر خود را بسہ کس باز گذار بہ زبیر گفت من امر خدا را با میر المؤمنین الامام

برحق علی گزاشتہ۔ و سعد گشت من امر خود را بعد الرحمن بن عوف گزاشتہ و طلحہ گفت رجوع امر خود را بعثمان کردہ۔ چون اس کس بیرون شدند عبدالرحمن بہ عثمان و علی گفت معہ را رہ این امر خلافت

علی اور عباس کے  
انتخاب ظاہر ہونیکا  
کیا کہا اور کیوں؟

عثمان کے متعلق یہ  
انتخاب کی پیشینگو  
کرتا ہے۔

۲۳ھ  
امیدوار ہوئے  
انبار آ۔

ابن عوف علی اور

تدارم ہر یک از شما کہ تبرا کند ازین امر خلافت بدست او میدهم۔ و بعد خداوند اسلام برد باد کہ در نفس حق  
 ملاحظہ افضل کند و در طبع باشد بر اصطلح حال امت آنگاہ عثمان و امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما  
 ہر دو سکوت درین امر اختیار فرمودند۔ باز عبدالرحمن گفت اگر شما درین امر سکوت اختیار میکنید  
 رجوع بمن کنید و خدا را است برین کہ تعصیر نمی کنم از فضل ایشان ہر یک گفتند بلہ تو رجوع کردیم۔  
 بعد از ان عبدالرحمن با امیر المومنین حضرت علی خلوت کردہ گفت عہد و میثاق خدا تعالی از تو میگیرم  
 اگر ترا امیر سازیم طرہ عدل و حرمی داری۔ و اگر دیگرے بر تو امیر گردانم اطاعت و انقیاد پیش آری  
 علی فرمود بلہ قبول دارم۔ باز با عثمان رضی اللہ عنہ خلوت کردہ بمن طریق گفت۔ بعد از عہد و میثاق  
 بیعت کرد بغمان۔ اسی مولف کے موافق۔ ابن عساکر روایت کرد کہ مرد رم درین ایام نزد  
 عبدالرحمن مجتمع شدہ درین باب مشورتی کردند و بیچ مہدی راؤ (۴) یافت کہ مائل بہ خلافت عثمان  
 نباشد۔ اسی کے موافق۔ در سند امام احمد از ابی دآل مرویست کہ گفت عبدالرحمن بن حوف را  
 گفتیم چگونہ بیعت با عثمان کردید و حضرت علی را گذاشتید عبدالرحمن گفت گناہ من نیست۔ ابتدا  
 بحضرت علی خلوت کردہ گفتیم یا تو بیعت میکنم بشرط کتاب اللہ تعالی و سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اگر سیر  
 ابو بکر و عمر باری و بطریق ایشان عمل میکنی۔ گفت کہ نہ دارم پس عثمان را گفتیم عمل ابو بکر و عمر کرد و قبول  
 داری گفت قبول دارم۔ اچانکہ کہ ابن حجر نے یہی کہہ دیا کہ واضح شد کہ خلافت عثمان فرع خلافت عمر  
 کہ آن فرع خلافت صدیق است۔

غالباً جهان نوی راؤ  
 زین کا مراد ہے۔

علی سنت خلفا کی پیروی  
 سے انکار کرتے ہیں عثمان کی  
 خلافت گذشتہ کی فرع ہے۔

انتخاب کہاں ہوا۔

ابن خلدون کے نزدیک انتخاب گاہ یا دار الشوریٰ مسور بن مخنف یا ام المومنین عایشہ کا گھر تھا۔  
 یہاں ابن حوف نے اہل شوریٰ سے کہا تم میں سے ایسا کوئی شخص ہو جو اپنے کو ان لوگوں میں سے  
 بحال کیوے جو خلافت کے لئے نامزد کئے گئے ہیں ناکردہ اس امر کا منہم مقرر کیا جائے کہ تم میں سے جو  
 افضل و لائق ہو اسکو خلیفہ بناؤ۔ کسی نے اسکا جواب نہ دیا۔ اسکے بعد ابن حوف نے اپنے کو نکالا اور  
 اپنے کو منہم بنایا۔ سب اس پر راضی ہو گئے اور علی نے کچھ نہ کہا۔ اس پر ابن حوف نے پوچھا یا  
 اباحسن آپ کیا کہتے ہیں؟

خود ساختہ منہم

اس میں بھی راضی ہوں بشرطیکہ تم اقرار کرو کہ حق کو رو گئے۔ اپنے ہوا و نفس کی پیروی نہ کرو گے نہ کسی کے  
 ارشدہ داری کا پاس و لحاظ کرو گے حق کہنے میں کسی کی طاقت و نصیحت کا خیال نہ کرو گے۔

علی کے شرائط اس  
 مسئلہ کے

عہد و پیمان کے بعد ابن عوف نے علی کو "علیؑ" لہجہ لکھا۔

"تم قرابت داری رسول اللہ (صلعم) اور سابق الاسلام اور حسن مسمعی دین کی وجہ سے خلافت کے زیادہ مستحق ہو اور تم سے زیادہ موردن کوئی اور شخص خلافت کے نہیں ہے لیکن یہ تو بتاؤ کہ ان لوگوں میں جو خلافت کے لئے نامزد کئے گئے ہیں تمہارے بعد کون زیادہ مستحق ہے۔ جواب دیا عثمان ابن عفان پھر عثمان کو خلیفہ میں لہجہ لکھا کہ ایسا ہی کہا انھوں نے کہا علیؑ۔

"اس قدر باتیں ہونے کے بعد جلسہ ختم کر دیا گیا اور عبدالرحمن ابن عوف۔ صحابہ کبار اور ان لوگوں سے جو اس وقت مدینہ میں موجود تھے اُن سے خلافت کے بابت جو ہر روز کی صبح تک دریافت کرتے رہے۔

پھر مسور بن غزوہ کے مکان پر آکر اور نہ ہر دوسرے کو بلا کر کہا۔ لوگوں کا اتفاق علی و عثمان کی خلافت پر ہو گیا تو لوگ کیا کہتے ہو۔ ان دونوں بزرگوں نے علی پر اتفاق کیا۔

دو نماز فجر کے بعد ہاجرین اور سابقین اسلام انصار و امراء لشکر کو طلب کیا ایک ساعت میں ساری مسجد پر ہو گئی بیل رکھنے کی جگہ باقی نہ رہی عبدالرحمن نے حاضرین سے کہا جس کو ہلوگ خلافت کیلئے منتخب کیا چاہتے ہو اس کی طرف اشارہ کرو۔ عمار نے علی کی طرف اشارہ کیا۔ ابن ابی سرح نے کہا۔ اگر

قریش کے اخلاف کا اندیشہ نہ ہو تو عثمان کے خلافت پر بیعت کی جائے۔ عبداللہ ابن ربیع نے اس رائے سے اتفاق کیا۔ عمار و ابن ابی سرح میں گفتگو بڑھ گئی سخت گلائی کی نوبت آگئی۔ سعد نے اٹھ کر کہا۔ اے عبدالرحمن اس سے پیشتر کو کون میں فتنہ پر پا ہو جائے تم جسکو چاہو خلیفہ منتخب کرو۔ عبدالرحمن

جواب دیا میں نے اپنے ذہن میں خلیفہ منتخب کر لیا اور رائے قائم کر لی۔ اے لوگو ذرا دم بھر کو خاموش ہو جاؤ پھر علی کی طرف مخاطب ہو کر اور انکا ہاتھ پکڑ کر کہا تم کو اس شرط پر خلافت دیجانی ہو کہ تم کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کی تعلیم دینا اور خلیفہ بنیں (جو انکے بعد ہوئے ہیں انکی اتباع کرنا۔ علی نے

جواب دیا کہ میں امید کرتا ہوں کہ میں اپنے مسلح علم و طافت کے موافق عمل کروں گا۔ یہ جواب پا کر انھوں نے عثمان سے مخاطب ہو کر یہی کلمات کہے۔ عثمان نے کہا ہاں میں اقرار کرتا ہوں کہ میں ایسا ہی کروں گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ عبدالرحمن نے یہ سنتے ہی سقف مسجد کی طرف سر اٹھایا اور انکا ہاتھ عثمان کے ہاتھ میں نہا۔ اسی موقع کے موافق مغیرہ ابن شعبہ اور عمر حاص دار الشوری کے پاس آکر بیٹھ

ابن عوف عثمان کا ہاتھ بڑھا کر دیکھتے ہیں۔

کرسدے نہ کہا کہ اتحاد یا کونم کہو گے کہ ہم بھی آراکین شوریٰ میں تھے۔

ابوالفضل ابن سنت وغیرہ کے سوال پر ابن خلدون کے نقلیہ لفظ ”سلیح“ کے علاوہ سب کچھ جواب ہے۔

روضۃ الصفا میں اس قدر زیادہ ہے کہ مقدار ابن الاسود نے ہمارے سامنے کی تائید کی۔

طبری کے موافق یہی سعد اور نہ میر نے علی کے لئے دوت دیا اور اس وجہ سے عثمان را از سعد کہتہ  
یردول ہانڈا۔ اسی طرح کے موافق ابو سفیان نزد عمیر عاص شد و گفت عبدالرحمن نزد من شد  
و گفت کرا خواہی گفتم عثمان ر۔ و گفت من نیز عثمان را خواستم۔ ابو سفیان گفت اکنون چه کنم کہ  
او مرد نرم است و این کار یقیناً و علی بر باید۔ غر گفت اندیشہ مار کہ امشب ہر دورا بہیم و چنان

عثمان کی عمر علی کے  
متعلق نہ آویز و الوشہ  
کہتہ۔

بنی امیہ کی کوششیں

کہم کہ کور عثمان۔ ایک بعد المی روایت یہی ہے کہ ابن زاص نے علی سے کہا کہ تم سے اتباع سنت  
خلفائے نے کہا جائیگا تم قبول نہ کرنا اور عثمان سے چاہا کہ تم سے جو کچھ کہنا بان کرینگے۔ اور جب  
ابن عوف نے سوال کیا اور علی نے جواب دیا تو ابن عوف نے ”دست علی را ہار و گفت بدین ضعیفی  
نہ خواہم“ اور عثمان نے کہا ”نہیم“

صاحب نظام عثمانی فرماتے ہیں کہ علی کو نسبت خلافت ہی نہیں یہ شرط کہ سنت خلفاء کی پیروی کریں  
منظور نہ تھی ”اسوجو سے کہ انھیں بیت سی باتیں پسند نہ تھیں۔“

کیون علی کو سنت خلفاء  
منظور نہ تھی۔

رائٹ انجیل مولوی سید امیر علی صاحب بانقلاب اسپرٹ آف اسلام میں فرماتے ہیں: ”علی علیہ السلام  
کو خلافت نہ کی گئی لیکن حکم خدا و رسول کے علاوہ سنت شیخ کی جو صحیح لگائی گئی تھی وہ بنی امیہ کو معلوم  
تھا کہ علی منظور نہ کرینگے۔ علی اپنی خصوصیت کی آزادی سے اپنی تجویز کو مقید کرنے سے انکار کیا و اشکستن  
آویج اپنی کتاب سکسیرس آف محمد میں جی ہی کہتے ہیں۔“

ابوالفضل کے موافق مقدار ابن الاسود اور عبدالرحمن ابن عوف میں بیت کے بعد یہ گفتگو ہوئی۔  
مقداد۔ تو نے قسم خدا کی علی کا حق آنکھ نہ دیا حالانکہ یہ شخص لوگوں میں بڑا اسلاحی پورا دینا چاہئے اور  
انصاف کرنا چاہئے۔

ابن عوف اور مقدار  
کی گفتگو۔

ابن عوف۔ ابو مقداد میں بہت کوشش کی مسلمان رہا میں تو کیا کروں۔  
مقداد۔ عجیبے قریب سے کہ ایسے شخص کو پسند نہ کیا۔ میں تو کہہ ہی نہ کہو تھا۔ میرے نزدیک علم اور عمل میں کوئی

شخص اس سے بہتر نہیں ہو۔

عبدالرحمن - اے مقداد خدا سے ڈر کہیں تو کسی نغمہ میں گرفتار نہ ہو جائے۔

فدہ میں گرفتار ہو گئی ہوگی

ابہ میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ معیت کی اس کارروائی کا علی پر کیا اثر ہوا۔ ابو العدا کے موافق :-

عثمان کی معیت کے بعد

در علی نے کہا کہ یہ وہی روز اول ہو کہ دکھلائے کو حجت کی ہے۔ تو اس نے معیت کی کہ خلافت میری طرف

علی نے کیا کہا۔

عاید ہوئے روضۃ العفک کے موافق :- اسے پسر عوف غرض تو زمین حرکت آن لو کہ مزاج خلق کرد

این ہ اول روز است کہ شمار بمن غلبہ کردہ بارشیدہ طبری کے موافق علی برپا ماند و گفت خدا

ابن عمر نے حکم قتل

دای خدمتہ .... عبدالرحمن عمر گفت کہ ہر س مخالفت عبداللہ کند بکشید صاحب نظام عثمانی کے

یاد دلایا۔

موافق علی اور عباس نے معیت نہ کی اور کہا یہ پہلا دن تمہارا غلط کام ہونے کا نہیں ہے۔

بیچ ابلاغہ میں ہے کہ :-

تسلیم در رضا کی

تم خوب جانتے ہو کہ میں اپنے غیر سے زیادہ حکومت اور معیت کیسے قابل اور مستحق ہوں۔ میں یہ تم

مفید شرط۔

کرنا ہوں جب تک کہ مورسلین سلامت رہیں اور اسکے ایام خلافت میں کچھ کھٹا ظلم و جور نہ ہو۔ گو خاص

مجھ پر ظلم و ستم ہوتے رہیں۔ میں اس تسلیم و رضا کو اس لئے اختیار کرتا ہوں کہ مجھے خداوند تعالیٰ کی عطا شدہ

اسکا اجر و ثواب عطا ہو اور تقرب خداوندی نصیب ہو کہ نہ جس چیز کے سبب سے تم اسکے طالب ہو اور

اس پر رافہ ہو میں اس سے پرہیز کرتا ہوں :-

قریش اور عثمان

صاحب موافق حرقہ زہری سے روایت کرتے ہیں کہ "نزو قریش دوست تر عثمان بود از عمر رضی

اللہ عنہ زیر کہ عمر شدت و غلظت بد ایشان میکرد چون عثمان والی شد بد ایشان بدینعت و نرمی سلوک

می نمود و طریح موافقت پیش گرفته بود"

عثمان کا انتخاب اسلام کی

راہت انہی سید امیر علی صاحب بالقابہ اپنی تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں :- اس معلن

تباہی کا باعث ہوا۔

(جانشین کی تقرری) اپنے پیش رو کے نقش قدم پر نہ چلنے میں اسی غلطی سرزد ہوئی جس نے

بنی امیہ کی سازشوں کے لئے راستہ صاف کر دیا۔ بنی امیہ اب مدینہ میں نہایت زبردست ہو گئے

تھے اور رسول صلعم کے خاندان ہاشمیوں کے عدت سے قریب تھے اور ان سے سخت نفرت رکھتے تھے۔

چند دنوں کے بحث و مباحثہ کے بعد بنی امیہ خاندان کے ممبر حضرت عثمان بن عفان کو منتخب کیا گیا اور

انتخاب آخر میں اسلام کی تباہی کا باعث ہوا :-

عثمان کی بیعت کے بعد  
ابوسفیان اور حسین

اُس وقت کے متعلق علامہ مجلسی بجا میں ایک مفید روایت نقل کرتے ہیں جسے میں محاسن الامار سے لکھتا ہوں کہ: ابوسفیان نے امام حسین علیہ السلام کا ہاتھ پکڑ لیا جبکہ عثمان کی بیعت کی گئی اور اُن سے کہنے لگا کہ اے جیسے میرے بھائی کے تم میرے ساتھ بیعت فرماؤ۔ وہ نکلا بیانا نک کہ جب وہ فرد نے حج میں آیا تو اُدا ز بلند سے چہچاہا کہ کہہ کر کہ اسے اہل قبور وہ ملک کہ جس پر تم سے مقابلہ کرتے ہیں وہ ہمارے ہاتھ میں ہو گیا اور تم خاک میں بوسیدہ ہو گئے۔ پس حسین بن علی علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا اتریں ہاں ہے کہ اگر اسے اور تیرے منہ کو بڑا کرے۔ پھر حسین علیہ السلام نے اپنا ہاتھ اُس کے ہاتھ سے چڑھ لیا اور اُسے وہاں چھوڑ دیا۔ پس اگر عثمان ابن بشیر نے اس کا ہاتھ نہ پکڑ لیا ہوتا اور انھیں مدینہ میں نہ پھیر لائے ہوتے تو ابوسفیان اُسی روز ہلاک ہوتا۔

پہلو خطبہ

ابوالفضل کو ایک مفرح واقعہ لکھا ہے کہ جبکہ بیعت ان سے لوگوں نے کی اُس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ منبر پر چڑھے اور خطبہ پڑھا۔ پہلا حمد اللہ کی کی اور کلمہ شہادت ادا کیا بعد بند ہو گئے اور پھر یہ کہا کہ اول ہر شے کا سخت ہوتا ہے اور اگر میں جتنا رہوں گا تو بہت سے خطبے سنو گے بعد ازاں منبر سے نیچے اُترے۔ اس پر آن اسلام میں دوزی کی زبانی ایسے ہی خیالات کا اظہار ہے۔

قتل ہرمزان

خلافت عثمان کا پہلا واقعہ جو ابن خلدون میں ملتا ہے وہ قتل ہرمزان ہے جسے مولوی شبلی صاحب اپنے رسائل میں ان لفظوں میں بیان کرتا ہے کہ موقع پانے ہیں:۔

عبداللہ (ابن عمر) تلوار ہاتھ میں لیکر نکلا۔ فیروز کے بیٹے اور حنینہ اور ہرمزان کو چہرہ سالہ کا شبہ تھا قتل کر دیا۔ انہیں سے ہرمزان مسلمان ہو گیا۔ تمام مہاجرین یعنی اُن بزرگواروں نے جو رسول اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وطن چھوڑ کر چلے آئے تھے اور تمام صحابہ کے نسبت افضل سمجھے جاتے تھے ایک زبان ہو کر کہا کہ عبداللہ کو قتل کر دینا چاہیے۔ حضرت علی علیہ السلام بھی اس مجمع میں موجود تھے اور انھوں نے یہی یہی راوی۔ اگرچہ حضرت عثمان بعض مصلحتوں کی وجہ سے اس فیصلہ کی تعمیل نہ کر سکے۔ تاہم انہوں نے خون مغفولوں کے بدلے بیت المال سے خون بہا دلا دیا۔

مہاجرین نے ابن عمر کے قتل کا فیصلہ کیا۔

فیصلہ کی عدم تعمیل اور بیت المال۔

بقول ابن خلدون قتل کی رائے کے بعد عمر ابن عاص کے اس جواب پر کہ ایسا نہ ہو گا۔ کل اس کا باپ مارا گیا ہے اور آج رگھا مارا جائے۔ عثمان نے کہا میں اس کا دل چاہتا ہوں اور اس کا خواہاں ادا کرنا ہوں۔

غیر مولیٰ میں وہ دواخت جتنے قریب ایبیم اپنے کو دیکھ رہے ہیں اور اس سے زیادہ مشکل ہے کہ بہت ہی  
 ہیں۔ ان ہر وقت پانچ اونٹوں کے نیزی کا لٹا ہوا کھانا ہو گا کہ ان تک ہم انھیں اس طرح جبا کرتے ہیں  
 جس سے ہمارا اس ماہ کی روشنی قایم رہے جیسے دکھائی دیکھ رہے ہیں گویا اسباب شہادت حسین سے جو سونے جی  
 حصہ اول کی سبب ضروری چیز ہے خدا اعراض کر دینگے۔

یہ باب اسکا خاکہ ہے کہ اس زمانہ کے واقعات گذشتہ بارہ برس پر کیا عکس ڈالتے ہیں جو  
 قتل ہر زمان کی واقعہ نگاری کے بعد ابن خلدون وغیرہ ابن شعبہ کو حسب بصیرت غرض  
 کہ اس سدا بن ابی وقاص کو کوئی گورنر مقرر کرے۔ چونکہ خلیفہ ثانی کے انتقال کا واقعہ آفرماہ  
 ذی الحجہ ۳۲۰ کا ہے غالب فریب ہے کہ سعد ۳۲۱ کے کسی ہینہ میں مقرر کئے گئے ہوں۔ لیکن پتہ  
 میں وہ موزول ہی کر دیئے گئے اور اسکی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ سعد نے ابن مسعود کو یہ روئے  
 لیا تھا جسے وہ باوجود نقصان کے ادا نہ کر سکے اور انکی جگہ وید ابن عقبہ بن ابی نعیم مقرر کیا گیا  
 اسی سنہ میں عقبہ ابن ابی زید اور باجمان کا گورنر مقرر کیا گیا۔ شے کے ساتھ ہی بغاوت ہوئی  
 اور فوج کشی کرنی پڑی۔ اعظم کوئی کے موافق عثمان سے مسعر ابن الخطاب کے عاملوں کی جگہ دوسرے  
 عامل بھیجے اور اسی ضمن میں یحییٰ ابو موسیٰ کے عبداللہ ابن عابد کو جو خالزہ کو کھانا بصرہ کا  
 عامل مقرر کیا۔

اُن سرایا میں جو دور دور کے مالک فتح کر چکے تھے روانہ کئے گئے تھے ارسینہ کی ہم قابل ذکر  
 ہے حسین خلیفہ نے عامل شام یعنی معاویہ کو اسکی فتح کا فرمان بھیجا۔ معاویہ نے حبیب بن مسلمہ غیری  
 روانہ کیا۔ قریب ہو چکر معلوم ہوا کہ وہ یمن نے ایک بڑا لشکر بھیجا ہے جسکے مقابلہ کے لئے اسلامی  
 لشکر روانہ کافی نہیں ہو۔ حبیب معاویہ کو خبر دی۔ امیر شام نے خلیفہ کو لکھا کہ خلیفہ نے ولید ابن  
 عقبہ کو مدینہ کا حکم روانہ کیا۔ ولید نے سلمان بن ربیعہ کی ماتحتی میں ایک لشکر بھیجا۔ مدینہ پہنچے  
 کے قبل حبیب نے یمن پر حملہ کیا اور فتح ہوئی۔ اہل غنیمت ملا اور تقسیم ہوا۔ مدینہ کا لشکر بھیجا اور اسے  
 اس زبردست اور طے اپنا حصہ طلب کیا گئے تھے ہماری مدد کی خبر سن کر بہت کی۔ فتح لشکر کے کھانے  
 محنت اور خون سے جو چیز حاصل کی ہے وہ تمہیں کیونکر مل سکتی ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جنگ ہوئی اور قبول  
 اعظم کوئی یہ پہلی جنگ تھی جس سے اہل شام اور عراق میں دشمنی پیدا ہوئی۔

بنی اربہ کی تقریر  
 شروع ہوئی۔

اہل غنیمت کے مسلمان  
 سپاہی آپس میں لڑنے



## حسین اور افریقہ

ابن خلدون کہتا ہے کہ سترہ<sup>۲۷</sup> مین فتح افریقہ کئے جو لشکر عبداللہ ابن سعد ابن ابی سرح کی  
 ماتحتی میں روانہ کیا گیا تھا اس میں حسین علیہ السلام بھی تشریف لیکے تھے۔ اعم کوئی میں ہے کہ خلیفہ  
 نے اکابر صحابہ مثل حضرت علی۔ طلحہ۔ زبیر۔ سعد۔ اور سعد ابن زید وغیرہ سے صلاح لی لیکن ان میں  
 زیادہ تر کی رائے تھی کہ اہل افریقہ سے کوئی تعرض نہ کیا جاوے۔ یہ موقع بھی نہیں کہتا کہ حضرت  
 علی کی کیا صلاح تھی۔ اگر حضرت بھی کثرت کی طرف تھے تو بہت کم ذہین ہے کہ حسنین افریقہ کی طرف  
 روانہ ہو کر جو ہوں۔ یہ ایک ایسا واقعہ ہے جسے عموماً مورخین نے نقل نہیں کیا ہے۔ علاوہ برین  
 اسکے آثار بھی ہیں کہ جناب میر حسنین کو مصیفین میں بیچانے سے متردد تھے۔ جسکی وجہ ظاہر ہے کہ وہ  
 فرزند ان رسول کو خطرہ میں گر خوار نہیں کرنا چاہتے تھے اور دوسرے فرزند محمد خلیفہ کو جنگ لکھنے  
 روانہ کر دیتے تھے۔ نظر برین مجھے روا لگی کے بہ نسبت عدم روا لگی کے خرائن زیادہ نوی معلوم  
 ہوتے ہیں۔

بقول ابن خلدون خمان نے ابن ابی اسج کو اس شرط پر فتح افریقہ پر مقرر کیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کامیابی و فتحیابی عنایت فرماتا تو مال غنیمت نے خمس کا خمس حسن غنیمت کے حل میں دیا جائیگا۔ اسی کتاب میں ہے کہ ابن زبیر فتح کی خبر اور خمس لیکر مدینہ کو آئے۔ جسکو مروان ابن حکم سے پانچ لاکھ کو خرید لے لیا۔ کہتے ہیں کہ افریقہ کا خمس اسکو دیا گیا لیکن یہ صحیح نہیں ہے بلکہ ابن ابی اسج کو افریقہ کی پہلی لڑائی کا خمس انھیں دیا گیا۔

ابن عامر اور مغیرہ  
خلیفہ کے مخالف ہو گئے

ابن عاصم نے اس طرح انتقام لیا کہ عثمان کی بہن کو جو اسکی زوجیت میں تھیں "طلاق" دیدیا۔ اسکی  
موت کے موافق منبر اور ابن عاصم پر دونوں خلیفہ رضیع کر دئے گئے۔

جزیرہ قبرس کی فتح  
اور ابوذر کا تاسف

جزیرہ قبریں متوہ کے اہتمام میں فتح ہوا۔ جسوقت سپاہی مال خیمت آپسین تعمیر کر رہے تھے ابوذر غفاری انھیں دیکھ کر غموں سے کہتے ایسے مبارک وقت اپنے ایک بے موقع مساف کی وجہ سے یومی او۔ ابوذر نے جواب دیا :-

”تم جو کچھ کہہ رہے ہو صحیح ہے۔ لیکن میں جس وقت ان عورتوں اور بچوں کو اس پرانے کو دیکھتا ہوں  
مجھے خیال آتا ہے کہ یہ امت کے ان بگاڑوں کی بدولت اس تکلیف میں مبتلا ہوئے ہیں۔ یہ لوگ

غنیمت اور فراغت میں بسر کر رہے تھے اور جب گناہ کیا اور حکم خدا کو عزیز نہ رکھا اس ثلث میں گرفتار ہوئے۔ جسے خدا اپنے بندوں کا بندہ قرار دیتا ہے وہ ایسی ہی خفول و مقہور ہوتے ہیں۔

تقسیم غنیمت کیو  
نہ خصوصیتیں۔

اعظم کوئی کے موافق تقسیم غنیمت دیانت داری سے نہ ہوئی اور آپس میں خصوصیتیں پیدا ہوئیں وہ وقت اور اس کے تعلیق کی فضا اور ہولگی تھی کہ کوئی سپاہی کوئی سوئی کپڑا سینے کے لئے نہ لے سکتا تھا۔

غنیمت سے بغیر حکم رسول نے لیتا اور رسول اُسے عدم سادات کے لحاظ سے واپس کر لیتے۔ ابوذر کے علاوہ عبادہ ابن الصامت بیداد۔ واثاب بن الاشعث اور ابوامارہ وغیرہ نے دیکھا کہ ایک شخص

دو دراز گوش ہنگامے لئے جاتا ہے دریافت سے معلوم ہوا کہ معویہ نے دیا ہے۔ ان لوگوں نے کہا کہ نہ معویہ کو دینا اور نہ غنیمت لینا جائز ہے۔ یہ واقعہ بھی معاویہ سے کیا گیا۔ یہ لوگ بلاؤ گئے اٹھ

انہوں نے صلاح دی؟ صفات تدین امانت اور حسن ریت سے منصف کوئی شخص تقسیم غنیمت کے لئے مقرر کیا جائے۔ معاویہ نے خمس میں غنیمت کے لئے جہان بہت کچھ نقد بھیجا مگر اس کے ایک

غنیمت کی ایک کینہ  
اہلیہ عثمان۔

نہایت ہی حسین اور خوش ادا کنیز ہی تھی لیکن اہلیہ عثمان نے اسہام کیا کہ وہ دار الخلافہ میں نہ رہ سکے اور شام روانہ کر دیا۔ بہر حال معویہ کی اہلیہ کوئی بغاوت نہ کر سکی۔ معاویہ اس وقت

زمانہ عثمان میں معاویہ  
اقتدار کی دست۔

نہ صرف اضلاع شام بلکہ فلسطین۔ قبرس اور صقلیہ کا بھی حاکم تھا اور شام کے علاوہ مقامات بھی زمانہ عثمان میں اُسکی حکومت میں شامل کئے گئے تھے۔

ولید کی شکایت کا

ولید ابن خبیب کی شکایت کے لئے کو فسے ایک وفد آیا اور اُسے ولید پر شراب بخواری۔ بدستی اور غفلت کا الزام لگایا۔ شکایت کے وقت دربار میں ایک شخص ابوزنیب حاضر تھا اس نے ایک انگوٹھی پیش کی اور

کہا کہ میں ایک دن کو ذہ تھا اور ولید اس درجہ بدست تھا کہ میں نے انگوٹھی اتار لی اور اسے خیر نہ ہوئی اور لوگوں نے یہی تصدیق کی اور جناب امیر کی صلاح سے طے یہ پایا کہ ولید اپنی صفائی کے

طلب کیا جا ولید حاضر ہوا اور صفائی نہ دیا۔ بعض جنہوں نے شراب پیئے نہ دیکھا تھا انہوں نے شراب پیئے کرتے کرتے کی شہادت دی۔ عثمان نے سید بن العاص (آئندہ گورنر کوثر) کو ورہ لگائے کا حکم دیا بعض کے

نزدیک حسن یا عبد بن جعفر نے ورہ لگایا۔ اور بقول ابن خلدون ”جب چالیس ورہ پر پہنچے تو علی ابن ابیطالب نے کہا۔ بس اب ورہ نہ لگاؤ۔ آنحضرت اور ابو بکر نے چالیس چالیس ورہ لگائے

علی شرع کے موافق  
جاری کرتے ہیں۔

حکم دیا اور عمر نے اسی ورہ شراب خوار کو مارے تھے اور یہ سب سنت ہے۔ لیکن وہ سب

تیار وہ مجھ پر کیا

مشکل ہے سو بچا جائے گا جس کسی ایک شاف کے متعلق مورخین کے پاس کے حدیث مستند ہو چکے ہیں۔  
مگر دیکھا کہ رسول کا ایک حکم تھا اور جناب امیر بھی اسے پسند فرماتے تھے۔ ولید کا حالت نفس میں صبح کی  
نہان کے بعد خواہش کرنا کہ کو تو دو چار رکعت اور پڑھا دوں۔ کوئی اذیاط نہ تھی جبکہ حضرت عیسیٰ  
سب از مرگ دونی کر دی تھی۔

بیت  
بان

بقول ابن خلدون "جنوان اموی کے جن سے مخالفین کو موقع اعتراض ملا یہ بھی تھا کہ امیر ابو سہیل  
جس پر اعتراض تھا۔ عثمان نے نذر ثالث جو میں زیادہ کر دی تھی اور معنی و عرف میں پوری ناز پر مبنی تھی حالانکہ عثمان  
مسلم کے عہد مبارک ہمد اور شیعین کے دور خلافت میں ناز تھ کر کجائی تھی" اسکے بعد مکالمہ ہوا اور  
آخر میں "امیر المومنین عثمان نے کہا یہ میری رائے ہے اور میرے نزدیک یہی مناسب ہے"

ولید عز دل کیا گیا اور سعید ابن العاص اموی جو فتح شام میں مویہ کے ساتھ تھا اور جسے عثمان  
کو دین پرورش پائی تھی اور جسے دینہ بلا کر عقد کر دیا تھا بھی اس کے گورنر مقرر ہوا۔ ہونے والا تھا  
کہ عثمان کے ایسے مستند سے انھیں ارادہ وہ سب دیکھتا پڑتا جو آئندہ بیان کیا جائے اللہ اور حکم  
دور حکومت عثمان کے اسباب ظلم اور قتل میں بڑا سبب ہوا۔

ابن خلدون ہی کے پاس یہ روایت بھی ہے کہ سعید ابن العاص نے جب طبرستان پر حکمرانی تو  
اس لشکر کے ساتھ مسیحیوں کو تسلیم اسلام ہی تھے۔ میرے وجوہات وہی ہیں جو افریقہ کے متعلق  
لکھے گئے ہیں۔

اسی موقع کے موافق "امیر المومنین عثمان جی کو گئے اور مقام سنامین خیر نصب کیا یا یہ پلا خیر ہو جو  
اسلام میں مقام سنا پر نصب کیا گیا۔ اسی واقعہ سے لوگوں نے حکم کھلا امیر المومنین عثمان پر خوف  
گیری کرنی شروع کی۔"

سنہ ۳۱ کا ایک دوسرا بڑا نزاع تھا قرآن کے نسخوں کا پارہ پارہ کرنا اور جلوا دینا تھا۔ ابن خلدون  
ایسے خلاف سے شروع کرتا ہے جنہیں اسکا تجربہ ہوا تھا کہ قرآن میں اختلاف ہے اسکے نزدیک جس  
لوگوں نے مقدار سے قرآن سیکھی تھی۔ اہل دمشق اسکے خلاف کہتے تھے۔ بعری کہتے تھے کہ سنے  
ابو موسیٰ سے سیکھا ہے اور کوئی ابن مسعود کو اپنا معلم بتاتے تھے۔ حدیث قرآن مجید کو ایک قرآن اور

قرآن کے ساتھ  
لکھا

پر جمع کر چکی تھی اور اس سو سے بھی کیا لیکن انہوں نے منظور نہ کیا۔ خلیفہ نے یہ عین اگر  
 خلیفہ سے کہا۔ خلیفہ نے وہ قرآن جو خلیفہ اہل کے حکم سے قیام میں ثابت جمع کیا تھا اور جو حنفیہ کے پاس  
 امانت تھا منگوایا۔ اور "زید ابن ثابت" عبداللہ ابن زبیر۔ سعید ابن العاص۔ عبدالرحمن ابن الحارث  
 ابن ہشام کو اس کی نقل و ترتیب پر مامور کیا اور یہ ارشاد کیا کہ اگر کوئی کسی لفظ میں اختلاف، انہی ہوں تو مجھے  
 قریش کے مطابق کہنا کیونکہ قرآن مجید انھیں کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ پس ان بزرگواروں نے  
 ایسا ہی کیا اور متعدد نسخے قرآن مجید کے لکھے۔ امیر المومنین عثمان نے اسی قرآن کے نسخے تمام خط  
 اسلامیہ میں بھیج دیے اور یہ حکم دیا کہ اسی پر اعتماد و بھروسہ کیا جائے اسے سوائے جو نسخے اپنے انگوٹھے  
 ملا دیا۔ کوہ میں جب یہ قرآن پہنچا تو صوابہ رضی اللہ عنہم بہت محظوظ ہوئے لیکن عبداللہ ابن مسعود  
 نے اس قرآن کے نسخے کے لینے سے انکار کیا اور لوگوں کو اجنبی ہی قراءہ پر رکھا۔

قرآن کی نقل و ترتیب  
 ذمہ دار اور ایک  
 خلافت کے تہ قرآن  
 علاوہ اور نسخے جلو  
 دینے لگے۔  
 ابن مسعود حکومت کا  
 قرآن نہیں لیتے۔

ابن خلدون خلیفہ کی مناسبات مخالفت لیکن مذہب کی قابل انصاف بے محاشی سبب منہوں کو صواب کے  
 باتوں جلو آتے حالانکہ خود احیاء علوم و نفع قرآن کے سرخی میں بخاری کی روایت بھی نقل کرتے ہیں  
 جسکی آخری عبارت یہ ہے کہ "تا آئند مصحف متعدد مصاحف میں نقل ہو گئی۔ عثمان نے اس مصحف  
 نسخہ کو اس میں کر دیا اور منقول کو اطراف و جانب میں بھیج دیا اور سوا اس قرآن کے اور مصحف اور مصحف  
 کے جلادینے کا حکم دیا۔"

ابو اللہ ابی قرآن کے جلانے جانے اور "قریش کی بولی" میں لکھنے کے حکم کا تذکرہ کرتا ہے۔ ابن  
 ابن مسعود کا کوئی تذکرہ نہیں کرتا خواہ عثمان کوئی بن اس طرح ہے جبکہ طلحہ و زبیر لوگوں کی شکایت لیکر خلیفہ  
 کے پاس گئے "گفتند ترا یا عبداللہ ابن مسعود چہ کار بود کہ خودی کہ قراءۃ او بھجور است و او قراءۃ  
 از مصحفی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم است و چندان بر شکم او روی کہ این ساعت در خانہ خویش نشین افتاده است  
 و تن نداده ہانا کہ بر خیزد"۔ صاحب مواہن محرقہ ص ۱۷۸ اشارہ دیتے ہیں۔ یہ لکھتے لکھتے کہ جب عثمان کا  
 غلام ہر جاتے وقت پکڑ لیا سوچ کس از اہل مدینہ نماند گا آنکہ بر عثمان دل سنگی و خشم نمودند و جمیع کہ  
 بواسطہ ابن مسعود ابوذر و عمار و غضب بودند غیظ و غضب ایشان زیادہ گشت۔ ایک کوہ پہنچا ہی  
 اسی کتاب میں ابن حجر نے لکھا ہے "و قبل ازین میان عثمان و عبداللہ ابن مسعود و ابوذر و  
 عمار یا سر نزاع و فتنہ شدہ بود۔"

ابن مسعود کے ساتھ  
 خلیفہ کا ہر تاؤ۔

بنی امیہ اور خلیفہ

اعظم کوئی زمانہ خلافت عثمانی کا ذکر کرتے ہوئے کہتا ہے کہ عثمان نے کچھ دنوں تک تو حاکم  
 عمال کو رکھا ایسے بعد اس ولایت کو بنی امیہ کو دیدیا اور شمال میں عبداللہ ابن عامر مال بھرہ  
 ولید ابن عقبہ عامل کو دے۔ حارثہ ابن ابوسفیان عامل شام۔ عمر ابن عاص اور ابن مسیح وغیرہ  
 کو پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ تقسیم غنایم میں ایک مرتبہ عبداللہ ابن خالد بن اسد بن ابی العاص  
 بن امیہ جو موجود نہ تھا اُسے حاضر ہونے پر تین لاکھ درہم دیئے اور حکم بن العاص جسے رسول نے  
 مدینہ سے نکال دیا تھا عثمان نے اُسے بلایا اور ایک لاکھ درہم انعام دیا اور غسان فریق اُسے حیات  
 کیا اور اُسکے لڑکے حارث بن حکم کو بھی بہت کچھ دیا۔ اصحاب کو یہ امور اتنا گوارہ ہوئے اور انہوں نے  
 ابن عوف سے شکایت کی اور کہا کہ یہ سب ہمیں تمہاری بدولت دیکھنا پڑا ہے۔ نئے عثمان کو غفلت  
 دیتے وقت ہلوگوں سے ان امور کا ازار نہیں لیا تھا۔ ابن عوف نے لاعلمی اور عدم رغبت سے  
 ظاہر کی اور علی نے فرمایا کہ ”صورت معاملہ یہ نہ ہونی چاہئے اور واجب نہیں ہے“ ابن عوف نے  
 کہا یا ابوالحسن اگر ایسا ہے جیسا یہ لوگ کہہ رہے ہیں تو ہم اور تم دونوں آدمی تموار کھینچیں۔ ابن عوف  
 کی یہ باتیں خلیفہ کے کانوں تک پہنچیں اور انہوں نے ابن عوف کو منافق کہا۔ خلیفہ کے اس ریاکار  
 کو ابن عوف نے بھی سنا اور کہا ”مجھے گمان نہ تھا کہ میں ایسے زمانہ تک پہنچوں گا کہ عثمان ہیں منافق  
 کہیں! اور اُسکے بعد قسم کھائی کہ پھر کبھی عثمان سے بات نہ کرینگے۔“ ابوالفضل بھی کہتا ہے کہ جب  
 لوگوں نے عبدالرحمن ابن عوفؓ عمال کی تفری کے نسبت شکایت کی تو ابن عوف نے بات کرنا  
 عثمان سے چھوڑ دیا۔ ”طبری کہتا ہے کہ“ ہمہ شہر عمال عثمان بنی امیہ بود چون کے راز ایشان باز کرد  
 دیگرے را ہم اند ایشان قرار کردی۔“

خلیفہ گرا اور خلیفہ

اس وقت کی عام حالت مختصر مقلون میں جناب امیر کے خطبہ ششہ کے موافق جہاں خلیفہ ثالثؓ  
 زمانہ کا ذکر کیا گیا ہے یہ سچی کہ اسکی یہ حالت تھی کہ اُس نے اپنے مددے اور امعا کو ملنے تک دنیا کے  
 مال سے ہر لیا۔ تن پروری اختیار کی۔ لوگوں کے مال کھانا شروع کئے اور ہجر اسکے ساتھ ہی ایک باغ  
 اپنے ہی کٹھ سے کھائے اور خدا کے مال کو اس طرح کھا گئے جیسے ادنیٰ فعل بیمار کی گھاس کو چھٹا ہوا  
 صورت معاملہ یہ ہوتی جاتی تھی کہ اصحاب رسول نے اپنی شکایتیں کہیں جہیں یہ فقرہ بھی تھا کہ ”اگر یہ  
 بے فائدگیان ترک نہ کیگئیں تو ہم تمہیں موزول کر کے دوسرے کو خلیفہ بنائیگے۔“ پہلے یہ صلح ہوئی کہ

نابا امیر اس وقت کی  
 ضروری کرتے ہیں۔

سب لوگ چلین آفرین شایہ ہوا کہ عاریا سرکھائین۔ عمار کے مخطو دیا اور جواب مانگا۔ خلیفہ نے چند  
سطرین پڑھ کر کاغذ بچھیکدیا۔ عمار نے کہا اسے اصحاب رسول نے لکھا ہے بھنکنا مناسب نہیں ہے۔ بلکہ جو  
لکھا ہے اس پر غور اور تامل لازم ہے۔ ہم تمہارے خیر خواہ ہیں۔ یہ باتیں تم سے مصلحت اور نصیحت کے لئے  
کہی جاتی ہیں۔ اس پر عمار جھوٹے بنائے گئے اور غلاموں کو مارنے کا حکم دیا گیا۔ عمار گریہ اور اب خلیفہ  
نے بھی تبرکات چند لائقین بیت اور خلق پر مارین۔ عمار بیہوش ہو گئے اور عارضہ فتن میں مبتلا ہو گئے۔  
بہی محروم اگر اٹھا لیگے اور قسم کھائی کہ اگر عمار جان بر نہ ہوئے تو عثمان کو قتل کر ڈالیگے۔

یہ خبر ایسی تھی کہ مدینہ میں بندہ رہ سکتی اور ابوذر غفاری کے پاس شام پہنچی۔ بات ایسی نہ تھی کہ  
ابوذر چپ رہ سکتے جب وہ ایسی باتیں ہی دیکھتے رہتے کہ شام کے بیت المال کو بیت المال اسد کہا  
جاتا ہے۔ اس لئے کہ امیر کو ملنے تفرق پر پورا اختیار ہوا اور مومنین کو باز پرس کا کوئی حق نہ رہا۔  
معاویہ نے انکی حالت خلیفہ کو لکھی جنہیں اسکا تذکرہ مناسب سمجھا کہ ابوذر کا شام میں رہنا مناسب  
نہیں ہے کہ وہ لوگوں کو تم سے پھرنے میں مبادا کوئی فتنہ کھڑا ہو جائے۔ عثمان نے حکم بھیجا کہ فوراً ایک سخت  
اودھ پر بٹھاؤ۔ ساربان شب روز بٹھکنا ہوا آئے کہ ابوذر پر نیند غالب ہو جائے جس سے بھلا اور تیرا ذکر  
اجھول جائے معاویہ نے ایک درشت خوشتر بان کے حوالہ کیا اُسے برہنہ کو ہان پر سوار کر کے مدینہ کا  
ایمچ کیا۔ مدینہ پہنچتے پہنچتے بونٹے ابوذر کا گوشت ہڈیوں سے علیحدہ ہو گیا تھا۔ اسکے بعد ابوذر اور

خلیفہ میں گرم گفتگو رہی۔ اور نتیجہ یہ ہوا کہ ابوذر کو ربدہ میں جلا وطنی کا حکم دیا گیا۔ مردان کو ہدایت  
کی گئی کہ ابوذر کو اودھ پر بٹھا کر جینے کا پرہیز کرو اور کوئی شخص اُنکے رخصت کرنے کو نہ جائے۔ اصحاب کو  
یہ امر بھی ناگوار گذرا اور ابوذر کی مشایعت کے لئے علی۔ ابن عباس۔ حسنین۔ مقداد اور عاریا سرخو  
گئے۔ مردان نے خلیفہ سے ان لوگوں کے مشایعت کا ذکر کیا۔

ابوذر کے ساتھ خلیفہ کے بڑاؤ نے علی کو بہت متاثر کیا تھا اور مشایعت کے وقت یہ الفاظ فرمائے جو  
نیج البلاغہ میں ملتے ہیں:-

”اے ابوذر تو محض خدا کی وجہ سے دشمنانک ہوا تھا اب اسی سے امید دار رہ جسکی خاطر تو نے ختم  
کیا۔ اس قوم نے تیری طرف سے اپنی دنیا کا خون کھایا اور تو نے انکی طرف سے اپنے دین کا خون کیا۔  
اب تو اُس چیز کو انھیں کے ہاتھوں میں چھوڑ دے جسکے زوال سے یہ خائف ہو رہے ہیں اور تو اُس چیز کو

یکو فرار کرجا جلتا تھا ہو جائیگا تجھ انکی طرف سے خون تھا۔۔۔ اگر تو انکی دنیا کو قبول کر لیتا تو بدبختی  
ساتھ دوستی سے پیش آتے۔ اگر دنیا کو ان سے فرض لیتا تو تجھ اپنی طرفوں سے پناہ دیتے۔

رحلت ابو ذر اور انکی  
تہیز و تکفین۔

مقدس صحابی اس دوران جگہ رہنے لگا مدگر یا مرن بی بی بی اور بالائی تھی۔ یہاں تک کہ فوت  
سوت آگئی۔ بی بی سرواہ جٹکارو نے لگی۔ اتفاقاً کچھ لوگ سچ سے قادیان ہو کر واپس آئے تھے جنہیں انھوں  
لوگ حنیف ابن قیس النخعی۔ عبداللہ بن مسعود النخعی۔ علقمہ بن قیس۔ مصعبہ بن صوحان اور  
بلال ابن مالک۔ جریر ابن عبداللہ الجلی۔ اسود ابن زید وغیرہ تھے جٹکیر کا دروان مالک اشتر  
تھے۔ جب یہ قریب پہنچے تو ضعیف کمرے ہو گئی اور کہنے لگی کہ اے مسلمانو! ابو ذر نے جو مدخل  
کے صحابی تھے یہاں رحلت کی۔ میں آگئی بی بی ہوں اور اس جگہ غربت میں کوئی میرا مددگار  
نہیں ہے جو دفن کرے۔ اگر تلوک اس کام کو انجام دید تو خدا تمہیں اجر دے گا۔ یہ سکر لوگ  
رو دیئے۔ افسوس کہنے لگے۔ تھے اور طلب انوش کی۔ اور ہر شخص نے خواہش کی کہ اُسکے مال سے  
کفن دیا جائے۔ ناز اور دفن کے بعد مالک اشتر قبر پر کھڑے ہوئے اور بقول اُثم کوئی یہ  
بادگار دعا کی:-

مالک اشتر کی یاد دہانی

خداوند! ابو ذر غفاری تیرے رسول کے ساتھ رہا۔ تیری کتاب اور تیرے رسولوں پر ایمان  
ہوا۔ تیری راہ میں لڑا اور عبادہ اسلام پر ثابت قدم تھا۔ اُسے شریعت میں کوئی تغیر نہیں کیا۔ اُسے کچھ نہیں  
دیکھیں جو سنت رسول کے موافق نہ تھیں اُس نے اُن سے انکار کیا۔ اسوجہ سے اُسے لوگوں نے  
حق سچا اور اُسے دھند رسول کے طوفان کی دولت سے محروم کر کے نکال دیا اور اُسے ضائع ہو چڑھا  
یہاں تک کہ غربت میں مر گیا۔ خداوند! اُسے بہت عطا کر جتنا تو نے مومن سچ و صدق کیا ہے اور اُسے بھی  
سزا دے جتنا دے جتنا وہ سچ پر جسے اُسے حرم رسول سے نکال دیا۔ لوگوں! آمین کہی۔

سیدنا ابن عباس کی  
سیاسی تفسیر۔

کو ذہن یہ پورا تھا کہ بقول ابن خلدون "سیدنا ابن عباس" کو ذہن پر پورے پورے دوساؤ شہد اور  
اہل فساد سے بچا رہے۔ ماسم بن ہذا کر کش مالک ابن کعب۔ اسود بن زید۔ علقمہ بن قیس نخعی۔ ثابت  
بن قیس ہمدانی۔ جناب ابن زبیر۔ جناب ابن کعب اندلی عودہ بن الجعد۔ عرابہ بن احمق بن خثعم  
مصعبہ بن زید بن صوحان۔ ابن ابی کعب۔ کلیل بن زیاد۔ عمر بن خطاب۔ طلحہ بن عمرو وغیرہ۔ انھوں  
کو لوگوں کے انساب اور عرب و اسلام کے ایام و احوال کے تذکرے اور باہر ہر قسمی ظان کر کے مسمو کیا



صحبت میں حاضر ہوا کرتے۔ اکثر ہنسی مذاق ہوتے ہوتے نوبت طعن و تشنیع و سخت کلامی کی پہنچ جاتی تھی ایک روز اتفاق سے سعید نے افتاد کلام میں کہا خدا اسواد بستان قریش۔ اشتر نے جواب دیا جس سواد کو اللہ تعالیٰ نے ہماری تلواروں کے زور سے خنایت فرمایا ہے تم اسکو اپنا اور اپنی قوم کا بستان خیال کیے ہو۔ اشتر کے اس جواب سے اور حاضرین نے بھی کچھ کہنا شروع کیا۔ عبد بن اسدی (سعید ابن العاص کے پولیس کے افسر) نے ان لوگوں کو شور و غل مچانے اور لاعاصل تقریر کرنے سے باز نہ دینے کیا۔ لوگ اسپرٹوٹ پڑے اور اسقدر مارا کہ وہ بیوش ہو گیا۔

ابن خلدون نے اس کے پہلے کا ایک واقعہ نہیں لکھا ہے جس طرح اُسے عمار۔ ابو ذر اور ابن مسعود کے اصل واقعات کو اپنے لئے بلا ضرورت سمجھ کر ترک کیا ہے جسے اعظم کوئی سے نقل کرتے ہیں۔

سعید ابن العاص اور ہاشم ابن عبد بن ابی وقاص میں کچھ گفتگو ہوئی اور سعید نے اُسے کا کہا۔ اور بات یہاں تک بڑھ گئی کہ سعید نے اپنے آدمیوں کا نیک حکم دیا اور گھر چلا دیا۔ جب یہ خبر سعید ابن ابی وقاص کو ہوئی تو بہت برازد ختم ہو کر اور عثمان سے شکایت کی اور انہوں نے بھی سعید ابن العاص کو گھر میں آگ لگا دی۔ ایک بعد کا واقعہ ہے کہ ایک در زمینوں اور اُنکی پیداوار کا ذکر ہو رہا تھا کہ مالک اشتر نے کوفہ کی توفیق کی اسپر عبد الرحمن ابن شمس الاسدی نے کہا کہ عراق اور اسکا سواد قریش کے لئے بمنزلہ بستان ہے جس قدر ہم چاہیں لے لیں اور جس قدر نہ چاہیں چھوڑ دیں۔

اس واقعہ کے بعد سے بد مزگیان بڑھنے لگیں اشتر کی اُنکے مخالفوں نے توفیق کی کہ اگر اتنے ایسا نہ کیا ہوتا تو یہ گروہ ایک بعد ہمارے گھر میں تفرق شروع کرتا اور ہمارے ابا و اجداد کی میراث سے محروم کر دیتا۔ سعید نے عثمان کو حالات لکھے اور ان لوگوں کے جلد وطن کی خواہش کی۔

سعید اور خلیفہ دونوں آدمیوں نے اشتر وغیرہ کے متعلق اچھے الفاظ استعمال نہ کئے اور انہیں ظلم روا نہ کر دیا۔ ردوائی کے وقت سعید نے کہا کہ ”جالتے ہو تو اُن سفہاء اور ارباشوں کو بھی لیتے جاؤ جو تمہیں برا لگتے کرتے ہیں۔“ اشتر نے اسکا نہایت ہی مدبرانہ جواب دیا کہ ”کوفہ میں جتنے لوگ ہیں سب میرے ہوا خواہ ہیں اور کوئی اسپر راہی نہ ہوگا کہ تو اُنکے شہر اور گھروں کو اپنا بستان قرار دے۔ یہ لوگ مٹی کے پاس پہنچے سویتے مدبرانہ پہلو سے قریش کی تعریف شروع کی کہ اگر جلا وطن لوگ خاموش رہیں تو گویا اپنا کام کیا اور عذر کریں تو رسول کا نام بھی قریش میں شامل کر دیں۔“

سعید اور ہاشم  
ابن عبد۔

قوم نے اشتر کے جواب  
پسند کیا۔

مالک اشتر کی جلاوطنی

ظفر اور اسکا جواب۔

ان لوگوں نے بھی چسپتی ہوئی تقریریں کیں۔ سو یہ سنے دھکایا اور جب دیکھا کہ یہ لوگ رُعبین آئے  
و اے نہیں جن تو خلیفہ کو لکھ رہے ہو کہ ”اُن سے نیکی کی کم امید اور بُرائی کا زیادہ اندیشہ ہے۔“

یہ لوگ حص بن عبد الرحمن بن خالد ابن ولید کے پاس بھیجے گئے اور بقول ابن خلدون عبد الرحمن  
نے ”اُنکے ساتھ ایسا سختی کا برتاؤ کیا کہ یہ لوگ مرعوب ہو کر کہنے لگے ہم اپنے اقوال سے رجوع کرنے ہیں اور  
اللہ تعالیٰ کے سامنے توبہ کرتے ہیں۔“

زیادہ عرصہ نہیں گذرا کہ کچھ مشاہیر کو فتنے اُکرا اشتروغیر کے جلاوطن اور سعید ابن العاص کے  
نسبت شکایت کی۔ اتفاقاً کچھ بصری بھی آئے تھے اور ان لوگوں نے عبد اللہ ابن عامر کُربز کی شکایت کی  
اعظم کوفی کے موافق عثمان نے اپنے عاملوں کو طلب کیا اور انھیں نصیحتیں کر کے واپس کیا لیکن یہ لوگ  
اپنے پڑائے رنگ پر رہے۔ اہل کوفہ نے پھر خط لکھا اور اُسکے ساتھ ساتھ بقول ابن خلدون عامر ابن عبد اللہ  
تمیمی کو روانہ کیا اسنے ہونچکر عامر حج میں کہا یہ اے عثمان لوگوں نے تمہارے افعال پر نظر کرنا شروع  
کیا ہے تم نے بڑے بڑے ناروا کام کئے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور توبہ کرو۔ امیر المومنین عثمان  
نے فرمایا تم لوگ سنتے ہو یہ کیا کہہ رہا ہے۔ لوگ اسکو زائد و متورع سمجھتے ہیں اندیشہ مجھے بالموافقہ ایسی  
ایسی باتیں نا ملائم کہہ رہا ہے واللہ یہ اللہ تعالیٰ کو نہیں جانتا کہ کیسا ہے۔ عامر نے جواب دیا میں اللہ  
تعالیٰ کو نہیں جانتا مگر یہ شک اللہ تعالیٰ ظالموں پر قابو پاؤ گا یہ ”اعظم کوفی کے موافق جو  
شخص کو اہل کوفہ کا خط لایا تھا اُسکی خوب مرمت کرائی گئی اور قید کا حکم دیا گیا۔ جنگوگوں نے مرشد  
ابو یحییٰ تہی وہ سفہا۔ اہل بنی اور حد۔ کہے گئے۔ کعب ابن جعیدہ جنہوں نے اہل کوفہ کے ساتھ  
خط بھیجا تھا بلاؤ گئے انہیں کوٹے مارے گئے اور کہیں بیمار پر قید کئے گئے۔“

ابن خلدون کے موافق ”عثمان نے معاویہ۔ عبد اللہ ابن سعد ابن ابی سرح۔ سعید ابن العاص  
عبد اللہ ابن عامر۔ حمز ابن العاص کو مشورہ کی غرض سے طلب کر کے ارشاد کیا۔ تم لوگ میرے وزیر  
میرے ناصح۔ میرے معتمد علیہ ہو تم پرچہ اطمینان ہے کہ تم لوگ نیک نیتی سے راہِ خود گئے۔ تم لوگ اور لوگوں  
کا برتاؤ دیکھتے ہو۔ طرح طرح کے الزامات مجھ پر قائم کرتے ہیں۔ میرے عمال کی معزولی چاہتے ہیں اور  
جسکو وہ دوست سمجھتے ہیں مجھے اُسکا پابند اور اُسکی طرف لڑنا چاہتے ہیں۔ اس امر میں غور کر کے  
بتلاؤ کیا کیا جا۔ جس سے یہ یورش خود بخود جائے۔ ابن عامر نے کہا میرے نزدیک ان لوگوں کو جہاد میں

معاویہ اور جلاوطن

ثام سے یہی نکلے

دوسرے شکایتی وفد

لوگوں نے خلیفہ کی  
باتوں پر نظر شروع

خلیفہ کا اللہ تعالیٰ

عرضداشت کے لئے  
سلوک۔

محمد کی صلیح۔

مصدق کو دیکھ کر چونکہ جب فارغ بیٹھنے کو طرہ طرح کے خیالات پیدا کر کے آئے دن ایک نہ ایک قسم  
 اٹھاتے رہتے۔ سعید نے کہا مناسب یہ ہے کہ اُنکے سردار و نکی معقول گرفت کیجئے جب اُنکے سردار  
 ہلاک ہو جائیں گے تو یہ لوگ خود بخود متفرق ہو جائیں گے۔ امیر المومنین عثمان نے  
 فرمایا یہ رائے ضرور مناسب ہے لیکن اس پر عمل کرنا کسی قدر مشکل ہے۔ معاویہ بولے امیر المومنین اس کام کو  
 امرائے لشکر کے سپرد کیجئے میں شام کو ان لوگوں سے صاف کر دوں گا۔ آپ مدینہ کو سنبھالئے اور امرا اپر مومنہ  
 صوبہ کو صاف کریں۔ عبداللہ نے کہا یہ لوگ طمع ہیں انکو مال و زر دیکر اپنا بانیجے اس سے زیادہ تالیف  
 قلوب اور کسی صورت سے ممکن نہیں ہے۔ امیر المومنین عثمان نے ان لوگوں سے رائے  
 لینے کے بعد اُنکے صوبجات کی طرف واپس کیا اور یہ حکم دیا کہ لوگوں کو جہاد پر روانہ کرنا کہ اسکی نہ فرماتے۔  
 انکو اور خیالات سے روک دے۔

تصفیہ جو گذشتہ مصالح  
 کی تقلید تھا۔

بعض کے موافق معاویہ نے صلاح دی کہ علی اور طلحہ و زبیر قتل کر دیئے جائیں۔

اہل کوفہ کی صفین۔

جس وقت مدینہ میں خلیفہ اپنے معتدین سے اپنے قیام اختیارات کے متعلق مشورہ کر رہے تھے  
 اہل کوفہ انھیں معزول کر نئی صلاحوں میں سرگرم تھے۔ چنانچہ سعید ابھی کوفہ واپس پہنچا تھا کہ  
 یزید ابن قیس نے خروج کیا اور ان لوگوں کو بھی بذریعہ خط کے طلب کیا جو حمص میں عبدالرحمن  
 ابن خالد کے پاس نظر بند تھے۔ انھم کوئی کے موافق مالک اشتر ولایت شام سے کوفہ تیر ہو میں دن  
 پہنچ گئے۔ انھوں نے موقع جرحہ کو اپنا فوجی مرکز بنایا اور مختلف کار آزمودہ لوگوں کو سپاہیوں کے  
 ساتھ بھرہ۔ حین التمر۔ حلوان۔ مدائن وغیرہ اس حکم کے ساتھ روانہ کیا کہ اگر سعید ابن العاص  
 کوفہ کا قصد کرے تو اُسے مدینہ لوٹا دیں۔ عمر ابن حلیص اسکوئی نے جسے سعید اپنا قائم مقام کر گیا تھا فوج  
 سے روکنا چاہا لیکن قنقاع نے جو فوجی افسر تھا یہ کہہ کر اُسے روکا کہ تم سیلاب کو حالت جوش میں روکا جا چکا  
 ہو مگر کو یہ لوگ بغیر فساد کے ہوئے نہ رگین گئے۔ (ابن خلدون) خلیفہ کو یہ خبر میں پہنچیں اور انھوں  
 نے سعید ابن العاص کو روانہ کیا اور اہم کوئی کے موافق عذرب کے قریب عبداللہ کاندہ نے تین سو  
 سواروں سے روک کر کہا کہ دشمن خدا کا ہاتھ جانتے تو جا جہان سے آج اب دوسری بار  
 کیا ذکر ہے تو فزات کا ایک قطرہ نہ پی سکیگا۔ بقول ابن خلدون سعید کے نوکر نے کچھ تکرار کی اشتراک  
 اسکی نامک تعبیر کر ایک ہاتھ مارا اور کہا۔

سوادستان و شام کا  
 جواب

خلیفہ کی مجلس  
برہ

اہل کوہ کے نام خلیفہ کا  
خط

جاو عثمان سے کہدو کہ ابو موسیٰ کو بھیج دے۔“ خلیفہ نے ابو موسیٰ کو بھیج دیا اور یہ غالباً اسوقت تک کوہ کا  
برابر عامل رہا جب تک مالک اشتر نے امارت سے نہ ہٹایا۔ جسکا ذکر آئو والا ہے۔

اعظم کو فی نے سعید ابن العاص کی رودانگی کے وقت اہل کوہ کے نام عبدالرحمن ابن ابی بکر کا  
موقوف ثمن کا ایک خط بھیجا ہے اور اشتر نے اسکا جواب دیا ہے جسے دیکھ سمجھ کر ہم اسکا نقلی ترجمہ  
پیش کرتے ہیں۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ عبد اللہ عثمان امیر المؤمنین۔ یہ خط مالک اشتر اور اس جماعت مسلمین کو  
لکھتے ہیں جو اُنکے موافق ہیں۔ نہیں جانا چاہئے کہ خلیفہ وقت پر طعن کرنا ایک برہم و بال ہوا اور ظاہری  
نقصان۔ جو شخص ایسے گناہ پر اندام کرتا ہے اسکا نتیجہ بجز بلا۔ سختی۔ عذاب اور شقت کے کچھ نہیں  
ہوتا۔ تم میرے نائب کی جو بیخبر منی کی وہ سچے معلوم ہوئی۔ تم کو جانا چاہئے کہ تم نے جو ظلم کیا وہ خود  
اپنے اوپر کیا اور اسوجہ سے تم نے خدا کے غضب کے دروازہ کو اپنے اوپر کھول دیا۔ تم نے عوام کو فتنہ میں  
بتلا اور اپنے کو عیب و نقص کا جو گر کر دیا ہے۔ رعیت میں سے پہلا ذقہ جسے مخالفت شروع کی اور  
اپنا طریقہ علیحدہ مقرر کیا وہ تم ہو۔ صورت یہ ہے کہ اُمّت کا کوئی گروہ تمہارا عوام اس منافقت اور مخالفت  
میں تمہارا ساتھ نہ دے گا۔ اور اس ناپسندیدہ کام میں تمہاری موافقت نہ کرے گا۔ اور اسکا ثاں تمہارے  
اوپر بیگا۔ اور بندگان خدا خدا سے درد اور حق کی طرف پھرو۔ اعمال ناپسندہ سے توبہ کرو کہ رستگار  
ہو۔ تمہاری جو غرض اور شکایت ہو بچے لکھو۔ اگر تم اس امیر کو نہیں چاہتے جسے میں مقرر کیا ہوں تو  
اُسے معزول کر دو ہم اُسے مقرر کیجئے جسے تم چاہتے ہو۔“

عبدالرحمن ابن ابی بکر نے یہ خط دیا اہل کوہ کے سامنے پڑھا گیا اور لوگوں نے اشتر سے جواب دینے کو  
جواب کا ذمہ دار کیا۔ کہا۔ اشتر نے یہ جواب دینا۔

”یہ خط مالک ابن عمارت اور مسلمانوں کی جماعت کی طرف سے خلیفہ... کے نام ہے جو سنت محمد  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پھر گیا ہے۔ اب بعد خط پہنچا۔ اس میں لکھا تھا کہ خلیفہ اور ایک جماعت کی مخالفت  
اور ائمہ پر طعن کرنا وبال عظیم اور ظاہر خسار ہے۔ یہ بات سچی ہے بشرطیکہ خلیفہ عادل ہو اور امور اہل  
کو طریقہ حق پر انجام دے اور اگر ایسا نہ کرے اور راہ صلیح پر نہ چلے تو اُنکے خلاف کرنا اور اُس سے مخالفت  
کرنا خدا کے نزدیک ایک بڑا وسیلہ اور قربت ہو۔ اپنے عامل کی جو حدیث تو نے یاد کی ہے اور کہا ہے کہ

یادگار جواب

مجھے ظلم کیا اور احترام نہ کیا مجھے تیرے عامل پر ظلم نہیں کیا بلکہ اپنے اور بندگان خدا پر سے اس کا ظلم منہ  
 کیا۔ تجھے چاہئے کہ تو اپنے اور اپنے عاملوں کو ظلم سے منع کرے کہ ہم تیرے مطیع اور فرمانبردار ہیں اور امر  
 حق میں تیری مدد کریں۔ اور یہ جو لکھا تھا کہ تیرے عامل پر جو کچھ ہوا اُس سے مجھے اپنے اور پر ظلم کیا۔ یہ ایک  
 گمان ہے جو تیری نقصان کا باعث ہوگا کہ انصاف اور ظلم انصاف کو ظلم کہتا ہے۔ ہلوگ خدا کے فضل و عہدہ  
 راست پر ہیں اور اچھے آدمیوں کے ساتھ سلوک کرتے ہیں اور اُس میں کوئی شک اور شبہ نہیں کرتے۔  
 ہلوگ اپنے اس شہوہ جمیل میں کوئی تغیر اور تبدل نہ کریں گے۔ جو شخص ہماری افتد اگر لگا رہا راست پر  
 رہے گا اور سعادت حاصل کرے گا۔ دنیا اور آخرت میں عزیز اور مکرم ہوگا اور اُن لوگوں میں ہوگا جو ظالموں کو  
 مدد نہیں دیتا اور قیام سنت اور فرائض میں مداہنت نہیں کرتا۔ یہ جو لکھا تھا کہ ہم توبہ کریں اور راہ  
 حق کی طرف لوٹ آئیں۔ ہماری تیری طاعت کی طرف لوٹنا ضلالت ہے اور تقویٰ سے دور ہو جانا ہے۔  
 تو نے کہا ہے کہ جو ہماری مراد ہو اور جسے ہم انیر چاہتے ہوں مقرر کیا جائے تو پہلی خواہش ہماری یہ ہے  
 کہ تو خدا سے طلبِ امر و نہی کرے۔ اپنے جرم و گناہ اور تعدی اور ظلم سے جو ہر کیا ہے۔ ہمیں اپنے  
 گھر بار۔ بال بچوں اور اعزائے پھر اگر دُور پھینک دیا اور جو فاسق نائب اور عامل ہم پر مقرر کئے اُن سے  
 توبہ کرے۔ اگر اس طریقہ پر چلے جو مجھے کہا ہے تو ہم تیری اس وقت تک مطیع رہیں گے جب تک تو خدا اور رسول  
 مطیع رہیں گے اور نہ تیرے مخالفت ہو گئے اور اس پر اصرار کریں گے جب تک خدا ہم میں اور تجھ میں فیصلہ نہ کرے۔  
 اگر ہماری یہ نصیحتیں قبول ہوں اور ناپسندیدہ کاموں سے توبہ کرے تو عباد اللہ ابن قیس کو ہمارے شہر سے  
 بھیج کہ ہم میں مساوات جاری رکھے اور شرائع اسلام کو قائم کرے۔ حذیفہ بن الیمان کو افسر مال  
 مقرر کر کہ وہ رعیت کے اپنا معاملہ کرے۔ سعید ابن العاص اور ولید ابن عقبہ کے ایسے لوگوں کو جو تیرے  
 عزیز ہیں اور رعیت پر اپنے خواہشات نفس کی پیروی سے ظلم اور مخالفت شروع کرتے ہیں اپنے  
 پاس رکھ کہ ہم اُنکی امارت کے خواہشمند نہیں ہیں۔

جو لوگ یہ خط عثمان کے پاس لاؤ انہیں مکمل ابن زیاد ہی تھے اور جب پوچھا گیا کہ تلوک کیا چاہئے ہو  
 تو انہوں نے کہا کہ ”ہمیں وطن مالوف سے باہر نہ کر دو کہ ہم ایسے اعزاء اور اولاد سے جدا ہو جائیں۔  
 ہمارے وظیفے دو۔ اپنے نوجوان عزیزوں کو جو ”ہو اے نفس اور شہوات کی متبع“ کرتے ہیں ہمارا امیر  
 نہ بناؤ۔ اور اچھے لوگوں کے ہوتے ہوئے بڑی کو خج نہ کرو۔“

کیل ابن زیاد کا  
 نہانی جواب۔

خلیفہ کے انوکھے رسول  
انگوٹھی لگائی

ابن خلدون کہتا ہے کہ بخارا اُمویہ کے جن سے لوگوں کے قلوب پر خاش پرمائل ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگوٹھی کا امیر المومنین عثمان کے ہاتھ سے چاہا اور اس میں گر جانا تھا جو دہندہ سے وکیل کے فاضل پر تھا بہت تلاش کرائی لیکن نہ ملی۔

عام مخالفت۔

بقول اسی صحیح کے جب چاروں طرف علانیہ طعن و تشنیع کا بازار گرم ہو گیا۔ دروازہ اسکی متواتر خبریں مدینہ میں پہنچنے لگیں۔ مدینہ میں ہی لوگوں میں سرگوشیاں شروع ہو گئیں۔ امیر المومنین عثمان اور انکے علل پر زبان طعن دراز ہو گئی تو ایک کردہ عوام کا مجمع ہو کر علی ابن ابیطالبؑ پاس گیا اور امیر المومنین عثمان کی شکایات اور بناوٹ مخالفت بیان کی۔ علی ابن ابیطالب انلوگوں کے کہنے سے امیر المومنین عثمان کے پاس گئے اور لوگوں کے خیالات اور انکی شکایات و اسباب مخالفت بیان کر کے ..... اور امیر المومنین عثمان کو انجام کار اور جن خطرات کا اندیشہ ہوتا تھا اُس سے مطلع کیا۔

ایک گروہ علی کے پاس  
کی شکایت کیلئے گیا۔

علی نے خلیفہ کو متنبہ کیا

جناب امیر کی تقریر

اسی کتاب کے نوٹ میں جناب امیر کی جو تقریر لکھی اسکی بعض عبارت توجہ کے قابل تھیں۔ تم اپنے بابت غور کرو بخدا تم بے بصیرتی سے نہیں دیکھتے اور نہ تم حیات کچھ نہیں جانتے اور بیشک راستہ واضح ظاہر اور بیشک امام دین قائم ہیں۔ بھو اسے عثمان بیشک اللہ تعالیٰ کے بندوں میں افضل امام عادل جو خود ہدایا پایا (ہوا) اور جس سے دوسروں کو ہدایت دی پس اُس سے سنت معلومہ کو قائم اور بدعت متروکہ کو مردہ کیا بخدا یہ دونوں امور کھلے ہوئے ہیں اور بیشک شہتین قائم ہیں ہائے اعلام ہیں اور بیشک حسین بھی قائم ہیں اور اُسکے لئے ہی اعلام ہیں اور بیشک اللہ تعالیٰ کے نزدیک شریعہ امیر علی امام ظالم (جو) گمراہ ہوا اور (جسے) گمراہ کیا پس مردہ کیا اُسے سنت معلومہ کو اور زندہ کیا بدعت متروکہ (کو) اور میں نکو اند تعلق کی سطوت اور انعام سے ڈرا تا ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا عذاب نہایت شدید و دردناک ہے۔ اور میں نکو اس سے ڈرا تا ہوں کہ تم اس امت کے امام متغییل ہو کہ تمہارے قتل سے اس امت افضل و قتال کا دروازہ قیامت تک کے لئے کھل جائے اور اس پر اس کے واقعات لنفس امیر متنبہ ہو جائے اور ایک گروہ چہرہ دینے جائیگے جو حق کو بوجہ علوے باطل نہ دیکھ سکیں گے اور اس مباحثہ میں خلط و طبع پیدا ہوگا۔ اضطراب و اختلال اس میں پیدا ہونگے۔

عثمان ممبر رہا۔

عثمان اس کے بعد خبر پگئے اور کہا کہ "تلوگ میری نرمی اور الطاف کی وجہ سے جری ہو گئے ہو۔ اسی جہت نکو ابن خطاب کے زمانہ خلافت میں نہیں ہوئی نکو مناسبت کہ تلوگ اپنے خیالات تبدیل

کرد اپنی راستی سے رجوع کر لو اور اپنے کاموں کو اپنے امرا پر چھوڑ دو جنکو میں نے مامور کیا تھا علی سے کہا کہ  
بجدا اگر تم میری جگہ پر جوتے تو تمکو میں قہریت داروں کے پاس لٹا کر مارنے پر کچھ بھی کہتا

اعظم کو فی کے موافق اہل مصر آئے اور انہوں نے بھی وہی شکایتیں کیں جو اور صوبجات کے لوگ  
کہہ چکے تھے اور عثمان نے ایک حکم جاری کیا کہ جہاں جہاں کے لوگوں کو شکایت ہو وہ میرے پاس حاضر

ہو کر اپنے حذر پیش کریں۔ ابن خلدون کے موافق خلیفہ نے ایام حج میں اپنے عہد کو طلب کیا اور  
سبھوں کو فہمائش کی اور جت لوگ نہ آئے تو معاویہ نے کہا (علی - طلحہ و زبیر بلو اسے گوتے تھے)

”تلوگ ارباب صل و عقد ہو اور اس امت کے سرپرست و دوزلی ہونے اپنے دوست (عثمان) کو  
بلا اور رعایت اس کام کے لئے منتخب کیا اور اب وہ بڑھا ہو گیا اور اسکے حق میں طرح طرح کی باتیں شروع

ہو رہی ہیں تلوگوں نے اس امر میں اگر کچھ فیصلہ کیا ہے تو میں موجود ہوں۔ باقی رہا یہ امر کہ اگر کوئی  
شخص خلافت و امارت کی طمع کرے تو واللہ تلوگ سوائے بیٹھ پھیر کر بھاگنے کے اس سے اور کچھ نہ

دیکھو گے۔ عثمان نے بھی اثنائے گفتگو میں کہا کہ ”میرے اعزہ و اقارب خرب اور کم مایہ والے  
میں میں نے اپنا ہاتھ اٹکے لئے کھول دیا پس اگر اس میں تلوگ میری غلطی دیکھو تو اسکو واپس لیلو“

جلسہ بر خاست ہونے پر معاویہ کہا۔

”امیر المؤمنین! اس سے پہلے کہ آپ پر حملہ ہو جس کا آپ تحمل کر سکیں مناسب ہو گا کہ آپ میرے ساتھ شام  
چلیے جہاں کیونکہ کل شام میرے مطیع ہیں“

اسکے بعد معاویہ شام رخصت ہو گیا۔

اعظم کو فی کے موافق عثمان کے طلب کرنے پر کوفہ۔ بصرہ اور مصر سے لوگ آنے لگے اور وہ لوگ  
ساتھ لے گئے جو ہاجرہ انصار میں سے تھے اور جنہیں عثمان سے شکایت پیدا ہو گئی تھی۔ اور ان میں مشورہ ہوا

کہ خلیفہ سے کہو کہ وہ عزل گوارا کریں یا ہم قتل کر دالیں گے۔ ابن خلدون کے موافق مصریوں کی تعداد  
تکب بزار تھی۔ اسی مورخ کے موافق اہل بصرہ کی طبیعتیں طلحہ کی طرف مائل تھیں اور کچھ لوگ بلوایان

کوفہ کے اپنے گروہ سے عزل کو اعراس میں اگر جمع ہونے۔ ان لوگوں کا رجحان زبیر بن العوام کی جانب تھا  
اس گروہ کے ساتھ کچھ لوگ اہل مصر کے بھی تھے اور عام بلوایان و دالمرہ میں نہیں رہے۔ مصریوں کی طبیعت

علی و اہل ابی طالب کی جانب تھی۔“

اہل حجاز

علی طلحہ اور زبیر سے

معاویہ کی پُر معنی

معاویہ کی آخری صلاح

ابن خلدون کی تین گروہ



وہاں سے نکلتا ہوا

اسکے بعد ابن خلدون کے موافق مخالفین عثمان نے علی طلحہ اور زبیر کو خلیفہ منتخب کیا لیکن ان لوگوں کو  
 جرح دیا اور یہ لوگ اپنے اپنے کپ میں داخل گئے۔ صبح ہوئے دیکھا تو امیر المومنین عثمان کا مکان گلہ  
 میں تھا۔ بلوائیوں نے اسکو چاروں طرف سے گھیر لیا تھا اور یہ منادی کرائی تھی کہ جو شخص اپنا ہاتھ نہ رکھ  
 روک لے گا وہ مامون ہے۔ چند ایام تک امیر المومنین لوگوں کو گناہ پڑھاتے رہے اور اہل مدینہ اپنا اپنے  
 مکانوں میں گوشہ گزین رہے۔

صاحب مواعی قرقد ابن عساکر سے زمانہ عثمان کے دو تہ انقلاب بیان کرتے ہوئے حسین انکی خلاف فہم  
 یعنی اُمیہ کی تقرری۔ ابوذر۔ عمار اور ابن مسعود اور انکے قوم کی ناخوشی کا ذکر کیا ہے کہ تین ہون  
 اہل مصر شکوہ عبداللہ ابن ابی سرح کو دند عثمان کتایت نوشت ادوا تہدید دہنی ازان اعمال فرمود۔  
 عبداللہ مذکور اباکرد از انکہ سخن عثمان بشنود و در باب آن جماعت داکس کہ کتبت از جانب عثمان  
 آمدہ بود اور ابقتل رسانید اہل مصر چون مشاہدہ این حال نمودند ہفتصد کس شفیق شدہ بدینہ  
 آمدند و در مسجد زول کردند و نزد اصحاب پنجبر شکوہ آغاز کردند و موافقت صلوة از انجہ عبداللہ ابن  
 ابی سرح با نشان کردہ بود۔ آنگاہ طلحہ ابن عبداللہ بر خاستہ مشکلم شد و سخن سخت بعثان گفت۔ باز قاش  
 کہے را نزد عثمان فرستاد و گفت اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نزد شما آمدہ اند و التماس میکنند کہ  
 این عامل را عزل کنید و ابن مسنی را با ہمینا سند و حال آنگہ آئند و شخصے از ایشان را کشتہ است باید  
 ایشان را طریق عدل و انصاف مرعی دارند و دیگر آنگہ علی کرم اللہ وجہہ آمدہ گفت این جماعت ارادہ  
 نہ دارند کہ آنگہ شخصے ابجائے شخصے نقب کنی و حال آنگہ قبل ازین دعوئے خون خودی کردند۔ این  
 عامل را عزل کن و میان ایشان حکم کن اگر حقے بر او ثابت کند طریق عدالت مرعی دار۔ عثمان گفت  
 ہر کس را کہ ایشان اختیار کنند بجائی او نقب کنم آنجماعت محمد امین ابی بکر را اختیار کردند۔ عثمان اہل  
 والی گردانید۔ فرمان جہت او نوشتہ بجانب مصر متوجہ شد و بعضے از مہاجران و انصار بیان باتفاق  
 ایشان یردن آمدند تا ملاحظہ نمایند کہ محبت میان ایشان و عبداللہ ابن ابی سرح کجا شجر خواہد شد  
 چون محمد امین ابی بکر با رفیقہا سہ روز راہ از مدینہ دور شدند در اثنا راہ غلامے سیاہ دیدند کہ  
 بر شترے سوار است و شتر را بسرعت تمام می رانند گویا کسی مایجوید یا از کسے میگریزد۔ آنگاہ  
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باو گفتند حال قصہ تو چیست باین مانند کہ انکے می گزیری یا

طلحہ عثمان کو سخت  
 باتیں کہتے ہیں۔

ہاشمہ علیہ السلام  
 کہتے ہیں۔

محمد امین ابی بکر کی  
 تقرری۔

خضر سیولہ۔

کے مایجی گفت من غلام امیر المومنین علی ام کہ مرانزد عامل معر فرستاده است گفتند این مقام  
حاضر است یا نزد آید دیم گفت مرا باین حال کافر نیست بلکہ نزد عامل اول میروم۔ انگاہ محمد ابن ابی بکر  
را خبردار گردانیدند۔ او شغفہ را بطلب غلام فرستاد اما گرفتہ آوردند چون از پرسیدند کہ غلام کسقی  
گاہ می گفت کہ غلام حضرت امیر المومنین عثمان ام دنگاہے می گفت غلام مرد انعم۔ اتفاقاً مردے در انجا  
حاضر بود و آن غلام رامی شناخت گفت غلام مردانست پرسیدند بچہ ہم بمعہ میر جوی و کتابتے میزدند  
یا نہ گفت برسائے بر دم و کتابتے ندارم چون تفتیش کردند غیر از ۱۰۱ اوہ (کودہ) کتابتے شدہ باو  
چیزے دیگر نہ بود۔ چون اداوہ را متحرک ساختند چیزے در ان بود و بیرون نمی آمد انگاہ ان اداوہ  
را اشتگافند و کتابتے از انجا بیرون آمد۔ محمد ابن ابی بکر جمعی کہ از عہا جرد القصار در انجا حاضر بودند  
ایشانرا طلب نمودہ آن کتابتے را خواندند و مضہ بن آن کتابتے این بود کہ از عثمان نوشتہ شدہ بجانب  
ابی سبج کہ محمد ابن ابی بکر و فلان فلان کہ بجانب می آید۔ در قتل ایشان جلد کن و کتابتے ایشان  
را باطل سازی و بر عل خود باقی مانی و بر قرار باشی۔ ناد قتیله بخائے و یا نامہ من بتورسد و اگر کسی بہ  
انظام تو دشکایت بہ طرف من آید او را جس کن تا دقتیکہ خبر بتورسد انشاء اللہ تعالیٰ۔ انگاہ محمد ابن ابی  
و اصحاب خارج شدند از خواندن کتابتے آنرا بہ فہر جمع کہ ہمراہ بودند رسانیدند و بہ کسے این  
سپردند و بجانب مدینہ مراجعت نمودند۔

محمد ابن ابی بکر مدینہ  
و ابی سبج کوئی نفر  
جو عثمان خفا نہ ہوا۔

حب اصحاب کو بہ حال معلوم ہوا تو "ہیچکس از اہل مدینہ نہ ماند گرا نگہ بر عثمان و لشکری و خشم نمودند  
و اصحاب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جمیعاً غمناک شدہ بمنزل اہلسے خود رفتند و جماعہ مذکور عثمان را  
محاصرہ کردند و محمد ابن ابی بکر جماعت بنی تمیم و غیر ایشان بر دمے کشیدند"

چون علی مشاہدہ این امر نمود۔ طایہ وزیر و سعد و عمار را جمع دیگر از اصحاب را کہ جمع ایشان  
از اہل بدر بودند طلب نمود و نزد عثمان رفت و شتر و کتابتے مذکورہ۔ انگاہ بجانب عثمان اتفاق  
نمود گفت۔ این غلام ملک شہاست۔ گفت بے۔ باز گفت این شتر شہاست۔ عثمان گفت بے۔  
باز گفت این کتاب شہا نوشتہ آید۔ عثمان قسم یاد کرد و بخدائے کہ این کتابتے من نہ نوشتہ ام۔ و کسے  
را امر نہ کردہ ام بنوشتن آن و بہ ابن علم نہ دارم۔ علی گفت فہر کہہ بر این کاغذ است مہر شہاست۔  
عثمان گفت بے فہر من است باز علی گفت چگونہ غلام شہا با شتر و کتابتے و مہر و سکہ شہاست بیرون

میرود و شاخبر نہ دارید“.... گفتند مردان را با تسلیم کن و مردان چون در خانہ عثمان بودند تسلیم نمودن او امتناع نمود و اصحاب بواسطہ امتناع از تسلیم شامی و غضبناک از منزل عثمان بیرون آمدند۔ و نزد ایشان ظاہر و انحراف بود کہ عثمان سوگند دروغ یا دہمی کند و ازین معنی خبر نہ دارد۔ ولیکن تو نے گفتند کہ ابراہیم ذرہ عثمان نمی شود مگر آنکہ مردان را با تسلیم نماید و با و مباحثہ کنیم بدانیم کہ چون امر نموده است بہ قتل دو مرد از اصحاب مصطفیٰ صلا علیہ وسلم بغیر حق۔ از دو حال بیرون نیست مگر عثمان نوشتہ باشد و اعزل میکنم۔ و اگر مردان از زبان عثمان نوشتہ در آمد مردان نظر خواہم کرد۔ و بعد ازین حکایت اصحاب از خانہ خود بیرون نیامدند و عثمان مردان را نزد ایشان نہ فرستاد و قتل او اندیشید بتبراین آن گردہ محاصرہ عثمان کردند و آب از دروغ نمودند،

اس واقعہ کا اثر اس سے بچھا جاسکتا ہے کہ بقول ابن خلدون ”اس وقت تک بلوایان مصر و کوفہ و بصری امیر المومنین عثمان کے پیچھے ناز پرستے تھے لیکن اس واقعہ کے بعد انہوں نے لوگوں کو امیر المومنین عثمان کے پاس جانے اور اُن کے پیچھے ناز پرستے سے روکنا شروع کیا۔“

امیر المومنین عثمان نے دالیان مالک اسلامیہ کے نام سعد ذراہین بھیجے اور اُن کو ان واقعات سے مطلع کیا۔

اعظم کوئی کے موافق زمانہ محاصرہ میں عثمان نے عبد اللہ ابن عمر سے کہا تم دیکھتے ہو کہ مخالفین میری عزل کی نسبت کہتے ہیں اس پر عبد اللہ نے کہا:-

”یہ طریقہ جاری نہ کرو کہ جس وقت جماعت خلیفہ سے راضی نہ ہو اُسے موزول کر دے اور اور دوسرے کو اُسکی جگہ بٹھائے۔ جس لباس کو خدا تعالیٰ نے تمہیں پہنا یا ہے اُسے محفوظ رکھو اور جدا نہ کرو۔ اس قوم سے کہو کہ ہم کتاب خدا اور سنت محمد مصطفیٰ پر عمل کریں گے اگر انہیں توہین کرنے کے لئے بہتہ ہے اور اگر انکار کریں تمہارے لئے اچھا اور اُن کے لئے بُرا ہو گا۔“

عثمان نے مغیرہ ابن شعبہ کو بلایا اور انھیں سفارت پر روانہ کیا لیکن ان کے استقبال کو اتحانہ کامیابی مطلق نصیب نہ ہوئی۔ عمر ابن عاص بھیجے گئے اور یہ بھی ”شرمندہ“ واپس ہوئے۔ اب ابن عمر کی صلاح سے علی کو بھیجنا طے پایا اور جناب امیر نے اس مشرط پر سفارت منظور کی کہ ”جب سے جہد کرو کہ جو کچھ تم سمجھتے ہو اُس پر وفا کرو گے۔“ جناب امیر تشریف لے گئے۔

مردان کے لئے  
انکار اور اصحاب کا اثر

محاصرہ کرنے والوں نے  
عثمان کے پیچھے ناز پرستے  
تھک کر دی۔

عثمان اپنے مائلوں کو  
مطلع کرنے ہیں۔

ابن عمر کی صلاح کی نسبت  
کو عزل کا اختیار نہ دے

عمر ابن عاص نے سفارت  
میں بیکار ہوئی۔

عثمان کے واسطے  
وگوئی کا سامان و اب  
مخاض نہ دی۔

اور لوگوں نے کہا اسے ابوالحسن آپ سعادت واپس چلے جائے اور اس میں تکلیف نہ اٹھائے۔ ہم جلتے ہیں کہ یہ معاملہ نہ ہوگا۔ اس قوم کا اردہ دوسرا ہے۔ ہم لوگوں کو آپ کی عزت ہے آپ کی عزت واجب۔ ہم چاہتے ہیں کہ ہمارے طرف سے آپ کی حرمت میں کوئی نقص نہ ہو۔  
جناب امیر کی ذات نے انھیں راضی کیا۔ عثمان پاس گئے صلح نامہ ہوا اور اسکے بعد غلام اور خط کا قصہ تھا۔

اسکے بعد عثمان نے خطبہ پڑھا اور برارت ظاہر کی۔ مجمع کی حالت بہت جوش کی تھی۔ عثمان تقریر میں عثمان پر ڈھیلے پڑے اور یہ نمبر پر نہ رہ سکے۔ ابن خلدون نے یہی یہ کہا کہ جب علی کے بھائی سے لوگ واپس ہوئے تھے تو مروان نے خلیفہ سے کہا کہ آپ منبر پر تقریر کیجئے کہ اہل مصر اسوجہ سے واپس ہوئے کہ انھیں جوٹ خبریں ملی تھیں۔ جون ہی عثمان نے تقریر شروع کی تجارتوں طرف سے آواز آئے لگی افق اشد یا عثمان و تب الی اشد۔ سبک پہلے اس فقرہ کو عمر ابن العاص نے کہا تھا۔ اسی موقع نے یہ بھی کہا ہے کہ جب توبہ والی تقریر کر چکے تو بنی امیہ نے عثمان کو ملامت کی اور جب اسکے بعد چند آدمی رخصت ہوئے یا اور کسی غرض سے دروازہ پر جمع ہوئے تو عثمان نے مروان سے فرمایا کہ تو جا کر ان لوگوں سے ہمکلام ہو اور گفتگو کرنے میں درستی سے کام لے چنانچہ مروان نکل کر کہا:-

”خوگوں کو کیا ہو گیا ہے تمہاری کیا حالت ہے۔ خوگوں ہمارے قبضہ سے ہمارے ملک کو چھیننے کو آئے ہو۔ بنی امیہ اپنے ذاتی اختیار بخدا اگر تھے کسی قسم کا قصد کیا تو ہم تمہارا بوجہ ڈالیں گے کہ جسکو تم اٹھا نہ سکو گے۔ جاؤ اپنے اپنے ملکات کی طرف لوٹ جاؤ بخدا جو ہمارے قبضہ میں ہے اُس میں ہم تم سے مغلوب نہیں ہیں۔“  
اسی موقع کے مدافعت جب جناب امیر نے یہ تقریر سنی تو فرمایا:-

”میں نے عثمان کا خطبہ سنا اور مروان کا کلام آج سنا ہے۔ میں جب گھر میں بیٹھ رہا تو عثمان نے مجھے کہا کہ تم مجھے چور دیا تے میری فراغت و حق کا پاس نہ کیا اور جب میں نے دخل دیا اور لوگوں کو سمجھا دیا کہ وہ مروان کے کہنے سے لوگوں کے کھیل کھلچ اُسکو اٹ پٹ دیا۔ تب ہے کہ عثمان باوجود دُشمن ہوئے اور آخرت مسلم کے محبت سے شرف ہوئے مروان کے قبضہ میں ہے جس طرح وہ چاہتا ہے اس طرح پھیر دیتا ہے۔“

واقعات کے غلط  
تقریر پر لوگوں کی غلط

لوگوں سے سختی کرنا حکم

علی عثمان کو پاس نہ کیا  
میر کرتے ہیں۔

نہایت مصلح

عثمان کس بات کو پاس  
نہایت مصلح  
نگہ جانتے ہیں۔  
ظہور علی

اسکے بعد جناب امیر عثمان کو مردان کے تسلط پر ملامت کی اور کہا کہ "آج سے اب میں پھر تمہارے پاس نہ آؤں گا" تاہم زوجہ عثمان یہ تقریر سن رہی تھیں انہوں نے بھی مردان کی پابندی پر نصیحت اور علی ابن ابیطالب سے مصلح و مشورے لینے کی راہ دی۔

اس روایت کے موافق کہ وقت چنانہ، جناب امیر خیر میں تھے جب آئے اور عثمان، طاقتور کو گئے تو کہنے لگے۔

"اے علی میرے حقوق تمہارے ہیں۔ جہانی ہونے کا حق ہے۔ قرابت داری کا حق ہے۔ ہر طرف ہو گیا ہے اور بغرض تقدیر اگر جاہلیت ہی کا زمانہ ہوتا تو یہی بنی عبد مناف کے لئے یہ امر باعث شگ تبا کہ جو تم لکھے بغض سے حکومت چھینے۔ علی ابن ابیطالب یہ سن کر غم کے پاس گئے دریافت کیا کہ یہ کیا معاملہ ہے۔ جواب دیا۔ کیا بعد اسکے کہ شگ نے مس کیا چھائیوں کو اسے ابوالحسن (کسی کام کے حصے سے تیار ہو چکا محاورہ۔ یہ ظاہر ہے کہ جب شگ چھائیوں تک پہنچ جائے گا تو زمین پشت پر نہیں ٹھہر سکتا) علی ابن ابیطالب کوٹ کر بیت المال کی طرف آئے وہاں کو جو کچھ مناسب تھا دیا۔ لوگ غم کے پاس سے اٹھ کر چلے گئے۔ ایک غم رہ گئے۔ امیر المومنین عثمان کو اس سے سہت ہوئی۔ بعد اسکے ظہور امیر المومنین عثمان کے پاس آئے آپ نے فرمایا میں مائتہ ہسین ہوا لیکن مغلوب ہوا ہوں پس اللہ تعالیٰ اسے غم کو کافی ہو۔"

اہل مصر جس وقت غلام کو گرفتار کے واسطے لے گئے تو انہوں نے شکایتیں پیش کیں اور کہا کہ "عجب کا مقام ہے کہ اس قسم کے خطوط تمہاری ہر سے لکھے جاتے ہیں اور تمہارا غلام لیکر جانے اور غلو اسکی اطلاع نہ ہو۔ پس تم چھوٹے ہو یا سچے ہو اور ہر دو تقدیر تم سے خلافت لے لینا مناسب کیونکہ جوئے کو مسلمانوں کا دانی بنانا جائز نہیں ہو اور اگر سچے ہو تو تمہارا ضعف اس حد تک پہنچ گیا ہے کہ تمہارے بیٹا جہالت و اطلوع

جہان عثمان کو خلیفہ  
بنایا و اے اللہ تعالیٰ  
بکے مراد ہیں۔

جسکا جو جی چاہتا ہے کرتا ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ تم خلافت چھوڑ دو۔ امیر المومنین عثمان نے فرمایا میں اس بات کو نہیں آگیا چاہتا جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھے پہنچایا ہے۔ یعنی میں خود منصب خلافت ترک نہیں کروں گا۔ ان یہ ہو گا اگر مجھ سے غلطی ہوگی تو میں تو بہر کر دنگا اور اپنی غلطی سے رجوع کروں گا۔ ابن حدیث نے کہا ہم پہلے دیکھ چکے ہیں کہ تم تو بہر کرتے ہو اللہ پھر وہی کام کرتے ہو اب ہم پر فرض ہو کہ ہم تم سے خلافت چھین لیں یا تم کو قتل کر ڈالیں اور اگر تمہارے دوستوں میں سے کوئی مزاحمت کرے تو اس سے بھی (شگ) اور جب تک ہم

زندہ ہیں رشتہ جانشین پس باقی تک پہنچیں یا مر جائیں۔۔۔۔۔ علی ابن ابیطالبؑ اور بلوایون کو امیر عثمان

عثمان کے پاس نکال کر اپنے مکان پر چلے آئے۔ اور مدعو ہونے والے امیر المومنین عثمان کے مکان کا دوبارہ  
محاصرہ کر لیا۔ وہ بارہ روز تک رہے بعد معاویہ و ابن عامر کو احاطہ کیلئے لکھا۔

امام کوئی کہ موافق معاویہ نہ ہو اب یہ خدا سے جسبتہ کوئی نعت چہیں لی ہو میں اسے دابیں نہیں  
کر سکتا اور میں جان سے جان چاہتا ہوں عثمانؑ کا یہ صوبہ پرچار کرینگے۔ عبد اللہ ابن عامر کو بڑے توجہ سے  
لوگوں کو آمادہ کرنا چاہا لیکن وہ نئی نہ کیا۔

”پھر امیر المومنین عثمان کے مشیہ ان سے اسے دی کہ علی ابن ابیطالب کو ان لوگوں نے دکنے کیلئے بھجو کر  
وہ انکو سمجھا بوجھا کر وہیں کر دیں اور اسلئے وعدہ کر دیں کہ انکی مرضی کے موافق عملی کی جائی اور معزولی

کی جائیگی چنانچہ علی ابن ابیطالب با امیون کے پاس گئے۔ وخطہ بند کر کے انکی درخواستوں کے موافق  
عملدر آمد کر لیا وعدہ کیا بلوایون نے کہا آپ ایک میعاد مقرر کیجئے۔ علی ابن ابیطالب لوگوں کو امیر المومنین

عثمان کے پاس آئے۔ امیر المومنین عثمان تین دن کی مدت مقرر فرمائی۔ علی ابن ابیطالب نے ایک عہدہ  
لکھ کر بلوایون کو دیا حسین اور زبیر تین روزہ کے اندر انکی مرضی کے موافق عملی کی تقرری و معزولی

اور انکی شکایت ریف کر دی جائیگی۔ بلوای اس اقرار نامہ سے بلا جھجک بدلے کے رہے لیکن امیر المومنین  
عثمان نے کسی وجہ سے کسی قسم کا تفرید بدل نہ کیا۔ بعد انتقضاء میعاد بلوایان مصر ذی شیبہ مہینہ میں

ایفاء عہد کی غرض سے آئے۔ امیر المومنین عثمان نے انکار کیا۔ بلوایون نے برہم ہو کر چار دن طرف سے  
محاصرہ کر لیا۔

اسکے بعد ابن خلدون ہی کے موافق عثمان نے سب لوگوں کو بلوایہ جیسین بلوائی اور غیر بلوائی  
رہنے اسکے بعد کہنا شروع کیا ”اے اہل مدینہ میں تمکو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں اور اس سے دعا

کرتا ہوں کہ میرے بعد تمہارے کسی بچے کو خلیفہ نہ بنائے۔ یہ کہہ کر تھوڑی دیر تک خاموش رہے پھر اٹھا کر  
بولے۔ تمکو میں اللہ تعالیٰ کی قسم دلاتا ہوں کیا تم چلتے ہو کہ عمر کے زخمی ہونے کے وقت تم نے اللہ تعالیٰ

دعا کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے کسی کو منتخب کر دے اور تمہارے بہترین شخص پر تمکو جمع کر دے۔  
کیا تم کہو گے کہ یہ نہیں قبول کیا یا کہو گے کہ اللہ تعالیٰ نے جس کو اس دین کا ولی کیا ہے اسکو بتلایں  
نہیں ڈالایا کہو گے کہ امت نے مکاریہ سے یا بغیر مشورہ کے ولی کیا ہے۔ پس اپنے کام کو اسکے

معاویہ وغیرہ سے عثمان  
طلب کرتے ہیں۔

معاویہ کا جواب۔

پھر علی کی واسطی اور  
تین دن کی میعاد ملت

عثمان کا لوگوں سے خطاب

سپر دکر دیا بغیر میرے انجام بینی کے۔ پھر میں تلوگوں کے قسم دلاتا ہوں تلوگ میرے سوا ابن کو جانتے ہو چکا  
حق واجب ہے پس درگزر کرو۔ کیونکہ میں آدمیوں کے سوا اور کسی کا قتل کرنا جائز نہیں ہے۔ زانی محسن  
مرد اور قاتل بغیر حق کا۔

لوگوں کا جواب

مہ بلوایوں نے جواب دیا کہ جو تم نے بعد عمر فاروق کے استنارہ کے نسبت کہا ہے تو اصل یہ ہے کہ  
اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اس میں کیا اچھا کیا لیکن درحقیقت اللہ تعالیٰ نے تلوگوں کو ایک بلا بنایا ہے جس میں اس نے  
لہجے بندوں کو مبتلا کیا ہے۔ اور حق اور ساقیبت اسلام کو جو تہمت ہے وہ تو وہ صحیح ہے اور تم ضرور اس کے مستحق  
تھے لیکن تم نے بہت سی باتیں ایسی کہیں ہیں جس سے تلوگ ہم حق قائم کر لیں گے۔ یہی نہیں چاہتے کہ اس میں  
سے کہ مباد اس سال آئندہ اور فتنہ و فساد برپا ہو اور باقی رہا صحر کرنا کہ میں ہی آدمیوں کو قتل کرنا چاہتا  
ہوں کہ نسبت ہم یہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کی کتاب میں سوا ان تینوں آدمیوں کے اور لوگوں کا قتل  
کرنا بھی جائز دیکھتے ہیں انرا بخدا ان آدمیوں کا قتل کرنا روا ہے جو دنیا میں باعث فساد ہوں یا بغاوت  
پر جو شخص لڑے یا حق و راستی کو مسخ اور اسپر مکارہ کرے۔ اور تم نے بیشک بغاوت کی اور حق پر کھینچ  
کیا اور جو لوگ فساد کے باعث ہیں ان کے طرفدار ہوئے اور بلاشبہ تم نے امارت کا زور و دباؤ پھر ڈالا  
اور بیشک جو لوگ تم سے لڑے اور لڑنے کو آستہ میں وہ تمہاری امدت کی وجہ سے لڑتے ہیں پس اگر تم خلافت  
چھوڑ دو تو وہ لوگ برس رہا ہوں نہ آئیں گے۔

اس کے بعد خلیفہ کے پاس پانی پہنچا مشکل ہو گیا۔ اور بقول ابن قسطلانی: "فما نزل علی و ظلم و ذہب و  
اسما المونین نے پاس کہا یہ بچا کہ بلوایوں نے میرا پانی بند کر دیا ہے اگر تلوگ مجھ کو پانی پہنچا سکتے ہو تو  
مجھے پانی پہنچا دو۔ علی ابن ابیطالب اس دردناک خبر کے سنتے ہی علی العبد سوار ہو کر بلوایوں کے  
پاس گئے اور ان کو مخاطب کر کے فرمایا:۔ اگر لوگوں تمہارا یہ فعل مسلمانوں سے مشابہ ہے نہ کافروں کے  
تلوگ اس شخص (عثمان) کا پانی و کھانا نہ بند کرو۔ بلاشبہ رومی اور ایرانی اپنی قیادت  
کھلاتے پلاتے ہیں۔"

کھانا پانی بند کرنے پر  
علی لوگوں کو ملا  
کہتے ہیں۔

واقعات کی یہ صورت تھی کہ بقول ابن خلدون "ام المومنین عاتشہ صدیقہ بقصد حج تھیں اور اپنے  
بھائی محمد کو ہر اپنی کی غرض سے بلایا۔ محمد نے ساتھ جانے سے انکار کیا۔ خطبہ کاتب وحی بولے تلوگوں  
ام المومنین اپنی ہر اپنی کے لئے بلاتی ہیں۔ تم ان کے ساتھ نہیں جاتی ہو اور سفہار عرب کی اتباع کرنی ہے

حضرت عاتشہ رضی اللہ عنہا



جو تہا ہے شایان شان نہیں ہے۔ لغرض محال اگر اسکا آخری تجربہ یہ ہو کہ امیر المومنین عثمان مخلوب  
تو تہہ نو عبد مناف مسلط ہو جائیگا۔

یہ واقعہ اعمش کو فی بین جس وضاحت سے موجود ہے اُس سے اس وقت حج کی روانگی اور اسکے بعد  
حیرت خیز جذبہ ہمدردی کا پیدا ہونا دونوں اچھی طرح سمجھ میں آئیگا۔ وہ لکھتا ہے:-  
پیش ازین در میان عایشہ و عثمان گفتگوے رفتہ بود و عایشہ از دنا خوش دل گشتہ خشم گرفته  
سبب آنکہ گروہی چند در وظیفہ ارزان کہ عایشہ را معین بود تاخیرے افتادہ و بمنعلقان او  
واصل شدہ۔ عایشہ اور آگفت اسے عثمان امانت بخوردی و رعیت را ضایع گذاشتی و جماعت  
بہ مردمان از خویشاوندان خویشان بر سر نیک مردان و ضعیفان مسلط گردانیدی خدا تعالیٰ ترا از  
آسمان تاب نہ داد و از برکات زمین محروم گرداناد۔ اگر حرمت بیخ ناز نیستی کمی گذاری والا  
ترا چنان کشتندے کہ شتران را کشند۔ عثمان این آیت از قرآن مجید در جواب عثمان  
او بر خواند۔

ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نكحت بغير إذن نفسها و امرأة لوط كانت تحت عبد من  
عبدنا الصالحين فحاننا هما فلم نعنا عنهما من الله شيئا و قبل ادخل النساء  
مع الداخلين۔ ان بن معنی خاطر اندیشہ مردمان بر عثمان بغایت (۳) و میگفت بکشید این  
پیر گفتار را کہ ہنوز پیر ابن حضرت مصطفیٰ علیہ السلام علیہ وآلہ کہنہ نہ شدہ است کہ سنت اور اکہنہ کرنا  
بکشید این پیر گفتار را و زندہ گذارید۔ در جملہ چون مردمان بمنازعت عثمان برخاستند و بر  
در سر او گرد آمدند و او اسراے یافتند عایشہ کار ساختہ کرد و در احوال مرتب گردانید و جانب کہ  
بر عزیمت حج گذارون روان شد۔ مردان حکم بخدشت اور فت و گفت او را در مومنان اگر  
غرضت حج در توقف داری و در معنی این واقعہ کہ عثمان افتادہ است بآن قوم کہ گوی ماشر  
این قوم از دفع شود ہمانا اولی تر باشد و ثواب آن از حج زیادت۔ عایشہ گفت آن ساعت این  
سخن بامن گوی کہ حج بر من فرض شدہ است و اشد کہ مقام نتوانم کرد۔ مردان حسب حال بن بیت  
بخواند۔ ضرب قیس علی البلاد حتی اذا اصطب اجمعیا۔ یعنی قیس آتش فتنہ در شہر بازو چون آتش  
در گرفت و شعلہ فتنہ بلند گشت قیس سرخوش گرفت و بر رفت۔ عایشہ گفت یدام کہ ابن چہ مثل آتش

نوجہ منافک مسلط  
خوف۔

حضرت عایشہ اور  
عثمان بن کثیفہ کی

حضرت عایشہ کا فتوح

مردان اور عایشہ

مردان جہلو کر شہر

بڑھتا ہے۔

کہ مرنی۔ مراد دفع این طایفہ از امیر المؤمنین عثمان مقصد دانی و راست پنداری کہ من و عثمان  
بشکم داورا این نمی شناسم این گفتہ بجانب کہ معظمہ زادہ احد شر ظار و اند شد علی

طبری کہتا ہے "حضرت عایشہ جنگ بود چون اورا (عثمان) حصار گرفتند اور حج می رفت مگر  
عثمان رضی اللہ عنہ را کہ توبہ بایستہ کردن و یا خویشی را خلع کردن،

صاحب روضہ الصفا کہتا ہے کہ عایشہ آزرده نہیں اور عثمان را بر مخالفت می گماشت و  
میگفت ہنوز جاہد رسول تو است کہ سنت او کہنہ و متروک شد۔

بقول طبری جس وقت محاصرہ کیے والو کو معلوم ہوا کہ عثمان نے اپنے عاملوں سے مدد طلب کی  
تو انہوں نے محاصرہ میں سختی شروع کی۔ طلحہ نے بیت المال پر قبضہ کر لیا اور کہا کہ عثمان را  
سخت گیرید کہ فوج نزدیک او آمد اور عثمان نے پرسش کیا کہ یہ سب طلحہ کا کیا ہوا ہے کہ خود خلیفہ  
ہو جائے۔

بقول روضہ الصفا عثمان گفت کہ طلحہ این فتنہ انگیزہ است۔

اعظم کوئی کہتا ہے کہ ایام محاصرہ میں جو پاس روز تک قائم رہا۔ ایک روز عثمان کو بے پر لے اور  
سلام کیا اور پوچھا کہ تمہیں طلحہ نبیر اور سعد بن اور جب یہ لوگ سامنے آئے تو مشکلات کی کہ میں گما  
نہ تھا کہ تم کسی مجمع میں ہو ہم سلام کریں اور تم جواب نہ دو۔ اس کے بعد خلیفہ نے علی کو پیغام بھیجا کہ  
بیکر پاس پانی نہیں ہے اور بقول صاحب صواعق واعظم کوئی وغیرہ علی نے تین لشکریں بھیج دیں  
حسین قنبر اور الکوفی ہاشم کو حکم دیا کہ مخالفین میں سے کسی کو گھر میں داخل نہ ہونے دو۔  
اور ردا۔ حسین یہ بھی کہتی ہیں کہ اس کشاکش میں حسین زخمی بھی ہوئے۔

اعظم کوئی نے یہ بھی کہا ہے کہ جس وقت محاصرہ کی شدت ہوئی عثمان نے چند شعر علی کو لکھ بھیجے  
جس کا مفہوم تھا کہ کیا تم اسے گوارا کر گئے کہ تمہارا ابن تم قتل ہو جائے۔ جب علی نے یہ شعر پڑھا مسجد  
میں آئے۔ بنی ہاشم اور خدام جمع ہوئے اور جب یہ خبر مشہور ہوئی کہ علی مدد کے لئے آئے ہیں تو لوگوں  
نے طلحہ کا ساتھ چھوڑ دیا۔ طلحہ نے اپنے کو تنہا دیکھ کر عثمان کے پاس جا کر عذر کرنا مناسب سمجھا۔  
عثمان نے عذر قبول نہ کیا اور جواب دیا کہ تمہاری معذرت اس وقت شروع ہوئی جس وقت  
اتنے دیکھا کہ لوگ تمہیں چھوڑ کر علی نے پاس چلے گئے اور وہ مدد کے قصد سے قسطنطنیہ۔

توبہ یا خلع

رسول پاک پر لے  
نہیں سچا کہ سنت کہتے ہیں

مد کی خبر سنا محاصرہ  
کی سختی۔

طلحہ پیر اور سعد بن  
سے عثمان پاس تھے۔

کھانا  
علی کو  
کرنے

عذر

اس درمیان میں خامرو کیسے والوں نے ہوا ذہ من آگ لگا دی اور کچھ لوگ پشت سے کمر بن  
داخل ہو گئے۔ صوائن فرقد ہو ابن خلجہ جو با اعظم کوئی ہر شخص اسکا تذکرہ کرتا ہے کہ محمد ابن ابی  
محمد اور عثمان سے گفتگو ہوئی۔ اگر عثمان نے کہا کہ تمہا سے باپ ہوتے تو میرے پڑا پاپ کی قدر نہ  
تو محمد ابن ابی بکر نے کہا کہ میرا باپ ٹکویہ کام کرتے دیکھتا تو وہ ان کا مون کو پسند نہ کرتا اور مجھے  
زیادہ سختی سے تمہاری ڈاڑھی پکڑتا۔ اور اسکے بعد چلے گئے۔

اب کچھ لوگ داخل ہوئے اور اُسٹوخ نقل کر ڈالا۔ قائل کا نام نہ مورخین کو معلوم ہے اور  
نہ علی کے سوال پر ناظم بنت الفراضہ بنا سکین۔ اور اسکی بھی تصدیق کی کہ محمد ابن ابی بکر  
قائل عثمان نہیں ہیں۔ ابن خلدون کتابت کہ بیان کیا جاتا ہے کہ ..... عمیر بن صابی نے  
شکو کر بن مار بن جس سے چند سلبان ٹوٹ گئی تھیں۔ شوکر بن لگائیے وقت یہ کہتا جاتا تھا تھے  
یہ ہے باپ کو قید کیا تھا جو پچارہ حالت قید ہی میں مر گیا۔

اسی مورخ کے موافق ”بوقت شہادت مالک اسلامیہ میں عامل اس تفصیل سے تھے۔ مکہ میں  
عبد اللہ ابن اخضر۔ طایف میں قاسم بن ربیعہ ثقفی۔ مضاف میں اعلیٰ ابن منبہ۔ جند میں  
عبد اللہ ابن ربیعہ۔ بصرہ میں عبد اللہ ابن عامر۔ شام میں معاویہ بن ابی سفیان۔ اور حمص  
میں عبد الرحمن ابن خالد۔ قنسیر میں حبیب بن سلمہ۔ اردن میں ابو الاعور اسلمی فلسطین  
میں علقمہ بن حکیم کندی۔ معاویہ کی طرف سے۔ اور بحرین میں عبد اللہ بن قیس ذراری مالک  
نضا ابو اللہ داکے سپرہ جہتی۔ کوفہ میں امامت ابو موسیٰ اشعری کہتے تھے جنگی افسری خضاع ابن  
عمر کے قبضہ میں تھی۔ خراج سواد پر جابر مزی اور ساک انصاری مامور تھے۔ اور قریبا میں  
جابر بن عبد اللہ۔ اندر بانجان میں اشعث ابن قیس۔ حلوان میں عتبہ بن نہاش۔ اسطی میں  
صائب ابن اقرع۔ سیدان میں فیس گوزن تھے۔ مدینہ منورہ میں بیت المال کے افسر عتبہ ابن  
عمر اور نضا پر زید بن ثابت تھے۔“

باب چہارم کا نشو  
اور واقعات کا خلاصہ

گذشتہ انوسناک حالت کے لگنے اور اُس پر تنقیدی نظر ڈالنے میں ذاتی طور سے مجھے کیسے ہی گراہت کیوں نہ ہو لیکن ایک شخص کی دیانت اسکی مغفلی ہے کہ وہ واقعات لکھے۔ واقعات کسی نوعیت کے کیوں نہ ہوں اور دیکھے اور دکھائے کہ ان واقعات کو ان واقعات اور شخص سے کیا نسبت ہو چکا دکھانا اصل مقصود ہے۔

رسول کے بعد سے سننے اسکا ضروری اہتمام کیا ہے کہ ہم یہ دکھاتے آئیں کہ کون کون سے لوگ لگے اور دگر اور بخیال تھے۔ اور ان لوگوں کا ضروری تعارف بھی کسی حد تک کرایا جا چکا ہے۔ ان لوگوں میں جس حد تک آپس کی مشورت اور یکجہتی غرض کیوں نہ ہو چونکہ ان کا واقعہ حکومت ایک انقلابی شکل کا تھا اور بطور خاص اس کے فوراً ہی حاسناس کو اہل روت اور مانعین ذکوۃ کی طرف چھٹکار دیا اس لئے صاحب اختیار لوگوں کو اسکا کافی موقع ملا کہ وہ نہ صرف اپنے اپنے جگہ مضبوط کرنے بلکہ لوگوں کو جو آئے زیب یاد دہشتہ امید دہیم میں مبتلا کر کے اور باتوں کی طرف غور کا موقع نہ دیتے۔ خلیفہ اول کا دور برس یا کچھ زیادہ کا زمانہ ایسا نہ تھا جس میں لوگوں کی یہ مشغولیت تمام ہو گئی ہوتی بلکہ یہ زمانہ وہ تھا جس میں انہیں ایسی مشغولیت کی چاٹ پڑ گئی اور اُن کے ذہن میں یہ بات سما گئی کہ قبعتاً جو کچھ ہے وہ تو باہر مگر مدینہ میں کیا دہرا ہوا ہے۔ اسے مدینہ کی بھی بچائی پڑانی فضا علیحدہ کرو۔

بنی امیہ کو شام کا صوبہ دکھایا گیا ظاہر ان سے کام نکالا گیا اس لئے کہ وہ علی کی طرف رخ نہ کر سکیں اور صدر مقام سے حتی الوسع دور بھی رہیں۔ انکی ماتحتی میں لوگ تھے۔ فتح۔ نام اور ی اور غنیمت تھی۔ خالد دیکھ رہا تھا کہ سب سے جس نصفہ سے اسلام قبول کیا تھا وہ کسی طرح غلط نہ تھا۔ آج حکومت ہمارے سبب اللہ ہونیکا اعلان کر رہی ہے۔ ہمارے ہاتھ اور تلوار کی آزاد میں کوئی شے حامل نہیں ہے۔

ابوبکر اور عمر کی پسند کے عناصر میں کوئی فرق نہ ہو سکتا تھا حقیقتاً یہ دونوں آدمی ایک اتفاق میں بسر کر رہے تھے۔ اور ایک دوسرے معاون تھے۔ تعین حال میں ابوبکر کی پسند اور عمر کی قبولیت میں جس قدر اختلاف دکھائی دیا وہ صرف خالد کے متعلق تھا۔ کچھ دنوں تک تو عمر اور خالد کا معاملہ ذاتی حیثیت کا رہا لیکن اسکے بعد خالد یا شے ابن حارث کی معزولی بقول خلیفہ اس سے

مشغولیت تھی ہاتھ نکال رکھے اور دوسرے لوگوں کو موقع نہ دیا۔

ابن عازر

خالہ کے مزدی کی دہ

کے اندر پہن آئی کہ انھیں فتوحات کی وجہ سے غرور پیدا ہو گیا تھا۔ یا منیر ابن شعبہ اسوجہ سے ہٹا گیا کہ وہ بنو ادا میں بہت صاحب اثر ہو گیا تھا۔ کون کہہ سکتا ہے کہ ان جو ابون میں انکو کوئی صاحب فوت ہو نیکا خوف چھا ہوا نہیں تھا۔

حمو شرکت بنائے امرطخ نہ تھا۔

خلیفہ ثانی کے زمانہ میں نے لوگ بھی آزمائے گئے۔ سٹے میرا مطلب یہ۔ کہ وہ لوگ نہیں نے بنی ہاشم کے حق میں کوئی مخالفت نہ ظاہر کی تھی اور جنہوں نے ابتدائی یورش کی ماضی ذکوہ کے قتل میں کوئی شرکت نہ کی تھی اور جو آخر میں بنی ہاشم کے بڑے موید اور دوست بنائے ہوئے جنہیں میں نے خلیفہ ثانی کے مخصوص عاملوں کے علاوہ دیکھا ہے مثلاً عبداللہ ابن بدیل۔ جریر۔ اشتر۔ برادر وغیرہ۔ میں سوچتا ہوں کہ اب حالت یہ ہو چکی تھی کہ نہ حکومت کو بغیر دائرہ اعتبار بڑھائے مضر تھا اور نہ ان لوگوں کو پیش قدمی بغیر جارہ تھا جو چہ زمانہ تک خانوشی اور بیکاری سے سوکھتے رہتے تھے۔ اور موقع تو آیا۔ یہ کہ خسر وادیر قیصر سے جنگ کھائے جنہیں سے اول الذکر مقام اگر اس الزام سے بری نہ تھا کہ اس نے رسول کے نامہ کی خفت کی تو آخر الذکر نے مسلمانوں کے سفیر اور مسلمانوں کو قتل کیا تھا۔ یہ حال میں اسی نہ نہیں جنہیں کام لینے میں حکومت کو کسی غیر ضروری شبہ پند کی ضرورت ہوتی تاہم یہ ہوا کہ یہ لوگ کسی بڑی فوجی افسری یا ملکی نگاہداشت کے لئے کام میں نہیں لائے گئے جس سے میں یہ نتیجہ اخذ کرتا ہوں کہ شاید حکومت کے نزدیک انکی تقرری تجربہ کی ابتدائی حالت میں ہو۔

خلیفہ ثانی اپنے کو احتضار پر یعنی امیہ میں گھرا ہوا پاتے ہیں

خلیفہ اول کے زمانہ میں جب اسکا موت آئی کیا تھا کہ بنی امیہ کا رخ شام کی طرف پھیر دیا جاتا تو حضرت عمر کے نزدیک ہی ابو سفیان۔ یزید ابن ابوسفیان اور معاویہ کی کوششوں کے بعد ایک کوئی چارہ نہ تھا کہ معاویہ شام کے صوبہ میں مستقل کر دیا جاتا۔ اور اگر شہر جلیل۔ ذوالکلاع معاویہ۔ عمر ابن حاص۔ ولید ابن عقبہ یعلیٰ ابن امیہ اور ابو موسیٰ زمانہ خلافت اول میں دکھائی دیتے تو خلیفہ ثانی نے زمانہ میں انھیں سے زیادہ تر لوگ شام کے صوبہ میں سکونت یزید ہوتے جس سے شام ایسے لوگوں کی ایک نو آبادی ہو جاتا تھکے اور متعلق تذکرے ہمارے اصل تذکرہ سے بہت تعلق رکھتے ہیں۔ بلکہ حضرت عمر کی عاملوں کی فہرست میں ایسے ہی اور لوگوں کا اعناذ ہوتا ہے نام ابو الاعماس۔ حصین ابن نمیر۔ معاویہ ابن نمیر اور عمر ابن سعد ہیں۔ عجب نہیں ہے کہ خلیفہ

کافی تہمت کو برسرِ نوبت ہر دیکھ کر جب تین من کے قیسر (ابو عبیدہ جراح) کو نہ پا کر آہ سرد لیٹھی اور غلیظ منتخب کو شک کی نظر دوڑائی ہو تو اسے کوئی امید من گھڑا ہوا دیکھا ہو۔ اب نہ چارہ تھا اور نہ فحش تھا۔

مجھے یقین ہے کہ وہ بنی امیہ کے صاحب اختیار ہونے کو کسی خوف سے نہ دیکھتے تھے اور یہ امور اتنے اچھے ذہن میں نہ تھے نہ بنی امیہ کا صاحب اختیار ہونا ان کا صاحب اختیار ہونا اسے جو ایک زمانہ تک اسلام اور مسلمین کے سخت ترین دشمن تھے اور انہیں صاحب اختیار بنانا گویا انکی بھولی ہوئی انتقامی خاصیتوں میں گدگد کی پیدا کرنا ہے۔ کسی وقت تک شاید یہ امر نظر نہ پڑنے کی قابل نہ ہوتا کہ ابو سفیان بنیہ ابن ابوسفیان اور معاویہ کی تقرری ہوش کے اندر تھی یا نہ سمجھے ہوئے اتفاقی کارروائی تھی۔ خاندان کے ایک فرد کے بعد دوسرے کی تقرری اور اکثر بنی امیہ پر ایسی ہی توجہ ایسے اتفاقی حیثیت میں زیادہ دیکھ نہیں رہ سکتی تھی لیکن آخری وقت انکی عثمان سے وہ تقریر جو بنیہ ابن ابیہ سے نفس کی سب سے صدمہ اُسکا یہ فقرہ کہ ”جب یہ باتیں ہوں اور نہ بد بگئی“ کوئی شبہ نہیں رہے دیکھا کہ اس کے بعد جس طرز حکومت کا نشو و نما تھا اس نے قریش (یہ استثناء بنی ہاشم) کو اس درجہ مضبوط کر دیا تھا کہ اب ان کے علاوہ دوسرے نام قریضہ خاں نہ لگ سکیں پشنگوی کیا سکتی تھی۔ اور اگر یہ تمام باتیں نظر انداز نہ کریں تو حضرت عمرؓ نے مرتے مرتے خلیفہ نامزد کر کے لے جو طریقہ اور لوگ مقرر کئے تھے اسے یہ اتنی طرح سمجھا دیا کہ انکی عرضی پر یہ قحی کہ بنی امیہ ہی صاحب اختیار ہوں! آخر کیا وجہ ہو سکتی تھی علی کو انتخاب کہ قبل یہ کہنے کی کہ ہم منتخب نہیں ہو گئے۔ اس سے کہ سعد عبد الرحمن و عبد اللہ اور عثمان میں۔ ایسی قرابت ہے کہ وہ آپس میں ابن عم۔ اور داماد تھے۔ اب ان روایات کے موافق کہ طلحہ نہ تھے علی کی طرف صرف زبیرؓ ہی جاتے ہیں اور چونکہ طلحہ نے آخرین عثمان کے لئے راہی دی اور سعد نے ابن عوف کے بعد علی کے متعلق راہ دی پھر ہی کورنٹ پارٹی نہ صرف عدد زیادہ تھا بلکہ جانبِ سعد انجن صاحب ہی اسی انفرادیت کے طرف تھے۔

لیکن ایک بعد ہی ابن عوف کا پس و پیش صاف صاف بکرا ہے کہ وہ صورتِ حال کو سمجھ رہے تھے اگرچہ انہیں یہ معلوم تھا کہ عبد اللہ یا عثمان کا داماد میری آقا کا مقلد بنا دیا گیا ہے اور کچھ ہی دن کے بعد تاج کے سینہ پر یہ واقعہ ہی ثابت ہو گا لہذا کہ ان منتخب لوگوں میں سعد۔ طلحہ۔ زبیر۔ اور ابن

اپنے احوال کے مطابق  
ابو  
و علی تھے۔

پا  
لو  
چہ غرض باقی ہے  
میں تو یہ تھی۔

ابن عوف کے پس و پیش  
کے معنی۔

علی کی بیعت سے اکراہ کرتے۔ اگرچہ ابن عمر زید کی بیعت نہ کیا و اجماع مسلمان کے خلاف گناہ تصور کر کے حقیقت یہ ہے کہ ابن حوف کا پس پیش ہی اس امر کی گنجی ہے کہ وہ علی کو خلیفہ نہیں بنانا چاہتے تھے اور ایک ایسے پہلو کی فکر میں تھے جس سے یہ نہ کہا جاسکے کہ انھوں نے خسر ہو چکی وجہ سے عثمان کی جنبہ داری کی۔ درہم زہر اور سکہ علی کیلئے راؤ دینے پر صرف طلحہ عثمان کے حامی رہ جاتے تھے اور اب ابن حوف کو اپنا مبلغ ظاہر کرنا نہ ہوتا تھا۔ لیکن ابن حوف نے اب کیا کیا۔ بقول ابن حجر "ذی راؤ" کو کون سے صلح لی اور یہ نسب عثمان کے لئے کہتے تھے۔ طبری ان ذی راؤ شخصیات کے نام بتاتا ہے اور وہ ابوسفیان اور عمر ابن عامر ہیں۔ یہ بھی یہاں اعلیٰ عثمان کی کمزوریوں کے قابل ہیں اور یہ تینوں مدبر یہ طے کرتے ہیں کہ علی سے نافرمانی کی شرط سنت خلفا کی پیروی قرار دو جسے وہ منظور نہ کریں گے اور اس طرح عثمان خلیفہ ہو جائیگے۔ بلاشبہ عامہ ناس کو اپنی معذرت دکھانے کے لئے انھوں نے ایک بات سامنے کھڑی کر دی اور اسی طرح اس میں بھی کوئی شبہ نہیں ہے کہ علی نے اس شرط پر خلافت قبول نہ کرنے سے عام مجمع میں یہ بھی ظاہر کر دیا کہ سنت خلفا کی پیروی ہمارے نزدیک قابل عمل نہیں ہے۔

دعوت آیا کہ اب مشورہ تمام ہوتا اور عام مجمع میں انتخاب کا اعلان کیا جانا۔ ہاجرین۔ انصار۔ اور امیہ لشکر جمع ہوئے۔ ابن عوف نے "حاضرین سے کہا جسکو تلوگ خلیفہ منتخب کیا جاتے ہو اُسکی طرف اشارہ کرو۔" میں نہیں کہہ سکتا کہ ابن خلدون کے "حاضرین" سے عام مجمع مراد ہے یا وہ لوگ جو اباب شورش قرار دئے گئے تھے۔ اس لئے کہ عامہ ناس کو انتخاب میں کوئی اختیار نہیں دیا گیا تھا غالباً ابن حوف کا یہ خطاب عام نہ ہو لیکن کوئی عجب نہیں ہے اگر اس سے عام دکھاوا مقصود ہو۔ غالباً ابن حوف کی ایک خلاف جسوقت اُسکا تہیہ اور نمائش اس اطمینان پر تھی کہ ایک بڑی جماعت میں سنبھالے گی مجمع میں سے عمار کے ایسے مشہور صحابی کی آواز علی کے لئے بلند ہوئی۔ کون جانتا ہے کہ اس صد سے بنی امیہ کو سردی معاد ہونے لگی ہو اور سبھوں نے انتظار ادبے جینی سے ابن حوف کی طرف دیکھا ہو۔

کون جانتا ہے کہ مقداد کے نام نہ کرنے سے مجمع کا رنگ بدلنے لگا ہو۔ لیکن یہ صد اپنی ویسٹی تھی جیسی ثقیفہ بنی ساعدہ میں انصار میں کسی نے بلند کی تھی اور اوپر مرتب مخالفت غالب آگئی۔ اس لئے کہ نہ اُسے اپنے لئے کوئی تخت پر کی تھی جس کے لئے یہ صد بلند ہوئی تھی اور نہ آواز دینے والے نے اپنی کوتاہی سے اپنے لئے اہتمام کیا تھا بلکہ سچی بات تھی جو بغیر غور اور اہتمام کے

لفظ  
عمار کی صدارت تھا  
کے سامنے اثر ہوئی



عہدے حصول اختیار کرنے کے لئے ترتیب جماعت کی تھی۔ سب سے بڑی تھی۔ سب سے کم ہا کہ مرتب مخالفت اور نجاہل امیر غالب آگیا۔ عفا کی صدا و سحر کی تھی اور اس وقت بھی علی نے کوئی نظام اپنے صاحب نے مختار ہو نیکی لئے درست نہ کیا تھا۔ کیونکہ علی کے نزدیک یہ ذیب اور چال کا امام ہونا ہوتا بلکہ ابن عباس کا ایسا اثر دار ہا شعی علی کو کتنا رہ کشی کی

صلح دے رہا تھا جس سے یہ کہنے کا موقع ملے کہ کوئی بنی ہاشم تنہا ہے مشورہ بن شریک نہ ہا جو دلیل وہ ثقیفہ بنی ساعدہ کے بعد پیش کر رہے تھے۔ پھر بھی علی گئے۔ نہ اس اسید سے کہ وہ کامیاب ہوئے۔ اسکی تو وہ پیشین گوئی کر چکے تھے۔ بلکہ ثقیفہ بنی ساعدہ اور انصار کی اس صدا کا جواب دینے کے اگر علی ہوتے تو متبار کا کام ناتمام رہ جاتا یا یہ کہ اگر حسین پہلے قہار را خیال معلوم ہونا تو ہم دوسرے کی بیعت نہ کرتے۔ وہ کیا رہے ہے کہ ہمارے خلاف ایک مرتب مخالفت ہے۔ علی خاموش بیٹھا اب یہ نہیں دکھا سکتے تھے اس کے برخلاف دن اور راتیں گزری تھیں کہ بنی امیہ اور وہ جو ان کے اسید دار اور مغلفین تھے اس امر میں سرگرداں تھے کہ ہم کس کس یا کس ذیب سے صاحب اختیار ہو جائیں۔ اور گویا اس طبعی تصفیہ کے میدان میں آئے قبل وہ ملے کر چکے تھے کہ ہم کیا کر سکیں گے۔

اگرچہ عام مہاجرین اور انصار کا بیع تھا جس میں مدبرین۔ سپاہی۔ روستا اور ہر طبقہ کے لوگ موجود تھے لیکن عفا و فساد نے بجز اُس شخص کے کسی کے حلق میں اواز نہ پیدا کی جسے خیانت و جی کے کا خطے جلا وطن اور عثمان کے ہاتھوں امیر مصر ہونا تھا۔ عمار کو سچائی کی حمایت کا قصہ آیا اور انھوں نے حضرت کے طنز سے کہا کہ نہ چپ رہ اور نہ تجھے مسلمانوں کے اسوایات میں دخل کا کیا حق ہے! لیکن آج کا دن وہ زمانہ اور وقت ظاہر کر رہا تھا جس میں ابی سرح کو جرات ہوتی اور رسول کے مقدس صحابی منہ دیکھتے رہتے کیونکہ یہ شخص کے منہ کے الفاظ وہ کوئی اور کیسا ہی کیون نہ ہو تو ہی گروہ بندی کے مقابلہ میں سننے کے قابل نہ تھے نقطہ اقدام یہی تھا۔ ابن ابی سرح کی جرات آزادانہ جرات نہ تھی وہ دیکھتا تھا کہ مجمع زیادہ تر کون سی افوا سے مرکب ہوا اور اسے عثمان کے نزدیک جیسی قربت حاصل تھی اُس سے یہ خیال کرنا کہ ابن عون۔ ابوسفیان اور عمر ابن عاص وغیرہ کے مشورون سے وہ آزادانہ نہ تھا۔

تھا۔ معمول سے زیادہ بھولا پن ہو گا۔ اسے یہ بھی معلوم تھا کہ اباب اسے کون ہیں اور وہ عدد دیکھے تو ی ہیں۔ اب اسے جسے پر اپنی رائے سمجھانے میں کسی پیش کی وجہ باقی نہ رہ گئی تھی۔ اور نہ عبداللہ ابن ربیعہ کو تائید کرنے میں کسی تردد کی ضرورت تھی۔

عہدے حصول اختیار کرنے کے لئے ترتیب جماعت کی تھی۔

کئے عثمان کی تائید کی تھی اور کیون۔

بنی ابی سرح کی جرات آزادانہ نہ تھا۔

مصورت معاملہ پر مزید روشنی علی کے ان فقرات سے پڑتی ہے جس سے وہ اسکو مخاطب کرتے ہیں جو  
 بظاہر باندہ نفس دکھائی دے اور اسے کو ان لوگوں کی فہرست میں سے باہر نکال رہا ہے جس سے خلیفہ  
 منتخب کیا جاسکتا تھا کہ ”اقرار کرو کہ حق کو گئے۔ اپنے ہواؤ نفس کی پیروی نہ کرو گے نہ کسی پرستہ دور  
 کا پاس دیکھاؤ کرو گے۔ حق کے کہنے میں کسی کی ملامت و نصیحت کا خیال نہ کرو گے۔“ بادی النظر میں یہ ایک  
 اقرار ہے لیکن حقیقتاً موقع کے عناصر کا نام گنونا اور واقف خوانی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ”ابند او ہنگام  
 نفس“ کہنے میں علی نے اس میں مبتلا ہونے سے مرع ہو سیکار کیا ہو اور انکی نگاہ میں مرع یا ایسا  
 کہنے کے وجوہات ہوں یا نہ ہوں لیکن یہ فقرہ کچھ ہی دیر کے بعد شرح کی صورت میں سامنے آیا جب  
 عثمان کے انتخاب پر علی نے کہا کہ ”تو نے اس کج بیعت کی کہ خلافت تیری طرف عاید ہو۔“ علی کا یہ کہنا  
 گزشتہ واقعات کا ترجمہ تھا۔ تجربہ کھلوار یا نہایا تارچ اپنے کو دہرا رہی تھی۔ ”رشتہ داری ظاہر  
 ظاہر بہت تھی۔“ ملامت سے انکی طرف اشارہ کر رہے تھے جو یہ کہتے کہ گزشتہ حکومت کے  
 اصول کے موید میں اور بنی اسید کے ہوتے ہوئے تم نے کیوں دوسرے کو چنا اور ”نصیحت“  
 سے یہ مراد ہو کہ خلافت اور نبوت ایک خاندان میں نہ ہونی چاہیے۔

اس جماعت کی قوت بلکہ ضرر رسان روش ہی معلوم ہو گئی جس وقت مفدا دے ابن عوف سے  
 علی کو منتخب نہ کر نیکی شکایت کی اور انہوں نے جواب دیا کہ ”خدا سے ڈر کہیں تو کسی فتنہ میں گرفتار  
 نہ ہو جاؤ۔“ مشکل سے سمجھ میں آئے گا کہ جب خدا کے اختیارات ایسے پر مبنی شورش میں منتقل ہو گئے  
 تھے تو پھر اس سے ڈرنیکی غیر ضروری دیکھی کیوں دیجاتی تھی مجر اسکے کہ ان لوگوں سے ڈرا رہی  
 ہوں جو اپنے کو اختیارات کا حامل اور اُسکے مدگار سمجھ رہے تھے۔ اور اپنے فوائد کے کسی فیاض  
 سے انتقام لینے کے لئے آمادہ ہو سکتے تھے۔

کون امید کر سکتا تھا کہ رسول کے انفعال کو بارہ برس کے بعد حالت یہ ہو جائیگی کہ علی کے لئے کچھ نہ  
 خدا سے ڈرنے اور فتنہ میں گرفتار نہ ہونیکا مستوجب ٹہرائے۔

ہو نیوالا یہ تھا کہ یہ دیکھی بغیر مثال دیے نہ رہے۔ اگر سعد ابن ابی وقاص کے علی کے لئے رُخ  
 دیے پر طری کو لکھتا ہو کہ عثمان را از سعد کہنے در دل ماند ”اور ہلوگوں نے دیکھا کہ وہ کس طرح معزول کیا گیا  
 اور ہاشم ابن عتبہ ابن ابی وقاص اباج توہین قرار دیا گیا تو بور ہا ہمار علی کی گرام م حیات کر نیکی بدو

علی موقع کے عناصر کا  
 نام گنونا کر رہے۔

علی کے فقرات کا ترجمہ

ضرر کی دیکھی تھی

نشو و نما کیونکر  
 ہوا تھا۔

علی مثالیں۔

صدار خلافت میں ناسر مستقبال کا شایان قرار دیا گیا جو عثمان کے خلاف بد مزگی کا ایک بڑا سبب ہوا۔  
اس میں ہی کوئی نئی بات نہ تھی۔ جب یار سعد بن عبادہ کو مجمع میں کھل جاتے اور ابن الخطاب کو یہ کہتے  
سُن چکے ہیں کہ ”اسکو اللہ تعالیٰ ہی نے مارا ہے۔“ اور یہ بھی دیکھا کہ عین کہ خالد ابن سعید معزول کیا  
گیا اور اُس وقت تک مورد الطان نہ ہوا جب تک اُسے موجودہ حالت پر رضامندی ظاہر نہ کی  
اور بنی ہاشم خصوصاً علی ابن ابیطالب کا تو ذکر ہی بیکار ہے۔

کیون عثمان ہی کے  
زمانہ میں انقلاب ہو  
چینتر کیون نہ ہوا۔

سوال ہوگا کہ پھر اُس وقت بد مزگیوں کیوں پیدا نہ ہوئیں اور کیوں عثمان کا زمانہ ہی طبعیوں میں ایک  
انقلاب عظیم کا باعث ہوا۔ اس کے کام اور کام کرنا والوں اور اُس کے دیکھنے والوں کی ابتدا تھی۔  
اس کے انہیں دیکھے اور اسے پختہ کرنا مشغولیت کی وجہ سے وقت نہ ملا۔ اس لوگ رکھتے رسول  
سائے عظیم اور اُس کے بعد فوری انقلاب نے نہ کسی کے منہ میں لفظ رکھتے اور نہ ہاتھوں میں  
حرکت تھی۔ اس لوگ ابتدائی اختیار حاصل کرنا والوں کی جماعت جن افراد سے مرکب تھی انہیں کسی  
بہتر غرض اور عمل کیوں نہ پائی جاتی ہو لیکن وہ قریب قرابت اور ایک قبیلہ کے افراد کی مشیت  
نامزد نہیں کیا جاسکتی تھی۔ یہ نسبت عثمان کو بنی امیہ سے تھی۔ اور جب لوگوں نے یہ دیکھا کہ ہر وہ شخص  
جو حکومت کے افعال میں اُسکی مدد کرے۔ فائدہ اور اعتبار کا شایان ہوتا ہے تو فوری منافع  
کی امید سے عموماً طبعی اور اخلاقی پر غلبہ حاصل کیا بزبان اسکے عثمان کے زمانہ میں ہر شخص اپنی  
کے قوی ہونے اور انہیں کو زیادہ تر مورد الطان دیکھ کر اپنے موقع اور نفع کے لئے خون زدہ  
ہوا۔ اور صورت حال کس نیا سوخت علم تیرا ازمنہ کہ مرا عاقبت نشانہ نکرو۔ کی ایسی ہو گئی۔  
علاوہ اسکے عثمان اپنے پیش ہوا ان کے ایسے مستعد اور ہوشیار نہ تھے۔ اور سب کے آخر میں اُس وقت  
اس لوگ بد مزگی پیدا نہ ہوئی کہ وہ جسے علی مخالفت کا حق ہو سکتا تھا اسے یہ عزیز وصیت یاد تھی کہ  
”جس وقت لوگ دنیا میں مشغول ہوں تم دین اختیار کرنا“ اُس وقت خاموش رہنا دین تھا اور  
شرع ہی شروع میں مسلمانوں پر تلوار اُڑانا انہیں بُرا سمجھ دینا تھا۔ بلکہ کسی مددگار کے پیشکش کو  
بھی رد کر دیا۔ اور وجہ بھی ظاہر کر دی۔ عثمان کے خلیفہ ہونے کے وقت ہی بہ اختلاف الفاظ لیکن  
اُسی معنی میں یہ فقرہ ارشاد فرمایا کہ ”میں تسلیم کرتا ہوں جب تک امور مسلمان سلامت رہیں۔  
اور اُس کے ایام خلافت میں کلمہ کھلا ظلم و جور نہ ہو گو خاص مجھ پر ظلم و ستم ہوتے رہیں۔“ افسوس

تاریخ کے سینہ میں داغ ہیں کہ کھلم کھلا ظلم و جور بھی ہوا اور علی پر ظلم و ستم بھی ہوتا رہا جو  
اصلاً ماننے جناب امیر کے ان فقرات کے سمجھنے میں بھی مدد ملی کہ جس چیز کے سبب تم اسکے  
طالب اور راغب ہو میں آج پرہیز کرتا ہوں۔

عسارت کی رُو میں خود ساختہ منہزم یا حکومت کے بنائے ہوئے بیچ کے ایک خاص پتیرے اور خود ساختہ منہزم کا  
اور اسکے مضحک اختلاف سے دور ہو گیا۔ علی کے شرائط کہتے ہیں کہ انھوں نے ابن عوف کو غیر مشروط اختیار

کاشیان نہ سمجھا۔ اور یہ تو یاد دلانا ہے بیکار ہے کہ عثمان کو کیا عذر ہو سکتا تھا۔ پھر بھی ابن عوف نے  
بقول ابن خلدون علی کو ”علیہ“ لہجہ کرانگی ان تمام صفات اور دعادی کو جو وہ اپنی خلافت کے  
لئے پیش کر سکتے قبول کر لیا۔ جس طرح ثقیف بنی ساعدہ کے بعد عرابو بکر اور عبیدہ جراح نے عام مجمع  
علی کے نام دعاوی کو قبول کر لیا تھا۔ مدبرین اولین کو ”عام مجمع“ میں قبول کرنے میں اب کوئی  
خوف نہ تھا اس لئے کہ مسند خلافت اب عامتہ ناس کی نگاہ میں ایک شکل اختیار کر چکا تھا۔ اس وقت

بے پردہ اور پس پردہ  
اقبال کی وجہ۔

ابن عوف نے ”علیہ“ یعنی مجمع کے کان اور آنکھ سے دور قرار کیا اس لئے کہ ابھی انتخاب خلیفہ  
باقی تھا۔ میں نہیں سمجھتا کہ علی کے حقوق کی سچائی اور اثر کے لئے اس سے زیادہ کوئی قوی دلیل اور  
انکے خوف زدہ نفس کی حالت سمجھانے کے لئے جو عامتہ ناس کے خیال پر پردہ ڈالنے کے لئے آمادہ  
تھے اس سے چھپی کوئی مثال پیش کی جا سکتی ہے۔ ابن عوف کو جرات نہ تھی کہ قبل اعلان انتخاب  
علی کو علی کی صفات کے ساتھ مجمع میں یاد کرتا جس طرح ثقیف بنی ساعدہ میں نام آتے ہی عیسیٰ علی کے  
علاوہ کسی شخص سے فوراً بیعت کی ضرورت سمجھ لیں اسی طرح اس مجمع میں علی کا نام آتے ہی خصوصاً  
کے وکالت کرنے سے کچھ کیفیت پیدا ہوئی کہ سعد کو جلد تصفیہ کرنے کے لئے ابن عوف سے کہنا پڑا

اول اور آخر کا  
مناسبت۔

اور ابن عوف نے جواب دیا کہ ”میں نے اپنے ذہن میں خلیفہ منتخب کر لیا“ کیا ابن عوف کے  
”ذہن“ میں علی تھے؟ نہیں۔ سنت خلفا کی شرط کہتی ہے کہ نہ تھے۔ وہی امر جبراً اکین بنی  
خوڑ اور بحث کو چکے تھے کہ علی قبول نہ کر سکتے۔ تم کہو گے کہ سب کچھ غور اور بحث ہی لیکن ابن عوف کو بغیر

کیا تھا کہ علی انکار ہی کر سکتے۔ مناسب۔ لیکن سوچو کہ علی اقرار ہی کر لیتے تو عثمان کو ابھی اقرار کرنا  
موقع باقی تھا اس لئے کہ علی سے پہلے سوال کیا گیا تھا اور پھر اسکے بعد ہی تصفیہ کا اختیار ابن عوف کو  
حاصل تھا۔ اور اس کا تصفیہ قطعی تھا۔ سوال پہلے عثمان نہ کیا گیا اس لئے کہ اقرار کے بعد ہی تصفیہ کر سکتے

اگر علی اقرار ہی کر لیتے  
تو عثمان سے پوچھنا اور  
بیچ کا تصفیہ باقی تھا

کیونکہ علی باقی رہ جاتے اور اُن سے نہ بچنے کی ایک ظاہر شکایت رہ جاتی۔ اس کو ”محب کر لیا“ کے  
 نتیجے علی سے پہلے سوال کیا کہ اُنکے انکار کرتے ہی عثمان کا آخری اقرار انھیں خلیفہ منتخب کرنے کے اعلان کو  
 عند منصفانہ اعلان سمجھایا گیا۔ سب کچھ تھا گوارا اسی وقت علی کو بھی کہہ دینا تھا کہ ”خدر غثہ“۔

حکم نقل کر کے ہو سکتا  
 تھا۔

محاذِ انتخاب میں کل جن تہا اُنکی آخری سبب بات ابی باقی ہے اور وہ یہ ہے کہ ”اگر پانچ آدمی موافق اور  
 ایک ناموافق ہو تو اُسے قتل کر دالنا“۔ یہ ناموافق کون ہوتا۔ کیا سعد۔ عبداللہ۔ عثمان اور ابن عوف  
 میں سے جو ایک دوسرے کے عزیز تھے کوئی قتل کیا جانا۔ اور طلحہ تو عثمان کے لئے سراپا دے ہی چکے تھے۔ کون رہ  
 جاتا ہے۔ زبیر اور علی۔ یعنی ایک وہ جو ہمیشہ سے صاحبِ حق تھا اور دوسرا وہ جس نے اُنکی اول سوک کے بعد  
 یہی نایب کی تھی۔ میں شدت کے ساتھ نہیں کہہ سکتا کہ اصل انجیل کا تعزیری دفعہ زیرِ سختی سے نافذ کیا  
 جاتا۔ شاید یہ محض کجی اور شاید انتہائی ضرورت سے لے لیا گیا ہو۔ اب کون رہ جاتا ہے جسے نام لے لی جرات  
 نہیں ہو۔ لیکن وہ جس کے متعلق ایک مرتبہ پہلے ہی کہا جا چکا ہے کہ اگر بیت نہ کر دے تو گرن مارے۔ ہمارے  
 یہ خیالات واقعات سے کیسا ہی فوجی ملک کی دن نہ لیتے۔ دن بھر یہی سب کو تہا نہ شاعری بجا تفرس  
 خیال اور بے اعتبارانہ الزام سے متاثر قبول کر لیتے۔ ہم دانتہ کے اُس لڑکے کا جواب لڑکے عبدالرحمن  
 ابن عمر کا فتویٰ ہے کہ ”ہم نے اہلِ فلف عبداللہ کو شہید کیا۔ ابن عمر کو یہ نام لینے کی جرات نہ ہوئی ہم  
 سب جلنے میں کہ وہ ”کس“ کو تو تھوڑا سا تھا۔ اس عمار کا یہ ایک متعلق ہو گیا تھا۔ کیا قضا و قدر کو  
 یہی اُس خود سے عداوت تھی کہ اُسکے انتہا پر یہ کہا جا سکتا۔ یقیناً نہیں۔ ایک جماعت کی مرتب مخالفت  
 اور سوچنے ہوئے نظام کی موافقت یہ سب کچھ کر ہی تھی۔

انتخاب اُسکے اصول و طرز عمل کے متعلق کچھ اور کہنا نہیں ہے۔ نہ قریش کے نزدیک عثمان کے  
 مدد و دستِ تراز عمر“ ہونے میں جو شبہ ہے جبکہ ایسے زمانہ میں ہی کہ مسلمان اور مشرکین میں جنگ لڑ رہی  
 تھی اُنکے کہ بھیجے جانے پر انہیں قریش کے ساتھ گھوڑی پر چڑھے چڑھے پھرنے کا موقع ملے گا اور حضرت عمر  
 سفارت قبول نہ کر سکے۔ نہ ہم اپنی کتاب میں مقررین کی فصاحت و بلاغت یا خلافت کا سوا نہ کرنے سے یہ ہیں  
 کہ حضرت عثمان کی بختِ خلیفہ پہلے مختصر تقریر کے متعلق یہ کہیں کہ سب کچھ آج ہی پر موقوف تھا۔ اُنکے  
 لطف میں کوئی آورد نہ تھی۔ کون کہہ سکتا تھا کہ آج کا ناقابلِ قریف حالت میں منبر سے اُترنا آئندہ  
 تخت سے اُترنے کی یہ پیچیدگی تھی۔

مجھے جو کچھ کہنا ہے وہ یہ ہے کہ خلیفہ ثالث کے چھ برس نسبتاً امن گذرے اور انہیں نظام حکومت کے متعلق کوئی شورش پیدا نہ ہوئی۔

شورش پیدا نہ ہونے پائی۔ کیا اس کو کہ اس زمانہ میں حکمران حکومت اچھا تھا اور آئین نقص پیدا ہو گیا ہے نہیں۔ بلکہ ہم شدت کے ساتھ ابن حجر کے اس فقرہ کے موافق ہیں کہ "عثمان کی خلافت عمر کے خلافت کی اور عمر کی خلافت ابوبکر کے خلافت کی فرع ہے۔" میں جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ یہ ہے کہ عثمان کو جو کچھ دیکھنا پڑا وہ پہلی دو خلافتوں میں ہی ہوتا اگر اُنکا موقع ہی عثمان کا ایسا ہوتا۔ اور وہ موقع کیا تھا وہ یہ تھا کہ عثمان کی خلافت کا چھ برس یعنی وہ زمانہ جس میں قوم اور سپاہی اسکندریہ اور سینہ۔

اور بائجان۔ افریقہ۔ قبرس۔ خراسان۔ کابل۔ زابلستان۔ طبرستان وغیرہ کی فتح یا شورش فرو کرنے اور دوبارہ فتح کرنے میں مشغول رہے (جس طرح ابوبکر اور عمر کا زمانہ گذرنا تھا) اُس وقت نظام حکومت پر کسی کو نظر اٹھانے کا موقع ملا۔ لیکن اسکے بعد اسکے آسان مواقع نہ رہے اس کو کہ مرکز بہت دور دور کے مقامات پر جو زمین پر جو جنگی تحصین میں اور آگے بڑھنا ممکن نہیں کہہ رہا ہوں بلکہ یہ

کہہ رہا ہوں کہ اب اُن دور دور کے مقامات پر جو جنگی کرنے یا انتظام درست رکھنے میں دیسی بیانیہ نہ تحصین جیسی اُن مقامات پر جو اب تک فتح کئے جا چکے تھے۔ سچ پوچھو تو عمر کے زمانہ میں فتوحات کا دائرہ اس قدر وسیع ہو چکا تھا کہ اخطاطی کی امید کی جا سکتی لیکن قضا و قدر کے نزدیک عثمان کا زمانہ ہو

ولے واقعات کیلئے مخصوص ہوا تھا۔ نتیجہ کہ ہوا۔ قوم کی قوم جسکا مشغلہ مرن جنگی کارگزاری پر موقوف تھا مصروفیت کے ذریعہ ڈھونڈنے لگی۔ سچ مجھ یہ مخصوص قوم کا نہ تھا بلکہ اُن کا جنہوں نے

اس شکل میں مبتلا کر رکھی تو کوشش کی لیکن انہیں اپنی صفات قومی میں نہ ترقی کا کوئی ذریعہ حوالہ کیا نہ اس جوش کو اب اس کیلئے معتدل رکھنے کی کوئی کوشش کی۔ نہ مصروفیت کے لئے کچھ سامان کو۔ دوسروں کے

لئے جن وہ قدر مشترک پر جمع تھے۔ لیکن آپس میں صلح اور اتحاد سے رکھنے کے لئے انہیں کسی قدر مشترک پر توجہ نہ دلائی گئی اب شاید حکومت کو رہنما کوئی مصلحت یہ ہو کہ جماعت کو صوبہ بنیں تقسیم کرنے سے حکومت کو

ممكن ہو گا اور نہ کوئی ذمہ دار ذات ہی جسکے طرز عمل کا لوگوں پر کوئی وزن ہو۔ فطری ہے یہ امر کہ جنہوں

قوم کو جنگی نام اور جنگ کے ایک وسیع حلقہ تھا ہو تو اُس نے تجارت اور صنعت و حرفت یا صنعت کی طرف سے انگہ بند کر لی ہو بلکہ انہیں نسبتاً تھوڑی ہو۔ لیکن قوم کے حاکم نے اشتغال مصلح کی فکر

کیلئے کیا سامان لئے تھے۔

فخوات کب تک ملتیں اور اُنکے پاؤں کس قدر لانے ہو جائے کہ وہ ملی الارض میں مشغول رہیں۔  
 حاصل انھیں نکلتا۔ جوش کم ہوتا۔ مفتوحہ ممالک کی غنیمت اور محاصل مارت کے سامان مہیا کرتی۔  
 آرائش۔ اور لذتوں کا لطف انہماک پیدا کرتا اور رفتہ رفتہ تلوار کی جھنکار اور طبل کی جگہ دھڑ دھڑ  
 صدائیں ملے ملتیں۔ یہ بھی بعد کی باتیں تھیں ابھی تو سپاہی جنگی کیفیت محسوس کر رہے تھے کہ اُنکے رُکے  
 اور بُرائی مصفین ہو کر لگیں۔ اب قوم کی مہار رسول کے ایسے کسی مخلوق الہی کے ہاتھ میں نہ تھی  
 بلکہ ایسے لوگوں کے ہاتھ میں جنکے زمانے مسلمانوں کو قتل حق دار کو محروم۔ فرقہ بندیوں کو تانہ اور  
 بغض حسد کو زندہ اور خود غرضیوں کو پیدا ہوتے دیکھتا تھا۔ یقیناً مسلمانوں نے غیر اقوام کے مقابلہ میں  
 اپنے کو بڑا بہادر ثابت کیا۔ لیکن افسوس کہ آپس میں شجاعت آزمائی نے انھیں ایسا تباہ کیا کہ وہ دوسرے  
 کے مقابلہ سے غافل ہو گئے۔ فتح کرنے بابر گئے تھے اب تو گھر ہی میں اتحاد سے خالی ملی مشعل  
 حاصل ہو رہا تھا!

اسکے آثار عثمان کے ابتدائی زمانہ میں بھی دکھائی دیے مثلاً ارمینہ کی فتح میں جو حبیب بن مسلمہ نے  
 بقول اپنے تحت اور خون سے حاصل کی تھی سلیمان ابن۔ یحیٰ اور اُنکے لڑکے اس دلیل سے حصہ  
 طلب کیا کہ ”تم نے ہماری آمد کی خبر سن کر بہت کی۔“ ظاہر ہے کہ فوجی امداد سے دشمن جو اثر بردھکتا تھا  
 اور لانا اپنے لوگوں میں مدد سے جو ہمت افزائی ہو سکتی تھی وہ بغیر خود غرضانہ اصول منفعت کے  
 نہ گذر سکتا تھا۔ اسکا دام لینے کے آپس کے بہت سے سپاہی لڑے اور مارے گئے۔ ایک نے اس عرض  
 سے ہمیشہ تھی کہ غضب میں حصہ دینا نہ پڑے تو دوسرے نے اپنے رفقاء کے فوجی کارناموں کی سوقت  
 تک داد دینی مناسب سمجھی جب تک غنیمت میں شرکت حاصل نہ ہوئے۔ آپس کی فتح اور نام آوری فوجی  
 افتخار کا سرمایہ نہ رہی تھی جب تک کہ ایسا نفع۔ نام اور شہرت اُس میں داخل نہ ہوئے۔ کیوں ہوتا  
 جب نقطہ اقدام یہ تھا کہ ”ہم کیوں نہ ہوں“ ذمہ دار مدبرین ایشیاء نفس اور حب قومی کی کیسے امید  
 کرتے اور لوگ کیسے نمونہ پر چلتے؟ جبکہ انفرادی شخص کا قوم شکن مجتہد سر پر سوار تھا۔

اس وقت کی باتوں میں یہی ایک واقعہ نہ تھا جس میں خود غرضیوں سے آپس میں جنگ ہوئی ہو جنہیں  
 ملکی ضرورتوں نے کوڑا درشام میں رکھا تھا۔ بلکہ جزیرہ قبرس کی غنیمت ہی اس طرح تقسیم نہ ہوئی جسکی  
 شکایت اب تک باقی نہ رہ گئی ہو۔ میرا اندازہ کسی دراز گوش پر سوا ہے اور نہ میں کسی شیریں ہوا

قوم کے خیال کی شائع  
 مشہل۔



اور دلفریب کیونکہ کچھ دھرمداہون زمین اسکی شکایت کر رہا ہوں کہ امیر شام نے کیوں کسی کو اپنی عنایات کے حرف میں متنازع کیا بلکہ میں یہ موقع دکھا رہا ہوں کہ یہ حالت ظاہر ہونے لگی تھی کہ مال لڑائی کی تھی اور جو مصلوں کا مرکز ہو سکتا۔ لیکن یہ بھی خفیت ہی بمقابلہ اس کے سپاہیوں اور عارناں کو اپنے افسر کی تقسیم پر اعتبار نہ رہا تھا۔

احتم کوئی کا ایک واقعہ نہایت پُر معنی ہے کہ جب امیر شام جزیرہ سفلیہ پر حملہ کرتا ہے تو بیان کا سبھی بادشاہ قناریہ کے شکست خوردہ بادشاہ کے ساتھ عربوں کی آمد دیکھ کر متعجب ہوتا ہے کہ عربوں کے پاس عمدہ عمدہ اسلحہ اور آرمیش و زربائش کی چیزیں جو نمود اور نمائش کے کام آتی ہیں کہاں آئیں گے اور ملک قناریہ اپنا واقعہ بیان کرتا ہے کہ ہم سے جو جماعت جنگ کرنے آئی تھی وہ ”غریب۔ صاحب نیت صادق۔ صالح اور یقین و اٹل کی تھی جو اپنے تقویت دین کے لئے جنگ کرتی تھی اور اسباب دنیاوی کی زیادہ گرویدہ نہ تھی اور یہ جماعت جو آج آئی ہے معلوم ہوتا ہے کہ اسباب دنیاوی اور مال کی طمع رکھتی ہے اگر یہ ملک لٹل سے دفع کئے جاسکیں تو اس سے اچھا ہے کہ جنگ کی جائے۔“ یہ تحریر تھا جو سلیمین کی روش مذاق میں ایک غیر مسلم نے لکھا تھا مجھے ایک سلمان کی حالت لکھنی پڑے کہ زہاد و رعب کے سب قائل تھے اور جسے رسول نے ”امدق“ فرمایا تھا میں ابو ذر غفاری کو کہہ رہا ہوں۔ فلاح لشکر قبرس کی تقسیم کر رہا ہوں۔ خوش ہے۔ مال اور اسرا جنگ سے ملے ہیں لیکن ابو ذر کا چہرہ بھرا بھرا ہوا اور اسکی ہنسی پر غم ہیں اور کسی کے غالباً برہمنز غصے سے ٹوٹنے پر کہتے ہیں کہ ”جس وقت ان عورتوں اور بچوں کو دیکھتا ہوں تو مجھے خیال آتا ہے کہ یہ امت کے گناہگاروں کی بدولت اس تکلیف میں مبتلا ہوئے ہیں۔ یہ لوگ نعمت اور فرحت میں بسر کر رہے تھے اور جب گناہ کیا اور حکم خدا کو عزیز نہ رکھا تو اس ذلت میں گرفتار ہوئے جسے خدا اپنے بند و نکابندہ قرار دیتا ہے وہ ایسے ہی فخر دل و مقہور ہوتے ہیں۔“

کونسی قوم تباہ ہوتی ہے مگر یہ کہ ان میں وہ صفات جو قومی کچھیتی کے باعث ہوتے ہیں ضعیف اور معکم ہو جاتا ہے ہوتا ہے کہ قومیں جو فلسفہ اخلاق کے لحاظ سے پست درجہ ہوتی ہیں ملکی یا سیاسی اخلاق میں ایسی کی ہو جاتی ہیں کہ وہ اعلیٰ اخلاقی معاصد کے تجاہل پر ہی اپنی قومی حیات کو نوعی طریقوں سے قائم رکھتی ہیں اسکی مثالیں ہندو زمانہ کو اس قدر حاصل ہیں جس پر میں کہہ سکتا ہوں کہ اس شخص کے لئے کوئی ضرورت نہیں ہے جو واقعات عالم کو ہوش سے دیکھتا ہے۔ بلکہ زمانہ کو تو اس حد تک تجربہ ہو رہا ہے کہ ماہرین فلسفہ سیاست

چند برسوں میں خود ظاہر ہو گیا تھا۔

ابو ذر کی آہ سرد  
معنی نظام قومی کا  
اور حفاظت تھی۔

دوسروں کو اس کو فلسفہ اخلاق کا سبق پڑھاتے ہیں کہ وہ بے کھنگے ہلاری تدبیر کا شکار ہو سکیں۔  
 ابو ذر کی اس حالت کا مجھ پر جو اثر پڑ رہا ہے وہ محض یہ نہیں ہے کہ وہ انسانی ہمدردی کا بیقرار  
 یا محض بحیثیت ایک ناصح کے انہوں نے قبل از وقت اپنی قوم کو ان نتائج سے آگاہ رکھنا چاہا جو غفلت  
 کا بلی۔ جب وطنی اور حب قومی کی ناسمجھ دگی یا انحلال کی بدولت دیکھنا پڑتا ہے یا بعض وقت جو کہ  
 عدم مرکزیت پیدا ہو جاتی ہے۔ بلکہ باوجود اسکے۔ وہ اس وقت کے غالب فائضین میں وہ آثار دیکھتا  
 ہے جو ان کے نزدیک ایسے نہتے جو ایسی خوشی کے موقع پر بھی انہیں خوش اور شریک کر سکتے۔ انھوں  
 قوم کو ایسے وقت طلع کیا ہے جس وقت منسوب قوم مدافعال کے سامنے کھڑی ہے اور دوسرے حصول  
 دولت میں نہ صرف انہاں کا ظاہر کر رہی ہے بلکہ عدم سمیت خود غرضی۔ بغض و حسد سے بھی پاک نہیں کیا  
 جاسکتی تھی۔ جو کہ وہ دنوں کے بعد اس حالت پر منتہی ہو سکتی تھیں جو مفتوح قوم کی دکھائی دے رہی تھی  
 ابو ذر نے جو باتیں صاف صاف محض قومی در دے کبھی تھیں بچے ان سب پر نظر ڈالنے کی ضرورت نہیں  
 لیکن یہ کہنا ہے کہ انکی ایسی قوت دار اور گہرے بیک کی نصیحت نہ صرف بے توجہی کے حوالہ لگتی بلکہ مسلمانوں کی  
 بد نصیبی سے ذمہ دار ترین نے درستی اور حفاظت قومیت کے اس آہ سرد کو اپنے اغراض ذاتی اور نفاق  
 اختیار کے حق میں مضر سمجھا اور دشمن ہو گئے اور مصلح اپنی نصیحتوں کے ساتھ ایسی جگہ جلا وطن کیا گیا جس  
 قید تنہائی مقصود تھی کہ کوئی اسکی بات سننے کے لئے موجود نہ رہے یا اسکے معنی اور کیا ہیں کہ کسی مصلح کا نوم  
 کو اپنی مرکز پر لانا بھی قوم اور حکومت کے نزدیک قابل لحاظ نہ رہا تھا۔ قومی حس فنا ہو گیا تھا۔

حکومت کا پہلا فیصلہ  
 صرف غیر متصفانہ ہو بلکہ  
 بیت المال میں بجا دخل  
 دیا گیا۔

عثمان کے زمانہ کو مسلمانوں کو است از بہار شہادت کا موقع نہ ملا بلکہ غالباً ان کے فکر ضنا کو عام کر  
 اور انصاف کے خلاف بیت المال سے مدد لینی پڑی۔ اگرچہ یہ جزو تاریخ نہیں ہے کہ عاتر ناسخ اس فیصلہ کا  
 کس حیثیت سے استقبال کیا لیکن سوچنا آسان ہے کہ جب انھوں نے دیکھا ہوگا کہ خلیفہ کے عزیز کے لئے  
 نہ صرف ثبات خون معاف ہے بلکہ ایسے قابل حذر حالت و خیر کے لئے بیک قند کام میں لایا جا رہا ہے  
 تو اس زمانہ کے انصاف کی طرف سے اعتبار اٹھ گیا ہوگا اور سب تو سب خود ان مہاجرین و انصار کیا کیا  
 ہوگا جنہوں نے ”بیک زبان ہو کر کہا کہ عہد اشد کو قتل کر دینا چاہیے“ کیا انھوں نے سوچا ہوگا کہ خلیفہ  
 ہو جائیگا بعد خلیفہ کو ”اجل“ کی پابندی لازمی نہیں ہے میر عزت دیک خالد ابن ولید یا میز ابن  
 بچایا جانا اس سے کہ قابل اعتراض نہیں ہے۔ بچانے کے اغراض ایک ہیں۔ اس کو یہ مددگار اور حکومت کے

نزدیک قابل اعتبار تھے۔

عثمان کے پہلے چھ برس کے زمانہ میں یہ بھی ہوا کہ پیاز مانس کے اکثر گورنر محمول کے لئے اس کے خلیفہ اپنے قابل اعتبار بنی امیہ کو انکی جگہ مقرر کر سکین۔ ان واقعات میں اگرچہ عمر ابن حاص اور مغیرہ ابن شعبہ بھی داخل ہیں لیکن انکا محمول ہونا انکے اختیار اور اثر میں سے نزدیک کوئی کمی نہ کرتا تھا اس لئے کہ یہ لوگ اگر کسی خاص صوبہ کے حاکم نہ رہتے ہوں لیکن یہ وزارت کے رکن رہے جیسا اکثر مفید معاون پرانکی کارگزاری اور کار براری سے معلوم ہو سکتا ہے۔ سعد بن وقاص بنی سپاہیہ کا قابلیت سب کو معلوم ہو چکی تھی۔ انکو گوں بن پہلے خلیفہ جعفر بن ابی طالب نے ان کا نائب بنایا تھا۔ ان کے بعد وہ مدینہ کے خلیفہ کو انکی طرف سے جان پیدا کر دیا تھا کہ ان سے حسن اپنی رائے انتخاب کے متعلق نہ دی۔ بلکہ یہ بھی کہ نصف غارت حاص نے وہ مقدار بہ نیک کشتہ ان سے فوج ہو سکتی ایک سال کے اندر ہی قبضہ نکال لئے تھے۔ لیکن یہ ذاتی اقتدار ہی نہیں۔ ہر شہر کے باشندے ان پر پختہ ہو گوار کے بغیر چارہ نہ تھا ہر ایک کے سفید ابن اناس کی ناقابل برداشت اہمیت نے ہاشم ابن عبد کے ایسے بہادر سپاہی کو جس نے اڑاویں برس بڑے بڑے کام کیے تھے اور تباہی سے شہر کو قتل کر سکتا تھا اپنے آدمیوں سے دلیل کرایا۔ بہادر سپاہی کی ایسی ذلت نہ تھی کہ نزدیک قابل برداشت نہ تھی اور اسکے بعد انکی حالت کہتی ہو کہ کمال فیض میں آگئے تھے۔ یہ سب اسکی ماتھون (سیاح بن العاص) بنو اُمیہ (سعد ابن بن وقاص) جگہ قائم کیا گیا تھا۔ ہم نہیں جانتے کہ سعد ابن العاص نے "عثمان را بہر سعد کین در دل ہانڈ" کا بیعت ایک وفادار خادم کے کچھ معاوضہ کرنا چاہا تھا یا نہیں۔

سعد صرف سپاہی تھے۔ عثمان نے ایک سپاہی مدبر۔ سیوین صدی کے عیار کے مدبر۔ عمر ابن حاص کو جسے انکے خلیفہ بنا دینے میں بہت کچھ کیا تھا۔ ناخوش کروا۔ اسنے بھی اپنے بے اختیار ہو جانیکو اسی طرح محسوس کیا ہوگا جس طرح سعد نے اسنے کہ بعد اسکے ماتھون فتح ہوا تھا اسنے مفتوحہ کا انتظام منکومہ لیا۔ لیکن پھر بھی کچھ نہ گزشتا کہ جب تک وہ یادگار موقع نہ آیا کہ خلیفہ بجائے اپنے قول کی پابندی انکو دھمکے۔ جنہیں زبان دی تھی اور ابن حاص ہی وہ شخص ہوتا جو مجمع سے بول اٹھتا کہ "مخدا سے ڈرو اور توبہ کرو۔" اُس وقت تک ابن حاص میں اتنا حس باقی تھا کہ عدم ایفائے وعدہ پر ٹوکتا اور خطا سے ڈرتا۔ لیکن آئندہ زمانہ انکے سیاسی خاتمہ اور روش میں اُسے ملتا نہ تھا کہ نہ کرنا والا

مغیرہ اور عمر حاص کی  
مردوں کی اکثریت میں نہ  
کرتی تھی۔

عثمان سے مخالفت ذاتی  
وجوہات۔

سعد ابن ابی وقاص اور  
ہاشم ابن عبد

تھا۔ مغیرہ ابن حاص سے کسی طرح کم درجہ کا نہ تھا بلکہ گذشتہ خلافتوں پر اس کے بڑے پایہ کے تسلیم کردہ سیاسی اصول کی مدد کا احسان تھا۔ یہی تحفہ میں آیا۔ اور یہ بھی باوجود تحقیف کے جو میر و ذہب میں عامۃ الناس کے مخالفت کی قوت اور انھیں خوش کرنے کی نیت سے عمل میں آئی تھی حکومت کی کل کا ایک پرزہ رہا۔ لیکن اس کے ایسے موقع میں شخص کی ذات سے یہ نامکلف تھا کہ تحقیف اور دوبارہ امور اس ملک کی شرکت کے درمیانی زمانہ میں روضۃ الصفا کے خیال کے موافق خلیفہ کے خلاف اپنی وطن کسی قدر بلند کر دی ہو۔ اس کا ایک یہ پہلو بھی غور کے قابل ہے کہ مغیرہ ”حسب محبت عمر“ معزول کیا گیا تھا۔ یعنی خلیفہ دوم کے مصلح اس کے مقتضی نسبت سے کہ وہ معزول کرتے بلکہ دوسرے کو وصیت کی تھی۔ شاید ان اسومات نے بھی لوگوں کی نگاہ میں غور اور انقلاب کی کوئی وجہ پیش نہ کی ہو لیکن یہ بھی ہو سکتا تھا کہ مردان کی ذات اور غیر معمولی رعایت یا انعام لوگوں میں مذہبی جوش اور حسد دونوں پیدا کر دینے کے لیے جو اس نے خلیفہ کے نزدیک مورد عنایت وہ نہرا تھا جسے رسول جلا وطن کر سکتے تھے۔ حسد اس نے کرب کو یہ گوارا نہ تھا کہ عثمان کا عزیز تو اپنی آسان تربت کے لحاظ سے بڑے انعام کا مستحق ہے اور ہم باوجود ملک گردی کے خشکی کی شکایت میں مبتلا رہیں۔ یہ کل باتیں اس کا آئینہ ہیں کہ ہم اس وقت تک دوست میں جب تک نفع میں شرکت ہے۔ باوجود عام مورعین کے اس افسانے کے عثمان نے ابن حکم کو افریقہ کا نفس دیدیا۔ ہم ابن خلدون کے اس کہنے کو لسنے کے لئے آمادہ ہیں کہ جب ابن ہیر نفس افریقہ لائے تو مردان نے اُسے بائچ لاکھ کو فرمایا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ ابن حکم کب کا قارون تھا کہ اُس کے پاس اتنا روپیہ تھا جبکہ خود خلیفہ کا یہ فقرہ موجود ہے کہ میں نے اپنے کم مایہ اعزاء کے لئے اپنا ماہہ کھول دیا۔ بجز اس صورت کے کہ مردان کے پاس بیت المال کے نام کوئی چمک جوتی۔ خمس دیدینا یا اُس کا دام ادا کو دینا دونوں برابر تھا۔

مردان کی رعایت

نفس افریقہ کے خیریت  
کے لئے مردان لکھا اس  
روح یہ کہاں سے آیا۔

ولید ابن عقبہ

خلیفہ کا کوفہ کا خلیفہ ولید ابن عقبہ مورد الزام ٹھہرایا گیا۔ الزام مسلمانوں کی نگاہ سے نہ مرن سخت بلکہ قابل نفرت تھا۔ اس لئے کہ اسلام نے شراب کی طرف سے جو نفرت دلائی تھی اور جہر سختی عمل ہو رہا تھا اس کی خلاف ورزی جماعت کے ایک مفید اصول سے اغراض تھا۔ شراب پینا۔ پلاٹا۔ بیچنا۔ شراب بنانے کی چیزوں کا شراب بنانے کی خشک کاشت کرنا وغیرہ وغیرہ منع تھا۔ ہم مسلمان اس کے مخالفت کی پورے منافع حاصل کرتے اگر ولید ابن عقبہ کے ایسے گورنر اور اکثر غیر صالح طاقت

پسند مسلمان بادشاہوں نے سہی دیا ہوتا۔

ولید ابن عقبہ تو مرت اٹھنے سے دکھانے کا قابل ہو گیا تھا حالانکہ مولوی سید امیر علی صاحب بالقاب کے موافق جیسا وہ اپنی تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں:-

”حضرت عثمان کے تحت خلافت پر جلوہ افروز ہوتے ہی توجہ انہوں اور خاص کر بنی امیہ کے نو بہا لوگ نے وہی عیاشانہ زندگی اختیار کر لی۔ انکے اپنے بھتیجے نے ایک قمار خانہ جاری کیا اور عورتوں کا عاشق مشغولی کرنا ایک فیشن ہو گیا۔ مکہ کی عیاشی بنی امیہ کے عہد میں دمشق میں:- ترین صورت میں نمودار ہوئی۔“

یہ واقعات سچے سچے سچے کہا جاسکتا ہے کہ انہیں خلیفہ کی ذات سے غیر مرصع تعلق تھا یعنی حال کی بے عنوانیاں صرف اس قدر قابل اعتراض تھیں کہ کیوں انہوں نے عائشہ ناس کے مقابلہ میں بنی امیہ ہی کو اعتبار کا شایان سمجھا یا کیوں ایسے لوگ مقرر کئے جنہوں نے تو گون کو خوش نہ رکھا اور پھر شکایت پر یا تو توجہ نہ کی اور یا دوسرا ہی دوسرا شخص مقرر کیا لیکن بغیر کسی سے زیادہ تر واقعات ایسے ہوئے جنکی ایجاد و مصلحت ہی خلیفہ کی ذات سے ہوئی جس کا نفاذ انکے حکم سے ہوا۔ اور بعض اوقات خلیفہ کے غور اور لحاظ کی کمی نے انکے خلاف سخت برا فرد خلیفہ پیدا کر دی۔

اگرچہ خلیفہ ہونا ایک سو قریب بدکردار یا کفریہ اور جوہات کے کسی نہ کسی طرح تمدن اور مذہب کا نظام ابھی ایک ہی شخص میں مجتمع تھا اور ابھی حکومت نے اپنے کو اس قدر مذہب کے ذمہ داری سے مطلق نہیں کیا تھا کہ وہ اس شیعہ کو علو و کردینی اور امام سازی کی طرف متوجہ ہو کر مذہب کو حکومت کا ماتحت کر لیتی۔ پھر بھی رسومات کی خلاف ورزی نے خلیفہ کو ایماج اعتراض بنا دیا۔ ابھی کچھ ایسا زیادہ زمانہ نہ گزرا تھا کہ لوگ رسومات مذہبی کو بھول گئے ہوں جس طرح وہ رسول کے ساتھ یا انکی تعلیم سے بجالائے تھے۔ انہوں نے دیکھا کہ مذاہم ثالث جموں زیادہ کر دی گئی تھیں اور عرفہ میں نماز قصر نہ کی گئی۔ مناسبتاں دشوکت سے خیمے نصب کئے گئے۔ لوگوں نے خلیفہ کو شکایت کی اور اسے کہنا پڑا کہ میں نے نہیں اس کو خلیفہ بنایا ہے کائنات موافق کرو گے نہ کہ انکے خلاف کرو۔

کہا جاسکتا ہے کہ یہ بہت بڑے درجہ کی خلاف ورزی نہ تھی بلکہ تھوڑا سا فرعی ڈھیلا پن تھا۔ ہو لیکن فضا و قدر کو یہ بھی منظور تھا کہ خلیفہ نے ترتیب قرآن کی کسی ہی حمد غرض سے کیوں نہ کی ہو اور قرآن کے ساتھ طرز عمل لوگوں کی خواہش کے موافق نہ تھا۔

کسی کو نقلی اختلاف کے لحاظ سے قریش کی بولی میں کہنے کا آسان حکم دیدیا ہو مگر پھر بھی حکومت کے اس مرتبہ نسخہ کے علاوہ نسخوں کے جلا دیے کا حکم ہر افزودہ غلطی پیدا کرے۔ مسلمانوں کو گورہانہ تھا کہ وہ اپنے مذہبی۔ اخلاقی۔ تہنی اور معاشرتی ہدایت نامے کے ساتھ کسی کو بھی توہین کو دیکھ سکیں۔ ایک طبعی انقلاب ہوا۔ یہاں تک کہ ام المومنین عائشہ نے قرآن جلائے واسے قرآن کا فتویٰ ہی دیدیا۔

ابن مسعود کی مخالفت  
کے کچھ معنی تھے۔

اس علم کے بعد ہی کہ موجودہ ترتیب قرآن میں کم و بیش گذشتہ خلافتوں نے اہتمام کیا تھا یہ حالت توجہ کے قابل ہے کہ "ابن مسعود اس قرآن کے نسخہ کے لینے سے انکار کیا اور لوگوں کو اپنی ہی قرأت پر رکھا" اور لوگوں نے اقرار کیا کہ انہوں نے خود رسول سے قرأت سیکھی ہے۔ یقیناً کچھ اختلاف تھا کہ انہیں مرتبہ حکومت قرآن کے لینے کا زور ڈالا گیا اور یقیناً کچھ اختلاف تھا کہ انہوں نے نہ لیا اور انہیں اپنے اوپر باوجود دباؤ کے اعتبار رہا۔ ورنہ اگر ایک صورت ہوتی تو نہ دباؤ کی ضرورت تھی نہ انکار کی اور یہ تو کہنا ہی نہیں کہ گذشتہ دو خلافتوں نے باوجود علم کے علی کا مرتبہ قرآن نہ لیا اور نہ تیسری خلافت کی قرآن مرتب کر نیوالی جماعت میں علی کا نام ہے۔ اور چونکہ تمام دیگر نسخوں کے جلنے کا حکم دے دیا گیا تھا علی کا مرتبہ نسخہ اس حکم کے اندھا گیا وہ حقیقتاً جلا یا نہ جلا ہو۔ میں خود اس امر پر بھی بغیر رُکے آئے نہیں بڑھ سکتا کہ اگر گذشتہ دو خلافتوں میں ترتیب قرآن کا کام پورا ہو چکا تھا تو کیوں نہ اس کی نقل اور اشاعت کر گئی۔ لیا انھیں رسول سے قریب تر زمانہ میں ہونے کے لحاظ سے اپنی ترتیب کے خلاف یورش پیدا ہونے کا اندیشہ تھا اگرچہ جنگ یا یہ سات سو حافظ قرآن شہید ہو چکے تھے۔

احراق صحاح حکومت میں  
علی کا مرتبہ قرآن ہی مولانا  
داغ تھا۔

۱۔ کیوں دو گذشتہ خلافتوں  
۲۔ میں اشاعت نہ کی گئی۔  
۳۔ اصحاب کی توہین

لیکن واقعہ قرآن تھا نہیں گذرا بلکہ اس میں رسول کے مقتصد صحابی کی توہین بھی ضم ہو گئی۔ ہم نہیں جانتے کہ غریب ابن مسعود سے ہمیشہ سے بہرے ہوئی کوئی اور وجہ نہی یا نہ تھی۔ ہمیں اس وقت کا کلام ہی نہیں معلوم جس کے بعد ان کے پٹ پر فالبتہ کرانے کے لئے "لائتن ماری گئیں۔ یقیناً اس وقت کا کلام معاملہ کے سمجھنے میں بہت مبین ہوگا۔ بہر حال یہ پہلا موقع تھا جس میں اختلاف رائے (جس کے علاوہ ہمیں کچھ نہیں معلوم) رسول کے صحابی کو سزا کا مستوجب ٹھہرانا۔

اب سیدنا میر علی صاحب کی تالیف اسلام کے اس فذو کا وقت گذر چکا تھا کہ "اُن کے عہد کے پہلے چھ سال میں اگرچہ نے گورہ زون کے ظلم سے ناک میں دم آگیا تھا (مگر) لوگ چپ چاپ رہے۔" بلکہ اب وہ وقت آیا جیسا وہ آگے

دقت ہے۔





یہ سب سے بڑا دشمن کو قتل کر دیا۔ اہلین کے۔ تم کہو گے کہ۔ اہل گستاخی بھی کر رہے تھے۔ خود اسٹام کا قصہ لکھا اور عدالت میں نہ گئے۔ عدالت کہاں تھی؟ جب داماد کے لئے بیت المال تھا تو اپنے لئے مالک محروسہ فروخت کئے جاسکتے تھے۔ کیا عدالت کی طرف سے یہ اعتباری انصاف کو اپنے ہاتھ میں لینے کی کافی وجہ نہ تھی؟ یہ موقع خوش فہم گذر گیا۔ محمد ابن ابی بکر کو ابھی ایسا ہی موقع باقی ہے۔ صرف بر خاستگی کا جوش بڑھتا جا رہا ہے۔

ابوزر غفاری۔

توزک موقع

دان کی سفا

کسی طرح ابن مسعود اور عمار یاسکے واقعہ سے کم جوش خیر ابوزر غفاری کا واقعہ نہ تھا۔ ابوسفیان کا بیٹا جب خوش ہو سکتا تھا کہ حکومت اور فتوحات کا لذت و تسویہ۔ انصاف اور احتیاط کی بھی میں ڈھونڈتا تھا اور صرف کے وقت کھانا لگا رہے کہ کوئی دیکھنے والا اکا ہی کی صدا لگا پا جاتا ہے۔ معاویہ کو اس صورت میں کہ وہ اپنے لوگوں کو غصہ میں تو جسے نہ دیکھ سکے ایک مغبوطانہ سے شہتہ ہونا پڑتا اور اس صورت میں کہ عمار ناس پر ابوزر غفاری کی تقریر اور فتوحات کا اثر پڑنا کیونکہ وہ حقوق مسلمین اور عمار ناس کی وکالت کرتے تھے اُسے لوگوں کی طرف سے بھی اطمینان کی امید نہ تھی۔ یہ بھی وکالت کی قوت نہ تھی کہ نہ اس آدمی نے حکومت خود غرضانہ انداز اختیار کا۔ نہ اس نے تدریجاً کر دیا تھا۔ کیا کیا جانا۔ معاویہ کے حوصلے اس سے کہیں ترسے نہ کہ وہ اپنے گورمادات اور احتیاط کا پابند نہ تھا۔ صرف اب یہ رنگیا تھا کہ وہ خلیفہ کو مدد کے لئے نکالتا اور کہتا کہ ابوزر۔ اس قدر جرات ہو گئی ہے کہ وہ نہ صرف میرے افعال پر موصوفہ ہے بلکہ وہ خلیفہ وقت سے بھی جواب طلب کرنے کا اپنے کو سختی سمجھتا ہے۔ وہ حکومت کا رفیق نہیں ہے بلکہ قانون اور عمار ناس کا اپنے کو وکیل سمجھتا ہے۔ خلیفہ نے نہ صرف ابوزر کے قول کی مدد یا کذب کے سمجھنے کی مطلق کوشش نہ کی بلکہ قطعاً اپنے عامل کی مصلحت کے پر دہوں کے اور سختی شروع کر دی۔ ابوزر کی اسلامی منزلت یہی حکومت کی روش کے لحاظ سے کسی سفارش کے قابل نہ ہوئی۔ حکومت کا درشت خان تھا کہ مسلسل دوڑتے ہوئے اونٹ پر اپنے ملازم کو تھلا دیا تھا کھلے اس لئے کہ ہمارا (حکومت) اور تیرا (عامل) ذکر قبول جائے، لیکن درد انگیز بھی تھا کہ سچ کہنے میں اپنے جسم کا گوشت بھی ساتھ چھوڑ دیتا ہے۔ پوچھا مقدس صحابی اس طرح اُدھم دیا اور اختلاف چھوٹا کر حکومت تحقیر اور طنز سے استقبال کرے۔ نہ سفر کی جھپٹ اور نہ ملازم پر تاؤ اور نہ خلف کار حلیت سختی ابوزر کو یہ کہنے سے رک سکے کہ مجھ جہان چاہے مجھ جہان رہو نہ لگا سچ کہو نہ لگا۔ ابوزر نے اس

افریقہ کے خزانے مروان کے یہ کہاں سے آئے

ولید ابن

نیکی اپنا پانچواں

اعتبار کی وقعت قائم رکھی جس کی بنا پر رسول نے انھیں اصدق منہ دیا تھا۔ طبیعت شناس رسول نے فرمایا تھا۔

چند ہجیر اور ایک آدھ اونٹ کے ساتھ جو اونکی بقیہ زندگی تک کے گزارہ کئے دیا گیا تھا۔  
انکی خاص ملکیت تھی بوڑھا صحابی زبدہ کی طرف جلا وطن ہوا۔ جو مقام اسے نہایت ناپسند تھا۔  
جلا وطنی کے حکم کے بعد بھی حکومت کے دل میں خلجی نہ پیدا ہوئی اور وہ وقت بھی کہ جس میں کوئی  
یا چند آدمی محض ذی دور مشابہت کرتے ابو ذر کی برابری کے لئے محذور شہجائیہ کہ مبادا وہ لوگوں کے  
کان میں ایسے لفظ پکادیں جو برا اثر کریں۔ اور حکم دیا گیا کہ کوئی مشابہت نہ کرے۔ یہی صلیحت تھی کہ ایک  
غیر آباد مقام انکی سکونت کے لئے مخصوص کیا گیا۔

اس لئے کہ علی نے فرمایا ہے بلکہ حالات پر خود کے بعد ان نفرات پر نظر کر دو جو علی نے ابو ذر  
اس وقت کہے ہوئے جس وقت وہ مدینہ نبی کو و داعی نگاہ سے دیکھ رہے تھے کہ اس سے زیادہ مناسب  
لفظوں میں اس وقت کی صحیح مادہ نہیں بیان کیا جاسکتی۔ ابو ذر کو خواہش اصلاح میں کوئی  
خود غرضانہ وجہ محک نہ ہوئی تھی بلکہ وہ "خدا کی وجہ سے دشمن" ہو رہے تھے لیکن چونکہ ایسا چاہتا  
نبی امیہ کی بے بہار خواہش حکومت کے نزدیک پذیر نہ تھا اس لئے اس قوم نے انکی طرف سے  
اپنی دنیا کا خوف کہا یا "اسان تمہاکو وہ بھی حکومت کے ساتھ تالیان بجاتے لیکن یہ ابو ذر کے  
ضمیر کے خلاف تھا اور اپنے "دین کا خوف کیا" ورنہ اگر یہ انکی دنیا کو قبول کر لیتے تو انہیں نبی امیہ  
انکے ساتھ دوستی سے پیش آتے اور اگر دنیا کو ان سے (نبی امیہ سے) قرض لیتو تو ابو ذر کو اپنی ضرورت  
سے پناہ دیتے اب جبکہ ابو ذر چلے جا رہے ہیں تو انھیں اس سے بہتر کیا تسکین ہو سکتی کہ اب تو  
اس چیز کو انکے ہاتھ میں چھوڑ دے جسکے زوال سے یہ خائف ہو رہے ہیں۔ انہیں فصل بہار کی گھانسی  
اطمینان دینے کے کہ انکی انتہا پر حلی مت بھرجائیں اور "تو اس چیز (دین) کو لیکر فرار کر جا چکے ہو  
ہو جائیکہ انکی طرف سے خوف تھا۔"

روز جزا کی آمد کے آثار دیکھائی دے رہے تھے۔ ساز بنا ہوا تیار تھا۔ چھیننے کی دیو تھی۔ غریب بوڑھا  
باوجود مظلوم ہونے کے نہیں ظلم حائنین حکومت اور انکے ملاحوں کے نزدیک کس قدر مورد اذیت  
ہوگا اگر انکی زندگی میں انکا کوئی لفظ کسی پر یہ اثر کرتا۔ جو حکومت کی طرف سے نفرت امیہ خند

بوت کی زبان کا افس

پیدا کرتا۔ اور کہا جا کر خدا سے ایک زمانہ سے مٹی جا رہی تھی۔ نہ مٹی نے کچھ نہیں کہا موت نے کہا۔  
انفان تھا جس نے جبرائیل علیہ السلام سے کہا کہ اے خداوندی۔ معصوم اور ماکل شتر کے مادہ کے لوگوں کو اُسوف پوت  
دیا جسوقت حالت یہی کہ ایک کمزور صحت گویا لاش سے پوچھ رہی تھی کہ ہم کیا کریں۔ نہ ہم تمہارا رسم  
دفن ادا کر سکتے ہیں اور نہ زرخیز مٹی ہے جو تمہارا آخری لباس ہو۔ یہ شخص وصیت نہ ہی کہ ضعیف  
سر راہ بیٹھ گئی بلکہ مرنے کا سہرا بٹھا کر تھا جسے اُس جگہ کچھ چھا جہاں سے لوگوں کے گزرنے کی امید تھی۔  
یہ پرمسہ کی معمولی رسم نہ تھی کہ جبرائیل علیہ السلام کے ایسے سپاہی ادا کرتے بلکہ گہری ہوئی باتوں کی  
یاد۔ موجودہ موقع اور ایک غریب عورت کی مددائی استفادہ ہی جیسے ہتھ بکھڑا دیا۔ سپاہی اٹھ گئے  
اور پیچھے سے روئے۔ لیکن حرف ہمدردی سے رو دینا عورتوں کے کمزور دہنے سے کسی طرح رجا  
نہیں ہے۔ نہ یہ اس طرح روز تھے۔ آئندہ ذہنت سے مطالعہ اور خیالات کی تشریح سمجھا سکی۔ انکی  
دودا مٹی دھا کو غور سے دیکھو ہم میں اُسکا کوئی لفظ ایسا نہیں دیکھتا جو نظر انداز کئے جانے کے  
قابل ہو اور میں واقعہ یاد اتمہ کے متعلق بے تکلف خیال نہ ہو۔ ابو ذر کے ایمان لانے۔ رسول کے  
ساتھ رہنے۔ شتر کیں سے جنگ۔ اسلام پر ثابت قدم رہنے کے حقوق یاد کئے گئے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ انہوں  
نے شروع میں کوئی انفر نہیں کیا۔

وان کی سفا  
دعا پر نظر۔

یہ ابو ذر کے مخالفین پر عکس تھا جسکی شرح آئندہ فقرات سے ہوتی ہے جہاں زمانہ کے واقعات بیان  
کئے جاتے ہیں کہ ”اُس نے کچھ باتیں دیکھیں جو سنت رسول کے موافق نہ تھیں۔ اُس نے اُن سے اٹھ  
کیا۔ اُسکے بعد وہ فکر و سوچ سے ہم آئندہ کی کئی بات کہہ سکتے ہیں کہ ”اِسوجہ سے اُسے لوگوں نے حقیر سمجھا  
اُسے روضہ رسول کے طوائف کی دولت نے غرور کے نکال دیا اور اُسے ضایع چھوڑ دیا یہاں تک  
کہ غربت میں مر گیا۔“ اور آخر میں دعا تھی کہ ”اُسے ہی سزا دے جو اُسے جس کا وہ مستحق ہو جس نے  
اُسے حرم رسول سے نکال دیا۔“

ان فرقہ کے خزا  
نے مردان کے  
پہ پہاں سے آ

قسمت کی حیرت خیز مخالفت تھی کہ یہ لوگ کو ذمہ کے ہوتے جہاں ہاشم ابن عتبہ کی توہین ہوتی  
اور سعید ابن العاص سے وہ معاملات پیش آتے جنہیں ہم بیان کرتے ہیں۔ سعید ابن العاص عسوی  
عثمان کی گود کا کہلا۔ جسکا عقد بھی عثمان نے کر لیا جو گویا معاویہ کی فوجی شاگردی میں تھا کہ وہ  
ایسے مفید مقام کا اپنے حکم دیکھ رہا تھا۔ اس سے زیادہ کون اپنا موقع قوی سمجھ سکتا تھا جسکا

ولید ابن  
انفاقت

ایک استاد شام کے صوبہ میں حاکم اور دلی مدینہ میں خلیفہ ہو۔ اسے اس میں ناگوار عورت اور حاکمانہ  
 تختہ پھیر پیدا کیا یہاں تک کہ اُس کو ہند سے نہ صرف موجودہ بلکہ گذشتہ مصلحت بھی بالکل غلامانہ فقرہ  
 عمل گیا کہ "عران اور اسکا سواد قریش کے لئے بمنزلہ بوستان ہے جس قدر ہم چاہیں لے لیں اور  
 جس قدر نہ چاہیں چھوڑ دیں" یہ خود غرضانہ فقرہ نہ صرف اُن کے روبرو تھا جو اب گذشتہ اور  
 موجودہ حکومت کے زمانہ کے فتوحات میں حصہ لینے والے سپاہی تھے لیکن قریش نے بھی بلکہ وہ جکاوطن  
 عران تھا۔ انہوں نے کیا سوچا۔ یہ کہ کوشش ہماری لیکن نام آوری بنی امید یا حاکم گروہ کے چند  
 متنفذ صحابہ اسکی دہکی دیر سے ہیں کہ میں مٹر کھاتے دیکھتے رہو اور اسکی دعا میں مانگو اور مٹھ  
 دیکھتے رہو کہ ہم ڈی ہی تمہاری طرٹ پھینکتے ہیں یا نہیں! سید کو سننا پڑا کہ "جس سواد کو اللہ تعالیٰ  
 نے ہماری تلواروں کے زور سے عنایت فرمایا ہے تم اُسکو اپنا اور اپنی قوم کا بستان خیال کرتے ہو جو  
 بات یہیں تک ختم نہ ہوئی بلکہ واقعہ کا اثر اس سے بچہ میں ایک لگا سید بن العاص کا پولیس کا افسر ہونے  
 ہوا۔ اور لوگوں نے اشتراکی تعریف کی اس لئے کہ اگر ایسا نہ کیا ہوتا تو یہ گروہ اسکے بعد ہمارے گھوڑے  
 میں تعریف شروع کرتا اور ہمیں ہمارے ابا و اجداد کی میرٹ سے محروم کر دیتا۔

معاذیہ اور صحابہ  
 علی کی موافقا

سید ابن العاص نے وہی مصلحت اختیار کی جو معاذیہ نے کی تھی اگرچہ دونوں کے تئیں کاروکن خیالات میں  
 فرق تھا۔ اور ایک گروہ پر مخصوص الطاف غالباً قدر مشترک تھی۔ لیکن ابوذر محض حیثیت ایک  
 مسلمان اور مصلح کے نصیحت کرتے تھے انھیں اپنی کسی جائداد پر حکومت کی دستبرد کا اندیشہ نہ تھا  
 اور انھیں ایک اہل کو ذکوہ سید ابن العاص کے فقرات نے ذاتی نقصان کا خطرہ دلایا تھا۔ یہی صورت  
 معاملہ کسی خاص گروہ کے مورد عنایت ہونے سے بڑھ کر اب اس دھڑے خوف کی ہی محرک ہو گئی  
 تھی کہ ہمارا مال اور معاملہ عامل کے رحم اور مزاج کے اعتدال یا عدم اعتدال پر موقوف ہے۔  
 جب ایک عامل دوسرے عامل کے عمل کی تقلید کر رہا تھا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ خلیفہ اپنے پیشتر کے  
 دستور العمل سے انحراف کرتے۔ اس مرتبہ انہوں نے ملزموں کو مدینہ نہ بلایا۔ کون جلتے کہ اس لئے  
 کہ اصحاب رسول محض انکو عامل کا بیان کیا ہوا الزام نہ سنیں بلکہ خود ملزموں سے ہی کچھ پوچھیں گے اور  
 اگر اُن کے نزدیک الزام دست نہ نکلا تو پھر انھیں ویسی ہی بددلی پیدا ہوگی جیسی ابوذر کے متعلق  
 پیدا ہو چکی تھی۔ اس لئے مناسب سمجھا کہ ان لوگوں کو شام یعنی وہاں کے سیدار مغز عامل کے نگاہ کے

خپیج دین۔ سعید نے ان کو ملو وطن کا حکم سنایا اور برافروختگی میں جو کچھ کسر باقی رہ گئی تھی اُسے یہ کہہ کر پورا کر دیا کہ "جائے ہو تو ان سنبھ اور او با شون کو بھی لینے جاؤ جو تمہیں بلا گئے تھے کرتے ہیں۔"

جائز نکتہ چینی پر  
تشدد۔

لیکن سچے حکومت نے جن لوگوں کو جائز نکتہ چینی پر خاموش اور ذلیل کرنے کا ارادہ کیا تھا اسکی غرض کسی ہی کیوں نہ ہو کسی وطن سمجھ کی جگہ اُسین نہ پائی جاتی تھی۔ اشتراک من گند سچا ہی نہ تھا سردار قبیلہ۔ مقرر۔ مدبر۔ اور نہایت ذکی انسان تھا۔ اپنے اُن تقریروں میں جو اس وقت سیاست کے متعلق تھیں نہایت محتاط تھا۔

سعید کے فقرہ کے بعد اُسکا کہنا کہ "کوئی دین جتنے لوگ ہیں سب میرے ہوا خواہ ہیں اور کوئی اسپر افری نہ ہو گا کہ تو اُن کے شہر اور گھر و گونا گونا بستان قرار دے۔" اُسی تدریج تھا جس کا برا نہ تھا۔ اُس نے ایسے موقع پر نہ صرف اہل کو فائدہ پہنچا ہوا خواہ بنایا بلکہ یہ بھی ذکر کر کے قابل سمجھا کہ حکومت کی سب ہمارا اور غیر محتاط تقریر پر اہل کو ذرا ماضی نہیں ہو سکتے اور سب میرے بخیال ہیں۔ معاذ جوش خیز تھا۔ اشتراک سانس کے اُس تار پر اٹھی رکھی تھی جو حکومت کو بھلا نہ معلوم ہوتا۔ لیکن عام رائے جس کا طبعی اقرار کرتی۔

مدبر معاویہ نے مالک اشتراک وغیرہ کو اپنا کرنے کے لئے دسترخوان کو مد کیلے بلایا۔ تقریری مخاطبے و دیگر دہکی اور فطرت سے کام لانا چاہا لیکن اُس کے تمام مدبر کو کامیابی نہ ہوئی۔ جب ابوذر کا ایسا بے غرض شعلہ شام میں رکے جائیکے قابل نہ ہو سکتا تھا اس کو کہ وہ خدا کے لئے خاموش جم غفیر کے حقوق کی آزادانہ دکالت کرتا تھا تو ایسے حوصلوں میں بسر کئے ہوئے لوگ جنہیں آئندہ کا حوصلہ ہو سکتا تھا اب ایسے یہاں ہو سکتے تھے جو زور دسترخوان کی مخدوش زینت تھے دوبارہ امیر شام کو تم بدھ سے زیادہ متین الصودۃ فلسفی اور دین کی حمایت کا جستہ بن کر خلیفہ کو صدا دیتا ہے اور ان لوگوں کی موجودگی سے انصاف۔ حق۔ دین۔ اور نیکی سب کو معرض خطر میں مبتلا دیکھتا ہے اور یہ چند جری صاف گو۔ دشمن سے اس کو نکالے جاتے ہیں کہ محض دانہ کے جائیں۔

دسترخوان کی قدو  
زینت دور کر گئی۔

لیکن یہ جگہ نہیں تھی جہاں انکا بیجا انا کوئی خصوصیت رکھتا ہے بلکہ حقیقتاً اسکا تعلق شخص سے تھا۔ وہ شخص دور اہل کے دست راست اور شمشیر کا زور مد تھا۔ میری غرض خالد ابن ولید کے

شخص کہ مقام

فرزند عبدالرحمن سے ہے۔ یہ اپنے باپ جگر بہہ الفاغ سے اس گروہ کا استقبال کرتا ہو اور ایسی سختی کا برتاؤ کرتا ہے جس سے کوئی عجب نہیں ہو اگر ان لوگوں نے اپنا موجودہ موقع دیکھ کر مجھوری سے توبہ کی ہو۔ زمانہ نے بتایا کہ یہ توبہ ایک لگ ہی جو مدت پر بھرنے کے لئے دبا دیتی۔

ہم نہیں جانے کہ اہل کوفہ اس سے واقف تھے یا نہ تھے کہ مالک اشتر اور مصعب وغیرہ شام اور مصر میں ہر طرح کی ذنون میں بسر کر رہے ہیں اور انکا مدینہ میں اگر خلیفہ سے عامل اور اپنے لوگوں کی جلا وطنی کی شکایت محض فرما دہی کی حیثیت سے تھی۔ اور وہ اور جوش میں آنے اگر انھیں صحیح حالات معلوم ہوتے جو کچھ یہی ہوا اہل کوفہ کے وفد نے اپنے کوتاہانہ دیکھا بلکہ اہل بصرہ کو بھی موجود پایا۔ ان دنوں کا قتل نتیجہ ہوا کہ عاملوں کو "مذبحہ" کی گئی۔ عامل نے یا تو نصیحت کو اس قابل نہ سمجھا جیسے وہ اپنے اپنے اصل میں بجاتے یا خلیفہ نے دریافت پر ان عاملوں کی روش کو حکومت کے نقطہ نگاہ سے قابل چشم پوشی نہ سمجھا اور واپس کیا۔ اہل کوفہ کو تشفی نہ ہوئی اور انھوں نے دوبارہ ایک متقی آدمی کو اپنا سفیر بنایا اور دوسرے ایک مقدس بزرگ سے علیحدہ سے ہی ایک خط بھیجا جسے سفیر کے اس فقرہ سے بحث ہے کہ "اے عثمان لوگوں نے تمہارے افعال پر نظر کرنا شروع کیا ہے۔"

کسی پوشیدہ حکومت کے لئے لوگوں کا امورات حکومت پر نظر کرنا حکومت کی آنکھیں کھولنے کا باعث ہوتا۔ لیکن افسوسناک فتنے خلیفہ کے منہ سے یہ خیالات ظاہر کئے کہ "اے بائیں بائیں ناظم" ہیں اور ایسا کہہنا کچھ والے کے "ناہ اور متموج" ہو گیا کیونکہ یہ دیکھا ہے۔ ساتھ ہی ساتھ حکومت کے خوفناک "اللہ تعالیٰ" کو بھی بچو انا چاہتا ہوں اور جواب ملتا ہے کہ "میں اللہ تعالیٰ کو نہیں جانتا۔" بیشک اللہ تعالیٰ ظالموں پر قابو پانے والا ہے۔ اس کے بعد خلیفہ نے تصفیہ کیا کہ فریاد خواہ سفیر اہل یمنی اور حد ہیں۔ سفیر پر اللہ تعالیٰ نے توجہ کی بلکہ اس طرح بچھو یا گیا کہ بغیر کسی ایسی ہولناکی مزاح کے ایکاد کے بچو جو ابوذر کیلئے اختیار کیا گیا تھا کسی طرح نہ بچو۔ کعب ابن عجیدہ کوفہ سے گزرتا رہ کر کے بولے گئے۔ اور کوثر کی سائنیں یا خون آلود دفن ان کے شلے کے لئے پہاڑ تھوڑا ہوا۔

حالات ضرور نازک تھی کہ خلیفہ نے معاویہ - ابن ابی سرح - سعید - ابن عامر اور ابن عامر کو طلب کیا اس لئے کہ یہ لوگ "وزیر مدح" "معتد علیہ" تھے۔ ان پر مہم طینان "تھا کہ یہ لوگ مدح نیک نیتی" سے

عبدالرحمن بہ  
ابن دینکبہ  
اگل ہڑکائی

وجہ کی کمی

خلافت مصلحت افشا

اللہ تعالیٰ کا تعذر

کرایا

نازک حالت اور  
مسند لوگ۔

رائے ویٹے۔ رائے زنی کا مضمون یہ تھا کہ لوگ ”طرح طرح کے الزامات مجہر قائم کرتے ہیں۔ میرے  
حاصل کی مزدوری چاہتے ہیں اور جس کو وہ دوست رکھتے ہیں مجھے اُس (امر) کا پابند اور اُسکی طرف  
نوناٹا چاہتے ہیں“ چونکہ ابن ابی سرج کی لالچ دینے والی رائے قبول نہ ہوئی تھیں اس سے کوئی واسطہ  
نہیں نہ سعید کی اس رائے کے شر داروں کی طاقت سے لوگ خود بخود متفرق ہو جائیں گے“ باوجود  
اسکے کہ خلیفہ نے ”فرور مناسب“ سمجھی تھیں کوئی بحث ہے اس لئے کہ موضع نے یہ بھی بتایا ہے کہ  
”اسپر عمل کرنا مشکل“ تھا۔ اور ہم اپنے کو اسی صلاح پر متوجہ کرتے ہیں جو عبداللہ ابن عامر کرنے  
دی کہ ”انکو جہاد میں مصروف کر دیجئے“ کیونکہ جب یہ فارغ بیٹھیں گے تو طرح طرح کے خیالات پیدا کر کے  
آئے دن ایک نہ ایک فتنہ اُٹھاتے رہیں گے“ خلیفہ نے یہ رائے منظور کی اور حکم دیا کہ ”لوگوں کو  
جہاد پر روانہ کرنا کہ اسکی ضرورت انکو اور خیالات سے روک دے“ یہ دکھانے کے لئے مشکل  
سے میں کوئی اور دلیل لا سکتا ہوں کہ رسول کے بند کا میا بی کا یہی ایک بڑا راز تھا جسکے تجربہ پر  
اب پھر توجہ ہوئی تھی۔ لیکن جہاد کی آسانیاں اب دور ہو چکی تھیں اس لئے کہ فتوحات کا دایرہ  
وسیع سے بھی کچھ زیادہ ہو چکا تھا۔ دور دور از مقامات پر فوجیں بھیجا آسان نہ تھا بلکہ خود  
مفتوحہ ممالک میں ذرا سی غفلت بغاوتیں کھڑی کر دیتی تھی اور عمال پر نظر رکھنا ایک اور  
مشکل کام ہو گیا تھا۔

تاریخ اپنا اصل آپ ہی  
کر رہی تھی۔

ابن قت نہ تھا

اہل کوفہ کی کوشش

خلیفہ اور اُنکے نیک نیت نامحسوس قاتلینہ کا دستور العمل درست کر کے انجمن مشورت  
برخواست کیے گئے اور کچھ دنوں کے دل سے اپنے اپنے عمل کی طرف واپس جا رہے تھے کہ ابیزید ابن قیس نے  
اپنا موقع پایا اور مالک اشتر وغیرہ کو ولایت شام سے طلب کیا اور یہ لوگ رات دن مسافت  
طے کرتے ہوئے کوفہ میں داخل ہو گئے۔ کوفہ کی عام براہیگی تنگی اس سے سمجھ میں آئیگی کہ بہت سے  
کاؤز مودہ سپاہیوں کی اتنی میں فوراً بہت سے سپاہی مفید فوجی مقامات پر بھیجی جائے اور جرمہ  
فوجی مرکز زار دیا گیا۔ یہ اشتر کی فوجی قابلیت۔ ہوشیاری۔ مستعدی اور کار آزمودگی تھا  
عام حالت اسی سے بھی سمجھ میں آئیگی کہ اگرچہ کوفہ میں حکومت کی طرف سے قضاہ بن عمر کا  
ایسا تجربہ کار اور بہادر سپاہی موجود تھا لیکن اُس نے بھی حکومت کے موجودہ قایم مقام حامل عمر  
ابن حریص اسکوئی کو صلاح دی کہ ”سیلاب کو حالت جوش میں“ نہ روکے۔ سعید جس وقت



سردار ون کی معقول گرفت“ کی صلاح صادر کر کے کوہ واپس آ رہا تھا اور غریب پہنچا  
اُسے جبراً اشد ابن کنانہ کے تین سو سوار ون کی نو لادی صف سامنے دکھائی دی جو یہ کہہ رہی  
تھی کہ ”اے دشمن خدا کہاں جاتا ہے لوٹ جا جہاں سے آیا ہے۔ اب دوسری چیز ون کا کب  
ذکر ہے تو فرات کا ایک قطرہ نہ پی سکیگا“ اور درواگیز منظر تھا کہ لانی شان والا سعید جھپکتا  
ہوا چلا کہ خلیفہ سے فریاد کرے کہ جسکی معقول گرفت، اور ہلاکت، کی ہم صلاح دیر سے ہے انہوں  
ہماری ”معقول گرفت“ کی اور ہمارے وقار کو ”ہلاک کیا“ اور اگر ہم اپنے کو حکم کا محرک محسوس نہ  
دکھاتے تو ہلاکت دور نہ تھی۔ یہی نہ تھا۔ فریاد کرنے اور غرضداشتین میں بیچنے کا وقت گزر چکا تھا  
دلیل مختص سے اب داپنے ہاتھ میں آگئی تھی زبانی گفتگو کا موقع نہ رہا تھا طوار کے بولنے کا وقت  
تھا اور اشتراک کو اب حکم دینا تھا کہ ”جاء عثمان سے کہہ دو کہ ابو موسیٰ کو بھیج دے“ اور خلیفہ کو  
تعلق قائم رکھنے کے لئے راضی ہو جانا تھا۔ نہ اس کے قبل کہ وقار کو صدمہ پہنچ چکتا اور اس سے  
زیادہ قابل افسوس یہ ہو کہ یہ تمت نہ تھی۔

اب جو خط خلیفہ نے اہل کوہ کو بھیجا اگر اُسکا مفہوم یہ تھا کہ وہ لوگوں کی جرأت باز پرس کی شان اور  
حیرت مہز کر رہتے بغیر لوگوں کا حق قبول کے کہوئے اور اسکی نصیحتیں کر رہے تھے کہ بس تم اطاعت کے سوا  
کوئی خیال ہی دل میں نہ لاؤ تو اہل کوہ اپنے جواب میں خلیفہ کی بے رعایت نکتہ چینی کر رہے تھے اور اپنی  
پسند کے قابل امام کی تعریف کر رہے تھے اور اس امر کو فوت سے ظاہر کر رہے تھے کہ ہم اپنے خیال پر قائم  
ہیں اگرچہ اس سے ہم میں اور تمہارے روابط میں شکستگی ہی کیون نہ ہو جائے۔ وہ ایسے خود غرض۔  
بے لحاظ اور ناشنو عامل نہیں چاہتے تھے جو حکومت کو اپنی خواہش کا پر تو دیکھنا چاہتے ہیں۔

وہ حکومت کی روش سے متوجہ ہو گئی تھی کہ وہ ایسے لوگ بھیجیے جنہیں اُس نے ہمارے ساتھ سب  
کچھ کرنے کا اختیار دیا ہے لیکن ہمیں کسی اعتراض کرنے کا حق نہیں دیا ہے بلکہ ہمارا اعتراض وہ کسی ہی  
فریاد رسی اور داد خواہی کے لہجہ میں کیون نہ ہو اس لئے ناگوار گزرنا ہے کہ ہم نے کیون داد خواہی  
کے لئے اپنی صدا بلند کی۔ اور حکومت کو اپنے عاملوں پر یہ اعتبار تو ہے کہ وہ حکومت کے ساتھ  
فائدہ کے اشتراک کے لحاظ سے کوئی بد معاملگی نہ کرے لیکن اُسے مطلق اسکی فکر نہیں ہے کہ وہ عام عامل  
کے ساتھ کس طرح کا برتاؤ کرے گا اور اُنکا برتاؤ قابل باز پرس ہی ہے یا نہیں۔ بلکہ انہیں خیال تھا کہ

خلیفہ اپنے مالموں سے اس لئے باز پرس نہیں کرنے کہ مبادا وہ حکومت سے برا فروخت ہو کر اپنی جگہ آزاد اور خود مختار دیکھنا نہ چاہیں اور اس لئے عمال کی خاموشی پر انہوں نے رعایا کی خاموشی کو گوارا کر لیا ہے۔

بجز ہی اہل کو فتنے اپنی آواز سننے کے بعد خاموشی سے حکومت کے حکم کو اپنے اوپر گوارا کیا اور اُس وقت تک مصمم علی مخالفت کا ارادہ نہ کیا جب تک وجوہات میں اضافہ نہ ہو گیا اور انہیں یہ یقین نہ آ گیا کہ موجود نظام حکومت سے کسی اصلاح کی امید کرنا اپنے کو تباہ کرنے کا نام ہے۔

کیا یہ ممکن تھا کہ ایسا نہ ہوتا جیسا ہوا۔ نہیں۔ ضرور ہوتا۔ وہ حوصلہ خیز مصلحت جو رسول کے بعد ایجاد ہوئی تھی اس کا اور کوئی خیمہ نہ ہوتا بجز اسکے جو کچھ ہوا۔ کچھ عثمان ہی کے ساتھ موقوف نہ تھا۔ کوئی دوسرا انکی جگہ نہ لے سکتا یا خلیفہ ثانی کو کچھ اور زمانہ ملتا جیسے انہیں دم لینا پڑتا۔ میں سمجھتا ہوں کہ خلیفہ ثانی کے زمانہ میں ایرانی سلسلہ کوہ کے سرحد قرار دیئے جانے اور صلح کے بعد فارس پر دوبارہ فوج کشی کسی بھی وجوہات پر کیوں نہ ہو لیکن سپاہوں کو مشغول رکھنے کی ضرورت نے دوبارہ فوج کشی کے تصفیہ پر فوری اثر ڈالا ہوگا۔ اس ناگوار نتیجے کے جلد واقع ہونے میں ضرور حضرت عثمان کی کمی احتیاط نے جلدی کی۔ جو کچھ ممکن تھا وہ بھی تھا کہ نتیجہ آئندہ کے لئے نکالا جاتا۔ اسکے لئے ابو عافیا ابن الخطاب چاہتے تھے۔

ضمنائے میں یہ بھی سوچنا چاہتا ہوں کہ کیا یہ ممکن تھا کہ بنی ہاشم کے حقوق اور تقدس کی طرف سے تجاوزات کی پامالی کے بعد بنی امیہ صاحب اختیار نہ ہوتے۔ نہیں۔ اس لئے کہ اگر عرب کی جماعت سے بنی ہاشم قائل دے جاتے تو بنی امیہ کو ثروت اور حدود کی جو مدد ملتی اور انکے جاہلیت کے اثر کی یاد میں قدر میں ہوتی وہ دوسرے کو حاصل نہ تھی۔ ابو بکر یا عمار اپنے لشکر کو خلیفہ منتخب نہیں کر سکتے تھے۔ نہ کر سکتا انکے اس ہوش پر بنی تھا کہ بنی امیہ بنی عدی کی وقت اتنی نہیں ہے کہ ہمارے لشکروں کے مدد کے لئے صرف خلیفہ کا لشکر ہونا کافی ہو۔ اور لوگ اور بہت سے اعتراضات لیکر کھڑے ہو جائیں اور انھیں ان لشکروں کے پاس نہ خلیفہ ہو جانے کے وہ اتفاقات ہوں اور نہ دلائل ہوں جو ہمارے لئے لائے جاسکتے تھے۔ جیسا خود سیکھ

نایہ کر

وہ ضرور پورا ہو گیا

۱

بنی ہاشم کی پامالی کے بعد بنی امیہ کا صاحب اختیار نہ ہونا ممکن نہ تھا۔

ایک سوال پر کہ ابن عثمان کو خلفہ بناؤ۔ زبیرؓ اپنے حوصلوں کے زمانہ میں بقول ابن خلدون جواب دیا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اکابر و شیوخ و باجرین کو چھوڑ کر ان لوگوں کو حاکم بنائیں۔ نہ حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ کی موجودگی سے چشم پوشی کر سکتے تھے اور نہ علیؓ ہذا قیاس حضرت عمرؓ اپنے گرد و پیش کے واقعات سے غافل تھے۔ اس لئے انہیں (اولاد کو) نہ صرف ان قیاس کے حوالہ کرنا تھا کہ انکی مخالفت ہو بلکہ انہیں اس لحاظ سے بھی محروم کر دینا تھا جو اس سے پیدا ہوتا کہ خلفائے اپنے اعزاء کو اپنا جانشین نہیں کیا اگرچہ کسی کی دانستہ میں محض ممکن ہو۔ بہت سی باتیں ممکن ہیں لیکن سب قابل عمل نہیں ہیں۔ اور نہ خلفائے لئے یہ ممکن تھا کہ وہ بنی امیہ کو علیحدہ رکھتے جس طرح بنی ہاشم کو علیحدہ رکھا تھا۔ ایسا کرنا ان دو زبردست گروہ کو ایک کر دینا ہوتا۔ بلکہ دیکھا یہ گیا کہ عملاً ایسا موقع آئی ہی ایک جو قبضہ میں کیا جاسکتا تھا یعنی بنی امیہ کا گروہ خرید گیا اور خواہی خواہی نوی ہوتا گیا۔

جہاں یہ سب ہو رہا تھا عقیدت کے لحاظ سے حاتمہ ناس میں خلیفہ کی طرف سے ایک اور قوت پیدا ہوا۔ اور وہ یہ تھا کہ کہا جاتا ہے کہ جن لوگوں سے جناب رسالتؐ اپنے فرامین پر نہر مارتے تھے اور جو غالباً اپنے اعلان نیابت کیلئے خلفائے اپنے قبضہ میں رکھنا نہ سہی پہلو سے مفید سمجھا تھا۔ عثمان کے ہاتھ سے گر گئی۔ انگوٹھی کا گڑنا انکاح سے گڑنا یا لوگوں کے قلب سے گڑنا تصور کیا گیا۔ چاہ عیش نہ کچھ زیادہ گھرا تھا اور نہ پانی تھا۔ خاک چھائی گئی لیکن انگوٹھی کہیں نہ تھی۔ ان واقعات میں کسی قدر حیرت خیز صورت ایک یہ بھی تھی کہ لوگوں کی توجہ جناب امیر کی طرف مائل تھی اور اگر موقع پر صرف انہیں کو مداخلت یا وساطت کا شایان سمجھتے۔

ان واقعات میں یہ دیکھنا ہے کہ ایسے موقع پر جبکہ لوگوں کو حکومت سے کوئی اذیت پہنچتی تھی وہ لوگ علیؓ کو ڈھونڈتے تھے۔ کیا اس لئے کہ ایک غمزدہ و دوسرے در در سیدہ کو پھر دی سکے لئے تلاش کرتے رہے کیا لوگوں کی توجہ ایسی گہبی سے کہ سیاسی پستیوں سے قطع نظر کر کے حلی کی وقت حاتمہ ناس کی نگاہوں میں کہیں کم نہیں ہوتی تھی اور وہ ایک مشکل وقت جب انہیں کسی اور سے تسکین نہ ملتی تھی حلی کو تلاش کرتے تھے۔ کیا اس لئے کہ زمانہ گزر رہا تھا جس میں پیش پیش لوگ اپنے خیالات اور معاملات کے لحاظ سے اس طرح کچھ میں تگہ تھے کہ وہ اخلاقی اعتبار کے مرکز نہ ہو سکتے اور ان شور و آئینہ و قوتوں نے حلی کو موقع دیا تھا کہ وہ اپنے کو اپنی حقیقی شان سے دکھاتے اور انکی خوبیاں و بلیوں میں گہری جڑیں کھینچتے اور وہ لوگوں کی ذہنی

انگوٹھی کا گڑنا فتح سے گڑنا تھا۔

ایک حیرت خیز نشو

لوگ کہیں حلی کے پاس جاتے تھے۔

امید ہوتے۔ اور ہلوگ یہ دیکھتے کہ ایسے نازک وقتوں میں جب کہ اعتبار ایک نہایت مفید شے ہوتی ہے اور جسکے بغیر کسی بڑے معاملہ کی ابتدا ہی نہیں ہو سکتی بغیر کسی سفارش یا مابطل کے لوگوں کو کوئی ذات ہی نہیں دکھائی دیتی۔ علی کی ذات کے سوا۔ جو اعتبار اور اطمینان دلا سکے۔

معاملت کی یہ صورت اسی طرح تمام نہیں ہو جاتی بلکہ اسکے عکس میں ایک اور پر تو اختیار کرنی ہے۔ یعنی پہلی صورت تو یہ تھی کہ لوگوں کو حکومت سے معاملہ تھا اور وہ لوگوں کی کم خونی ہو۔

انصاف پسندانہ خواہش اصلاح ہو۔ یا محض خاموشی سے شکایت ہو کہ انھیں ایک پنچ کی ضرورت تھی لیکن واقعات کا نشانہ اسی طرح بھی ہو نیوالا تھا کہ حکومت بھی علی کی وساطت پر مجبور ہوتی۔ وہ حکومت کی کمزوری ہو۔ یہ سمجھ کر کہ اعضاء حکومت اس قدر مرفوع الاعتبار ہو گئے ہیں کہ اب

اُن سے کوئی کام لینا لوگوں کو اور جوش دلانا ہے۔ یا اس لئے ہو کہ علی (یادہ ذات جبر لوگوں کو اطمینان تھا) کو درمیان میں لا کر وقت حاصل کیا جائے۔ اور لوگ علی کی وساطت کو بھی غیر مجبور حکومت کے ساتھ علی سے بھی ناخوش ہوں۔ دکھایا جائیگا کہ آخری موقع کو علی سمجھ چکے اور اس اہل خلاقیت حد سے آگے نہ بڑھے جس سے فریقین کے تصفیہ کی امید ہو سکتی تھی۔ اور حجت امید منقطع ہو گئی تو اپنے حق کے منصب استعفا دیدیا۔

خلیفہ اللہ کے مابین حکومت علی کی وساطت پر جاتی تھی۔

علی جب تک اس نازک دہرے منصب برادرت کا اعلان نہیں کیا۔

غالباً پہلا موقع وہ تھا کہ بنی مخزوم نے عمار کے ساتھ تشدد کی علی سے شکایت کی اور انہوں نے جاکر سمجھا یا۔ اسکے بعد اگرچہ کسی نہ کسی طرح عمار اور عثمان بن النواجر جنگ کی حالت پیدا ہو گئی لیکن ابوذر کی رحلت کی خبر سن کر جب خلیفہ نے ”رحمۃ اللہ“ کہا اور عمار سے پوچھا کہ کیا یہ ویسے کہ ہے؟ تو اس پر عثمان نے جواب دیا کہ ”کیا تجھے شک ہے کہ میں نے جو نکال دیا تو اب شرمندہ ہوں“ عمار نے جواب دیا ”واللہ نہیں“ اُس پر عثمان نے انھیں بھی نکال دینے کا حکم دیا تو پھر بنی مخزوم علی کے پاس شکایت لائے اور جناب امیر نے دوبارہ عثمان سے فرمایا کہ ”ابوذر کے واقعہ سے لوگ ناخوش ہیں اور عمار کے لئے بھی جو حکم دیا گیا ہے وہ مناسب نہیں ہے“ اس پر آٹھ ”پہلے تمہیں شہر بدر کرنا چاہئے“ یہی جمع تھا جنہیں مغیرہ ابن احنس ثقفی ان نفلوں میں علی کی تائید کرتا کہ ”رسول کی خدمت میں جو تیرا مرتبہ ہے وہ کسی کا نہیں ہے“ اور مغیرہ ابن شعبہ کہتا کہ ”تم چاہو یا نہ چاہو تمہیں محکوم بننا ہو گا“

اگ اس فوت سے نہیں لگی تھی کہ دو ایک چھینٹے اُسے بچھا سکتے یا بچتی در انحالیکہ بچنے کی مناسب کوشش ہی نہ کی جاتی۔ اسوقت تک چاروں طرف علانیہ طعن و تشنیع کا بازار گرم ہو گیا روزانہ اسکی متواتر خبریں مدینہ میں پہنچنے لگیں اور مدینہ میں بھی لوگوں میں سرگوشیاں شروع ہو گئیں۔ اب پھر علی تھے اور لوگ تھے۔ لوگ تھے جو علی سے کہتے تھے کہ ہماری شکایتیں خلیفہ سے کہہ دیجئے اور اصلاح کرادے۔

موقع کی طرح صورت یہ ہے کہ جناب امیر کی آنکھ واقعات کو دیکھ رہی ہے اور عثمان کو سمجھا رہی ہے۔ علی کے لہجہ میں اور الفاظ پر غور کرو کہ آیا اس سے زیادہ شریفانہ متانت ایک ایسے شخص ممکن ہے جس کا حکومت کے نزدیک اپنے حق کے لحاظ سے نہایت ہی نازک موقع رہا۔ پھر بھی اس وقت جماعت کے ایک فرد۔ ایک گروہ کی زبان۔ اپنے علم اور اپنے یقین کے لحاظ سے ناصح کی حیثیت سے آیا ہے۔ اور معلوم نہیں ہوتا کہ سطح سے کوئی چھوٹی سی جھوٹی لہر بلند ہو رہی ہے جس میں ناگوار نغمہ ہو بلکہ وہ اس وقت انسانی ”حق“ کے دکیل تھے اور اپنا ”فرص“ ادا کر رہے تھے۔

شاید جناب امیر کے یہ الفاظ کہ ”اپنے بابت غور کرو“ یا یہ جھجکتی ہوئی جھجھوک کہ ”تم بے بصیرتی سے نہیں دیکھتے اور نہ تم جہالت سے کچھ نہیں جانتے“ یا فرماؤ کہ ”راستہ واضح ظاہر اور احکام دین قائم ہیں“، بعض کے نزدیک محض استعارہ ہو۔ اگر کسی کی دانست میں یہ صورت ہو تو آگے چل کر یہ فقرہ استعارہ کی سرحد سے نکل کر مراثی کی صورت اختیار کرنا ہے کہ ”میں تمکو اس ڈرنا ہوں کہ تم اس امت کے امام مقتول ہو“ اور اُسکا ایک نتیجہ یہ ہو کہ ”قتل و قتل کا دروازہ قیامت تک کھل جائے“ جس سے ”واقعات طنبس اور شقیہ ہو جائیں گے“ اور لوگ ”حق کو بوجہ علوی باطل نہ دیکھ سکیں گے“ اور اضطراب و اختلال اس میں پیدا ہوگا۔ امت کی بد نصیبی سے جناب امیر کے یہ الفاظ ایسے سچ ہوئے کہ گویا وہ جناب آیندہ کو اس طرح دیکھ رہے ہیں کہ اُسے صورت اختیار کر لی تھی جسکا تذکرہ ہمارے آیندہ باب میں کیا جائیگا۔

اگر کوئی اور دلیل نہیں ہی لائے جاسکتی تھی تو غالباً امت رسول میں ”واقعات طنبس اور شقیہ ہو جانے سے“ قتل و قتل اور اضطراب و اختلال پیدا نہ ہونے کا واسطہ ایسا تھا۔

کسوقت ہی خلیفہ نے اپنے افعال پر نظر ثانی کر لی۔

جسکے لحاظ سے خلیفہ کو اپنے روش پر نظر ثانی کی ضرورت تھی۔ لیکن ایسا ہونی والا نہ تھا۔ سوچو اگر تم سوچ سکتے ہو کہ خلیفہ کو اپنی روش پر اصرار کے علاوہ کچھ اور سمجھانا تھا جبکہ علی کی وکالت کے تمام ہونے پر وہ منبر پر گئے۔ آج فصاحت اُنکا ساتھ دے رہی تھی اور وہ داد خواہوں سے کہہ رہے تھے کہ ”تلوگ میری نرمی اور انصاف کی وجہ سے جری ہو گئے ہو“ تلوگ اپنے خیالات تبدیل کر دو۔۔۔ اور اپنے کاموں کو اپنے اصرار پر چھوڑ دو۔ جنکو میں نے مامور کیا ہے۔“

ان واقعات میں مبرا معاویہ کو بھی ڈہرے دار کرنے کا موقع ملا جنہیں سے ایک تو یہ خطا علی۔ طلحہ اور زبیر کے سامنے آزمایا گیا کہ ”تلوگوں نے اس مامرین اگر کچھ فیصلہ کیا ہے تو میں موجود ہوں۔“ اس سے یا تو یہ فرض تھی کہ یہ لوگ ٹولے جائیں کہ آیا انہیں عثمان کو معزول کرنے کوئی تصفیہ ہو ہے یا نہیں اور اگر ہوا ہو اور یہ لوگ آئندہ کیلئے کوئی دستور العمل مرتب کر چکے ہوں تو اپنی رضامندی ظاہر کر کے اُسکے ایک متحدہ دستہ ارجائیں۔ اس میں کامیاب نہیں ہوا۔ ویسا ہی خیال کعب الاحبار کے سامنے معاویہ نے ظاہر کیا تھا کہ اگرچہ معلوم ہوتا کہ عثمان کے بعد کون خلیفہ ہو گا تو میں اُسکی بیعت کرنا۔ چلتے چلائے عثمان سے ہی ایک بات کہہ لی کہ ”اس سے پہلے کہ آپ پر حملہ ہو جس کا آپ تحمل نہ کر سکیں مناسب ہو گا کہ آپ میرے ساتھ شام چلے جائیں کیونکہ کل اہل شام میرے مطیع ہیں“ اس فقرہ میں خوش خلقی اور محبت یا احسان کی تحریر واضح سے ہی زیادہ ہے۔ لیکن میرے خیال میں آج پہلا موقع تھا جہاں معاویہ کا آئندہ خلیفہ بننا چاہتا تھا۔ وہ خلیفہ کو نہ صرف بھلے یا بُرے ہوا خواہوں کے اثر سے محال رہا تھا بلکہ انہیں شام میں خلیفہ دکھا کر تمام اختیارات اور اثر پر خود قابض ہو جانا چاہتا تھا۔ اور اسکے بعد خلیفہ کے رحلت پر مطیع اہل شام کے سامنے اپنے کو خلیفہ کہنا کچھ مشکل نہ تھا۔

یہ مصلحت حضرت عمر اور ابن عوف کی مصلحت سے قطعاً مشابہ تھی صرف اتفاقات کی قوت کا فرق تھا یعنی معاویہ وہاں خلیفہ کو قائم رکھنا چاہتا تھا جہاں وہ حاکم ہی تھا۔ اور اسے آئندہ کے لئے نہ صرف احسان بلکہ اپنی قوت سے ہی امید تھی۔ لیکن یہ آخر موقع تھا کہ معاویہ عثمان کی حیات میں مدد کا وعدہ کرتا اس لئے کہ خلیفہ کے آخری وقت تک اسے استغاثہ

بلا موقع جس سے معاویہ کا  
وصلہ خلافت ظاہر ہوا

مدد کو یہ جواب دیا تھا کہ خدا نے جس نے کوئی نعمت چھین لی جو میں اُسے واپس نہیں کر سکتا! اور بقول جناب امیر کے سادہ دلیلیں ہیں غلام کی مدد کرتا تھا جہاں اُسے اپنے نفع کی امید تھی۔

آخری وقت قریب آتا جاتا رہا تھا اور اہل مصر کے ابن سراج کی شکایت پر جب عامل کے نام خلیفہ تہدید ی خط روانہ کیا تو عامل مصر نے بجائے اس کے کہ کوئی اصلاح کرنا اُس شخص ہی کو رفع کر دیا جو خط لایا تھا اور جس جماعت کی طرف سے شکایت کی گئی تھی اُسکی باز پرس شروع کی۔ اب بقول ابن حجر مصر سے سات سو آدمی آئے اور اوقات نماز میں اصحاب رسول سے مسجد میں جا کر شکایت کی۔ طلحہ نے عثمان کو "نعمت" باتیں کہیں۔ خود حضرت علاشہ نے بھی ابن ابی سراج کو معزول کرنے کے لئے کہلوایا اور جناب امیر نے بھی ایسا ہی فرمایا۔ اب خلیفہ نے لوگوں کی خواہش سے عمداً ابن ابی بکر کو مصر کا عامل مقرر کرنا منظور کیا۔ لوگ روانہ ہوئے اور کچھ مہاجر و انصار بھی صورت معاملہ دیکھنے کے لئے ساتھ چلے۔ مدینہ سے ابھی تین دن کا راستہ طے کیا تھا کہ ایک حبشی غلام دکھائی دیا جو کسی کو ڈھونڈتا تھا یا کسی سے بھاگتا تھا، اُسے روکا تو اُسنے اپنے کو کہی عثمان اور کبھی مردان کا غلام بتایا۔ لیکن جوابات اُسنے لوگوں کے توجہ کے قابل بھی وہ یہ تھا کہ ہستم مد مصر کے عامل کے پاس جاتے ہیں لوگوں کا استعجاب اس سے اور بڑھ گیا اور انھوں نے کہا کہ چلو عامل مصر کے پاس چلیں وہ تو ہمیں میں تو اُس نے کہا کہ ہمیں "عالمی دل" سے کام پر شہید ہونے کی لاشیائی لگائی اور مہلک خط برآمد ہوا جو عائشہ ناس کے سلبین پر لگا گیا۔

آسان تھا کہ یہ خط خلیفہ کے سامنے پیش ہوتا اور حکومت اُس سے انکار کر جاتی اس لئے اس پر حاضرین خط فرما کر دے اور ان کی دستخط یا فہر کرانی گئی اور ایک مقدمہ کے پاس حفاظت سے رکھا گیا۔ یہ لوگ اُنے پاؤں مدینہ واپس آتی تھے ابھی بعض مقامات کے دادخواہ و خود واپس بھی نہ گئے تھے کہ انھیں یہ حقیقت معلوم ہوئی اور نتیجہ یہ ہوا کہ "اہل مدینہ میں کوئی نرہ جو عثمان سے دلشک اور غم نہ ہوا ہو"

پھر ہی خلیفہ کے خلاف کوئی سخت کارروائی اختیار نہ کی گئی بلکہ اسکے پہلے لوگوں نے تصدیق اور رفع حجت چاہی۔ اور عثمان نے اسکا اقرار کیا کہ "اودت۔ مہر اور غلام ہمارا ہے"۔ لیکن مضمون لوگ رفع نزاع چاہتے تھے اس کے بعد بھی لوگ ان لینے پر آمادہ تھے بشرطیکہ عثمان اپنے سرکاری کو حوالہ کر دیں جبکہ علاوہ کوئی تیسرا یہ مضمون نہیں لکھ سکتا تھا۔ لیکن عثمان نے مردان کو حوالہ کرنے سے



انکار کیا۔ مشکل سے یہ موقع سمجھنے کے قابل ہے۔ ایسے موقع پر یا تو عثمان اس بے حوالہ کرنے سے انکار کر سکتے تھے کہ مردان سے جو کچھ لکھا تھا وہ انکے ایمان سے لکھا تھا اور اگر اپنے موقع کے بدلنے سے خلیفہ نے انکار کر کے مردان پر عکس ڈالا تھا تو اسکا بچالینا بھی انکا فرض تھا۔ اور یا اسلئے بچا سکتے تھے کہ اگرچہ انھیں علم نہ تھا کہ کیا لکھا گیا ہے لیکن معلوم ہونے پر اُسکے بچالینے کی کوشش ہے۔ یہ سمجھایا کہ جو کچھ اُس نے کیا اُسے ہم پسند کرتے ہیں جسکی مثال پیشینہ گزر چکی تھی کہ خلیفہ اول کے عہد کو جب ابن الخطاب چاک کر ڈالنے تو ابو بکر اُسکے اس فعل سے کوئی اظہار ناراضی نہیں کرتے بلکہ اُسے اپنی طاعت کے شایان سمجھتے ہیں۔

مردان کی حفاظت  
۷ مئی

کسی فرد قومی کی حفاظت کے لحاظ سے حضرت عثمان نے مردان کا بچالینا کیسا ہی ضروری کیوں نہ سمجھا ہو۔ لیکن اگر وہ اسپر راضی ہے کہ انکا سکرٹری بگنا ہوں کو قتل اور جس کما دیتا اگر اسکی چل جاتی تو انھیں اب اسپر ہی راضی ہو جانا تھا کہ سلطنت کا اعتبار قائم رکھنے کے لئے اُنکا یہ مخدوش دوست قربان کر دیا جائے۔ ایسے پرجوش موقع پر اُسے بچا کر اپنا اقتدار کھو دینا تھا۔ اور ایسا کرنا اپنے نظام سیاست کو شکنگی اور جلتی ہوئی آگ کے حوالہ کرنا تھا۔ جن اسپر انظر ڈالنے کی ضرورت نہیں سمجھتا کہ بحیثیت خلیفہ رسول کے اُنکا یہ فعل کس نگاہ سے دیکھے جائیکے قابل تہلہ ابن خلدون احتیاط کرتا ہے کہ ان طرز عمل کے تذکرہ کے وقت ہی نام کے ساتھ ”امیر المؤمنین کا لفظ چھوٹے نہ پائے۔ اگرچہ وہ یہ بھی دیکھ رہا ہو کہ مہاجر و انصار گھرے باہر نہیں نکلتے اور اہل مہرکہ نہ اور بعد یہ خود خلیفہ کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں نہ دوسرے کو بیٹھنے دیتے ہیں!“

جنگی تیاری

کوئی حیرت کی بات نہیں ہے اگر ایسے وقت میں خلیفہ نے بقول ابن خلدون ”والیان ممالک اسلام کے نام متعدد فرامین بھیجے اور انھیں واقعات سے مطلع کیا“ کیا غرض ہو سکتی تھی ان خزانہ کی تجزیہ اسکے کہ اپنے کو اپنی جگہ قائم رکھنے کے لئے فوجی امداد طلب کی جاتی کہ شکایت کرنے والوں کا نہ گلہ رہے نہ آواز رہے۔ اور حقیقتاً فوج میں روانہ ہی ہویں لیکن قضا و قدر نے انہیں وقت پر نہ پہونچایا۔ اور اسی زمانہ میں خلیفہ نے عبداللہ ابن عمر کی یہ یادگار صلاح بھی پسند کی کہ ”یہ طریقہ جاری نہ کر دو کہ جس وقت جماعت خلیفہ سے راضی نہ ہو اُسے معزول کر دو“ اور اسکا یقین دلاؤ کہ جماعت کی ضرورت اور مصیبت محض نصیب تک تھی۔ میں نہیں جانتا کہ علامہ ابن حجر

اس موقع پر کیا فرماتے۔ اور اس فقرہ میں عصمت دیکھتے یا نہ دیکھتے کہ ستم جوڑے ہو یا سچے ہو اور بہر تقدیر تم سے خلافت لے لینا مناسب کیونکہ جوڑے کو مسلمانوں کا دالی بنانا جائز نہیں اور اگر سچے ہو تو تمہارا ضعف اس حد تک پہنچ گیا ہے کہ تمہارے بغیر اجازت و اطلاع جسکا جو جی چاہتا ہے کرتا ہے۔ اور اسکے بعد نہیں معلوم مولوی شبلی صاحب اپنے ”حاکمۃ لیاقت“ والے فقرہ میں حد کے لحاظ سے کوئی ترمیم مناسب تصور فرمائینگے یا نہیں جسکو انہوں نے (حضرت عمر کے چوتھے لوگوں میں جن میں عثمان بھی تھے) حضرت عثمان کے لئے ہی استعمال فرمایا ہے اگر ”جسکی چلگئی“ فلسفہ سیاست درست ہے تو کیسے اس سیاسی اخلاق کے بنا پر ان لوگوں پر کوئی اعتراض کر سکتا جنہوں نے خلیفہ کو معصوم کر لیا اور انحالیکہ اُنکے افسردہ کو اسکا اندیشہ تھا کہ اگر خلیفہ یا اُنکے نویدین کی چلگئی ہوتی تو ہم کو یا تو ملک الموت کے جلد آئیگی دعا مانگنی ہوتی اور یا مرنے بلانے میں مجبور رہنا اُنکا استقبال کرنا ہوتا۔ اور اب بھی وہ اندیشہ رفع نہ ہوا تھا جیسا طلحہ کی زبان نے بتایا کہ ”عثمان راحت گیر یہ کہ فوج او نزدیک آمد۔“

اُن تمام امور کے برداشت کے بعد بھی جو علی برگذر چکے تھے اور اس فرمانیکے بعد ہی کہ قسم خدا کی میں نے محاصرہ کو اُس سے دفع کیا تھے کہ اب مجھے گنہگار ہونے کا خوف ہے۔ وہ فریقین کی اصلاح کے لئے آمادہ تھے مرن اسکی ضرورت انکی نگاہ میں نہ تھی کہ ”مجھے عہد کر دو کہ جو کچھ تم کہتے ہو اس پر وفا کرو گے“ کیونکہ بغیر کسی ایسے اطمینان کے اُنکے پاس جانا بے سود تھا جو اسلئے ”نہیں چھوڑ سکتے“ تھے کہ ”مبادا سال آئندہ اور فتنہ و فساد برپا نہ ہو“ اور جو ان تینوں باتوں میں سے کسی ایک پر ارادے مصمم کر چکے تھے کہ ”خلع۔ موقوفی عمال۔ یا قتل۔“ عثمان بن خنیس ہو جائیکے لئے تمام شرائط قبول کر سکتے تھے جو عاید کی جاتی تو لذت حکومت حاصل ہونے کے بعد کیا کچھ اقرار نہیں کر سکتے تھے اگر اسکا شدید تر زلزلہ مائل بہ سکون ہو جائے۔ لیکن وہ مداخلت جسکے لئے علی بنیر اگر وہ آمادہ نہ ہوئے تھے اور جسکے بغیر ایسا برا بیخود حاصل نہیں ہو سکتا تھا کہ ایسے مصمم لوگ جو گویا اپنے قتل کے فریب کا انتقام لینا چاہتے تھے ہتیار روک رکھتے انکا اپنے جوش کو حکومت کے بار بار عہد شکنی کے بعد بھی اصلاح کی امید پر روک لینا بے انتہا تعویف کا حق تھا۔ اب اس تمام کوشش کا یہ ناسف نتیجہ مذاق تھا کہ مسیر المؤمنین عثمان نے کسی، جسے کسی قسم کا تغیر و تبدل نہ کیا، یا ایک مرتبہ

اور اصلاح کا وعدہ کرینگے بعد پھر مزید پریشکار بننا کرتے اور لوگ پکار اٹھتے کہ ”خدا سے ڈرو اور  
توبہ کرو“ یا جب کسی وعدہ کے بعد لوگ خوش خوش رخصت ہونے کے لئے آتے تو سارنری کو ”ورشتی“  
کی واریت ہوتی اور لوگوں سے کہتا کہ ”تم لوگ ہمارے قبضہ سے ہمارے ملک کو چھیننے آئے ہو“  
اس طرز پر بھی تکبیر نہ ہوتی اور جہام ابن سلیمان ابن داؤد کے بعد میں جسکی ”چھٹکلیا“ اپنی باب  
کی کمر سے زیادہ دلدار تھی ”مردان جواب دینا کہ ”اگر تم نے کسی قسم کا قصد کیا تو ہم تم پر ایسا  
جو جو ڈالیں گے کہ جسکو تم اٹھانہ سکو“ اور غرہ یہ ہوتا کہ جو ہمارے قبضہ میں ہے اس میں ہم  
تم سے مغلوب نہیں ہیں“

حالت اب ایسی پہنچ گئی تھی کہ جناب امیر خلیفہ کے پاس جا کر کہہ دیتے کہ ”اُج سے اب میں پھر  
تمہارے پاس نہ آؤں گا“ کب تک علی مداخلت کرتے رہے اور اپنے کو اس مفید دش مشہد میں  
مبتلا کرتے کہ وہ تنہا شخص جس کا اب تک تمام فریق اعتبار کرنے سے پہلے نہیں حکومت کے امور امتدین  
شریک تو نہیں ہے اور اُن افعال کو پسندیدگی سے تو نہیں دیکھتا ہے۔ اس سے ہی زیادہ  
اب گناہگار ہونے کا خوف تھا۔ یعنی حکومت کے افعال بدکار مراط مستقیم سے ہٹے ہوئے  
ثابت ہو چکے تھے اور اب مصلحانہ مداخلت کے معنی یہ تھے کہ ایسے ہی افعال کے صدور کے لئے دوبارہ  
وقت اور موقع دیا جائے۔ کیا یقین تھا کہ آئندہ ایسے ہی امور پھر مرتد نہ ہونگے۔ اس لئے کہ خلیفہ کے  
سیاسی مجبور میں لوگوں کے حقوق کا کہیں موقع نہ تھا۔ بلکہ اگر انھیں علی سے بھی کچھ کہنا تھا تو یہ کہ  
”اگر جاہلیت ہی کا زمانہ ہوتا تو یہی بنی عبد مناف کے لئے یہ امر باعث ننگ تھا کہ بنی تیم اگلے قبضہ  
سے حکومت چھینے“ میں اُن تمام لوگوں کو جو خلیفہ بنی ساعدہ کے جمع کو اسلام کے جمہوریت کی شمع  
سمجھتے ہوں۔ اس سمجھنے کے لئے اپنی مدد کو بلانا ہوں کہ وہ اس میں جمہوریت تلاش کریں۔ انہیں سن  
میں کہاں کہاں دکھاؤں کہ جمہوریت شعبہ باز کا وہ کہلانا تھا جو دیکھتے دیکھتے اپنی صورت بدل  
دیتا ہے۔ ابن ابی حمزہ کو بمقابلہ انصار نہ قریش یا مہاجرین کی افضلیت کے ادعا کا حق تھا نہ ابن  
الخطاب یہ کہہ سکتے تھے کہ ”قبیلہ ہرہ کو خلافت و حکمرانی سے کوئی نسبت نہیں“ نہ عثمان کے پاس  
بجز اسکے کوئی دوسری وجہ بمقابلہ بنی تیم بنی عبد مناف سے ”ننگ“ کی ہو سکتی تھی کہ وہ خود بنی عبد مناف  
میں دلع ہوتے تھے۔ نہ یہ بنی عبد مناف کی حاکمانہ قابلیت کی توجہ کا موقع تھا جسکی غرض امتداد

خلیفہ کا سیاسی بیڑہ

مدد یا خود ستائی سمجھی جاتی حقیقتاً نبی عہد منات کی تعریف نہ ہوتی۔

اور وہ تمام لوگ جو نفس انسانی کے اُس نام نہ انقلاب کو جسے نوب کہتے ہیں اصلاح کا پہلا زمینہ سمجھتے ہیں۔ ان تمام باتوں کے بعد جو اب تک ہو چکی تھیں خلیفہ کے اس فقرہ کو غور سے پڑھیں جو خط کے مسئلے کہا گیا کہ میں تائب نہیں ہوا لیکن مغلوب ہوا ہوں کہ آیا اس پر اصلاح کا کوئی مشوبہ پڑا ہے بلکہ اپنے فعل پر اصرار کی لئے اس سے زیادہ توبہ سے کچھ کہنا ممکن نہ تھا۔

یہ سب کچھ تھا لیکن ابھی انسانیت کا حق باقی تھا۔ انصاف اور فیصلہ دوسری چیز ہے اور ایسا جو فیصلہ پر اثر نہ ڈال سکے دوسری چیز ہے۔ یہ کہنا ہمارا کام نہیں بلکہ اگر مصلحین ایک طرف اور خلیفہ دوسرے طرف ہو کر علی سے اس کے مقدمہ کے فیصلہ کی خواہش کرتے تو وہ کیا جواب سناتے۔ اُس وقت خلیفہ نے پانی طلب کیا تھا علی نے اپنے آدمیوں سے بچو دیا بلکہ محاصرہ کرنے والوں کو بھی اس ”حق بشری“ سے منع نہ کرنے کی نصیحت کی۔ ناکمل نے غلطی نہ کی تھی اگر اپنے خلیفہ شوہر کو علی کے مشورہ پر عمل کر لینی صلاح دی تھی۔ خلیفہ اگر مرد و نگر سیاسی حقوق قبول کرتے تھے تو عورتوں کے اپنے حقوق کا تسلیم کرنا اُسے صدیوں دور تھا۔

اُن چودہ آدمیوں میں جو خلافت کے لئے نامزد کئے گئے تھے چار آدمی خلیفہ کے مخالف ہو گئے تھے۔ ابن عوف کی ناخوشی زیادہ تر اپنی انتخاب کی ذمہ داری پر تھی۔ سعد ابن ابی وقاص کے ساتھ بھی ذاتی وجہ تھی اور طلحہ و زبیر نے عام جوش و خروش دیکھ کر تیار چیز میں شرکت نہ کرنا سوچ لینی کی اصلاح کے خلاف سمجھا حسین طلحہ کو خلیفہ ہی اچھی طرح سمجھ گئے۔ کہی کہا کہ ”اسد تعلق لاکھو اسے طلحہ کافی ہو“ اور کہی کہا کہ ”یہ سب تمہارا کیا ہوا ہے“ اور کہی افسوس ظاہر کیا کہ طلحہ زبیر اور سعد مجمع میں ہوں اور ہمارے سامہ جواب نہ دیں۔

عبداللہ ابن عمر کا قریبی نازک رشتہ کی وجہ سے کسی مخالفت پر آمادہ نہ ہونا زیادہ قابل تعریف نہ تھا۔ اگرچہ ہم اس میں تردد ہیں کہ انھوں نے خلیفہ کو عزل منظور نہ کی صلاح دیکر کہا کہ شہداء امر کے واقع ہونے میں مدد دی اور کہا تک صلاح دینے کی ذمہ داری محسوس کی۔ اب علی رہ جاتے ہیں اور اپنے اُس تمام زمانہ کے افعال میں سخت سے سخت جارج کو پہنچ دیتے ہیں کہ وہ امور مسلمین میں کسی بے عنوانی کے باعث ہو گیا اشارہ ہی تلاش کر سکے۔ کیا اٹکی یہ ریش

بہ استثنا علی کے شان کی کوئی مدد نہیں کرتا تھا

اسوقت علی کی وفات  
نے کیا کیا۔

اس نے قحی کہ حکومت نے اُن کے ساتھ احسان اور نرمی کا برتاؤ جائز رکھا تھا ۲۔  
افسوس زمانہ جانا ہے کہ رسول کے بعد سے اسوقت تک وہ کسی طرح کے برتاؤ کے شکار رہے لیکن  
وہ اس سے نہایت بلند ہے کہ انبیاء انھیں احسان کرنے سے باز کر سکتی بلکہ اس نے کہ جب آئندہ  
زمانہ کی نسلیں ان تمام حالتوں پر نظر ثانی کریں اور سوال کریں کہ کیا اسوقت کوئی محب قوم۔ محب  
وطن اور محب مذہب تھا تو انھیں وہ ذات دکھائی دے جسے اپنے ہادی کے اعتبار کے ساتھ  
خیانت نہیں کی کہ جب لوگ دنیا میں مشغول ہوں تو تم دین اختیار کرواؤ۔ دین کو بہت محدود کر دیا  
شخص جو اس سے محض چند رسومات مراد لے۔

حضرت عائشہ کی گفت  
کا اثر۔

بلاشبہ حضرت عائشہ کی مخالفت عورت کی مخالفت تھی اور ابھی مخالفت کی ترقیب میں غلو  
وہ انتظامی قابلیت نہیں دکھائی تھی جو چند مہینوں کے بعد دکھانے والی تھیں اور ابھی وہ زمانہ  
بھی کچھ دنوں بعد آئینہ الا تھا جنہیں وہ روایتیں نمودار ہوئیں جو اثر کی زیادتی میں عین ہو سکتی  
لیکن یہ امر کم قابل لحاظ نہ تھا کہ وہ ایک گزرے ہوئے خلیفہ کی صاحبزادی تھیں اور رسول کا شرف  
روحیت بھی حاصل ہو چکا تھا۔ سو نچو حدیقہ کے اس سچے ریمارک کے اثر کو کہ ”ابھی رسول کا پڑا  
پڑا نہیں ہوا ہے کہ اُنکی شفت کہنہ ہو گئی“ اس فقرہ کا طعن نہایت پر عورت غصے سے کہہ  
تھا۔ اُنکا فتوے اگر پر عثمان کے عبرت ناک فیجہ کا تاثر سبب تھا لیکن ایک قومی سبب ضرور تھا میں  
مردان ابن حکم کے اس مثل کہنے پر غور کرنا ہوں جب وہ ام المومنین سے بڑے اور کلمہ خیر کہنے کی  
استدعا سے مایوس ہو جاتا ہے کہ در قیس نے آگ لگائی اور جب دیکھا کہ شعلہ بلند ہو گئے تو اپنی راہ  
لی ”حضرت عائشہ نے مردان کو مثل کہنے کے معنی سمجھا دیئے اور بغیر معذرت یا انکاس کے اپنی  
راہ لی۔“

عثمان کے خلاف گفت  
کی نوعیت۔

ایک آخری لفظ اور پس میں یہ باب تمام کر چکا اور وہ یہ ہے کہ اکثر انقلاب اسکے باعث ہوئے  
میں کہ وہ اپنے زمانہ کے تمام بھلائی اور بُرائیوں کو اپنی جگہ سے اُٹھیر دیں اور جب انقلاب تمام  
ہو تو چار دن طرٹ ایک خیال ہی حالت دکھائی دی۔ لیکن پیش نظر انقلاب کی اُٹھان ہی اس نے  
ہی کہ وہ اُن تمام بُرائیوں کے دور کرنے کی وکالت کرے اور اچھی حالت کو اپنی جگہ قائم کرے۔  
اُسکے طرز عمل کی کوئی بڑی فہرست نہ تھی جسے موجودہ حالت کا تار تار علوہ کر دیا ہو بلکہ وہ چند

آویزوں کی برطرفی اور اسی نتیجہ کے حاصل کرنے پر معاہدہ کو شان تھی۔ انقلاب اپنی اس کوشش کا کامیاب ہوا۔ کامیابی کے لئے جو ذرائع اختیار کئے وہ پس پردہ نہ رکھے گئے بلکہ اعلان کردہ قوتوں سے کسی قسم کی خلاف ورزی نہ کی۔ انکار طرز عمل کس قدر انصاف سے دیکھے جانیکے قابل ہے اب اس قدر واقعات لکھتے اور ان کی مشحون کے بعد مجھے خود کہہ کہنے کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔ اسی طرح یہ بھی ناظر کے تصفیہ کی چیز ہوگی کہ کہاں تک یہ انقلاب اُس گزشتہ نظام کے خلاف درکار نہ یا بچر نہ انقلاب تھا جسکی عثمان کا زمانہ حکومت ایک فرع تھا۔ عثمان کو اُس اصول نے قتل کیا جسکے معتدل صرف نے اُسکے پیشروں کو اپنی جگہ قائم رکھا اور اس صحت کے سانچے میں ڈھلے ہوئے لوگوں میں اپنے خود غرضانہ حوصلوں کے آزمائے کی اُس وقت تک جرأت نہ ہوئی جب تک خلق اللہ کی ہم آہنگی انھیں شرکت کے لئے دکھائی نہ دی۔ اس طرح عثمان کے خلاف دو قوتیں مختلف نقطہ خیال سے متحد تھیں ان دو قوتوں میں حسین کی قابلیتوں کی فطری نشو و نما اس حد تک ہو چکا تھا کہ وہ بغیر کسی کی مدد کے واقعات کو دیکھتے اور سمجھتے۔

میں نے ان واقعات میں زیادہ دقت صرف کیا۔ مجھے اسکے سوا چارہ نہ تھا۔ اس سے بھی کئی گنا گزشتہ اور آئندہ واقعات کی زبان کاٹ لینا ہوتا۔

## باب پنجم

### رسول کے بعد نظام کا سکون اور دوبارہ حرکت

اس باب کے شروع کرنے کے ارادہ کے ساتھ ہی مجھے خیال ہوتا ہے کہ میری کتاب کا ناظر جسے عثمان کے اختتامی واقعات پڑھے وہ سوچنا ہوگا کہ میں اب جناب امیر کی حیات کے اس زمانہ کے واقعات بیان کرینگے لے یہ آہنگ اختیار کرونگا جس سے جناب امیر علیہ السلام سچے جا سکیں۔ نہیں بلکہ صرف اس محدود حیثیت تک کہ انھوں نے نظام قومی اور روح دینی کے قائم رکھنے کے لئے اپنے زمانہ میں

اس باب کا آہنگ

کون سے مسائل اختیار کئے۔ خصوصاً اس زمانہ میں جبکہ اسکی مخالفت کو دشمنین تھیں کہ یہ کہہ کر سکین۔  
گذشتہ ابواب میں جس حد تک کوئی واقعہ یا سلسلہ واقعات پیش کئے گئے ہیں وہ محض اس نقطہ  
خیال سے کہ وہ کون سے اسباب اور آثار ہے جو بالارادہ یا بے ارادہ شہادت حسین کے باعث  
اور موجب ہو سکتے اور اگر میں نے جناب رسالت ب۔ جناب فاطمہ زہرا اور جناب امیر علیہ السلام  
نشد و نعلے اسلام کا ذکر کیا تو اسکی غرض تھی کہ میں آئندہ حسین کی روشنی و تعلق دکھا سکوں  
اور حسین کے افعال میں جو عکس دکھائی دیتے اسکی ابتداء تلاش کرنے میں شاعرانہ تخیل سے کام  
نہ لینا پڑے۔ ان نفوس قدسی کے حالات اس کو کہے گئے کہ یہ سمجھایا جائے کہ حسین کس روح اور  
ماتے سے بنے تھے۔ لیکن یہ باب اسکے سمجھنے میں مدد دینگا کہ حسین کو اپنے مشہور دنوں میں ابر  
پدر بزرگوار کے کون سے افعال اور روش سے اپنے روش کے اختیار کرنے میں مدد ملی۔ اسکے  
مقابل میں میں یہ بھی دکھانا آ رہا ہوں کہ انکی روش کے خلاف بھی کچھ افراد یا جاہلین کچھ کر رہی  
تھیں یا نہیں۔ اور ان دونوں کو ششونکی جو اپنی نوعیت میں متضاد تھیں کیا صورت  
ہوتی جاتی تھی اور کیا نتیجہ دکھائی دیتا تھا۔ حسین کی سوانح عمری نہیں ہوگی کہ یہ افراد اور ایک جماعت کا  
خروج اور مخالفت ہے۔ بنی ہاشم کے حقوق سے یہ واقعات تھے جسکے جبرت خیز کہنے میں مجھ کوئی کلام  
نہیں ہے اور انکا نتیجہ یہ تھا کہ رسول کے بعد جو نظام دکھائی دیتا تھا اس میں دفعتاً سکون پیدا ہو گیا  
اگر اسوقت تک کے ابواب یہ سمجھانے کے کافی ہوئے ہوں کہ انکی غرض یہ تھی کہ نبوت اور خلافت ایک  
خاندان میں نہ ہونی چاہیے۔ تاہم اسکے سکون سے یہی نتیجہ نکالنا کہ لوگوں کی ظری خواہش ہے خلافت  
اور نبوت ایک خاندان میں ہو ہی جاتی۔ اعتقادی یقین کی حد کے اندر آتا۔ لیکن یہ ایک ایسا  
معاذ تھا جو محض تخیل کے نتیجہ میں اپنی صورت نہیں دیکھتا بلکہ دن اور رات بے ہی ایسا ہی کہا  
گویا زمانہ کو اسکا انتظار تھا کہ طبیعت کی روشنی ظری خان میں دکھائی دے اور کچھ دخل و  
دائے اور درمیان میں آجائو اے خود ساختہ منعم نہ دکھائی دین تو ہم اپنی خواہش ظاہر کریں  
یہ حالت اس سوال کو پیش نظر کرتی ہے کہ اگر منعم کا زمانہ مداخلت کا زمانہ ہے کہ کمال رہا جائے  
تو لوگوں کی خواہش کے بغیر فعل کیوں میں کسی مبالغہ کی کوشش نہ کرنی پڑیگی۔

دو متضاد جماعتیں  
اثر۔

رسول کے بعد کے نظام  
کے سکون کا نتیجہ

عامة الناس کی جو غرض  
خواہش۔

باوجود اس حالت کے علی کو خلیفہ دیکھ کر اس زمانہ کو علی کا زمانہ حکومت سمجھنا واقعہ فی الحقیقت



علی کا زمانہ حکومت  
تیسرا اعلیٰ حکومت کا  
زمانہ تھا۔

یہی گویا واقعہ کی مقدار سمجھنے میں سامنے کرنا ہو گا۔ واقعہ اس قدر تھا اور پس گذشتہ نظام کے خلاف  
ایک انقلاب ہوا اور انقلاب کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس نظام میں سکون پیدا ہو گیا اور علی سامنے دکھائی دیئے۔  
لیکن علی کے سامنے دکھائی دیتے ہی گذشتہ نظام میں ایک متعلقانہ جوش سے حرکت پیدا ہو گئی۔ اور اسے  
علی کو اسکے علاوہ کوئی موقع نہ دیا کہ وہ اسے ساکن کرنے کے لئے اپنے ممکن ذرائع سے کوشش کرتے۔ یہ  
حقیقتاً اس قدر جناب امیر کی خلاف کارنامہ نہ تھا جس قدر رسول کے بعد کا نظام اپنی کچھ دیر کی کھوئی  
ہوئی قوت کے حاصل کر کے اچانک توجہ کوشش کر رہا تھا۔ علی اسکے ساکن کرنے میں پوری کامیاب  
نہیں ہوئے۔ نہ اسوجہ سے کہ انھوں نے جو طریقے اختیار کئے تھے وہ غلط تھے۔ نہ یہیں۔ بلکہ سامان اور دست  
کافور تھا جیسے برس تک جو حالت اکثر خلاف پیدا ہوئی تھی اور اس نے جو صورت قائم کر لی تھی اس کے  
مقابل۔ آئے موافق ایک فوری انقلاب سے یہ امید کرنا کہ وہ اس طرح کامیاب ہو جائے گا گذشتہ کوشش  
زمانہ پر غالب آجائے گا ایک غیر معمولی امید ہو گئی۔ دونوں کی قوت کا اندازہ تو اس وقت ہو سکتا جبکہ علی کو  
بھی لوگوں کو اپنے رنگ میں رنگنے کا موقع ملتا۔

علی کو رقیب جماعت کا  
موقع نہ ملا۔

چند مفید تنقیدیں

علم کا اختیار بے اختیاری سے صرف ظاہری صورت میں مختار تھا۔ لیکن وہ اختیار بے اختیار  
علی کو لوگوں کے قانون تک یہ صدا پہونچا دیتی تھی کہ خلافت نے یا نہ لے ہم سنت خلفاء کی پر نہیں منظور کرینگے  
کیا یہ انجاری سیاسی حیثیت سے علی کے مفید تھا۔ نہیں۔ اب تو نسبتاً بڑی بھاری سلطنتوں کی بنا پر حال دنیا  
یہ باب بھی یہی دکھائیگا کہ علی کے موافق انقلاب پر غالب آنیکے لئے گذشتہ نظام نے کیا طریقے اختیار کئے اور یہ  
سکون کم ہو کر حرکت سے بدلا۔ اور یہ حرکت آیا صورت اور عرض میں اس سے مختلف کہی جا سکتی ہے جو رسول کے  
بعد سے علی کے خلیفہ دکھائی دینے تک جاری رہی۔ اور جب یہ سمجھ میں آجائے گا تو پھر یہ سمجھنے کا موقع ہو گا کہ  
علی کے دور حکومت سے مخالفت آیا یا اس اصول کے روج اور طرز عمل سے مخالفت تھی یا نہ تھی جو گذشتہ تین  
خلافتوں کے پہلے تھا۔ اور جب علی نے سنت خلفاء کا اتباع منظور نہ کیا اور قرآن اور سنت رسول کی مخالفت  
کو منظور کیا اور یہ دونوں کے متغیر کو اپنی حسرت ظاہر تو آیا علی کے طرز عمل کے کوئی اور معنی جو اسکے ہو سکے  
کہ وہ اس ماہ کو روشن کر دینے میں تھے جو تین خلافتوں کے پہلے تھے؟ علی کے مخالف جو تین حرکت  
میں نہیں آیا انکے عناصر کے سمجھنے کے لئے علی کے پہلے کا زمانہ اور اس کا طرز عمل کوئی مدد دے گا؟ یہ  
بھی کچھ دن کہ جس طرح علی نے از انہلے بعثت تاریخ حالت رسول کے عمل کے سامنے کام کیا اور اسکے بعد

علی کی گزشتہ اور  
آئندہ روش

و ملت رسول سے سنا جنگ بیکر ہوا اس کی موت خداوندی کی طرف سے ہوئی اور مسلمانوں کو  
شیرازہ فتنہ ہو سکتا تھا علی نے اپنے حق کو تجاہلین دین ہو جانے دیا جس سے کوئی فتنہ علی اکیلا  
نہ پیدا ہوئی۔ اسی طرح اب بھی آپ دیکھیں گے کہ ایسے وقت میں بھی جبکہ مناصر فرقہ اپنے پوری جوش و خروش  
کے عالم میں تھے علی نے کسرا قیاط سے قدم اٹھایا بلکہ ناشنود شمنون کو انہی بار بھجایا جسے ایک ایسا  
جو اپنے موقع کو محض حاکمانہ سمجھتا ایسی بار بار استغاثہ امن کو کسر شان سمجھتا۔ یہ باب دکھانوالا  
ہے کہ دشمنوں کا کوئی ذریعہ علی پر غالب آیا لیکن انکے ناہم ہر اسی فریب یا لالچ میں آگئے جس سے  
انہوں نے وجہ اسلام کو ہمیشہ ہمیشہ کیلئے تباہ کر دیا۔ ہم ناہم ہر اسی کا لفظ مجبوراً استعمال کرتے ہیں  
اس کو کہ ایسے لوگ جو بظاہر علی کے ساتھ ہو گئے تھے لیکن انکی ترتیب خصائل قطعاً دوسری ہوا دن میں  
ہوئی تھی اور وہ نہ خود سمجھنے کی قابلیت رکھتے تھے نہ سمجھانے پر حل کر سکتے تھے انکے لئے ہم جزا اسی فقرہ  
کے اور کیا کہیں۔ لیکن کسبیل وہ ہماری کے وسیع اور پورے مفہوم میں نہیں آسکتے تھے اگرچہ کچھ وقت  
ملنے اور علی کی تعلیم کے زیر اثر رہنے پر انکا دیبا ہو جانا ممکن تھا جیسے علی کے پہچانے والے دوست  
اور پیرو تھے۔

دشمنوں کا کوئی ذریعہ  
علی پر کارگر نہ ہوا بلکہ  
انکے ناہم ہر اکیلا

اب ہم واقعات کی طرف دینا ہوتا ہے بڑھاتے ہیں ابن خلدون کہتا ہے:-

”بعد شہادت عثمان بن عفان طلحہ و زبیر اور معاویہ بن ابی سفیان (رضی اللہ عنہم) کا ایک گروہ  
علی بن ابیطالب کے پاس بیعت کے واسطے گیا علی نے کہا میں تمہارا وزیر ہوں گا اس پر بہتر ہے  
کہ میں امیر ہوں تم جسکو منتخب کرو گے میں اس سے راضی ہو جاؤں گا۔ ان لوگوں نے منعت و ساجت سے  
کہا ہم تم سے زیادہ کسی کو اسکا مستحق نہیں مانتے اور نہ تمہارے کسی کو منتخب کر سکتے ہیں۔ علی بن ابیطالب! ایسا  
لوگوں کے اہل اسے مجبور ہو کر مسجد کی طرف تشریف لائے اور صحابہ کرام کے سوا انہیں طلحہ و زبیر سے کہا  
میں تمہیں اختیار دیتا ہوں اگر تم پسند کرتے ہو تو میں تمہارے ہاتھ پر بیعت کر دوں دیار اسی ہو تو تم میرے  
ہاتھ پر بیعت کرو۔ انہوں نے کہا نہیں ہم تمہارے ہاتھ پر بیعت کر سکتے ہیں بلکہ طلحہ و زبیر بیعت کی....  
بعد طلحہ و زبیر کے اور لوگوں نے بیعت کی پھر لوگ سعد بن ابی وقاص کو لاؤ اور بیعت کرنے کو کہا سعد نے  
جواب دیا لوگوں کو بیعت کرنے دو تو میں بیعت کر دوں۔ علی نے کہا ہے دو۔ پھر ان عمر لاؤ گے۔ ابن عمر نے بیعت  
کہا۔ لوگوں نے کہا کوئی خاص لاؤ۔ ابن عمر بوسلک بن عباس نہیں دیکھتا۔ اشرہ نے کہا بے اجازت دینے

لوگ بیعت کیلئے علی کے  
پاس گئے۔

سعد بن ابی وقاص اور  
ابن عمر کا توقف۔

میں اسکو قتل کر ڈالوں۔ علی ابن ابیطالبؑ فرمایا چوڑو میں اسکا خاص بہن۔ بعد ایکے انصاف نہایت کی گزشتہ  
لوگوں نے بیعت سے تعلق کیا از انجلہ انصاف سے :-

حسان ابن ثابت۔ کعب بن مالک۔ مسلم بن علقمہ۔ ابو سعید خدری۔ محمد بن مسلمہ۔ نعمان بن بشیر۔  
زید بن ثابت۔ رافع بن خدیج۔ فضالہ بن عیینہ۔ کعب بن عجرہ۔ سلمہ بن مسلمہ بن وقش۔  
بہاجرین میں سے

عبد اللہ بن سلام۔ صہیب بن سنان۔ اُسامہ بن زید۔ قدامہ ابن ظنون وغیرہ ابن شعبہ تھے۔  
ضمان ابن بشیر مکرزہ جو عثمان کی اُنٹھان اور اُنٹھانمیں خون آلودہ لیکر شام چلے گئے۔

ابو موہب لکھتے ہیں کہ جب علیؑ۔ طلحہ۔ زبیر۔ سعد اور ابن عمر نے بیعت لینے سے انکار کیا تو بلو ابونہ بن ابی  
دبن کو جمع کر کے کہا کہ اگر تم امام نصب کرو گے تو ہم فلان فلان کو قتل کر ڈالیں گے۔ ابن اشجری نے کہا فلان  
فلان فلان کے علیؑ۔ طلحہ اور زبیر کا نام لیا ہے۔ تو۔ اہل مدینہ یہ سنکر علی ابن ابیطالب کے پاس گئے اور  
نے خلافت سے انکار کیا۔ ان لوگوں نے اسلام کے انجام سے ڈرایا اب علیؑ نے مجبور ہو کر اگلے دن کا وعدہ کیا۔  
صبح ہوتے ہی وہ لوگ بھاڑ پھونچنے اور حکم بن جلد مصریوں نے ساتھ اور اشتر کو فیوں کے برابر حافظ ہوا۔  
حکم بن جلد نے زبیر کو اور اشتر نے طلحہ کو۔ اگر وہ لاکر پیش کیا۔ چنانچہ لوگوں نے علی ابن ابیطالبؑ کو ہاتھ پر بیعت کی  
علی ابن ابیطالبؑ مسجد میں آئے اور منبر پر چڑھ کر فرمایا :-

اے لوگو! ہماری بابت کسی کو کوڑا نہیں سوتا اُنکے نہیں ہو کہ مجھ کو قتلنے امارت کے لئے منتخب کیا۔ کل تلوار میرا  
پاس پریشان ہو کر آئے تھے اور میں خلافت و امارت کے زیر کر رہا تھا۔ لیکن تلوار میرے صدمے کے کہ میں تمہارا امیر  
اور قہداری نبی میرے ہاتھ میں ہو۔

حاضرین نے کہا۔ اے ہلکے اپنے اسی کل کے خیال پر ہیں۔

علی ابن ابیطالبؑ بولے۔ اَللّٰهُمَّ اَشْهَدُکَ۔ بعد ایکے وہ لائے گئے جنہوں نے بیعت سے تعلق کیا تھا  
پس انہوں نے یہی کتاب اللہ دست رسول اللہ و اقامتہ اللہ و پر بیعت کی۔ پھر عوام کی بیعت رفس کے بعد  
علی ابن ابیطالبؑ نے خطبہ دیا۔

ابن حجر نے صحواً حق محمد بن لکھا ہے :-

”آنگاہ انجمت بجانب علیؑ شامند و گفت دست بکشان با تو بیعت کنیم۔ علیؑ گفت شامراہی

بہاجرین متخلفین۔  
عثمان کا گزشتہ شام گیا۔

علیؑ نے بیعت پچھنے پر  
راضی ہوئے۔

علی کا خطبہ

جمہور ۲۰ ذی الحجہ

اہل بیت کے نزدیک  
اس کوئی نہ تھا۔

مردان بھاگ

بیعت کا وقت۔

علیؑ کے عثمان کا قاتل کو  
نام پوچھنے اور ناؤ کو  
لا علیؑ  
محمد ابن ابی بکر کا طریق

رجوع غیت بلکہ این امر برا کہ اہل بدر منوط است۔ بہر کس کہ ایشان با دماغی شوند انگس خلیفہ باشد۔  
آنگاہ از اہل بدر انگس باقی نماند مگر آنکہ نزد علی آمدند گفتہ ما حق و ادلی از شما نماندیم۔ دست بکش  
ما بیعت کنیم علی قبول کرد و با او بیعت کردند۔ مردان و دلد مردان فرار را برقرار اختیار نمودند۔  
”ابن سعد گوید بیعت علی وقت صبح روز دہم از قتل عثمان بود و مدینہ و جمیع اصحاب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم در مدینہ بودند با او بیعت کردند“۔ ”گفتہ اند کہ طلحہ و زبیر بیعت حضرت اسد اللہ  
انصاری علی را کارہ بودند و بعد از آنکہ بہ کہ بیعت کردند از مدینہ بیرون رفتند و یکہ آمدند و چون  
حایثہ در مکہ بود او را برداشتہ بجانب بصرہ توجہ نمودند و طلب خون عثمان کردند“۔

علیؑ نزد زوجہ عثمان آمد و از دو سہ سوال کرد کہ قاتل عثمان کہ بود گفت بنی داہم دو مرد آمدند کہ ایشان  
نہ شمانتم و محمد ابن ابی بکر بان دو مرد ہمراہ بود و بیان آن واقعہ تفصیل نزد علی نمود۔ آن گاہ  
علیؑ کس را بہ طلب محمد ابن ابی بکر فرستاد چون حاضر شد از دو سوال کرد از انجہ زوجہ عثمان گفتہ بود۔  
گفت انجہ آدمی گوید راست است و اللہ کہ من داخل بر عثمان شدم و در اداہ قتل او داشتہ لیکن تمام  
پدر من بر زبان راند و او را گداشتہ و نائب شدم بہ سوی خدا و اسم کہ او را نکشتم و نگاہ نہ داشتہ  
کہ کہ با من کششت۔ زوجہ عثمان گفت محمد ابن ابی بکر راست می گوید ولیکن او آن دو مرد را بہ اندر  
خانہ آورد و با من تشنع ترغیب فرمودہ“۔

نامہ محمد ابن ابی بکر کے  
قول کی تصدیق کرنی چاہیے

علیؑ بیعت لینے کے لئے  
پیش کرتے ہیں۔

کہہ کے لئے تصدیق  
بنی امیہ شاہ چلے۔

عثمان کو مال انکے وراثت  
پر تقسیم ہوا۔

صاحب روضۃ الاحباب کہتا ہے کہ بیعت سے ”علی علیہ السلام“ دانت زیر اکا اختلاف مشاہدہ می فرمود  
اس موقع نے بھی علیؑ نامہ اور محمد ابن ابی بکر کی روایت کو ابن حجر کی طرح لکھتا ہے۔ اور یہ کہ ”الحق“  
پر علیؑ نے فرمایا ہے کہ ”از حد شرح بخاؤز نہ کہ نہ میل و محاباز من واقعہ نہ شود۔ فصل امور بمشارت و مجبور  
... یکدم از بیت المال برائے خود تصرف نہ کنم و میان شما بیعت نہ کنم“۔ اس کے بعد خلافت کا قصیدہ پڑھا  
کہ اور علیؑ نے طلحہ و زبیر کے طلب قصاص کے جواب میں فرمایا ہے کہ خون عثمان میں بیعت ہے تم میں جیسی کہ  
نسبت گواہی سے تصدیق ہو تو ہم حکم دین۔ اسی موقع کے موافق بنی امیہ کچھ عایشہ کے پاس چلے گئے۔  
کچھ شام کی طرف چلے اور کچھ غمی ہو گئے۔ دو سکر من بیت المال تقسیم کر دیا گیا۔ عثمان کی انی جائداد انکے دربار پر تقسیم  
کی گئی اور حکومت کا مال علیہ کو دیا گیا۔

اعظم کوئی زیادہ میان خیز ہے اور مورخانہ تیز نگاہی سے واقعات دیکھتا ہے۔ انکے نزدیک جیسے کہ

ہوت کی استدعا سے جناب امیر کے پاس آئے ہیں تو آپ انھیں طلبہ و تلامذہ کے پاس بچانے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ  
 مدائس ابوالحسن توبدین کاراواںی تری و خلافت حق نیست بحکم سواہن جمیل و فضائل بسیار کہ تراست  
 شرف قرابت کہ با رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ واری اور یہ سنکر جناب امیر نے فرمایا کہ "از ان می اندیشم  
 کہ اگر این کار قبول کنم در ان شروع نمایم مضائقے و منازعے ظاہر شود" یہ سنکر طلبہ نے بڑی زبردستی  
 مد استغفر اللہ کی ہی اور عہدہ کے بعد زبردستی ہی یہی مخاطب پیش آیا۔ اب جناب امیر مسجد رسول میں فرمایا  
 یہاں علاوہ اور لوگوں کے ابوالمشیم رافع بن رفاعہ - مالک بن عجلان - ابوالیوب - خالد بن زید - اور  
 خزیمہ ابن ثابت تھے۔ ان لوگوں کو گون گون کو مخاطب کر کے کہا:-

"تلموگ جاننے ہو کہ تمہارے ساتھ خمان کا کیا طریقہ برتاؤ تھا۔ اب وہ گزر گیا۔ علی کی فضیلت - کراست  
 اور قربت آفتاب زیادہ ظاہر ہے۔ جن علوم - محاسن اخلاق اور خوش خلقی پر انکی ذات شریعت  
 حاوی ہے وہ شرح اور بیان سے مستغنی ہے انہیں وقائع حلال و حرام پر جیسا و جوتہ ہے اور سبب  
 انھیں ہر ضابطہ پر محض اپنے جو احتیاج پڑتی ہے اسے جانتے ہو اگر اورات خلافت کی انجام دہی کیلئے  
 ہم علی سے زیادہ کسی کو فاضل - پرہیزگار اور خدا ترس جانتے تو ہم سنی فرقہ - اشارہ کرتے۔ یہ کہہ کر  
 تمام رد و زمین پر ان فضائل خیر کے لئے ہم علی سے زیادہ معتبر کیونہیں پاتے۔ اب تم اس معاملہ  
 میں کیا کہتے اور سوچتے ہو؟" اسکے بعد "جملہ متفق اللفظ والمعنی گفتند کہ علی علیہ السلام را انصافی  
 و مطہریم و فرمانبردار بطوع و رغبت نہ باکراہ و اجبار این سخن میگویم۔ از سر ایقان و بصیرت  
 از وجود و تدخیر اور علی یہ سنکر بوجہ ہیں کہ:-

یہ جو کچھ تم کہتے ہو محض اپنی حسن رائے کی وجہ سے یا خدا نے تعالیٰ کی جانب سے میرا  
 حق واجب جانتے ہو؟ جواب دیا بلکہ ہم اس حق کو خدا تعالیٰ کے حکم سے اپنے اوپر واجب جانتے  
 ہیں" یہ سنکر فرماتے ہیں کہ:-

اچھا آج جاؤ اور ہر سو پھوٹ کر پھر آؤ اور تم جو کچھ ملے کہے اس طرح اسکا انجام ہوگا  
 دوسرے دن پھر لوگ جمع ہوئے اور آج پھر حکومت اور اختیار پر شکر لائے والے بارہ اپنے  
 نفس پر اپنا اختیار دکھانا ہے جبکہ وہ کہتا ہے کہ

"ابھی کام کا آغاز ہے اور اسکا رشتہ تمہارے ہاتھوں میں ہے۔ قبل اسکے کہ نگام تمہاری ہاتھ

طلبہ کا علی سے قبول خلافت  
 کا امر۔

علی کو خدشہ تھا۔

بعض اصحاب کا عارناں  
 محتاجہ

بلا اختلاف رائے

علی کا سوال

پھر سید اپنے کارفت  
 دیتے ہیں۔

دوبارہ آگئی۔

چوتھے جملے 'غوب غور کرو' تم جسے چاہو اور لائق سمجھو اسے اختیار کرو۔ میں تمہارے موافق ہوں اور  
مجھے کوئی بوجھ نہ ہے اور مناقشہ نہیں کرنا ہے۔ لیکن

عام آواز

انہی گوشہ مسجد آواز ہوا کہ اے امیر! اگر وہ ہم پر ایم کہ دیر روز ہوا ہے ایم دور اتہام ہم خلافت بر تو مزید و نہ دیکھ  
دست بیرون کن تا با تو بیعت کنیم

اس وقت علی کا انداز

امیر المؤمنین علی علیہ السلام چون حال یران جلوید و سخن ہوا بود انصار برین سوال شنید

### خاموشی الیٹاد

اب اس مجمع میں کوئی نفس ایسا درنی نہ تھا جو علی کو اتمام حجت کے بعد اس کی کیفیت میں دیکھتا اور  
نہ کھچتا۔ دنیا کے تمام فیوض کی خوش بیاں اس چپ کھڑے ہو جائیگی۔ ادا پر مدد ہے۔ میں بیعت  
کی حالت کو علی غفلت میں بیان کر کے ہنستا ہوں اور روتا ہوں۔ فرماتے ہیں۔

علی اور بیعت کے وقت  
کی صورتی۔

”تم نے بیعت کے لئے میرا ہاتھ پھیلا دیا۔ میں نے اسے کھینچ لیا۔ تم میرا ہاتھ کھینچا۔ میں نے اس پر قبضہ کر لیا  
پھر تم میرے گرد ہو کر اس طرح ایک دوسرے کے مزاحم ہونے لگے جیسے کہ پیسے آؤنٹ اپنی ابلکہ ہونے پر  
وارد ہو کر ایک دوسرے کی مزاحمت کیا کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ میری نقلیں کے شے ٹوٹ گئے۔ رو امیر  
کا نہ سے گر بڑی۔ ضعیف آدمی اس محل میں بیٹ گیا اور لوگوں کی خوشی کی اس بیعت میں یہ نوبت  
پہنچی کہ چہونے تو خوش ہوئے۔ کبیر السن بچارے بیعت کے لئے آئے آئے راہ میں گر پڑے۔ پیاروں  
نے اس بیعت کے مقام تک پہنچ کر رنج اٹھایا اور اس بیعت کے لئے لڑکیوں تک نے نہ گھونگٹ  
اٹھ دیے۔“

اعظم کوئی کے موافق تقسیم بیت المال میں ہر شخص کو تین دینار ملے۔ جب میں کہہ رہا ہوں کہ ہر شخص کو  
تین دینار ملے تو میں یہ سمجھا رہا ہوں کہ امتیاز اتحاد یا گیا اور مساوات قائم کی گئی۔ نہ کسی کو خمس ملے  
خمس الحسن یا گیا اور نہ حکومت کی جائداد کسی جاگیر میں عطا ہوئی۔ میں ان چیزوں کو دیکھنے کے لئے جو  
امتیاز کے عادی اور بڑی بڑی زمینیں پاکر رونے لگا۔ کہے ہو گئے تھے کیا کچھ قربان نہ کرنا جو کچھ کر سکتا  
کہ انہوں نے کس طرح تین دینار چکی میں دے لئے ہوئے شکل سے میں امید کر سکتا ہوں کہ میرے زمانہ کا  
سب سے بڑا سفر ایکڑ اسکو فطری شان سے بنا کر سکتا ہو گا۔ اور زمانہ یہ ہو چکا تھا کہ مساوات کا رونا  
جانا قابل شکایت تھا اور وہ شکایت کرنے والے طو فریر ہوتے تھے میں علی جواب دے کر یہ مساوات

سادا کی تحفہ

سادات پرامن  
اور علی کا جواب

بارہ مین ختم ذکر کر سہ ہو تو یہ ایک ایسا امر ہے مین نے اپنی راؤ سے حکم نہیں کیا نہ اپنی خواہش  
نفس اسکا ترک ہو انوں بلکہ مین نے اور تم دونوں نے اس حکم کو پالیا ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ لائے تھے جس سے اب خارج کر دیے گئے... جبکی تقسم سے خداوند عالم ظن ہو چکا ہے اور اس بارہ  
مین اسکا حکم نافذ ہو چکا ہے اب تمہارا اور تمہارے اختیار کا کوئی حق نہیں کہ مجھے اس معاملہ میں محتوب  
کرین

روفتہ الاحباب کے موافق ولید ابن عقبہ نے آل ہاشم کی خدمت میں اشعار کہے اور فضل ابن عباس نے  
اسکا جواب دیا کہ وکان ولی الامم بعد محمد - علی وافی کل مومن صا جہ - وصی رسول اللہ  
حقا و صحیح - واول من صلی و صام جانہ۔

اعظم کو فی کے موافق عمار یا سرا اور اشتر نے امیر المومنین کی خدمت میں عرض کی کہ اگر اجازت ہو تو  
وہ لوگ جو اب تک شریک بیعت نہیں ہوئے مین وہ بھی لائے جائیں کہ انھیں عذر نہ ہو۔ لوگ اپنی صلاح  
کے لئے آپ سے بیعت کرتے ہیں آپ بھی اپنے صلاح کار محفوظ رکھئے۔ جناب امیر نے فرمایا کہ اے عمار اور  
مالک جسکو ہماری رغبت نہیں ہو رہی ہے اسکی احتیاج نہیں ہو۔ ہم آدمیوں کو تم سے اچھا پہچانتے ہیں۔  
سب سے دو یا مجھے اپنی راؤ پر چلے دو۔ زیاد بن حنظلہ تمھیں نے جناب امیر کی تائید اور شرح مین کہا کہ ایسے لوگ  
جسے باکراہ بیعت لجا چکی اسکا کوئی فائدہ نہ ہو گا اگر وہ بہ رغبت بیعت کریں تو مناسب ہے ورنہ اُن سے ہاتھ  
اُٹھاؤ۔ سعد ابن ابی وقاص نے کہا کہ مجھے کوئی شک نہیں کہ آپ کی خلافت برحق ہو۔ مگر یہ بھی ہے کہ ہم میں  
ایک جماعت اس معاملہ میں آپ سے لڑے گی اگر آپ چاہتے ہیں کہ ہم بیعت کریں تو ہمیں ایک تلوار دیجئے کہ  
جسے زبان اور دو ہونٹ ہوں اور بات کر سکے اور حق و باطل میں فرق کر سکے۔ جناب امیر نے جواب دیا کہ  
مہاجر و انصار اور کافہ مسلمین سے کتاب اور سنت پر عمل کر چکی شرط ہے اگر تمہیں خواہش ہو تو بیعت کرو  
ورنہ گھر میں بیٹو کہ تم نہیں کسی امر پر مجبور نہ کریں گے۔

جناب امیر نے مروان ابن حکم - سعید ابن اعاص اور ولید ابن عقبہ کو طلب کیا اور اُسے خلف کی  
وجہ دریافت کی ولید نے کہا۔

اے ابو الحسن ہم آپ سے کس امید پر بیعت کریں اور کس آنکھ سے دیکھیں۔ آپ نے ہمارے پردہ بال کو  
نہ چھایا اور ہمارے سینہ کو کینے سے بھر دیا۔ ہمارے باپ کو بدر میں قتل کیا اور عثمان کو جو خلیفہ اسلام ہے



فوغا میں چھوڑ دیا اور مدد نہ کی یہاں تک کہ وہ قتل ہو گئے۔ سعید بن العاص کے باپ کو بھی جو بنی امیہ کا سردار تھا بدر میں قتل کیا اور مروان ابن حکم کے باپ کو جب عثمان مدینہ میں لائے تو آپ نے کہا جو کچھ کہا۔ عثمان کی رائے کو ضعیف اور غلط سمجھا۔ ہم نے تیغوں اور میوں کے حال کو بنا دیا اب ہم کس طرح بیعت کریں اور کس دل سے آپ کو دوست رکھیں۔ اور اگر بیعت کرنی ہی ہوگی تو اس شرط سے بیعت کریں کہ قاتلان عثمان کو قتل کیجئے اور اگر ہم سے کوئی سہوا اور خطا ہو تو اسے سزا دی جائے اور اگر آپ سے ہم اپنے ابن عم معاویہ کے پاس شام جانے کی اجازت طلب کریں تو اجازت دیجئے اور منع نہ کیجئے۔ جناب امیر نے فرمایا کہ تمہارا مجھے کینہ رکھنا حق نہیں ہے وہ حکم خدا تھا اور مروان کے باپ کے حق میں ہی میں نے کوئی ناحق بات نہیں کہی اور کشندگان عثمان کو اگر آج قتل کر سکوں تو کل ہر زنا تھا کہ کھونٹا۔ میں تمہارے خوف کو دور کرنا ہوں۔ ان گونہ بیعت کی اور چلے گئے۔ لیکن جناب امیر کو اس کے اطمینان کی خبریں پہنچی یہاں تک کہ ایک دن مروان ابن حکم کے چند شعر پڑھے گئے جو اسے بیعت کی عدم رضامندی اور اپنے تردد کی حالت کے متعلق کہے تھے۔ جناب امیر نے ان لوگوں کو پھر طلب کیا اور فرمایا کہ اگر نلوگ بیان دیتے ہو تو تمہیں اجازت ہے کہ جہاں چاہو چلے جاؤ۔ یہ لوگ بہرہ گیری واپس ہو کر ہمیں اطمینان ہو گیا ہم مدینہ ہی میں بیٹھے۔ چند روز نہ گزرے تھے کہ مروان نے پھر شعر کہے جن کا معنی یہ تھا کہ قاتلان عثمان مدینہ میں بغایت بسر کر رہے ہیں علی دیکھتے ہیں اور خاموش ہیں۔ مسلمانوں نے مروان سے باز پرس چاہی لیکن جناب امیر نے منع فرمایا۔ اس زمانہ میں امیر شام ہی امیر کا حال دریافت کرتا تھا یہاں تک کہ مدینہ کا ایک شخص جس کا نام حجاج بن خرم تھا شام گیا اور اسے یہ کہنے کے بعد کہ علی سے اشراف حجاز۔ اعیان یمن اور اکابر و عارف مصر بیعت کر چکے اور اب تک اہل مصر نے بھی بیعت کر لی ہوگی۔ کہا۔ اس وقت شام میں تیرے پاس جس قدر لشکر اور سامان ہے وہ علی سے بیعت زیادہ ہے ابھی انکا انتظام جائیں ہو کہ وہ مدینہ سے جنبش کر سکیں۔ لشکر تیرے موافق ہو۔ تو راساً کیدل اور موافق لشکر اس فیج پر غالب آجائے جو موافق نہ ہو اگرچہ مدینہ زیادہ ہو حالانکہ تیرا لشکر خود علی کے لشکر سے زیادہ ہے۔ اگر تو علی سے مخالفت کرتا چاہتا ہے تو اسے قبل جنگ کر کہ انہیں قوت پیدا ہو جائے۔ جب وہ اپنا انتظام کر لیں گے تو ہمیں یقین ہے کہ وہ عراق و حجاز پر بغیر شام کے راضی نہ ہوں گے۔ خرم کی تقریر سن کر گویا معاویہ کے دل کی باتیں کہہ رہا تھا معاویہ نے اس کی تعریف اور عثمان کی مذمت کرنا

علی کا جواب

مروان کے اشعار

معاویہ اور حجاج ابن خرم

شہر منڈکی ظاہر کی عثمان کے قہر میں شور مچا اور یہ اشعار مدینہ میں پہنچے اور بغیرہ ابن شعبہ کو معلوم ہو کر  
 اہل اسنہ جناب اسیر کے پاس حاضر ہو کر بقول ابن خلدون کیا کہ معجب ملک حکومت و خلافت کو استقلال  
 حاصل ہو اس وقت تک عمال عثمان کو بہ قید رکھو یہ استقلال استوار حکومت جسکو چاہنا مغزول تہویل  
 کرنا۔ علی ابن ابی اسطالب نے اس سے انکار کیا اور اس کے بعد اسی مورخ کے موافق ”چونکہ بغیرہ ابن شعبہ  
 نے نصیحت کی تھی اور علی ابن ابی اسطالب نے اسکو قبول نہ کیا تھا اسوجہ سے ناراض ہو کر مکہ چلا آیا۔“  
 مورخین نے اہتمام کیا ہے کہ ابن عباس کو بھی بغیرہ ابن شعبہ کا بھتیجا بنا دین اور ابن خلدون نے ایک  
 جلاچنگا مکالمہ درج کر دیا ہے جس میں ابن عباس علی کو یہ صلاح دیتے ہیں کہ ”واشد اگر تم میرے محل پر مل کر تو  
 میں تمکو پیچھے رہنے پر مجبور کر دے اور تمام کار پر غور ہی کرتے رہ جاؤ اور میں اضافہ امور انکو نہ سوجھ  
 چڑھیں۔ ہم نہیں جانتے کہ یہ بھی کہنا نہیں کہ جب تک وہ سمجھیں ہم پھر اب بھی ایک امر اور پیش  
 کردہ ہیں علی کا یہ جواب خوش ذالہ ہے ”مجھ میں نہ تمہاری فہمیتیں ہیں نہ معاویہ کی“

ابن خلدون کو یہ بھی کہنا پڑا کہ وہ ان اور بنی امیہ شام کی طرف بھاگ کر چلے گئے علی ابن ابی اسطالب تریش  
 کو خروج سے نہ روک سکے۔ تیسرے دن اعراب کو لگے بلاد کی طرف واپس جانا حکم دیا۔ انکو کون نے اس  
 انکار کیا اور اسے ساتھ سمیتے نذر دفا کی آمادگی ظاہر کی اس اشامین طلحہ وزیر آؤ اور کہا تمکو  
 آپ کو فہ و لبرہ جائیگی اجازت دیجئے تاکہ لوگوں کے منتشر خیالات کو ہم جمع کریں۔ علی ابن ابی اسطالب نے کسی  
 معطلی سے انکو روک دیا۔“  
 اعظم کوئی کے موافق جب طلحہ وزیر نے جناب اسیر سے عمر کیلئے مکہ جائیگی اجازت طلب کی تو امیر المومنین انکو تامل  
 دلی ارادی تادیب اور ”ایشان سرور برافلندہ بودند محمود اسکے بعد دانشگاہ آردنگ کے لفظ منہج ایسی  
 حالت میں کہ لب پر تو علی اور دل میں مکر تھا یہ جائشہ سے جلتے جو خلافت کے لئے تیار تھیں“ اسی مورخ کے  
 موافق شب کو یہ واقعہ گذر چکا تھا کہ جناب اسیر کسی راستہ سے تشریف لاری تھے اور جب زینب بنت ابوسفیان  
 کے گھر کے قریب پہنچے تو انکو کوئی دھبہ شہزادہ رہا جس کا مخوم یہ ہو کہ ”طلحہ وزیر نے عثمان کے قتل میں  
 کوشش کی اور فتنہ مچا دیا اگر علی کی میت کی بر تو اسکی کوئی اصل نہیں پر آخرین خلافت کو کینے ظاہر  
 دوست ہیں اور باطن میں دشمن ہیں۔“

حضرت عائشہ کے حکم سے حج کے لئے واپس آئی تھیں اور جب مقام سرف میں پہنچیں تو بقول ابن خلدون

بغیرہ ابن شعبہ کو معلوم

کے اشارے انکا خیال

ہو۔

بغیرہ علی کو صلاح دیتا ہوں

اور علی قبول کیسے

انکار کرتے ہیں۔

طلحہ وزیر لبرہ اور مکہ

جائیگی اجازت انکو

علی حصول اجازت کی

غرض بنا دیتے ہیں۔

زینب بنت ابوسفیان

کے اشارے۔

ایک شخص عبید بن ابی سلمہ سے ملاقات ہوئی دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ عثمان شہید ہو گئے اور لوگوں نے علی کی خلافت کی بیعت کی ہے۔ ام المومنین عایشہ نے ارشاد کیا وائے عثمان مظلوم مار گئے ہیں ان کے خون کا معاوضہ لوگلی۔ حاضرین میں سے کسی نے کہا آپ یہ کہا کری ہیں اور اس میں تیرا آپ کیا کہتی تھیں جواب دیا بیشک ان کو کچھ پیٹے عثمان سے توبہ کرائی پھر انکو شہید کیا غرض ام المومنین عایشہ صدیقہ اُس مقام سے لوٹ کر مکہ واپس آئیں لوگوں کا ایک مجمع ہو گیا.... عبداللہ ابن عامر مغربی (عثمان کی طرف سے مکہ کا عامل تھا) بولے بن سبکے پیٹے خون عثمان کا بدلہ لینے والا ہوں۔ اس کلام کے تمام ہوتے ہی بنی امیہ نے (جو بعد شہادت عثمان مکہ کی طرف بھاگ گئے تھے) سمعنا و طاعتہ آنا دگی ظاہر کی از انجملہ سعید ابن العاص۔ ولید ابن عقیل وغیرہ تھے۔ اس حصہ میں عبداللہ ابن عامر بصرہ سے اور یعلیٰ بن مینہ میں سے جبہ سوادا اور جو لاکھ دینار لیکر مکہ میں آئے بعد ازاں طلحہ ذریعہ نہ سے دار مکہ ہوئے.... ام المومنین عایشہ نے کہا ہمارے ساتھ اپنی طرف خروج کرو۔ حاضرین میں سے بعضوں نے راوی کی کشتام کی طرف چلنا چاہئے اسپر ابن عامر پہلے شام میں معاویہ میں وہ اسکے لئے کافی ہیں بصرہ کی طرف چلو میری دہان بات بنی ہوئی ہے اور لوگوں کا رجحان طلحہ کی جانب ہے۔ لوگوں نے بصرہ سے ابن عامر کے چلے آنیکو غیر مستحسن سمجھا کہ بصرہ کے طرف جانے پر اتفاق کر لیا۔ ام المومنین حفصہ نے ہر ای کا قصد کیا لیکن اپنے بھائی عبداللہ ابن عمر کے کہنے سے رُک گئیں۔ غرض ابن عامر اور یعلیٰ ابن مینہ نے اپنے مال و اسباب سے فاطمہ کی رودا لگی کا ساز و سامان درست کیا اور یہ مذاکرہ ہی کہ ام المومنین عائشہ اور طلحہ ذریعہ بصرہ کی طرف جا رہے ہیں پس جو شخص اسلام لے لیا ہمدردی کرنا اور نون عثمانی بد کہ لینا چاہتا ہوا اور اُسکے پاس سواری نہ ہو وہ اسے اُسکو سواری دیجائیں.... جب نماز کا وقت آیا تو مردان سے اذان دی اور طلحہ ذریعہ کے پاس اگر کہا تم دونوں میں سے امامت کس کے سپرد کی جائے۔ ابن زبیر نے کہا میرے باپ کو۔ ابن طلحہ بولے میرے باپ کو۔ ام المومنین عائشہ نے یہ سن کر مردان کے پاس لکھو بیجا کہ کیا تم ہمارے کام کو درہم دہریم کیا چاہتے ہو امامت میرا بھانجا عبداللہ ابن زبیر کو تھی۔

اعظم کوئی تو کہنا ہے کہ جب عائشہ نے سنا کہ ”عثمان قتل ہو گئے تو تو چہا کہ پھر اسے بعد کیا ہوا کہا علی سے بیعت کی گئی۔ عائشہ نے کہا۔ کاش آسمان بھٹ پڑتا کہ یہ بڑا دن نہ دیکھتے اور عبید نے کہا کہ ایام المومنین سے چہا نہیں کرتی ہو کہ لوگوں میں شورش پیدا کر دی ہو۔

روضہ الاحباب میں ہے کہ جب عبید بن سلمہ نے عائشہ سے خون عثمان کا دعویٰ سنا تو کہا کہ کیا تمہیں اُنکی شہادت

کوئی حضرت عائشہ کے  
تغیر پر اعتراض کرتا ہو

مخفی نہیں علی کا مجمع اور  
مرکز۔

دنگ کی پیشہ دی گئی

امامت نماز کا جگہ۔

حضرت عائشہ کا کام

علی کی بیعت کی خبر اور

حضرت عائشہ پر اثر

میں "اقتلوا فقل فانه قد کفر" کہتی تھیں۔ اور جب عائشہ نے حضرت ام سلمہ کو بھی اپنے موافق بنانا چاہا تو ان کے تعجب کی آواز گھر کے ہر شخص نے سنی۔ اور انھوں نے کہا کہ اسے دختر ابو بکر کیا تو نے رسول کی یہ حدیث نہیں سنی کہ "علی خلیفہ علی علیکم فی حیاتی و فی صغائی فممن عصا ما فقد عصائی" اور عائشہ نے تصدیق کی لیکن عبداللہ ابن زبیر کی محبت سے پھر اپنا خیال بدل دیا۔ اسی موقع کے موافق طلحہ و زبیر بیعت سے استوفت انکار کیا جبکہ ریاست بصرہ و کوفہ نہ دے گئی۔ اور عبداللہ ابن عامر کہہ رہے تھے یہ بھی کہ اگر علی اُسے نکال دینگے بصرہ میں براؤدھلگی پیدا کر لیا قصد کیا اسپر جاریہ ابن قدامہ سعدی نے جواب دیا کہ توبہ اگر اہد حاکم ہو اسے اس کو دشمن نے بچے یہاں بھیجا تھا اب اگر علی بچے کال دیگے تو ماخوذ ہو گلیہ مگر بصرہ بھاگا اور طلحہ سے ملا۔

اعظم کوئی نے ہی بالکل ہی لکھا ہوا ہے کہ جب ابن عامر طلحہ کے پاس آیا تو اس نے لڑکے کہا کہ "تو کیوں آیا کہ بصرہ کا مال ہاتھ نہ جاتا رہا تجھے اس قدر صبر کرنا چاہیے تھا کہ ہم پہنچ جاتے" اور طلحہ ابن خنیس نے بھی ایسا ہی کہا۔ اسی موقع کے موافق جب معاویہ نے سنا کہ عائشہ اور ان کے رفقا شام کا قصد کئے تھے تو اس نے چند شوگر لکھ کر مکہ میں پہنچا دیے کہ وہ لوگ ادھر آئے اور وہ مسیح کر دیں۔ اگرچہ اپنا نام ظاہر نہیں کیا۔ عائشہ اور ام سلمہ سے گھٹو ہو چلنے کے بعد ابن زبیر نے حضرت ام سلمہ سے کہا:-

"اے ام سلمہ مجھے اپنے بارہ میں تمہاری دشمنی دکھائی ہے اور جانتے ہیں کہ میں دوست نہ رہ سکیں گی۔ حضرت ام سلمہ نے جواب دیا:-

"اے ابن زبیر آیا تیرے نزدیک یہ معلوم ہو کہ مجھ اور انصار اور اشراٹ صحابہ علی کو جو مسلمانوں کے والی ہیں چھوڑ کر تیرے باپ سے بیعت کرینگے۔ تجھے اور میری باپ کو جو یہ فتنہ کھڑا کر رہے ہیں یقین کرنا چاہئے کہ اس سے کوئی مطلب نہ ہوگا" ابن زبیر نے کہا:-

مہینے بھی رسول سے یہ نہیں سنا کہ علی مسلمانوں کے والی ہیں" حضرت ام سلمہ نے فرمایا:-

کہ اگر تو نے نہیں سنا تو تیری خالہ نے جو یہاں پہنچی ہے سنا ہوگا اُس سے پوچھ لے میں بائشاد کہہ رہی ہوں کہ آیا رسول نے یہ نہیں کہا ہے کہ "علی میرا خلیفہ ہے میری زندگی میں اور میری وفات کے بعد۔ اے عائشہ تم نے رسولؐ پر شائبہ یا نہیں اور گواہی دے گی یا نہیں" عائشہ نے گواہی دی اور تصدیق کی۔

ایک بعد حضرت عائشہ سے حضرت ام سلمہ نے وہ مشہور حدیث بیان فرمائی جسے عابد مورخین نے نقل کیا ہے حضرت عائشہ کے متعلق ایک مشہور حدیث۔

کہ اے عائشہ! یہ گڑ تو وہ عورت بنو جسے دیکھ کر اب جہانکے بیگمیں۔

مولف تاریخ الاسلام مولوی عباس صاحب گورکھپوری کو اقرار ہے کہ ایک بڑی فساد کی بنیاد عائشہ کی ذات سے قائم ہوئی۔

موسیٰ بن جعفر السلام اور  
حضرت عائشہ کی روش

کو فوج کا یہ حال تھا کہ جناب امیر کے خلیفہ ہونگی خبر پہنچی تو لوگ ابو موسیٰ کے پاس آئے اور اُس سے پوچھا کہ تو کیوں علی کی بیعت نہیں لیتا اُس نے جواب دیا کہ ہم ابھی توقف کرتے ہیں کہ ہمیں اسکے بعد کیا ہوتا ہے۔

اہل کوفہ اور ابو موسیٰ

علاء بن عتبہ بن ابی وقاص نے یہ سن کر کہا:۔  
”اب تجھے کیا خبر ہوگی۔ عثمان قتل کئے گئے اور مجاہد انصار خاص و عام نے علی سے بیعت کی۔ اس سے  
بڑھ کر اگر تو علی سے بیعت کر لگا تو عثمان اُس جہان سے واپس چلے آئیں گے۔“

یہ کہہ کر اُس نے اپنے دامنہ ہاتھ میں بایان ہاتھ لیا اور کہا:۔  
”بایان ہاتھ میرا ہے اور دامنہ علی کا ہے میں نے علی سے بیعت کی اور اُنکی خلافت پر راضی ہوا۔“

اب ابو موسیٰ کوئی غدر نہ کر سکا اور اسے اور اسکے بعد تمام اہل کوفہ نے بیعت کی۔  
اہل یمن اور بیعت۔

اہل یمن نے جناب امیر کی خلافت کا ذکر سن کر بسم تہنیت مدینہ کا قصد کیا اور انکا استقبال کیا کہ  
جناب امیر نے اپنے جو عمال روانہ کئے اُسکا حسب ذیل نتیجہ ہوا۔  
عثمان ابن حنیف بعروہ بھیجے گئے اور حکومت اپنے ہاتھ میں لی۔  
حارہ ابن شہاب کو فوج بھیجے گئے۔ راہ میں طلحہ ابن خویلد نے کہا کہ ہم ہجر ابو موسیٰ کے کسی کو نہیں چاہتے تم  
جاؤ نہیں تو قتال کر ڈالیں گے۔ یہ واپس ہوئے۔

عبید اللہ بن عباس یمن کے اور اختیار اپنے ہاتھ میں لیا۔  
قیس ابن سعد مصر گئے اور جناب امیر کا فرمان پڑھا۔ کچھ نے ساتھ دیا۔ کچھ نے توڑ کر جو۔ کچھ نے عثمان کا تعاضل  
طلب کیا۔

سہیل بن حنیف شام جا رہے تھے انہیں بتوک بن چند سوار ملے اور کہا کہ اگر تمہیں عثمان کے علاوہ کسی سے  
ابھی چاہو تو واپس چلے جاؤ۔

ابن خلدون کے موافاق علی نے سیرۃ جہنی کے ہاتھ معاویہ کے پاس خط لکھا اس نے تین مہینہ تک کوئی  
جواب نہ دیا۔ اسکے بعد تبہ جسے کے ہاتھ ایک سر بھر خطرہ وانہ کیا جس کا عنوان تھا ”من معاویہ الی علی“

جنا۔ امیر کا معاویہ  
کے نام۔

اوجھل لفظ چاک کیا گیا تو اس میں کوئی خط نہ تھا۔ علی نے قاصد کی طرف دیکھا اور اس نے کہتا شروع کیا:-

میں شام میں ایسے لوگوں کو چھوڑ آیا ہوں جو سوائے رکنے کے کسی طرح راضی نہ ہونگے۔ میں نے ساٹھ ہزار شیخ کو دیکھا ہے کہ وہ عثمان کے فیص خون آلودہ پروردہ سے بین جو اسی غرض سے جامع دمشق کے منبر پر رکھا ہے۔

اعظم کوئی میں اس قدر زیادہ ہے کہ پہلے وہ شیطان پرست کرتے تھے اب قاتلان عثمان پر لعنت کرنا ہیں جناب امیر نے پوچھا کہ وہ لوگ قتل عثمان سے کسے تھے تم کہتے ہیں۔ قاصد نے کہا کہ نہیں۔ یہ سید علی بن فاطمہ بن ابی طالب کے تھے۔ تو عجیب شرم ہے کہ امیر المؤمنین اور مہاجر و انصار کو اس جرم میں متہم کرتا ہے جو انہوں نے نہیں کیا۔ اگر قبائل کی کوئی جماعت عثمان کے کرتے پر روتی ہے تو نہ وہ کرتے ہیں یا بن یوسف ہے اور نہ وہ رونا گریہ موقوف اگر قتل عثمان پر رونا تھا تو اس وقت مدینہ کی جیت مدد طلب کرتے تھے۔

ابن خلدون کے موافق اب جناب امیر نے شام کی طرف روانگی کے لئے تیار ہو جائیکا حکم دیا۔ اعظم کوئی کے موافق ابویوب انصاری کی صلاح نہ ہوئی اور جناب امیر نے فرمایا کہ خزانہ اور لشکر کے لحاظ سے حکومت عراق میں رہنا چاہئے اس سے ہم شام کی طرف سے مطمئن رہیں گے تاہم جناب امیر نے کچھ دنوں کے لئے یہ ارادہ منہی کر دیا۔ اور مختلف مقامات پر عمال روانہ کئے۔ اسکے بعد جب ہر طرف سے شور و شون کی خبر لے کر آئی تو فرمایا:-

جس امر کا نتیجہ اندیشہ تھا وہ ظاہر ہوا اور لوگ مخالفت کرنے لگے۔ فتنہ کی مثال آگ کی ایسی ہر کوئی جھڑک اٹھنے کے بعد شعلے زیادہ ہوتے جلتے ہیں۔ جہاں تک میرا امکان میں ہو میں اس فتنہ کے فرو کرنے اور اس آگ کے بجھانے میں کوشش کروں گا۔ اگر حالت درست ہو گئی تو خیر ورنہ مجھ جنگ کے چارہ ہو گا۔

جناب امیر ان افکار میں مبتلا تھے کہ انھیں حضرت ام سلمہ کا خط ملا جس میں کہہ کے حالات کی خبر اپنے فرزند عمر ابن سلمہ کے ہاتھ روانہ کی تھی اور لکھا تھا کہ اگر جناب رسالت اب نے عورتوں کو گھر سے باہر نکلنے کو منع نہ کیا ہوتا تو میں ہی تمہارا دشمن کے ساتھ اس طرف حرکت کرتی جدھر تم جاتے میں اپنے فرزند کو بھیجتی ہوں یہ ان کا صاحب فرمان رہے گا۔

اسی طرح ام فضل بنت الحارث ام عبد اللہ ابن عباس نے قبیلہ حمینہ کے غفر نامی ایک شخص کی زبانی عائشہ کی اطلاع

معاویہ کا قاصد شام کا حال بتاتا ہے۔

جناب امیر کا ایک صحابی

سکونت عراق کا خیال

دیگر اعمال کی روانگی۔

حضرت ام سلمہ کا خط

جناب امیر کے پاس آیا

ام الفضل کی اطلاع

خروج کی خبر امیر المومنین کے پاس پہنچی۔

بقول ابن خلدون جب اس خروج کی خبر معلوم ہوئی تو جناب امیر نے قطبہ بن فرمایا کہ بلاشبہ طلحہ وزیر و عائشہ نے میری خلافت و امارت کے درجہ و درجہ پر درپردہ اتفاق کر لیا ہے اور بظاہر لوگوں کو اصلاح کی طرف بلایا ہے اور میں عمل کروں گا جب تک تہمدی جماعت پر مجھے کسی امر کا اندیشہ ہو گا اور میں رکار ہو گا اگر وہ لوگ رے کے ہے۔ اعظم کو فی کے موافق بنجھا اور امورات کے جناب امیر نے محمد بن ابی بکر سے فرمایا کہ ”سنئے ہو تمہاری باتیں نے کیا ارادہ کیا ہے“ اور انھوں نے کہا ”اے امیر المومنین مسلمان آپ کے موافق ہیں خدا آپ کو فتح دے گا۔“

ایک اور دلچسپ واقعہ یہ تھا کہ بقول ابن خلدون سعید ابن العاص ”طلحہ وزیر کے پاس آؤ اور کہہ اگر تم فخر ہو گے تو کس کو جھٹا لا رہنا دے جواب یا ہم دونوں میں سے جسکو لوگ منتخب کریں گے۔ سعید نے کہا نہیں بلکہ عثمان کے لشکر کو حکومت دینا کیونکہ تم لوگ خون عثمان کا سوا حصہ لینے کو نکلے ہو۔ حوات دیا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اکابر دشمنیوں ہاجرین کو چھڑ کر ان لوگوں کو حاکم بنائیں۔ سعید بولے میں گمان کرتا ہوں کہ ایسی حالت میں میں کو بکشتن کر سکاؤں گا کہ یہ کہی عید مناف سے حکومت نکلے گی کو بکشتن کھائے۔ طلحہ وزیر نے اسکا کچھ جواب نہ دیا۔ یا سعید۔ لوٹ کھڑو ہوئے ان کے لڑے ہی عبداللہ بن خالد ابن سعید اور مغیرہ ابن شعبہ اور جو لوگ اس کے ہمراہ قبیلہ ثقیف کے تھے واپس ہوئے اور طلحہ وزیر بقیہ لوگوں کو ہراملے ہوئے آگے بڑھے ان کے ہمراہ ابان و سعید ہجر بن عثمان تھے،

حضرت عائشہ اپنی ”اصلاح“ کے لشکر کے ساتھ بقول ابن خلدون اب جواب پر ایک شبانہ روز ہجر بن عثمان کے لشکر میں علی بن ابیہر کے کاغذ لٹھا اور سبھوں نے ”نہایت تیزی سے بھرے کاغذ کیا“ اور دوسرا بھرہ کو بچکے نام اخف ابن قیس اور صبرہ بن شیمان وغیرہ میں مدد کے لئے خط لکھا۔ اخف وغیرہ نے اپنے انھیں کو الزام دیا اور انکی شرکت نہ کی۔ عثمان ابن حنیف کو جب خبر معلوم ہوئی تو اسے ابوالاسود وغیرہ کو عائشہ اور طلحہ وزیر کے پاس دریافت حال کے لئے بھیجا اور اگر کسی نے اپنے آنکلی غرض ”اصلاح“ بتائی تو کسی نے انعام و ثمن عثمان بتایا اور اگرچہ انھیں جو بکشتن کا الزام دیا گیا لیکن یہ ان کے لئے کافی نہ تھا۔ عثمان ابن حنیف نے ”سند کہا“ ”بر بکبر اسلام کی کچلی چلی“ ”و نیز یہ کہ“ ”میں انکو روکوں گا تا کہ امیر المومنین علی آمین۔“

حضرت عائشہ مریدہ تک آ پہنچیں۔ عثمان ابن حنیف مقابلہ کو پہنچ گیا اور طلحہ وزیر نے اپنی اپنی صف

ناہ وزیر کی مخالفت  
منہ کی مصلحت ظاہر  
نہتے ہیں۔

ابن عثمان کو خلیفہ بنایا  
طلحہ وزیر سے  
ان اور اسکا جواب

فرت عائشہ کا خط بعض  
دوسرا بھرہ کے نام اور  
اسکا جواب۔

علی کا حال



انکار خون عثمان کے انتقام کے لئے اُبھارے میں فصاحت کا کوئی گنہگار نہ چھوڑا۔ اور حضرت سالیشتہ نبیؐ کی کوشش کی جاریہ ابن قدامر سعدی نے بقول عامر موزین کہا۔

جاریہ ابن قدامر اور حضرت  
عائشہ۔

اُسے ام المومنین واہد عثمان کا قتل ہونا زیادہ پسندیدہ تھا اس سے کہ تم اس ملعون اونٹ پر سوار ہو کر لڑائی کے لئے مکان سے نکلتیں۔ نہ ہارو لے اشد تعالیٰ کی جانب سے پردہ و حرمت تھی تم نے پردہ کی ہتک کی اور حرمت کو مبدع کیا اور شیک جو شخص تم سے لڑ چاہتا ہو اُس کا قتل کرنا مناسب ہے اگر تم اپنی طبیعت سے آتی ہو تو بہتر ہے کہ اپنے سلطان پر دایں جاؤ اور اگر بے جبر و اکراہ آئی ہو تو اشد تعالیٰ سے استعانت چاہو اور لوگوں کو دایں چلنے کو کہو۔

فریقین میں خوب جنگ آزمائی ہوئی آخر میں تھک کر صلح کی اور ہتھیار روک رکھنے کا معاہدہ ہوا۔ طلحہ و زبریر نے عثمان سے شہر خالی کرنے کو کہا مگر اسے انکار کیا اور بقول ابن خلدون "طلحہ و زبریر نے لوگوں کو مجتمع کیا اور شب تاریک میں بعد نماز عشاء مسجد کبریٰ آئے۔ عبد الرحمن بن عتاب نے بڑھ کر حملہ کیا تلوار دکی جھنکار سے مسجد گونج اٹھی تقریباً چالیس دمی اسوقت مسجد میں موجود تھے لڑائی ہوئی مارے گئے بالآخر عثمان بن حنیف کے گھر میں گھس کر اُسکو نکال کر طلحہ و زبریر کے پاس لائے اس حالت میں کہ اُسے چہرے کے قتل بال نوح ڈالے گئے تھے۔ اسی موقع کے موافق بعض کے نزدیک عثمان ابن حنیف کی گرفتاری ہی نماز پڑھنے کی حالت میں عمل میں آئی اور عائشہ نے انھیں مارنے اور شہر بدر کرنے کا حکم دیا۔ مجاشع بن سواد اسکے لئے مامور کیا گیا۔

بصرہ میں داخل ہو کر طلحہ نے کہا "اے اہل بصرہ تو بہ گناہ کے لئے ہم چاہتے تھے کہ امیر المومنین عثمان کو قتل کر لیں اس اثنا میں مکتوبوں باد اُسنے جلوہ کر کے انکو شہید کر ڈالا حاضرین نے طلحہ کو مخاطب کر کے کہا ہمارے پاس تو تمہارے خطوط اسکے خلاف آتے تھے۔ زبریر بولے ہم نے یقیناً ایسے خطوط نہ لکھے ہونگے"۔

(ابن خلدون)  
طلحہ ابن خلدون  
معتدل ہوئے۔

امیر المومنین نے مدینہ پر ابن عباس یا سہیل ابن حنیف کو اور بکیر بن قثم ابن عباس کو اپنا نائب کر کے کوچ فرمایا۔ اسوقت کی ترتیب لشکر کے موافق حسین افرہ سب سے تھے۔

جناب امیر کو چھپا  
حسین سرور مدینہ

زبدہ میں قبیلہ طے اور اسد سبے شرف قدر موسیٰ حاصل کیا اور رکاب میں چلے کر عرض کیا۔ آپ نے فرمایا اچھے افراد پر تلویک ثابت و قیام رہو مہاجرین کافی ہیں۔ اسی مقام پر ایک شخص شیبانی کو نہ سے گیا۔ آپ نے اُس سے ابو موسیٰ کو دریافت فرمایا اپنے خطاب دہلہ اگر صلح کا قصد کرتے ہو تو وہ تمہارا بھائی ہے اور اگر قصد

جگہ ہے تو وہ تہما شریک نہیں ہے۔ اپنے فرمایا والدہ ہمارا قصد سوا کی صلیح کے اور کسی امر کا نہیں ہے جس تک ہم کو کوئی وقوع نہ ہو سداہ میں عثمان ابن حنیف وغیرہ کے واقعہ کی خبر معلوم ہوئی۔ ذی قاضین قبلہ بکر ابن وائل نے حاضر ہو کر ہر اسی کے لئے گزارش کی اور آپ نے تذکرہ صدر جواب دیا۔

ابو موسیٰ کا خیال

امیر المومنین نے محمد ابن ابی بکر اور محمد ابن جعفر کو ذرا نہ کیا تھا۔ ابو موسیٰ نے انھیں جواب دیا کہ وہ لڑائی کے لئے خروج کرنا دنیا کی راہ ہے اور بیٹھ رہنا آخرت کی .... واللہ عثمان کی بیعت میری گردن میں ہے اور علی کے گردن میں بھی ہے اگر لڑائی فردی امر ہے تو قاضین عثمان سے جہاں کہیں ہوں لڑنا چاہیے۔ یہ واپس گئے جناب امیر نے مالک شتر اور ابن عباس کو روانہ کیا یہ بھی واپس آئے اور اب جناب امیر نے حسن اور عمار کو روانہ کیا ابو موسیٰ نے عمار سے کہا "اے ابوالیقظان تمہارے امیر المومنین کی مخالفت مخالفین کے ساتھ ہو کر کی اور اپنی ہر اسی کو فحشاء کے ساتھ جان کر رکھا۔" پھر زید بن صوحان مسجد میں ام المومنین عائشہ کا ایک خط اپنے نام کا اور ایک بنام اہل کو فہلے ہوئے لئے اور ان کو بوجہ حاضرین علی سبیل انکار پڑا (نوٹ میں لکھا ہے :-

حضرت عائشہ کے خط

"ہر دو خطوط کا مضمون کا یہ تھا کہ اس زمانہ میں تلوک کسی کی مدد نہ کرو اپنے اپنے مکان میں بیٹھ رہو یا ہاری نصرت پر آمادہ ہو ہم خون عثمان کا معاوضہ لینے کو آئے ہیں" ابو موسیٰ یہ کہتے جلتے تھے کہ "نیری اطاعت کرو اور عرب کے شیون میں سے ایک نیلہ بن جاؤ تاکہ مظلوم ہمارے سایہ میں آکر پناہ گزین ہو۔ زید بن صوحان نے کھڑے ہو کر کہا۔ اے عبداللہ ابن قیس! اوقات کو ٹوٹا دو جس طرف سے بڑھو آتا ہے اور امیر المومنین وسید المسلمین علی کی مدد کو چلو۔ حقیقہ ابن عمر نے کھڑے ہو کر اس اس کلام کی تائید کرتے ہوئے بیان کیا۔ امیر نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ سب درست و صحیح ہے لیکن میں تلوکوں کو نصیحتا نہ کہتا ہوں اور سوا حق کے اور کچھ نہیں کہتا ہوں کہ امیر المومنین علی کی مدد کرو حق تک پہنچ جاؤ گے۔ عبدخبر نے بھی اسی قسم کی تقریر کی اور ابو موسیٰ سے مخاطب ہو کر کہا۔ تم جلتے ہو کہ طلحہ و زبیر نے علی کی بیعت کی تھی م۔ جواب دیا ہاں۔ پھر دریافت کیا۔ کیا علی نے کوئی ایسا کام کیا ہے جس سے ان کی بیعت توڑ دی جائے؟ جواب دیا میں نہیں جانتا۔ اس پر عبدخبر نے خوشی سے کہا۔ تم یہ نہیں جانتے ہو تو ہم تلوک چور دیتے ہیں تاکہ تم جان جاؤ! اے لوگو! تمکو امیر المومنین علی سے بیعت کی ہے معاملات انہیں اور ان کے دونوں رفیقوں (طلحہ و زبیر) میں ہیں انکو دیکھو اور وہ (علی) امت پر فحشاء

زید بن صوحان  
اہل کو فہلے علی کا  
کے لئے اُجھاتے ہیں

میں مامون بن۔ پس جو شخص اذکی مد کو جائیگا اسکے ہمراہ چلنے کو تیار ہوں۔ چلو بولے علی نے ملکوں کو حکم  
 حق کے دیکھنے کو بلایا ہے۔ چلو اور ان کے ہمراہ ہو کر اردو۔ حسن ابن علی نے کہا۔ لوگ ہماری دعوت قبول کرو اور  
 ہماری اطاعت کرو اور حسن بلا میں تم اور ہم بھی مبتلا ہو گئے ہیں اس میں ہماری مدد کرو اور بشکال میں مومنین  
 کہتے ہیں کہ ہم اگر مظلوم ہیں تو ہماری امداد کرو اور اگر ہم ظالم ہیں تو ہم سے حق کو و اللہ علیہ دزیرے  
 سب کے پہلے میری بیت کی اور سب کے پہلے مجھ سے یونانی کی۔ لوگوں کے دلوں پر اس تقریر سے ایک ذریعہ  
 اثر پیدا ہو گیا مہموں نے اُما دگی ظاہر کی۔ عدی ابن حاتم اپنی قوم کو اور حجاز میں عدی نے اسی طرح  
 تحریک کی چنانچہ حسن ابن علی کو ذہ سے نو ہزار کی جمعیت سے روانہ ہوئے۔

نوبزار سپاہی  
 تیار ہوئے۔

اعظم کو فی میں اس قدر زیادہ ہے کہ ابو موسیٰ نے کہا کہ عایشہ کا ہمارے پاس خط آیا ہے اور اُس میں ہے  
 کہ ہم اہل کو ذہ سے گھر و زمین خاموش بیٹھنے کو کہیں اس پر عمار نے کہا کہ اگر عایشہ نے تجھے یہ کہا ہے تو اہل کو ذہ سے  
 ہمیں حکم دیا ہے کہ لوگوں کو جمع کر کے اُنکی خدمت میں لیجائیں۔

اسی اثنا میں مالک اشتر پھر کو ذہ پہنچ گئے اور دارالامارت سے ابو موسیٰ کا ساتھ خیل طبل کے کا بل استقامت  
 ہو گیا اور جب روساؤ کو ذہ اور سردار ان لشکر ذی قارین آئے آپ (امیر المومنین) اُنکی استقبال  
 کو سنوار ہو کر گئے ان پر مرحبا کہا اور یہ ارشاد فرمایا۔ اے اہل کو ذہ ہم نے ملکوں اس عرض سے غلامیہ کہ ہماری  
 ساتھ اپنے بھائیوں اہل بصرہ سے مقابل ہو۔ اگر وہ لوگ اپنی رائے سے رجوع کر لیں تو فہو المراد اور اگر  
 اپنے خیال پر اصرار کرنا تو کمال علی ہم نری کے ساتھ کرینگے تاکہ ہماری طرف سے ظلم کی ابتداء نہ ہو اور  
 اور ہم کسی کام کو جس میں ذرہ بھر فساد ہو گا بغیر اصلاح کے نہ چھوڑینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔ پس اہل کو ذہ نے  
 امیر المومنین کے پاس ذی قارین قیام کیا اور عبدالقیس جنگی تعداد ہزاروں سے تجاوز نہی بھرہ اور  
 امیر المومنین کے درمیان اُٹھے ہوئے انکا انتظار کر رہے تھے۔ پھر امیر المومنین علی نے قعقاع ابن  
 کو اہل بصرہ کی طرف طلحہ دزیر کے پاس بھیجنے اور اتفاق کرنے روانہ کیا۔

جناب امیر نے  
 امدادی لشکر کا  
 استقبال کیا۔

حضرت علامہ کے لشکر  
 کی تعداد اور زمین

بقول اعظم کو فی ذی قارین انیس ہزار لشکر جمع ہو گیا اور اب جناب امیر بصرہ کی طرف روانہ  
 ہوئے۔ ایک آئینی خبر شکر طلحہ۔ زبیر۔ عبداللہ ابن زبیر۔ مروان ابن حکم۔ عبدالرحمن ابن عتاب  
 بن اسید۔ ہلال ابن مکہ۔ عبدالرحمن ابن حارث۔ عبداللہ ابن عامر کربز۔ حاتم بن بکر البامائی۔  
 حران بن طلحہ اور فاضل ابن مسعود نے قبیلہ شکر درست کیا۔ لشکر کی تعداد تیس ہزار تھی۔



در میان اصحاب سے کیا کہ تم میں سے ہر شخص کوئی قرابت نہیں ہے۔ عثمان بن امیہ سے ہے اور تم میں سے نہیں  
بن مرہ بن کنانہ ہو تم گھر سے باہر مصلحین اور خلق کو معرض ہائین ڈالا۔

ظہر خبر نے جواب دیا کہ تم نے شہرت کی غرض سے لشکر کشی کی ہے۔ ہم تمہاری اطاعت نہ کریں گے اور ابن  
زبیر نے تقریر کی کہ "اے حزن و زنداں جب و نسب کی حفاظت کے لئے "کو" کسی نے حسن سے یہ تقریر نقل  
کی اور انہوں نے جواب میں اپنے لشکر کے سامنے تقریر کی جس کا قصد میں مضمون یہ تھا کہ تم لوگ جلتے ہو کہ زبیر نے  
عثمان کو کیا کہ نہیں کہا اور ظہر نے بیت المال پر کیا تصرف نہیں کیا۔ بیچ افکار عثمان سے کوئی عرض نہیں  
بلکہ ہم شہر نشین کے رفقا سے آمادہ جنگ ہیں۔" ہر شخص نے اس خطبہ کو پسند کیا۔

دو فوج لشکر ایک دوسرے کے مقابل پہنچی اور سپاہیوں میں جنگی کیفیت پیدا ہونے لگی تھی کہ کعب بن زہر  
حاشیہ سے کہا "بہت خون بہا چاہتا ہے اے دارموسان کہہ فکر و در نہ پھر تسکین ممکن نہ ہوگی" یہ  
لشکر ہوج میں بیٹھ کر آئیں اور دیکھا کہ علی اپنے سپاہیوں کو جنگ سے روک رہے ہیں۔ یہ دیکھ کر واپس  
آئیں۔ جناب امیر نے دوبارہ ابن صوحان اور ابن عباس کو بھیانک کے لئے بھیجا لیکن حاشیہ نے جواب  
دیا کہ ہم کوئی جواب نہیں دینگے اس لئے کہ ہم حجت میں علی پر غالب ہیں اس کے۔ یہ سن کر جناب امیر نے  
سرور ان لشکر کو طلب فرمایا اور جب حاضر ہوئے تو فرمایا:-

"جہانک میرے ارکان میں تھا میں نے نرمی اور تساہلی کی جگہ تک خفیوں سے ڈرایا۔ قسم دی کہ کسی کا  
نتیجہ نہ ہو بلکہ خفیہ سے کہہ دے کہ لڑائی کے لئے آمادہ ہو اور مردوں کے سامنے آؤ۔ ہم سے یہ کہہ کر جس کا  
نشوونما میں جنگ میں ہوا ہے۔ میں وہی علی ہوں جس نے انکی صفیں توڑی ہیں لشکر آباد اجداد کو  
قتل کیا ہے اور انکی صف کو پریشان کیا ہے۔ وہی ظہر میرے قبضہ میں ہے۔ میرا دل اور بازو زمین  
میں۔ جو قتل ہو گا میرے گافرور۔ میرے قتل ہونا بہتر ہے مجھے پر تلوار کے ہزار زخم عورتوں کی طرح توڑا  
پر میرے زیادہ آسان ہیں۔"

اس کے بعد علی نے مناجات کی مسلمانوں کے درمیان جنگ کرانے والوں کی شکایت کی۔ نقص جہاد اور  
بیوقوفان کا شکوہ کیا اور اپنے کو لڑائی چڑھنے سے منہ ہر کے قیدیہ کا حکم دیا۔ حارث بن اسلم  
سید امین تھیں۔ رفقاہ بن شداد اجملی۔ محمد بن ابی بکر۔ حدی بن حاتم۔ زیاد بن کعب۔ حجاز بن عبد  
عزیز بن الحنفی اور محمد بن زہر کو افسران لشکر مقرر کر کے حکم دیا کہ ہر قیدیہ اپنے افسر کے حکم پر توجہ دے

ظہر خبر کا جواب

حسن کا لشکر سے خطبہ

علی اور مصلح کی کوشش

جناب امیر کا اشارہ

جنگ خفیہ

لیکن خواہش اصل سے علی میر نہیں ہوئے رسول کا کرت پہنارسول کی مدد لاؤ صلی علیہ وسلم کے پاس  
اور رسول کے رب کو دلائل پر سولہ سو کر غیر مسلح میدان جنگ میں آؤ اور آؤ ازادی :-  
”زیر کہاں ہے میرے سامنے آئے“

صلی علیہ وسلم  
میدان آئے اور زیر کو  
حدیث یاد دلائی۔

زیر آگے بڑھے اور عایشہ نے فرما دی کہ کیا اس کا بیوہ کر ڈالو گا۔  
”مطمین رہو علی مسلح نہیں ہیں۔ وہ یہ قصد جنگ نہیں آؤ ہیں شاید مجھے کچھ کہنا ہے“

جب زیر ہوئے تو علی نے فرمایا :-  
”وہ اے ابوعبید اس بات کے لئے تم آمادہ ہو ہو،“  
”طلب خون عثمان کے لئے“  
”تجھان اٹھ اتم اور حملہ دو دوستوں عثمان کو قتل کیا۔ خاص اس سے طلب کرتے ہو تم“

جواب دیا  
فرمایا

اس کے بعد جناب امیر نے جناب رسالت کی کئی احوال یاد دلائے۔ زیر پر اثر پڑا اور یہ دایہ کی کا عہد کر کے اپنے  
عایشہ نے مضمون گفتگو دریافت کیا۔ بتایا۔ اور کہا کہ ”راؤ بنین مجھے بعیرت اور توت رہی تھی لیکن علی کی مقابلہ  
میں گویا سرد اور خیر سے اپنے قدم اپنی جگہ نہیں دیکھتا۔ عایشہ نے جواب دیا کہ تم علی کی تلوار سے ڈر گئے۔  
یہ کوئی عیب کی بات نہیں کرتے پہلے بڑے بڑے ڈر چکے ہیں۔“

حضرت عایشہ اور  
ابن زیر کا زیر سے  
مکالمہ

ابن خلدون بھی حدیث بیان کرنے کے بعد جلد عثمان بن زیر سے کہلواتا ہے کہ  
”ہاں جب دونوں فریق کو جمع کر لیا اور ایک کو دوسرے کی عداوت پر ابھار دیا تو اب چہرہ زکریا کا  
ہمد کرتے ہو“

”زیر نے کہا میں نے قسم کھالی ہے۔ جواب دیا کہ اپنی قسم کا کفارہ دیدو۔ اپنے غلام کھول کو آؤ اور دو،“  
جنگ شروع ہوئی اصحاب حملے سے تیر ماننا شروع کیا۔ علی کے سپاہی خاموش کھڑے تھے۔ یہاں تک کہ انھوں نے  
کہا۔ امیر لمو نہیں اب انکی شوخی حد سے گزرتی اور ہمارے آدمی زخمی ہو گئے اب کیا انتظار ہے۔ فرمایا

قرآنی شروع ہوئی

میں اپنی عذر دیت چاہتا تھا۔ اب علی نے اسلحہ جنگ زیر جسم فرمایا اور ایک جوان کو قرآن دیکر فرمایا کہ جاؤ  
اور اس کے ادا کرو خواہی یا دلاؤ۔ قرآن بردار سپاہی گیا اور بیاد کی طرح اس نے ہاتھ کٹوا دی اور بیان  
دی۔ جناب امیر نے اپنے فرزند محمد حنفیہ کو علم دیا اور حکم کرنے کا حکم دیا۔ انشاء گرمی جنگ میں بتولی اصر  
کوئی مردان ابن حکم نے ظلم کو ترغیب جنگ دی اور دیکر غلام کہا کہ مجھے عجب ہے کہ قتل عثمان میں ظلم سے  
زیادہ کوئی شخص نہیں کرتا تھا۔ لیکن کچھ کہتا ہے کہ میں خون عثمان کا انتقام لیتا ہوں۔ میں مسلمانوں کو اس شخص

قرآن بردار سپاہی

مروان اور طلحہ

کلیات تو میرے سامنے کھڑا دیکھا کہ کوئی نہ دیکھ سکتا تھا۔ یہ لکڑی ہر آلود تیرا۔ تیر  
طلحہ کو لگا دیا۔ اس کے صدر سے بیہوش ہو کر گرا اور کچھ دیر کے بعد مر گیا۔ عایشہ کو صدمہ ہوا۔

طلحہ کی عباسی صاحب گور کچھوڑی اور روضۃ الصفاد جاسع التوابع وغیرہ نے بھی اس تذکرہ فرمایا ہے  
جناب امیر اہل کسے سردار ان لشکر نے تصفیہ کیا کہ جب تک عایشہ کا اونٹ زندہ رہے گا مسلمان  
قتل ہوتے رہیں گے اس نے اونٹ کے پاؤں کاٹنے پر سپاہیوں کو مشغول کیا۔ اونٹ گرا۔ لڑائی ختم

مقتولین جنگ کی تعداد  
منادی

ہوئی نہ اسکے قبل کہ عایشہ کے نو ہزار اور علی کے ایک ہزار ستر سپاہی قتل ہو چکے ہوتے۔ جناب  
امیر نے بل غلغلا جنگ منادی کرا دی تھی کہ "کوئی شخص اس موکہ میں بھاگے والے کا تعاقب کر کے  
اُس سے نہ لڑے اور نہ کسی زخمی پر حملہ کرے اور نہ کسی کا مال و اسباب چینیے۔" بعد ختم جنگ بھی منادی  
کرائی جس میں اس قدر زیادہ ہتاکہ کوئی "کسی کے گھر میں نہ گئے" بقول روضۃ الاحباب اپنی فوج سے  
فرمایا کہ "ہماری نیت دفاعی ہے نہ کہ قتل کی۔ تم ابتداء جنگ کرو اور مجروح یا مریض کو قتل نہ کرو۔"

عایشہ برائی کی  
حفاظت میں۔  
عایشہ کی حرمت

بعد ختم جنگ جناب امیر نے بقول ابن خلدون "مقتولین کے دریاں جاری اٹھالینے اور نہدبان بنائی کر کے  
اُس پر قبضہ کر لیا حکم دیا اور یہ ارشاد کیا کہ دیکھو اہم المؤمنین کو کہیں زخم تو نہیں لگا۔" جب لوگ عایشہ  
کے پاس گئے تو کہا "بچہ محبوب و منظور تھا کہ آج کے واقعہ سے میں برس پہلے میں مر جاتی"

زیر بھی اس جنگ کے بعد زندہ نہ رہے۔ حضرت عایشہ ابن خلف کے مکان پر پڑھائی گئی تھیں۔ امیر المؤمنین  
جہان تشریف لینگے اور بقول ابن خلدون "چونکہ اس واقعہ میں عبداللہ ابن خلف کام آئے تھے انکی  
مان اور نیز بعض اور عورتوں نے امیر المؤمنین علی کو سخت دسست کہا آپ نے مطلق توجہ نہ کی بعض  
منصاحبین آپ کو برخلاف انکے اُٹھارنا چاہا آپ نے فرمایا چونکہ عورتیں ناقص العقل ضعیف البیان ہوتی  
ہیں اسوجہ سے ہم ہمیشہ عورت مشرکات سے تعرض کرنے کو منع کرتے ہیں چہ جائیکہ مسلمان عورتوں سے ہم  
معرض ہوں"

عایشہ عبداللہ ابن زبیر کے لئے امان طلب کی اور جناب امیر نے فرمایا کہ "ہم نے تمام عالم کو  
پناہ دی ہے۔ اسکے بعد جناب امیر نے ابن عباس کو عایشہ کے پاس اس پیغام کے ساتھ بھیجا کہ تم اب عیشہ  
جاؤ۔ پھر میں زیادہ قیام کی ضرورت نہیں۔ کچھ دیر تک آپس میں گرم کلام ہوئے اور امیر المؤمنین کے  
لفظ سے انکار کرتی رہیں آخر میں کہا اچھا اس شہر سے جلی جاؤ گی جیسے کوئی گھر اُس سے زیادہ دشمن نہیں ہے  
کے متعلقہ خیال



جہاں اسے بنی ہاشم تم ہو بقول روضۃ الاجاب کہا: "ابعد ہاں جائیگے جہاں ہاشم تم نہ ہو۔" اور یہ سنکر ابن عباس اسکو نصیحت کی کہ رہے کہ تمہیں تمام شرف بنی ہاشم سے حاصل ہو رہی ہیں۔ اور انھوں میں یہ سنکر عائشہ نے کہا کہ: "تم اہلناں رکھو کہ علی تمہاری ان باتوں پر توجہ نہ کرے گی اور تمہیں اس پر مسلم نہ رکھینگے" ابن عباس نے جواب دیا کہ: "ہم علی سے ان امور میں کوئی مضائقہ نہ کریں گے اور انہیں مسلم رکھیں گے کہ وہ بہ نسبت میرے قریب تر ہیں۔"

ابن عباس نے واپس آکر تمام کالمہ علی سے عرض کیا۔ علی نے دوسرے دن حسن کو بھیجا اور انھیں لے کر امیر المومنین سوگن یاد دی کہ بدعاں خدا سے کہ خلق ازیدہ دوست کہ اگر ان ساعت ہر نہ خیزی و بجانب مدینہ باز نہ گروی سخن کہ میدانی در حق تو گویم و عائشہ در ان ساعت سر را شامی کرد و گوئی راست بابتہ بود و چپ مانہ چون حسن رضی اللہ عنہ ابن بگفت گیسو چپ نا بابتہ گذشت و بر پائے جست و گفت ہشتابید و راحلہ من بیارید تا بجانب مدینہ روم" صاحب روضۃ الاجاب نے بھی اس کا تذکرہ کیا ہے۔ ایک عورت اس وقت موجود تھی اس نے کہا کہ آپ نے ابن عباس اور خود امیر المومنین کو سخت جواب دیئے اس لئے کہ کہنے سے اس قدر مضطرب ہوئی کہ کیا وجہ ہے اور قسم دی۔ حضرت عائشہ نے فرمایا جس رمز کا علی نے اشارہ کیا ہے اس کا واقعہ یہ ہے کہ ایک دن تقسیم غنیمت میں ہلوگ زیادتی کی دھمکی کر رہے تھے کہ علی نے منع کیا اور ہم نے سختی سے جواب دیا علی نے یہ آیت پڑھی کہ "عَسَىٰ أَن يَأْتِيَنَّكُم مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ مَّوَدَّةٌ بَيْنَهُمْ" طلاق ان تبدیلہ امر واجباً خیراً ممکن" پھر بے سختی کی اور رسول نے فرمایا کہ "این زنان بر اہدست تو کردیم ہر گز از ایشان طلاق دہی ہیچکس از من نباشد و از جہاں من بر طرف گرد و این طلاق را دینے معین نہ کردہ کہ در حالت حیات من یا بعد از وفات من دینے زنان ہی ترسم کہ اگر اس وقت اشارت علی گوش نہ دارم علی طلاق گوینا نگاہ ہیچکس مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ را نباشم و از دولت ابدی خودم ہاشم۔"

جمل کی فتح نے جناب امیر کو اس قدر متوجہ دیا کہ وہ گرد و پیش کی دشمنوں سے ایک گونہ مطمئن ہو جائیں اور انھیں اچھی طرح پہچان لیں۔ یہ بھی ہوا کہ عطاؤا ان سے بہت سے غنمی دشمنوں۔ دشمنوں اور منافقین نے بیعت کی اور کہا جاسکتا تھا کہ اگر شام کے تمام صوحیات پر جناب امیر کو اختیار حاصل ہو گیا جناب امیر بقیہ مقامات پر اپنے عامل کو روانہ بھی گئے۔

حسن بھیجے گا اور لنگے  
ایک اشارہ نے ان کا

فتح ہوا کا فائدہ

املا اور سرداران لشکر کے ہندو خیم جنگ سوال کیا کہ امیر المومنین اب کس طرف توجہ فرمائیگا کہ ہم بھی  
مستعد ہیں اور جناب بلکہ اس وقت کو فوج کی مصلح ہے اسکے بعد جو مصلحت ہوگی ویسا کیا جائیگا اور نہ  
صرف وہ سدا۔ شرفا ہوا اور ان لشکر کو فوج کے تھے اور ان شریک فوج تھے خوش ہوئے بلکہ خود جو کو فوج  
ہتھ انہوں نے نہایت مسرت اور خوشی سے استقبال کیا۔ جناب امیر تھرا مارت میں فروکش نہ ہوئے  
بلکہ عبیدہ ابن ہبہ کے مکان کو پسند فرمایا اور یہاں عایدین سلام کے لئے حاضر ہوئے۔ اور جناب امیر نے  
اکڑے فرمایا کہ اگرچہ تو بھی ہمارے مخالفین میں سے تھا مگر آج قلمض ہو۔

جناب امیر کو معلوم ہوا کہ ولایت جزیرہ کے لوگوں نے عثمان کی ہوا خواہی کے لحاظ سے یہ مناسبت کیا کہ عثمان  
سے حیت کر لیں۔ امیر المومنین نے مالک اشتر کو اسکا عامل مقرر فرما کر روانہ کیا۔ فصاح ابن قیس انقرہری  
سعادہ کا مقدمہ سردار اُس وقت حرا میں تھا۔ اُس نے اہل رقصہ مد طلب کی اور لکھا کہ مالک اشتر  
کو داخل ہونے دو۔ رقصہ اور قرآن کے شکاروں نے ملکہ مالک اشتر پر حکم کیا لیکن اشتر نے شکست دی اور  
صحاہک کو امیر شام سے نکال طلب کر لیا پڑی۔ اشتر کے پڑاؤ دست عبدالرحمن بن خالد بن ولید فوج شام  
کی مدد کے لئے لیکن شام کے فوجی لشکر کو آج وہ موقع نہ ملا جو اشتر کے ساتھ محاصرہ میں تھا۔ شام سے پھر مدد  
آئی اور پھر اشتر کی تلوار نے سب کو شام کی سرک دکھا دی۔ جزیرہ قبضہ میں آگیا اور اشتر نے واقعات کی  
بافہابطہ اطلاع بھیجی۔ حالات کے ملاحظہ پر امیر المومنین نے حسبِ قیل خطبہ فرمایا :-

وہ خداوند عالم اپنے ہندوین سے جو اسکے رافضی نہیں ہوتا کہ وہ براہِ حق کے سالک ہوں اور جب تک آپس میں  
دوستی اور موافقت رہتی ہے اذ ایک دوسرے پر ظمن و تشنیع نہیں کرتے اُس وقت تک ان کے قبضہ سے  
انتظام اور حکومت نہیں نکلتی۔ عجب اسکے خلاف کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو افعال ناپسندیدہ اور فحشا  
استودہ سے نسبت دیتے ہیں کاموینِ فحل واقع ہونا ہے جسکا نتیجہ تباہی ہے۔ ضرورت خطاب یہ کہ معاویہ  
اہلِ چشم کو شک میں ڈال رکھا ہے اور ان کے ولوں کو میری اطاعت اور بیعت سے پھر دیا ہے اور کہا ہے کہ  
علی ابن ابیطالب نے عثمان کو قتل کیا۔ یہ بڑا کام ہے۔ سپرد کیا ہے۔ اس بنیاد پر میری مخالفت میں اس نے  
مالک اشتر سے لڑنے کے لئے۔۔۔ فوج بھیجی جو جزیرہ کا عامل ہو کر گیا تھا اور لشکر کے کچھ حصے لڑنے کا مقدمہ کر رہا  
ہے۔ یہ مصلح معلوم ہوتی ہے کہ اُسے نصیحت کروں اور خط لکھوں شاید اس پر اثر ہو اور لڑائی کے خیال کو فوج  
اکڑے اس میں تمہاری کیا مصلح ہے۔

رجب ۳۲ھ

کوثر اور استقبال

جنگ صفین کا مقدمہ

جزیرہ کی جغیرہ جہاد

فتح جزیرہ کی اطلاع پر

جناب امیر کا خطبہ

حاضرین نے جواب دیا کہ "امیر المومنین کی ملت نہایت محتاط ہے ہلوگ لکے دہیسی طرح ہیں مجید رسول کے  
ہوتے تھے۔"

جناب امیر اور معاویہ میں جس قدر خط و کتابت ہوئی وہ بہت زیادہ ہے جو نہ صرف عام مکتوبوں میں  
ملتی ہے بلکہ وہ سچا بلاغہ میں بھی موجود ہے۔ اس کا کوئی ترجمہ نہ ہوا اور فریقین تلوار سے فیصلہ کیلئے  
آمادہ ہوئے۔ جناب امیر نے اپنے عاملوں کو اپنی ممکن فوج کے ساتھ حاضر ہونے کا حکم بھیجا اور انھیں  
میں اشعث ابن قیس کندی کے نام بھی تھا جو ان دنوں اذربائیجان کا عامل تھا اسے عبداللہ بن  
عامر کر بنے اس وقت مقرر کیا تھا جبکہ ابن عامر عثمان کے پاس شہرہ کے لئے آیا تھا۔ یہ اس وقت سے برابر  
اذربائیجان میں رہا جب امیر المومنین کا فرمان پہنچا تو بقول اعمش کوئی وہ سوچنے لگا کہ امیر المومنین  
پاس جاؤ یا معاویہ سے مل جاؤ کہ حساب فہمی سے محفوظ رہے۔ اس نے اپنے اعداء اور مقررین سے اپنا  
تردد بیان کیا اور سنے اسے امیر المومنین کی خدمت حاضر ہو چکی تھائی۔ ملاحت کی اور یہ شراکرمہ  
سامان روانہ ہوا۔ اور شرف قدمیوسی حاصل کیا۔ جریر ابن عبداللہ اجملی عامل ہونے بھی حاضر ہوا  
اور یہ معاویہ کے پاس غرض فحائش روانہ کیا گیا۔

اس اثنا میں عمر ابن عاص بھی انتظار کا جو اگھیل رہا تھا اور بقول ابن خلدون جب علی کی بیعت کا  
حاصل شہادت ریخیدہ ہوئے۔ اور جب حالانکہ خروج کی خبر لگی تو یہ اس سے ایک گونہ انکی طبیعت کے  
شگفتگی ہوئی۔ اور جب حالانکہ کوشکت ہوئی تو ان کے حالات میں تذبذب واقع ہوا۔ اور موجب  
اہل شام اور معاویہ کو خون عثمان کا معاوضہ طلب کرتے ہوئے پایا دل ہی دل میں خوش ہوئے۔  
اس کے بعد عمر عاص کل بیٹوں سے صلاح لینا انکی رائے غلام کا فقرہ۔ عمر عاص کا جناب امیر کی مدد کرنا۔  
معاویہ کے پاس جانا۔ مکالمہ اور شرکت کے صلہ میں معرکی دستاویز کا گھبا جانا قریب خوب تمام طریقوں  
میں پایا جاتا ہے۔

معاویہ اور عمر عاص کے تصفیہ کے بعد ابن عاص کے ایک چچا زاد بھائی نے اسے ملاحت کی کہ توفیق  
دنیل کے ماتھے پر ڈالا۔ اس پر ابن عاص نے ہنس کر جواب دیا۔

وہ اسے براہ کار دنیا حکم تقدیر سے وابستہ ہیں نہ یہ معاویہ اور نہ علی کے ماتھے پر ہیں تین کوشش کی  
شاید موافق ہو جائے اور نام و نصیب حاصل ہوئے۔

معاویہ کے خط و کتابت

جناب امیر اپنے عامل  
مد طلب کرتے ہیں۔

علی کا فرمان اور اشعث  
ابن قیس۔

عمر عاص پر علی کی بیعت  
کا اثر۔

ابن عامر کا ابن عم شام سے روانہ ہو کر کوفہ میں آیا اور امیر المومنین کی خدمت میں حاضر ہو کر صورت  
سواطع عرض کی۔ اگرچہ خود جناب امیر نے کوچکے کہ معاویہ کی فوراً خبر لینا ضرور ہے لیکن صلاح لینے پر معلوم  
ہوا کہ کچھ لوگ جملت اور اکثر لوگ توفیق چاہتے تھے۔ بنا برائے جناب امیر نے فرمایا:-

وہ اہل شام سے لڑائی کے لئے میرا استعداد ہو جاتا حالانکہ میرا خاصہ جریرانے پاس موجود ہے گویا اُن لوگوں  
کے لئے درجہ تندرست کر دینا ہے اور گویا میں اہل شام کو اگر وہ اطاعت کا ارادہ بھی رکھتے ہوں روک رہا ہوں  
..... ان میں تمہاری تیاری جنگ کو برا اور مکروہ نہیں سمجھتا:-

اسکے بعد جناب امیر نے جریر کے نام حکم بھیجا کہ معاویہ سے گفتگو ختم کی جائے اور جریر نے معاویہ کو امیر المومنین  
کے حکم کی اطلاع دی۔ معاویہ نے عمر عاص سے صلاح کی۔ سوچا گیا کہ علی سے بیعت نہ کرنے میں خطرہ ہے لیکن طویہ  
کیا گیا کہ شرجیل ابن سمط الکندی جو ورسائے شام میں سے اس وقت محض میں سکونت پذیر تھا بلایا جائے  
اور چند مقبول القول گواہ تیار رکھے جاسن جو یہ کہیں کہ علی نے عثمان کو قتل کیا۔ بشر این ارطاة۔ حمزہ ابن  
حابس ابن سعد الطہای الہوالا موراسلمی۔ یزید ابن انس وغیرہ شہادت دیتے پر راضی کے لئے۔

شرجیل بلایا گیا اور تیار شدہ نقل بغیر غلحی کے لگائی۔ اور شرجیل نے جواب دیا کہ ”اب ہم میں اور علی میں بجز  
تھوڑے کچھ اور کسی چیز سے معاملہ نہیں ہو سکتا۔“ جریر نے اسکی تقریر سنی اور اُسے سمجھا یا لیکن اُسپر کوئی اثر نہ ہوا۔  
اب معاویہ نے جریر سے کہا:- ”تو نے اہل شام کی رائے سنی اور دیکھی اب تو نے جو کچھ دیکھا یا سنا ہے اسے جا کر علی  
سے بیان کر۔“ اسکے بعد شرجیل نے صلح دی کہ اس امر میں بغیر موافقت حوام کام نہ چلیگا اور اپنے زیر اثر شہر میں

تقریریں کریں اور منادی کر دی کہ ”علی ابن ابیطالب نے عثمان کو قتل کیا۔ امت رسول میں نفوذ والا۔ بصرہ میں قتل  
عام کیا۔ اب تمہارے طرف رخ کیلئے کہ ہمیں گروہ کمال دی اور ریخ و مشقت میں گرفتار کیے۔ کوئی بجز معاویہ کے  
مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتا اس لئے تم سب لوگ ایسے دشمن کے دفع کرنے کے لئے معاویہ کی مدد کرو۔“ اسی زمانہ  
میں عبداللہ ابن عمر خطاب بھی شام تشریف لائے اور امیر شام نے کمال فہم و سرست سے عمر عاص سے کہا ”تجھے ملو  
اور اگر عمر ابن خطاب پھر سے زندہ ہو گئے (لوگوں سے غاصب ہو کر) اگر یہ علی سے کشیدہ نہ ہوتے تو ہرگز میرے پاس  
نہ آتے اب ہماری پاس انکی موجودگی سے لوگوں کا اعتقاد ٹوٹ گیا۔“  
عمر عاص نے کہا:-

مدد تیری موافقت سے نہیں بلکہ علی سے بھاگ کر تے ہیں۔“ اسکے بعد امین عسک کے لئے تقریریں سنھاس اور وحید  
وعید کا اہتمام کی حرکت اہتمام کیا گیا اور اُن سے چاہا گیا کہ تم منبر پر علی کی خدمت کرو اور کہو کہ انھوں نے

علی کے خلاف برا بیانی  
کیئے الزامات کا اعلان

عثمان کو قتل کیا۔ ابن عمر نے شن ثانی کو قبول کیا لیکن منبر پر جا کر کہہ ہو گئے اور اُتر آئے جب پوچھا گیا تو کہا کہ میں نہ چاہا کہ منبر پر جھوٹ بولوں۔

امیر شام نے عبد اللہ ابن عمر - صحابین و خاص محمد ابن مسلمہ انصاری وغیرہ کو اپنا ساتھ دینے کے لئے بلایا لیکن ان سب نے گونے سے سخت جواب دی بقول روئے الصفا۔ شہر ابوہریرہ۔ ابوہریرہ و ابواسامہ اور عثمان ابن بشر الانصاری نے معاویہ کی دعوت قبول کی اور اب معاویہ نے اہل شام کے سامنے خطبہ دیا اور کہا:-

کے معاویہ کی دعوت قبول کرو کہ شہزادی

در حلق بیان کر دو کہ علی کو مجھ پر کس بات سے غصیلت ہے۔ میں رسول کا فشی تھا۔ میری بہن ابی سلمہ کو مرگئی تھی۔ میں عثمان کا نائب اور عامل تھا۔ میری ماں ہندہ دختر عتبہ ابن ربیعہ ہے۔ اگر اہل حجاز و عراق نے علی سے بیعت کی ہے تو اہل شام نے میری بیعت کی ہے۔ ہم بن اور علی بن کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر وہ شخص کسی چیز کے لئے میں جنگ کریں تو وہ چیز انکی ہے جو غائب ہو۔ اور پھر علی کو خط لکھا کہ پہلے اہل حجاز و انصار احکام حق کے حاکم تھے اب وہ اختیارات شام میں منتقل ہو گئے۔ اور بیت سی خط کتابت کے بعد علی نے جواب دیا کہ تو اپنی پاب کا بیٹا نہ ہوا اگر انکے افعال کی تقلید نہ کرتا۔ اگر معاویہ نے لکھا کہ ہم اتنے سوار اور پیادے لائے ہیں کہ تیرے کو تیار رہو۔ تو علی نے جواب دیا کہ وہ ہاتھ جس نے تیرے دادا عبد مناف پر چڑھا خاوند لید اور بھائی حنظلہ کو قتل کیلئے ابھی ویسا ہی سالم ہے۔ یا کبھی فرمایا کہ:-

معاویہ علی کے مقابل میں اپنی غصیلتوں کا ہتھ بڑھتا ہے۔

وہ حقیقت یہ ہے کہ تو نے عثمان کی وہاں مدد کی جہاں تجھ کو اسکی مدد سے فائدہ ہو چکا اور اس مقام پر اسکی امداد سے ہاتھ اٹھالیا جہاں اُسے تیری امداد سے فائدہ ہو چکا نہ تھا۔

فوجیں روانہ ہوئیں معاویہ کے انتظام فوج میں لحاظ طلب بات یہ تھی کہ مردان ابن حکم عثمان کی تلوار حمال کے ہوتے فوج کے آگے آگے رکھا گیا تھا۔

مردان ابن حکم عثمان کی تلوار گھات تھا

جناہا میسے فوجی احکام کے ساتھ اپنے سرداران لشکر کو روانہ کرنا شروع کیا۔ اپنے مقدمہ لشکر کے افسر زیاد ابن نضر اور شریح ابن ہانی سے زاد دیا کہ دیکھنا قبل اسکے کہ دشمن تمہیں رسائی کے لئے میدان میں طلب کریں قبل اس کے کہ انکے عقد تمام ہوں کہیں انکے بیٹوں میں جوش پہلے والی دشمنیاں تمہیں انکے ساتھ قتل و قتل پر آمادہ نہ کریں۔ اور یہ احتیاط اپنی افسردہ زمین کے مالک اشتربے ابو الامور کا انکادری خطبہ مستحکم کے امیر المؤمنین کے دکھانے کو اپنے پاس رکھ لیا۔

جناب امیر کا خواب جسے میں نے مقدمہ کتاب میں ذکر کیا ہے مصنفین کی روانگی کے زمانہ میں تیرا جسے ملا تھا  
 ان نفلوں میں بیان فرماتے ہیں "بکر بلا رسید بر است و چہ گلریت و گریان گریان از آنجا بگذشت  
 پس گفت و اندانست محل خوابانیدن شتران ایشان و موضع مروں ایشان۔ اصحاب گفتند ای امیر  
 میں جو موضع است فرمود کہ میں کہلا است۔ لہذا قوتے را کہ شکر کہ میرا در ہشت در اند بعد از ان رفت  
 و بیکس تارہ دل سخن و دعا است تا آن روز کہ داو امیر المومنین حسین رضی اللہ عنہ واقع شد صاحب را بہ شہادت  
 فرماتے ہیں کہ "اور بر بلا ذکر کیا امیر المومنین کرم اللہ وجہہ مصنفین کے سفین۔"  
 اعم کو فی رد ذکر کرتے ہوئے کہ فرات کے کنارہ تشریف لکھتے تھے اور نیندا لگتی تھی "بدر ان زمان بیدار  
 گشت چنانکہ کسی اند چیز نہ رسیدہ باشد بدر ان حالت ابن عباس را بخواند و فرمود ای عبداللہ جب  
 خواب دیدہ ام... دیدم کہ عاصی از مروں سپیدر وے از آسمان می آمدند وہ۔ پس ابن و حقان فرما  
 را ہم کہ شاخائے خویش بر زمین میزدند و جوے دیدم کہ پراز خون تازه می رفت و حسین پس مر  
 اودا دیدم در میان جوے خون افتادہ و فریادی خواست و ادر اکس بغیر یادی رسیدہ و مددی نہ  
 و کسے و را مدد نمی کرد پس آن مروں سپیدر و ہوا دیدم کہ ندا می میکردند و می گفتند صبر کنید ای فرزندان  
 رسول خدا بیدارید کہ دست بدترین خلق کشتہ می شود۔ اسکے بعد حسین کو قریب بلایا اور فرمایا "ای فرزند مگر  
 اور صبر نہ ثابت قدم رہ کہ دنیا غفلت و بلا کی جگہ ہے" میں نہیں جانتا کہ جناب امیر کے دیوان کا یہ شعر کون حسین  
 اذ آلت فی بلدۃ حضر بیا غناش یاد ا بھا" اور اسکے بعد کہ اشعار اسی موقع کہنے یا اسکے بعد کہ نے  
 جلا مغہوم یہ کہ "منوشی ذکر دنیا کے اسباب پر اور پر نشان ہوا اسکے بیخ و غم سے۔ قیاس کر لے دے کل کو گذشتہ  
 کل پر تا کہ تو راحت پائے۔ اور حرم صوبہ کی طرح تلاش نہ کرے گو با کہ من بذات خود مو اپنی اولاد کے کر بلا اور کر بلا کے  
 مقام جنگ میں ہوں۔ رنگین ہیں ہماری و از حیان خون سے شل رنگین ہوں عروس کے لیے لباس میں۔ چند  
 مصیبتیں ہیں کہ آادہ کر لگی تھو کہ پھر جانے پر پس آادہ ہو لکے لکے آنے سے پہلے... اے حسین پریشان  
 نہ ہو وراق احباب سے کہ دنیا تیری بربادی کے پیدا ہے"

مصنفین جناب  
 امیر کا خواب

حسین کو صبر اور مصیبت  
 آنیکے پہلے تیار ہو چکی  
 نصیحت۔

موتیہ کا لشکر فرات سے قریب آتا تھا۔ جب امیر المومنین کے پاس پانی لینے گئے تو انہیں شامیوں نے روک دیا۔ امیر شام نے فرات کا  
 یہ خبر جناب امیر کو ہوئی۔ آپ نے شیش ربیع اور مصعب بن موحان کو بلا کر فرمایا کہ ملوک معاویہ کے پاس جاؤ  
 اور کہو کہ تیرے لشکر نے ہمارے خونخوار اور چارہ پا یوں کو پانی سے روک دیا ہے۔ لشکر کے ساتھ ہر ضعیف۔ مکرور اور

جناب امیر پانی کو جب  
جگ نہیں قرار دینا چاہتے  
تھے۔

معصومہ اور ولید کی  
گرم گفتگو۔

ابوالاعور گھاٹ کا  
محافظ تھا۔

فتح کے بعد علیؑ نے دشمن  
لے ساتھ جی بٹری کا  
محافظ کیا۔

پوچھے بھی ہیں۔ یہ مناسب ہوگا مسلمانوں سے پانی باز رکھا جائے۔ اگر ہم تیرے پہلے وارد ہوتے تو ہرگز منع نہ کرتے  
اس وقت دو باتوں میں سے ایک کرنی ہوگی یا تو ہمارے خادموں کو پانی لینے دے اور تیرا شکل ہی بقدر ضرورت  
سیلاب ہو۔ دونوں طرف سے ایک دوسرے کو پانی کی روک نہ ہو اور اگر مصالحت ہے تو جس وجہ سے جنگ کی  
تیار دی ہے اسے ترک کر کے بیشتر پانی کے واسطے جنگ کریں جسے فتح ہو اس پر قبضہ کرے۔

یہ لوگ گئے اور معاویہ سے کہا لیکن ولید ابن عقبہ کی یہ صلاح پسند کی گئی کہ "اے معاویہ وہ لوگ ہیں  
جنہوں نے چالیس روز تک عثمان کو پانی نہ دیا یہ لوگ مستحق عذاب ہیں۔ خدا انہیں اس عالم میں ہی پانی  
نہ دیگا۔" یہ سنا معصومہ نے کہا "اے پسر عقبہ خدا تیرے ایسے کافروں کو جس نے گناہ کئے اور بدکار ہیں  
پانی نہ دیگا۔ تو نے شراب پی۔ مسجد جامع کو ذہین بجا لستہ سستی پیش نمازی کی اور صبح کی نماز چار رکعت پر  
اور سلام پھیرنے کے بعد کہا کہ آج بہت خوش ہوں کہو تو دو چار رکعت اور اضافہ کر دو۔ عثمان  
نے تجھے حداری۔ تو علیؑ سے مناظرہ کیا جس پر تیرے لئے کفر اور علیؑ کے لئے سونیت کی آیت نازل ہوئی  
اور تو مہاجر و انصار کے سامنے ذلیل ہوا۔" اس پر ابن ابی مرجم نے ولید کی حمایت کی اور  
تکوار کہنے لگی لیکن بیچ بچاؤ کر دیا گیا۔

ان لوگوں نے امیر المومنین سے حالت بیان کی اور اجازت جنگ طلب کی۔ اجازت دینی ابوالموہب  
نے روکا لیکن آخر میں بقول ابن خلدون "ہمراہ بیان امیر المومنین اس تیزی سے حملے شروع کئے کہ  
لشکر شام کے بازو اٹھ گئے۔ دریائے فرات سے انکا قبضہ اٹھ گیا۔ اشتراک انکے ہمراہی پانی پر  
قابلض ہو گئے۔ ان لوگوں کا بھی یہی قصہ تھا کہ ہمراہ بیان معاویہ کو پانی نہ دیں۔ لیکن امیر المومنین علیؑ  
نے اس سے منع کیا۔

امیر المومنین گویا ہمیشہ اس فکر میں رہتے تھے کہ ہم کب موقع پائیں اور نصیحت کریں نہ صرف اس واقعہ کے  
بعد آپ نے اپنے بعض نامی افسروں کو معاویہ کے پاس روانہ کیا بلکہ محرم تک لڑائی کو سختی سے جاری  
نہ کر نیکی وجہ بیان فرمائی کہ "شاید معاویہ سوچے اور مخالفت سے باز آئے، اور پھر حدی ابن حاتم  
وغیرہ کو بھیجا اور انھوں نے کہا "اے معاویہ امیر المومنین علیؑ کی اطاعت قبول کرو شاید اللہ تعالیٰ  
تمہارے بیعت کرنے سے مسلمانوں میں اتفاق پیدا کر دے اور داعی تمہارے سوا کسی اور شخص نہ بیعت سے  
تخلف نہیں کیا۔" نیز یزید بن قیس نے کہا "ہم تکو نصیحت نہیں کرتے آئے ہیں لیکن اس امر کی ضرورت کو شش گشت



کہ تفریق جماعت نہ ہونے پائے اور آپس میں رل و مل و اتحاد بڑھے۔ اسکے بعد آپس میں سختی سے کلام ہوئی اور معاویہ نے بقول ابن خلدون "زیاد ابن صفہ کو تنہائی میں لیا کر امیر المومنین کی شکایت کی اور اُن کے قبیلہ سے مدد طلب کی اور یہ کہا کہ دونوں شہروں میں جسکو پسند کرو گے اُسکامین تکو والی کردنگار یاد دے اس سے انکار کارروائی۔

اس کے کہا میں سوید میں اللہ ہوں گناہگاروں کا معین نہیں ہو سکتا۔ اسکے بعد معاویہ نے عمر بن ابی اسود علی کے رشتہ کی کہا میں انہیں سے جس سے کچھ بات کہتا ہوں وہ ایک ہی جواب دیتا ہے گویا ان سبھوں کے دل ایک ہی ہیں۔

معاویہ نے بھی امیر المومنین کے پاس شتریل وغیرہ بھیجا۔ اعثم کو فی نے قاتلان عثمان کی حوالگی کا سہا لیا اور ابو درد کی خوف کرایا ہے۔ جناب امیر نے اُن کے ہاتھوں سے لاطی غازی فرما کر کہا کہ اگر کچھ یقین ہو تو جس نے قتل کیا ہو اُسے گرفتار کر لیا۔ ردغہ العتقا ابہ درد اور غیرہ کی فہرست میں قریب اُن تمام لوگوں کو داخل کیا ہے جو جناب امیر کے بڑے جان نداشت تھے۔ ابو ہریرہ کسی ایک کے پاس گئے اور عمر سے معاملہ بیان کی۔ لشکر میں شور ہوا اور قریب دس ہزار سپاہی آمادہ جنگ ہو کر کھڑے۔

ہم سب عثمان کو قتل کیا ہے۔ وہ جب تک قاعدہ پرستہ اور حکم خدا و رسول کی اطاعت نہ کرتے تھے ہم سب طبع تھے۔ جب اس سے تجلوز کیا اور مسلمانوں کو بڑا دینا شروع کیا اور بنو امیہ کو مسلمانوں پر مسلط کر دیا تو ہر مسلمان با اتفاق قتل کیا اور سب شریک ہیں۔

محمد کے بعد کے اعلان جنگ پر جو فوجی انتظام ہوا ان میں حسین، حوارین، نسیمنی، فہری میں اپنے برادر معظم کے شریک تھے۔

ابن خلدون نے بھی منہزمین، ضعفاء اور عبرتوں کے متعلق صفین میں جناب امیر کے حکم کو نقل کیا جو حسین یہ زیادہ ہے کہ کسی کا شتر نہ کھولنا اور نہ شتر کڑا اور نہ کسی ہمت پر غصہ سے دست اندازہ کرنا اگرچہ وہ تمکو کالیان دین کیونکہ وہ ضعیف النفس و القوی ہیں۔

ابن خلدون اور اعثم کو فی نے اُس روز کی جنگ میں حسین معاویہ سے جدا شدہ ابن عمر کو میدان جنگ میں بھیجا ہے اور امیر المومنین نے محمد ابن الحنفیہ کو حلا و لشکر کا افسر مقرر کیا تھا لہذا یہ کہ عبد اللہ ابن عمر نے صف شکوے علیہ ہو کر محمد ابن الحنفیہ کو مقابلہ کے لئے لاکارا محمد ابن الحنفیہ جو شہر مدائمی میں آکر کھلے دیکر امیر المومنین علی نے گھوڑا دوڑا کر آپس کر لیا۔

اعثم کو فی کو ایک دوسرا واقعہ لکھتا ہے کہ عبد اللہ ابن عمر نے حسن کو طلب کیا۔ حسن میدان میں تشریف حسن کو نہ روکا۔

معاویہ کی پس پردہ

اس وقت علی کے رشتہ کی

معاویہ نے بھی

قاتلان عثمان کی

قریب

دس ہزار نے اپنے کو قاتل

عثمان کہا اور قتل کی وجہ

بتائی۔

حسین کا شریک محمد

محمد

صفین اعلان

محمد ابن حنفیہ کو ابن عمر

کے مقابلہ سے روکا۔

لیجئے اور اعلیٰین مسلح دیکھ کر اس عمر نے کہا:-

حسن ماہرین عوامیہ  
کمالہ۔  
حسن نے کہا تمہیں جو کہہنا ہو کہو۔

تمہارے بچے ویش کے ساتھ اچھی زندگی بسر نہیں کی۔ اس نے لوگ انکے دشمن ہیں اور کہنے ہیں کہ دشمن کو قتل کیا مصلحت یہ کہ تم علی کا ساتھ چھوڑ کر ہمارے پاس چلے آؤ کہ ہاؤگ اتفاق کر کے خلافت تمہارے سپرد کریں سب مطیع ہو جائیں اور خدمت بر طرف ہو جائے۔

فرایا

تو چاہتا ہے کہ میں خلاف حکم رسول کریم اور خلیفہ دومی رسول کا مخالف بنوں۔ قیری انگو نہیں بھرت نہیں یہی تو ہیں سے نکل کر ظالم۔ بدکردار۔ فاسق و کلا کے پاس گیا شاید تو قبول کیا کہ وہ اور اسکا بپا مطیع مسلمانوں کا دشمن رہا۔ یہ سب خدا و رسول پر ایمان نہیں لاکر صرف مصلحت و فتنہ پر نظر ڈال کر اپنی حفاظت کیلئے ان لوگوں نے کلمہ پڑھ لیا تو اب واپس جانا اور غیبے جہانک ہو سکے کوشش کر کہ ہم خدا پر بھروسہ رکھتے ہیں اور جب تک ممکن ہو تا ہے کسی کو نہیں مٹاتے۔

اور سپاہیوں کو  
ہلے کی کوشش۔

معاویہ اب نہ صرف علی کے اکثر سپاہیوں کے مارنے کی کوشش میں رہا۔ مثلاً۔ خالد بن عمر اسد دوسی کو امارت خراسان کی لالچ دی۔ جس وقت وہ شام کے فوجوں کو معاویہ کے غیمہ تک پہنکایا تھا اور اسکے بعد تساہلی کہنے لگا بلکہ اب امیر شام نے یہ دیکھ کر کہ ہمارے سپاہی اور افسر علی کے سپاہی اور افسر کے ایسے شجاع اور پرجوش نہیں ہیں اور ترکیبیں اختیار نہیں۔ مثلاً عثمان ابن جہلہ قضائی کو جسکی سیلان علی کی طرف تھا اور امیر شام سے صاف نہ تھا بلایا۔ استغاثہ کیا۔ مینا بنایا اور چاہا کہ تو اپنے بڑے فیصلے ہماری مدد کر عثمان مارا گیا۔ اور کبھی ابن الخطاب سے کہا آج تمہیں کچھ کہو کہ اہل شام پرجوش ہوں یہ بی ماسے گئے نہ اسکے قبل کہ بقول ابن خلدون یہ کہہ چکے ہوتے کہ اسراہل شام ہی لوگ میرا مونس عثمان کے فاطمین ہیں ذرا خدا کا خیال کرو۔ ایسی مردانگی پر امیر المومنین عثمان خون کا بدلہ لینے کو آئے تھے۔

معاویہ آخری جگہ پر  
تھا۔

ابن عمر قتل ہوئے۔

انکے ماسے جلتے رہے وہ موقع ملا جس کے حاصل کرنے کے لئے انھیں قتل کر دینا مفید تھا۔ معاویہ نے اعلان غم میں مصافحہ کیا اور سرداران لشکر کے ساتھ ہو کر انتقام پر آمادگی ظاہر کی۔ اسی نشان فوج کے پیچھے فوج میں جمع ہوئے اور ایک بڑا نشان آگے آگے چلا۔ جبرت ناک جنگ ہوئی جس میں تلواریں۔ نیزے اور چھریاں ٹوٹیں اور ہیکر ٹوٹیں۔ یہاں تک کہ سپاہیوں نے دستوں سے بوٹیاں کاٹیں۔ ہمارا سولہ بلند آواز سے کہہ رہے تھے کہ جو شخص

معاویہ کو موقع ملا

اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کی کوشش کرے اسے چاہیے کہ وہ مال و اولاد کی طرف واپس جانیکی امید نہ رکھے۔ امیر المومنین کے سپاہی جواب دیتے تھے کہ ہمارا ساتھ ہو کر ان لوگوں پر حملہ جو خون عثمان کے طالب ہیں اور اس ذریعے اپنے دلی باطل خواہشات کو کو بھیلے ہیں، اپنے ساتھ صحابہ رسول کی سیل جگا۔ قومی قریز

ابن حاص دکھائی دیا وہ اس سے کہا "اے عمرو قنف ہو تجھے تو نے اپنے دین کو میرے عوض زد و خست کر ڈالا" جنگ ہوئی رہی یہاں تک کہ رسول کی پیش گوئی پوری ہوئی کہ "عمار کو گروہ باغی مار لیگا۔" امیر المومنین کا یہ فضل نہا کہ کسی راہگی تلوار گرد پیش موت بر سائی تھی۔ کبھی گھوڑے سے اتر کر کسی مقدس مجاہد کو دم توڑ لینے کے اپنا زانو عنایت فرماتے تھے اور کبھی کسی مرتے ہوئے سپاہی کا آخری سلام لیتے تھے۔

شکر شام کی چمنوں کے پرنے بجا ہو گئے تھے اور انبر عام باسل و رنوف طاری تھا یہاں تک کہ معاویہ کو ان معشوق سے نسکین کی ضرورت ہوئی کہ "اگر ذوالکلیج (حمیری) ہمارے لشکرے مار گیا تو علی کے لشکرے حمایہ اس قتل ہوا۔ اگر خوشب (ذوالنظلم) کا حادثہ ہوا تو ہاشم بن عبد مناف ہی زندہ نہیں ہے۔ اگر عبداللہ ابن عمر الغلاب قتل ہوئے تو عبداللہ ابن عدلی ہی مارے گئے۔ اولیٰ یہ ہے کہ ہلوگ و لشکر نہ ہوں بلکہ خوش ہوں کہ میں تادی سے جکا عرب میں نظیر نہ تھا خلاص ہوئے استین تادی اور رہ گئے ہیں۔ اشتر نجفی۔ اشتر۔ امین قیس وعدی ابن حاتم کوشش کرو کہ یہ بھی تمام ہو جائیں۔"

میران جنگ میں اب شام کا تعبیر اور نظام فوج بھی قائم نہ رہتا تھا اور غالباً اشتر کی خلافت قائم ہو اسانہ کرتی تھی کہ اسکی شیرازی جناب امیر کے کا قابل مقابلہ قوی نفس کی موجودگی سے اپنے درجہ سے دھندلی پڑ جائے۔ اور وہ طبعاً نہ حاجت سے کہہ اٹھتا تھا کہ "ایا امیر المومنین خوش ہو جتے کہ عبداللہ ہمارے ہاتھ سے نزدیک ہے کہ ہم بیعت اب زیدی فتحیاب ہوں۔ آپ سعادت واپس ہوں کہ سرداران لشکر آپ کو خوشنود ہو رہے ہیں،"

بہادر اشتر دیکھتا ہے کہ حسن حسین محمد حنفیہ محمد ابن ابوبکر اور عبداللہ ابن جعفر کی نواہین سنچ ہو رہی ہیں اور اب اپنے رجز میں انکی اور بھی شامل کر لیتا ہے۔

اعظم کوئی کے موافق معاویہ اب امیر المومنین کو خط لکھتا جس میں قتل عام کے مذکر کے بعد گندہ شش کر لیا ہے کہ ہم اپنے مسجد پر پہنچے دینے جائیں اور ہم سے بیعت طلب کیجائے تو لڑائی موقوف ہو جائے۔ اور جناب امیر فرماتے ہیں کہ ابھی یہ سو کر تمام نہیں ہوا تو نے کونسا نیا حق قائم کر لیا ہے کہ دوبارہ یہاں اٹھنا آئے؟

شام پر تیرے قائم رہنے کی درخواست بغیر میری بیعت کے ممکن نہیں ہو سکتی۔

جناب امیر نے علاوہ غلطو اور تواتر سفارت کے یہ بھی چاہا کہ خود اور معاویہ بن دست بدست جنگ سے فیصلہ ہو جائے اور عمر حاضر سے بھی جو اپنے مشہور غیرت دارانہ تعین سے علی کے ہاتھ سے بھاگ نکلتا امیر شام کو غیرت دلائی لیکن معاویہ نے ہشکے مال دیا۔ امیر المومنین نے جنگ جنگ کیلئے آمادہ ہوئے۔ اور اپنا سپاہیوں سے فرمایا۔

”یہ قوم اگر دین کے حدود کو مطلق چھوڑتی۔ باطل کی سعی اور دوسو شیطان سے خدا کی نعمتوں کا کفران نہ کرتی تو میں کبھی میدان میں قدم نہ رکھتا۔ لیکن میں مجبور ہوں کہ یہ ضرورت اس قوم کی ہدایت کرنی ہو اور طریقہ دین کی طرف بلانا ہو گا۔ حالت یہ ہو چکی ہے کہ بغیر جنگ کے چارہ نہیں۔ صبر نہایت اچھی چیز ہے علی مخصوص جنگ میں۔ عجز اور کمالی سے کسی نام نہیں ہے۔ وہ ان دو خصلتوں کا ادبا اور رنج ہوتا ہے۔ نصیب اور اقبال کا رکھنی محنت کشتی سے حاصل ہوتا ہے۔ صبر اور نصرت کو ایک دوسرے سے تری تعلق ہے۔ ثبات ماحد قہار سے شکل کام اہل ہجرت ہیں۔

اس وقت اٹھارہ ہزار سپاہی جان دیے اور جنگ کر کے لے مستعد ہوئے۔ آخر آل فنج کو بڑا ٹاننا ہوا۔ ابن عباس بصرہ کے سپاہیوں کے ساتھ۔ قیس ابن سعد اپنی قوم اور علی حجازیوں کی فوج کے ساتھ۔ بڑے۔ عدی ابن حاتم رباب میں حاضر ہوا اور اس حکم نے فنج میں گشت کی کہ جو بن میں حملہ کروں یہ اٹھارہ ہزار آدمی اس طرح حملہ کریں کہ سب کا حملہ ایک جگہ ہو جائے۔ یہ خاموش لیکن سیم لک کر بڑا۔ ذوالفقار کی نرم خمیدگی نے کسی طرح اسکی ہیبت میں کمی نہ کی تھی۔ اٹھارہ ہزار تلواریں پیچھے چمک رہی تھیں چہر سپاہیوں کے ہاتھ کی گری اور جوش نے صیقل کیا تھا۔ اس افسوس سے کام نہیں چلیگا کہ عکسی معرکہ تصویر کے فن کی ایجاد کیوں نہ ہوئی تھی کہ یہ جلاّت خیز منظر دکھائی دیتا۔ سوچو کہ لشکر شام و لکی کس حالت سے اس اندھتے ہوئے دریا کا انتظار کرتا ہو گا۔ شاعرانہ تصویر کشتی کی فردست نہیں ہے جس وقت اس لشکر نے پہلا حملہ کیا تو عمر حاضر جیج اٹھا کہ ”اگر علی نے ایک حملہ الیا ہی کیا تو لشکر کا کہیں نشان نہ ملے گا۔“

ان لڑائیوں میں کوئی لڑائی ایسی ہی تھی جہیں فریقین کے ۳۶ ہزار مارے گئے اور خالصتہ کوئی دوسری لڑائی لیلۃ القدر کی آخری لڑائیوں کے علاوہ نہیں ہو سکتی تھی مالک اشتر نے شام کے حصار کو قتل کیا شامی نشان سرنگوں ہو گیا۔ اور امیر المومنین نے پیہم مدد بھیجی شروع کی۔ اس شام کی لڑائی

معاویہ علی سے دست بدست جنگ سے

علی مجبوری ہو کر لڑے لڑا آئادہ مکہ سے ہیں۔

اٹھارہ ہزار کا حصار اُسکا اثر۔

عمر حاضر کی تیغ۔

ایک دن مقتول

ایک شام کی لڑائی

رحم کے بلند ہوئیں اور قبول ابن خلدون معمر عاصی اشتر کے حملے سے گھبرا گئے اور اپنے ہر اہل بیت کو گشت خون سے دور کر دیا۔ یہ کہ کیا دیکھتے ہو تمہارے ہاتھ میدان نہ آگیا لوگوں کو حکم دو کہ قرآن شریف کو نیزوں پر اٹھائیں اور آواز بلند سے کہیں ہمارے تمہارے درمیان یہ قرآن شریف ہے اگر اسکو وہ لوگ منظور کریں گے تو سر دست لڑائی بند ہو جائیگی کشت و خون سے نجات مل جائیگی اور اگر انہیں سے بعض لوگوں نے اس اختلاف کی تونگے اختلاف سے یہی حکم نافذ ہو چکا چنانچہ صحابہ نیزوں پر اٹھائے گئے لوگوں نے کہنا شروع کر دیا ہم کتاب اللہ کے فیصلہ کو منظور کرتے ہیں۔ امیر المؤمنین علی نے لکھا۔ اے اللہ کے بندو اپنے حق کے حاصل کیے کو بڑھو اور دشمنوں سے جنگ کرنے میں تامل کر دو کہ عہد معاویہ۔ ابن ابی منیط۔ حبیب۔ ابن ابی سرح۔ ضحاک نے صاحب دین و قرآن میں اور نہ صاحب ایمان میں۔ ہم انکی حالت سے بخوبی واقف ہیں۔ ہم انکے رکبیں اور بڑی ہونیکے بعد بھی محبت میں تھے ہیں۔ رکبیں بن وہ نہایت شریر رکبیں سے تھا اور سن شوریٰ بن ہونیکے بعد بھی آدمیوں سے ہوا۔ افسوس ہر کوئی سمجھ نہیں پڑتا۔ ان لوگوں نے قرآن شریف کو براہ کرد و فریب اٹھا یا ہو لوگوں نے کہا ہم یہ نہیں ہو سکتا کہ ہم کتاب اللہ کی طرف بلاؤ جائیں اور اسکو منظور نہ کریں۔ امیر المؤمنین ارشاد کیا۔ ہم لوگوں سے اس لئے کہتے ہیں کہ کتاب اللہ پر عمل کریں کیونکہ انہوں نے اسکو پس پشت ڈال دیا ہے مسلمان خدا کی قسم اور زید بن حصین الطائی موآن لوگوں کے جو بعد کو خارج ہو گئے تھے بولے۔ اے علی کتاب اللہ کو منظور قبول کرو ورنہ ہم تمکو چھوڑ دیں گے اور تمہارے ساتھ وہی برتاؤ کریں گے جو ابن عفان کے ساتھ ہم نے کیا تھا۔ امیر المؤمنین علی نے فرمایا اگر تم میرے مطیع ہو تو برابر لڑتے رہو اور اگر باغی ہو اچاہے ہو تو جو تمہاری سمجھ میں آکر وہ کرو۔

خارج نے اب اشتر کو میدان جنگ سے واپس بلانے پر زور دیا اور اشتر نے جیسے جنگ واقعات واضح نہ ہوئے نہ نہایت صحیح کہا کہ یہ وقت میری طلبی کا نہیں ہے اور نہ یہ مناسب کہ میں موقع جنگ سے ہٹا یا جاؤں مجھے تو یہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے فتح و نصرت عنایت فرمائیگا۔ خارج نے پھر زور دیا۔ پھر قاصد گیا اور جناب امیر کھلوا یا کہ جہانک جلد مکن ہو میری پاس آجاؤ کیونکہ فساد کا دروازہ کھلیگا۔ اشتر نے دریافت کیا کیا قرآن اللہ کے اٹھانے سے مزید (محمّد) نے جواب دیا ہاں۔ اشتر بولے مجھ اسکا خیال پہلے ہی ہوا تھا کہ لوگوں میں اختلاف پڑ جائیگا اور مجموعی حالت جماعت کی باقی نہ رہ جائیگی۔ میں کیسے ان لوگوں کو جو ذکر واپس چلوں اللہ تعالیٰ کی حمایت سے فتح ہو اسی چاہتی ہے۔ زید نے کہا۔ کیا تم اسے دوست رکھتے ہو کہ تم تو انتخاب ہو

جیلہ قرآن

علی دشمن کے قریب سے آگیا اور صلیبیوں کے ہاتھ سے مارا گیا

شکر کی مخالفت

اشتر کی طلبی اور اسکو ہوا

۶۱۵

آخری پیغام اور اشتر

۷۱۵



”اچھا اشترو میرا عزیز نہیں ہوگا“

”کیا اشترو کے سوا روئے زمین پر کوئی اور شخص نہیں ملتا“

”پھر کیا تلگوں سوا اور ابو موسیٰ کے اور کسی کو حکم نہ بناؤ گے“

اور اس کے بعد قول ابن خلدون ”امیر المومنین علی ان مباحث سے تنگ ہو گئے اور مجبور ہو کر ارشاد کیا اچھا جو

چاہو اور جو تمہاری سمجھ میں آئے وہ کرو“ اب ”عمر بن العاص امیر المومنین علی کے پاس آفران نامہ لکھنے کو حاضر ہوا

کاتب نے بسم اللہ کے بعد لکھا ھٰذَا كَمَا تَقَاضَى عَلَيْكَ يَا امير المؤمنين۔ عمر بن العاص نے جھٹ فلم

پڑائی۔ بولے۔ یہ ہماری امیر نہیں ہیں تمہاری امیر ہوں تو ہوں۔

اخفت۔ اس لفظ کو محو نہ کرو مجھے اس کے ٹوکنے سے بظالی کا خیال رہتا ہے۔

اشترو امیر المومنین کا لفظ ضرور عور دو۔

امیر المومنین۔ اللہ اکبر صلہ حبیبہ میں بھی ایسا ہی واقعہ پیش آیا تھا کفاس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم

مباہرہ کے ساتھ رسول اللہ کو نہیں لکھنے دیا تھا۔ کیون عمر بن العاص اس واقعہ میں تم بھی ایسا ہی

جانتے ہو۔

عمر بن العاص سبحان اللہ آپ کفاس سے ہماری تشبیہ یہ ہیں حالانکہ ہلوگ مومن ہیں۔

امیر المومنین علی۔ اس ابن النابغہ اب تو کب فاسقین کا ولی اور مومنین کا دشمن

نہ تھا“

عہد نامہ لکھا گیا۔ دستخطیں ہوئیں ”لیکن آفتر نہ دستخط کرنے سے انکار کیا۔ اشترو معر ہوؤ۔ اسی موقع کے

موافق ۱۳ خفتاب بن قیس نے امیر المومنین سے یہ خواہش ظاہر کر دی کہ ابو موسیٰ کے ساتھ حکم بناؤ لیکن ابو موسیٰ

اس سے مخالفت کی۔ اعم کوئی کے موافق اخفت اور شریف بن ہانی کچھ دور ابو موسیٰ کو پہنچانے لگے۔ لیکن

شرحیل ابن سبط الکنذی سے ابو موسیٰ سے کہلوایا کہ جو لوگ تیرے وداع کرنے لگاؤ ہیں انہیں رخصت کر دو

ایکے بعد امیر المومنین کو نہ کی طرف اور معاویہ شلم کی جانب روانہ ہو گئے تھے۔ جناب امیر نے عمال کو

اپنے اپنے عمل پر واپس کر دیا۔ فیصلہ کا دن آیا۔ اور بقول ابن خلدون ”حاکم کے ساتھ تہہ خوس حکم میں

عبد اللہ ابن عمر۔ عبد الرحمن ابن ابی بکر۔ عبد اللہ ابن زبیر۔ عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام

عبد الرحمن بن عبد بنو حنفیہ۔ ابو جہم بن خذیمہ۔ مروی مغیرہ بن سعد۔ سعد ابن ابی وقاص

۱۳، منہ

علی کا وہ موقع جو رسول

کے صلح حدیبیہ میں تھا

اشترو عہد نامہ پر

دستخط کیا۔

خفت ساتھ نہ

رکھ گئے۔

حاکم کے فیصلہ کو

حاضرین کے نام۔



تھے عمرو بن العاص نے کہا۔ اے ابو موسیٰ تم جانے ہو کہ عثمان براہ ظلم مارے گئے ہیں اور معاویہ اور اُمّی قوم  
 ادلیا و دشوار عثمان ہیں۔ ابو موسیٰ نے کہا ہاں۔ پھر عمرو بن العاص بولے پس کون امر تم کو انکی خلافت  
 قبول کرنے روکتا ہے حالانکہ وہ قبیلہ قریش سے ہیں جیسا کہ تم جانے ہو اگرچہ سابقہ الاسلام نہیں ہیں لیکن  
 انہیں سیاست و ملکداری کا مادہ بہت بڑا ہے اور وہ امر المؤمنین ام حبیبہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے بھائی ہیں اس سے زیادہ قریب قرابت اور کیا ہو سکتی ہے اور مدون آنحضرت مسلم کے نائب و  
 نائبین اور شرف مجتہد بھی ممتاز ہوئے ہیں اس قدر کہنے کے بعد کہا اگر تم میرے رائے سے موافقت کرو گے  
 تو تم کو میں شہر کی حکومت پسند کروں فوراً دی جائیگی

ابو موسیٰ کیلئے حکایت  
 پیشکش۔

اسی موقع کے موافق ابو موسیٰ نے عبداللہ ابن عمر کو والی و حاکم بنائے کھا خیال ظاہر کیا اور ابن عاص نے  
 کہا تم کو میری رائے کے والی مقرر کرنے میں کیا عذر ہو تم اسکی حالت و صلاحیت فضیلت بخوبی واقف ہو، اور  
 یہ بھی کہا کہ یہ کام تو ایسے شخص کو سپرد کرنا چاہئے جسکے دانت ہوں جس سے وہ کھانا پیتا ہو۔ آخر طے پایا کہ علی  
 اور معاویہ دونوں معزول کر دیئے جائیں اور مسلمان جس کو چاہیں شوری کے مقرر کریں۔ اعلان کا  
 وقت آیا اور محبت رسول کے خوف اور بزرگی کیلئے لحاظ سے عمر عاص نے چاہا کہ ابو موسیٰ پہلے اعلان کرے اور  
 ابو موسیٰ نے کہا:-

ابن عاص کی طرف سے  
 خلیفہ بنایا جائے گا

ابو موسیٰ کا اعلان

مردم کو گونے میں جیت کچھ غور و فکر کیا لیکن سوا اسکے چہرے اتفاق کیا ہے اور کچھ صحیحہ میں نہ آیا کہ ہم اور عمر بن  
 مدونون باتفاق ملنے علی و معاویہ کو معزول کر دیں اور مسلمانوں کو اختیار ہیں جسکو وہ چاہیں باتفاق را  
 خلیفہ بنائیں۔ چنانچہ میں نے علی اور معاویہ دونوں کو معزول کر دیا پس تم جسکو لائق سمجھو اسکو خلیفہ بناؤ۔  
 ابن عاص نے کہا:-

عمر عاص کا اعلان

وہ تلوگ گواہ رہنا ابو موسیٰ کی طرف اشارہ کر کے (کداس شخص نے زفرین (علی) کو معزول کر دیا اور  
 جیسا کہ میں ہی اسکو معزول کرتا ہوں جیسا کہ اسنے معزول کیا ہے اور معاویہ کو بجائے رکھتا ہوں کیونکہ وہ عثمان  
 ابن عفان مظالم خلیفہ کا ولی ہے پس اسکے قائم مقام ہونا مستحق ہے۔

حکیم کی گرم گفتگو اور  
 نصیحت کا اثر

اسکے بعد ابو موسیٰ اور ابن عاص میں جنگ زور ہوئی۔ اور شیخ بن ابی ہانی نے عمر بن العاص پر تلوار چلائی  
 عمرو بن العاص نے جواب ترکی بہ ترکی دیا لوگ درمیان میں پڑ گئے اور اعم کوئی کے موافق بھی نزدیک ہو  
 کہ اصحاب امیر المؤمنین علی علیہ السلام و ک معاویہ با یکدیگر جنگ کنند۔ اہل شام خوش تھے اور عراق میں پر طنز

کہتے تھے اور سعید ابن نفیس ہمانی کہتا تھا کہ "اگر مہلوگ راہ راست پر ہتے اور اس قوم سے جنگ کرتے تو یہ شامت سینے میں نہ آتی اب بھی کچھ نہیں گیلیا اور نہ ہم میں شمتی آئی ہے۔"

صفین سے واپس تشریف لا کر جناب امیر نے اپنی جائداد خاصہ کے متعلق ایک دستاویز تحریر فرمائی کہ "اس حکم کے ساتھ حسن ابن علی علیہ السلام کو موافق شرح اس مال میں تصرف کرے اور حسب شرح اس مال کو فقراء و مساکین میں تقسیم کرے۔ اگر حسن کو کوئی حادثہ پیش آئے اور حسین زندہ ہو تو اس کے بعد وہ اس حکم کے ساتھ قیام کرے اور اس وصیت کو اس کے مصدر اور موقع کے متعلق جاری کرے۔ بیشک علی کے اس مال میں فاطمہ کے بیٹوں کا وہی حق ہو جو تمام اولاد علی کا ہے۔" فرمایا ہے کہ بوجہ قربت رسول اور ان کے اہل کلام کے (تولیت) اولاد فاطمہ کے متعلق رکھی گئی ہے۔ اصل کی حفاظت اور منافع کے تقسیم کا حکم دیا گیا ہے۔

ایک دوسری وصیت جو ہمیں جناب امیر نے حسن کی تعلیم کا ذکر کیا ہو۔ انہیں مضر تعلیم کے اثر سے محفوظ رکھنے اور ایک نشیفیق باپ کی طرح ہر کام میں توجہ لازم سمجھ کر کا ذکر فرمایا ہے۔ کتاب خدا کی تعلیم۔ اسکی تاویل پر عبور اور اسلام کے طریقے اور اس کے حلال و حرام کا اہتمام فرمایا ہے۔ اور بہت سے مسائل فلسفہ پر مفید نصیحت کی ہیں۔

حکیم کے فیصلہ کے بعد جناب امیر نے خطبہ میں فرمایا: "حکیم نے قرآن کے حکم کو چھوڑ کر ہر ایک نے اپنی خواہش کی اتباع کی اور دونوں نے فیصلہ کرنے میں اختلاف کیا اور دونوں راہ راست سے علو و سربو پس اس حکم و فیصلہ سے اللہ اور اس کا رسول اور صلوات امت بری ہیں لہذا تلوگ شام پر حملہ کرنے کی تیاری کرو۔"

اسی زمانہ میں خواجه کا گردہ برسر فساد ہوا۔ سمجھایا گیا۔ لیکن رو براہ نہ ہوا۔ جناب امیر نے تذکرہ صدر خطبہ کی نقل ان کے پاس بھیج دی اور یہ بھی تحریر فرمایا کہ "ہم اسی پہلی راہ پر ہیں جس پر اس سے پیشتر تھے یعنی اہل شام سے جنگ کریں گے۔" اس کا بھی کوئی نتیجہ نہ ہوا اور جناب امیر نے واپس

کے گورنر کو ان کے روکنے کا حکم بھیجا اور اس نے ہزدان کے قریب انھیں روکا۔ بعرو کے خواجه مسعود ابن خدک تمیمی کی ماتحتی میں چلے (جو قصہ فقور حکم اور قرآن کے بلند کرنے کے وقت اشعث کا ہم آواز تھا) اور عبد اللہ ابن عباس نے روکا اور یہ بھی ہزدان چلا آیا۔ اسی زمانہ میں جناب امیر کے جمع ہوا۔

وقف علی الاولاد اور حسین

جناب امیر حکیم کے فیصلہ سے بیزاری اور تیاری جنگ کا حکم دینے ہیں۔

خطبہ کی نقل خواجه کو بھیجی۔

جو لشکر شام کے لئے جمع ہوا۔

حکم سے شام کی طرف روانگی کی تیاری میں بسر سے اخفت ابن قیس اور حارثہ ابن قدامس کی حمی  
میں تین ہزار ایک سو سپاہی آؤ اور کوفہ کی فہرست کے رو سے چالیس ہزار تجربہ کار سپاہی۔ ستر ہزار  
نوعمر۔ اور آٹھ ہزار خادم میدان جنگ میں جانے کے قابل پائے گئے۔

ابن علقمہ کے موافق بادیوہ لوگوں کی اس خواہش کے کہ پہلے خوارج سے جنگ کجاؤ فرمایا۔ اہل  
شام پر فوج کشی کا ناز زیادہ ضروری ہے کیونکہ انھوں نے تم سے مقابلہ کیا برابر لڑتے رہے اور اسکا ہتھیار  
یہ ہے کہ وہ بزور و جبر بادشاہ بنائیں اور بندگان خدا کو اپنا غلام بنائیں۔ لیکن اس کے بعد خبریں آنے  
لگیں کہ خوارج نے عبداللہ ابن جناب کو فتح کر ڈالا اور انکی بی بی کا پیٹ پھاڑ ڈالا۔ اور قبیلہ طی  
تین عورتوں کو قتل کیا۔ جناب امیر نے حرث میں مدد کو دریافت حال کیلئے بھیجا اور یہ بھی مار گئے۔  
اب بجز یہ سب کے ہوئے چارہ نہ تھا کہ پہلے انکی فکر کجاؤ۔ مقابلہ ہوئے۔ کہلوایا کہ تمہارے بھائیوں  
کے قاتلین کو تمہارے حوالہ کر دو ہم انکے عوض میں انکو قتل کرینگے تاکہ ہم نگو چور کر اہل مغرب کی طرف  
جائیں اور تم سے اسوقت تک جنگ کریں گے جب تک ہم جنگ اہل شام سے واپس آئیے شاید  
اسد تعالیٰ اس اثنا میں تمکو راہ راست کی ہدایت کرے خوارج نے خواب دیا ہم سب ہلکر ان کو  
مارا ہے اور ہم سب تمہارے خون اور لٹکے خون کو میاں سمجھتے ہیں۔

اب جناب امیر نے حمران عدی۔ شیش ریحی۔ مقل ابن قیس۔ ابویوب انصاری۔ ابو قتادہ  
اور قیس بن سعد کو افسر مقرر کیا۔ اور ایک امان کا علم ابویوب انصاری کے حوالہ کیا گیا اور  
یہ اعلان کیا گیا کہ جو شخص بلا جنگ کے ہوئے آئیگا اس کو امن دیا جائیگا اور جو شخص متوجس  
ہوگا اسکو بھی امن دیا جائیگا اور جو شخص کوفہ یا مدائن کی طرف لوٹ جائیگا اس کو بھی امن دیا  
جائیگا۔

خونریزی سے بچنے کے اس اعلان کا یہ نتیجہ ہوا کہ موفدہ بن نوفل اشجی پانچ سو اور نو کو لیکر فوج  
سے علیحدہ ہو کر دس کھ میں جا کر قیام پذیر ہوا۔ کچھ لوگ کوفہ کی طرف چلے اور کچھ لوگ امیر المومنین  
علی کے لشکر میں آئے ان سپہوں کی تعداد تقریباً چار ہزار تھی اب امیر المومنین کے فوجی نظام نے  
خوارج کو بیچ میں لے لیا۔ سواروں نے دو طرف سے دبا دیا اور پیادوں نے تلواروں سے حملہ  
شروع کیا اور خوارج کے کل نامی سو دواڑ مارے گئے بلکہ خوارج کے عوام بھی مارے گئے۔

امان کا علم

اسکا نتیجہ

بچے یوں تو صرف محدودے چند۔ صرف اسباب حرب اور مہیشیان لشکر پر تقسیم کی گئیں۔ غلاموں اور عورتوں کو واپس کر دیا۔ امیر المومنین کے مقتولین کی تعداد صرف سات سپاہی تھی۔

جناب امیر نے اب شام کی طرف بڑھنے کا قصد فرمایا لیکن اہل لشکر نے کسل اور خنم کا عذر پیش کیا اور بقول ابن خلدون "اس گفتگو کو نہ پراشت ابن قیس نامور کر گئے تھے۔" امیر المومنین نے اسے منظور نہ کیا۔ لیکن کوئہ واپس ہوئے خیلہ مین قیام کیا اور "عام حکم دیدیا کہ کوئی شخص اپنے مکان پر نہ جائے جب تک دشمنوں کی طرف خروج کر کے خجیاب ہوئے۔" باوجود اس حکم کے اکثر لوگ جھاوٹی سے گھروں کو واپس گئے۔ اور جب جناب امیر نے تاخیر کی وجہ دریافت فرمائی "تو ان لوگوں میں نہایت کم آدمیوں نے شام پر فوج کشی کی خوشی ظاہر کی۔"

پندرہ جمادی الاول ۳۸۵ھ میں حضرت شہر بانو کے بطن سے حضرت امام زین العابدین کی ولادت ہوئی اور بعض مورخین کے موافق حضرت شہر بانو نے اسی زمانہ میں رحلت کی۔

۱۰ جمادی الاول ۳۸۵ھ  
امام زین العابدین کی ولادت۔

حکیمین کے فیصلہ کے بعد معاویہ نے مصر کی طرف دیکھا۔ محمد ابن بکر بیان کے والی تھے۔ معاویہ ابن خنیع اور عثمان کے نوخواہ شورش کر رہے تھے اور محمد ابن ابی بکر کے ایک افسر ابن مضام کو شکست بھی دی تھی۔ معاویہ نے ابن خنیع وغیرہ کو خط لکھ کر بلا دیا اور "امیر المومنین علی کی مخالفت کرنے پر لشکر گمراہی ظاہر کی" اور عمر ابن عاص کی ماتحتی میں چہ ہزار آدمی روانہ کئے۔ عمر عاص نے محمد ابن ابی بکر کو خط لکھا اور انہوں نے وہ خط معاویہ کی عرضداشت کے امیر المومنین کے پاس بھیج دیا۔ جناب امیر نے جزیرہ سے ملک کو بڑھنے کا حکم دیا۔ اور بقول ابن خلدون جب معاویہ کو اس کی اطلاع ہوئی تو اُس نے یہ سمجھ لیا کہ اب مصر پر قبضہ کرنا کارے دار کا مضمون ہے کیونکہ اُس کا محافظ جدید (اشتر) اُس کو بیرونی حملہ سے بچا لیتا لیکن اتفاق یہ پیش آیا کہ اشتر جو ابی حاکم خراج قلازم کے پاس آکر اُترا انتقال کر گیا۔ کہا جاتا ہے کہ معاویہ کی سازش سے حاکم خراج قلازم نے اشتر کو زہر دیا۔ اس نے اس طرح کا علاج معاف کر دیا جانتا تھا "اسکے بعد موخ کا اُسوی میلان بغیر کسی دلیل کے اس سے یہ بھی کہلوادیتا ہے کہ" لیکن یہ دور از قیاس اور خلاف واقعہ ہے "واشنگٹن آرونیک اور ٹوبسورن۔ ابن خلدون کی طرح معاویہ کے محافظ نہیں ہیں اور نہ طبری اور روفنہ اور صفایا جامع التواریخ نے یہ کہنے میں کمی کی ہے کہ معاویہ کے ایلے زہر دیا گیا۔ اعثم کو فی

ملک اشتر کی شہادت



اجل کر رہے ہیں اور تم امر حق سے یوں متفرق و پرانگندہ ہو۔ وہ تم سے لڑائی لڑتے ہیں اور تم لڑائی کے جان چراتے ہو۔ خدا کی نافرمانیاں اور مصیبتیں کجا رہی ہیں اور تم راضی ہو بیٹھے۔۔۔۔۔ اسے مرد صورت حال کے مرد تم میں کوئی نہیں ہے۔ اسے خواب ہمارے اطفال۔ اسے عقول زنانہ جملہ نشیمن ہیں اس بات کو دوست رکھنا تھا کہ تمہیں شک و گہر ہوں اور تمہیں نہ پہچانوں۔۔۔۔۔ تم نے اپنے عصیان و نافرمانی کی وجہ سے میری رائے اور تدبیر کو بھی فاسد کر دیا۔۔۔۔۔ حقیقت یہ ہے کہ راکھ اور تدبیر اس شخص کیلئے سود مند نہیں جو اس پر عمل کرے والا نہیں۔

راکھ اور تدبیر میرے لیے  
بے سود ہے۔

اب جناب امیر نے اپنی ذمہ داری کے لحاظ سے تمہارا نہ ہونے کا قصد فرمایا۔ قیس ابن سعد نے ہر دو کا اور کچھ سپاہ کو لیکر روانہ ہو کر دشمن کے آگے پہلے روانہ ہو چکا تھا۔ معاویہ سے ایک فوج تیار بھیجی۔ امیر المومنین سیب فرازی کی ماتحتی میں دو ہزار سپاہی اس کے شامی محصور ہوئے اور آخر میں بھاگے۔

غالباً نہ مانع قریب تھا کہ معاویہ سے فحاک ابن قیس کو چار ہزار سپاہیوں کے ساتھ مکہ کی طرف روانہ کیا۔ اس نے حاجیوں کو یہ کہہ کر واپس کرنا شروع کیا کہ کوئی امام نہیں ہے کس کے ساتھ حج کر دے اور شرط ہے کہ ان سپاہیوں کو قتل کر دے والا جنہیں امیر المومنین نے حاجیوں کی حفاظت کے لئے ریگستانی راہوں میں تعینات فرمایا تھا۔ اب جناب امیر نے حرکت کی کی ماتحتی میں چار ہزار سپاہی بھیجے۔ فحاک کو شکست اور یہ شام بھاگا۔

بشر ابن ارطحاہ مدینہ آیا اور قبضہ کر لیا اور ابو ہریرہ کو بھی حائل بنجانے کا موقع ملا۔ امیر المومنین نے وہب ابن سعود کو روانہ کیا اور انہوں نے دوبارہ قبضہ کر لیا۔ بشر ابن ارطحاہ یمن گیا اور میان عبداللہ ابن عباس کے دو صغیر السن بچوں کو ذبح کر ڈالا۔ یہ خبر سن کر جناب امیر نے فرمایا: مجھے بشر ابن ارطحاہ کی خبر ملی ہے کہ اس نے یمن پر قبضہ کر لیا۔ تم اپنے برحق امام سے مخالفتیں کر رہے ہو۔ تم میں نفرت ظاہر ہو رہی ہے۔

جیسے اس قوم کی طرف سے یہ گمان ہے کہ وہ تمہاری بدعنوانیوں سے فائدہ اٹھا کر تمہیں اپنی رعایا بنا لگی اور تم اس کے زائر رہو جاؤ گے۔ بنی امیہ کے متعلق کہیں اور فرماتے ہیں: ”وہ تمہیں برا برا ذیت پہنچاتے ہیں۔ یہاں تک کہ ایک شخص کو بھی تم میں سے لسانہ چوڑے ہو جو انہیں نفع نہ پہنچائے بلکہ ان کے نقصان کا باعث بنے۔ ان کی بلائیں تم پر مسلط رہیں گی جب تک کہ تم میں سے

جناب امیر پیشگوئی

کرتے ہیں۔

ایک ایک شخص کا غلام اور خدا کا بندہ بن جائے۔

سجستان میں شورش ہوئی اور وہ خود کی گئی۔ بنی قاصب کے نصرانی فرقے خواجے سے ملکر جنگ کی اور وہ بھی اپنی حالت پر لائے گئے۔

سجستان کی شورش  
خود کی گئی۔

باد جو دران نام شور شون کے جناب میر پے اُس پہلے خیال پر قائم رہے کہ جب تک امیر شام اپنی جگہ پر قائم رہے گا شور شون کا شور باغ بند نہ ہوگا اور علی کی آخری کوشش دکھائی دیتی ہے کہ وہ لوگوں کو آمادہ کر کے دس ہزار سپاہی اپنے فزند حسین کی ماتحتی میں دیتے ہیں۔ قیسان بن سعد اور ابوایوب انصاری بھی دس دس ہزار سپاہیوں کے انصر ہوئے ہیں اور دیگر سرداران لشکر کو اور سپاہی سپرد کر کے بھرتے ہیں۔ تیاری قریب بہ تمام اور کوچ کا وقت نزدیک آگیا تھا کہ اسلام کی امید ہمیشہ کے لئے زبر آورد ہو کر اسے فوج ہو گئی۔

شام پر فوج کش کیلئے  
علی کی آخری کوشش  
اور شہادت۔

کون سلمان بنین جانتا کہ اُنیسویں رمضان کی نامبارک تاریخ کو جس وقت یہ رفسلے ابوبی کا شیدا صبح کو مسجد میں نماز پڑھتے اور پڑھنے جا رہا تھا کوئی محافظ سپاہی نہ تھا۔ کسی چوہے ہوئے قاتل کا اندیشہ نہ تھا کہ عین حالت نماز میں جبکہ سر مبارک جودے اُٹھا بھی نہ تھا کہ تین قاتلوں نے یکے کے بعد ایک اپنی زبردستی کچی ہوئی تلوار سے داسکے۔ ایک تلوار اُسی جگہ لگی جہاں احباب میں عمر ابن عبدود کے ہاتھ لگی تھی۔ قاتل نے ابھی سر مبارک سے تلوار کھینچی ہی نہ تھی کہ علی نے فزوت براکعبہ (خدا کے کعبہ کی قسم) خجیاب ہوا) فرمایا۔

سنگہ

حالت نماز میں زخم  
کھا کر علی نے کیا فرمایا

شور ہوا۔ لوگ دوڑے۔ قاتل گرفتار ہوا حسین آئے دیکھا کہ وہ دو دیوار پر باپ کے خون کے چھینٹے پڑے ہیں۔ خود خون میں نہلائے اور درد سے پہلو بدل رہے ہیں۔ عمر ابن لہان حراح نے زخم دیکھا اور کہا: ”زخم علاج پذیر نہیں ہے تلوار زبرد آورد معلوم ہوتی ہے۔“ بہ شکر لوگوں پر یاس اور تارکیں جمائی۔ اپنے زخمی ہونے اور رحلت کے درمیانی زمانہ میں جناب امیر نے فرمایا: ”اپنے درمیان تنازعات کے مصلح بنو۔“ آنحضرت فرماتے ہیں کہ اپنی ذات اور گردہ کی اصلاح تمام روزہ و نماز سے افضل ہے۔“

جرح سے زخم دیکھا

لوگوں کو نصیحت۔

بنی عبدالمطلب سے فرمایا:-

”اے اولاد عبدالمطلب! میں تمہیں ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ تم مسلمانوں کے خون میں گرجے پاؤں تک رنگین ہوتے پھر وادہ کہتے جاؤ کہ امیرانہ زمینیں قتل ہو گئے امیرانہ زمینیں قتل ہو گئے“

بنی عبدالمطلب کو  
نصیحت۔



اگر وہ تو کہ میرے قاتل کے سوا کوئی دوسرا شخص قتل ہونا چاہیے۔

اسکے بعد جناب امیر نے اپنے دونوں فرزند حسن و حسین کو جو مخصوص نصیحت فرمائی وہ یہ تھی کہ وہ تم دنیا کو طلب نہ کرنا اگرچہ وہ تمہیں طلب کرے اور تمہاری طرف مائل ہو اور کہیں اُس چیز پر حسرت و افسوس ظاہر نہ کرنا جو از قسم مال دنیاوی تم تک پہنچنے سے روک دی جائے۔ سچی باتوں پر زبان کھلا اور دو ثواب کے لئے عمل کرنا۔ ظالم کے دشمن رہنا اور مظلوم کے مددگار۔

یہ نصیحتیں شیخ البلاغ عین الحق بن جکا غلامہ ابن خلدون ہی دی تھیں۔ آخر اذکر مومن کے موافق حسنین اور محمد حنیفہ کی ایک دوسرے کے لحاظ کی وصیت فرمائی اور پھر حسن کو تہوڑی دیر تک سمجھاتے رہے۔ اسی موقع کے موافق برک بن عبداللہ جب معاویہ کے ارادہ سے گیا اور گرفتار ہوا تو اس نے کہا:-

”میں تمکو ایک خوشخبری سنایا چاہتا ہوں اگر تم اس سے مجھے مستفید کرو اور وہ یہ ہے کہ آج ہی شبکو میرے ایک بھائی نے علی کو مار ڈالا۔ معاویہ نے استعجاب سے کہا۔ شاید وہ اس امر پر قادر ہوا ہوگا۔ برک نے جواب دیا۔ یہ غیر ممکن ہے کیونکہ اُسکے ساتھ کوئی محافظ نہیں رہتا۔“

صاحب شواہد النبوة نے ایک روایت لکھی ہے جو میں ناظر کے غور کے لئے پیش کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ معاویہ نے اپنے ”عاقبت کا“ کے معلوم کر ٹیکے لئے اپنے مصاحبین سے صلاح لی اور پھر خود کی تصدیق کیا کہ اسے ”علی سے معلوم کر لین گے“ اور میں آدمیوں کو فوج بھیجا اور ان تینوں نے کیے بعد گریز کہنا شروع کیا کہ معاویہ نے انتقال کیا یہ خبر جناب امیر کو پہنچائی گئی لیکن ”ہاں اتفاقات نہ نمود“ اور لوگوں کے گمراہی پر کہا ”کلا کہ دسے ہم دما دام کہ این (روا شدت بحاسن خود کرد ازین و اشارت بہر خود کرد) حساب کردہ نہ شود در گنہین نہ کرد و این اکلا الا کہا با بان طالعہ کند۔ و آن سے قرن این خبر ابعاویہ بردند۔“

اب مجھے اور یہ کیا کہنا ہے بجز اسکے جو میں الکار میں کہہ چکا ہوں کہ ”رضان کی مکیسین کو مقتولین کا“ ولایت ناب“ شیعوں کا ”امام اول“ دنیا کا ”بہادر دلی مرفضائی ابی لاشیدہ“ مسجد کو فہ کا عابد۔ دشمن پر دم کوئے والا۔ دنیا سے گزر گیا۔ حسنین نے غسل دیا اور وصیت کے موافق دفن کیا۔ بغیر کسی مائش اہل شان کے غالباً پتے پیوستے تھوڑے سے لوگ اس مقدس اور تیرک

برک اور معاویہ کی  
عقلمند

معاویہ کی ایک غور  
طلب کو شش اور  
جناب امیر کا اظہار۔

تجزیہ و تکفین۔

یو جھ کو اپنے کانڈ ہون پر لکے۔ اسلام کے علانیہ مد کو دے والے کو دشمنان اسلام کے خوف سے  
(پوشیدگی سے) زمین میں دفن کر دیا۔ کوئی نشان قبر کوئی لوح۔ کوئی کتبہ نہ رکھا گیا بلکہ زمین برابر  
کر دی۔ لوگوں کو دفن کی خبر اس وقت ہوئی جب یہ لوگ گھر واپس آ رہے تھے۔ عامہ ناس کو یہ بھی لگا  
نہ ہوا کہ دشمنان رضائے الہی کو کس جگہ زمین میں جیسا ہے؟

## باب نہم کا نشو

(جسکی بہاریہ ہو پھر اسکی خزان نہ پوچھ)

کیا ہوا اگر گذشتہ باب میں نہ کہیں بالادوی دکھائی دی نہ کہیں اپنا پہلو منہی میں مضبوط دبا کر  
بحث کی گئی نہ ملک چھیننے کا موقع غنیمت سمجھا گیا نہ زبان کاٹنے کے لئے اقرار لیا گیا اور نہ اسکا موقع دیا گیا  
کہ ایک حکم کے سامنے کوئی غدر کی فردت سمجھتا اور نہ کچھ لوگ تصفیہ خلافت کے لئے مقرر کئے گئے  
جسکی مجموعی صورت کسی سمجھنے والے کو دہوکا نہیں دے سکتی تھی۔ انقلاب ہوا اس کے خلاف۔  
رسول کے بعد جو نظام دکھائی دیئے لگا تھا اس کے خلاف۔ اسکی فوج کے خلاف۔ ہم کہہ چکے  
ہیں کہ اس پہلے نظام کے ظلم ہوتے ہی رہا اس کے بعد کیوں انقلاب نہیں ہوا۔ اور یہ بھی کہہ چکے ہیں کہ  
جون جون دن گذرنا جاتا تھا انقلاب کا ذخیرہ زیادہ اور انقلاب کا وقوع قریب جاتا تھا۔  
میں نے یہ بھی کہا ہے کہ رسول کے بعد جو روش تھی وہ کسی صورت پر منہی نہیں ہو سکتی تھی  
مگر یہ کہ بنی امیہ صاحب اختیار ہو جاتے لیکن اب میں تذکرہ اور واقعات کے اس حد تک نشو کے  
قریب آ گیا ہوں جہاں بے تردد یہ کہہ سکوں کہ اگر ایسے ذرائع نہ ہی اختیار کئے جاتے جس سے بنی امیہ  
کو حصول اختیار میں سہولت ہوئی تاہم وہ بغیر کوشش کو باز نہ رہتے۔ سہولت پیدا کرنا خود غرض  
تھی اگرچہ رشوت کا لفظ استعمال کرنا چاہوں۔

کے خلاف انقلاب  
ہوا

بنی امیہ بغیر کوشش  
کے باز نہ رہتے۔

میں انقلاب کا ذکر کر رہا ہوں۔ حیرت کی جا سکتی ہے کہ جسوقت عناصر قومی کے تشکر و ستائش والے  
کل چلے جاتے اس حد تک نتائج دیکھا چکی تھی کہ بے لگام جذبات کے پیچھے نہ دھڑانا کا کسی بھی جاتی

کیونکہ نظام اٹ گیا

اور محض فوجی جوش۔ حوصلہ۔ مال اور شہرت کی زنجیر والی پیاس اُٹکا اٹھ جاتی اور وہ اس بھڑکی  
 غور نہ کہتے کہ اسے ضبط۔ احتیاط اور اعتدال پر رکھنے کی بھی کوئی کل ہے یا نہیں جو آئندہ اشتداد تو  
 اور بے مشغولیکاری کے خطرات سے محفوظ رکھے۔ جس وقت غیر ترجیحی سلوک کے حکومت اپنی بنیاد  
 مضبوط نہیں کر سکتی تھی اور اپنے اغراض قیام اور استحکام کے لئے معزین کی بنیاد تبوں سے چشم پوشی  
 کر سکتی تھی اور جبوقت حکومت کا۔ افراد اور جماعت کی موافقت حاصل کر لیا عکس یہ تھا کہ ایسی  
 جماعت اور افراد رسوخ اور اقتدار کی امید کرتے اور اپنے کو عامہ ناس سے اس اعتبار سے بلند تر  
 سمجھتے۔ ان حالتوں میں قومی عناصر میں سے کونسا عنصریت ہونے سے بچ رہا تھا جسے مدبرین کی نگاہ نہ  
 دیکھ سکی اور چھپا چھپا بار گیا اور جو لڑکھاتا ہوا اٹھا اور اُسین یہ قوت پیدا ہو گئی کہ وہ ایک نظام کو  
 اکٹھا دیتا :

لیکن میری حیرت اس غور اور استفہام پر ختم نہیں ہو جاتی۔ میں اُس کے بڑبڑاہوں اور اب سوال  
 کرتا ہوں کہ کیا تمام مدینہ میں بجز علی کے اور کوئی نہ تھا جسکی طرف لوگوں کی نظر اُٹھ سکتی۔ جسے بنی امیہ  
 بھی اپنی دقتوں میں اپنا شلکٹا سمجھتے۔ جس سے عثمان استفادہ کرتے جنہیں مالک اپنے شوہر کا  
 موت سے آزادی دہندہ سمجھتے اور جو عثمان کو مردان پر تر بان ہوسنے سے بچا لیتا۔ ایسے جوش  
 کے عالم میں جبکہ فقیہ ابن تہ کا ایسا فلن ایران بہار رنبتا لوگوں کے کم تعداد کے جوش میں ہی  
 اُسے باز پرس کرنا موقع کے خلاف سمجھتا۔ ہاں۔ فقیہ سپاہی مدبر تھا۔ رسول کا پیار۔ رسول کا  
 مدد و اور رسول کا مرکز امید نہ تھا :

اصحاب تھے۔ کوئی شخص جو اسلام لایا ہو۔ کسی عقل۔ کسی اقوالے۔ کسی نفس اور کسی عالم کا کیون  
 نہ ہو لیکن رسول کی خدمت میں کھانہ فری کا مشرف اُسے صحابی سمجھا سکتا تھا۔ لیکن خدا کا بزرگی نام کہ  
 مرتبہ رنویا نام عمر کا غدر لکھا ہوا دیکھتے رہو۔ عبادت محض رسمی مشیت کی ایک چیز سمجھ کر بجالانے  
 رہو لیکن تم نہ ایک انج بڑ ہو گے نہ بلند ہو گے۔ مگر یوں کا متواتر صدا دینا اُسین کوئی شور نہیں  
 پیدا کرتا۔ ان مقدس چیزوں کے خصلت گراثر کے استقبال کی نوعیت اور اندازہ اندازہ حالت ہے  
 جس سے جان نشین درمن اثر کو مجمع ہو سکتا ہے۔ یہ تمہاری قبولیت کی قابلیت پر موقوف ہے دیگر  
 میں جان خاتم کہ ہستم۔ صحابی بہت سے تھے۔ بہت سے ایسے تھے جو کسی مذہب اور فخر مذہبیت

کیا علی کے سوا مدینہ  
 میں کوئی نہ تھا

انہیں کوئی علی نہ تھا

کے ماننے والے لیکن انہیں کوئی عملی نہ تھا۔ اور لوگوں میں اسکا ہوش تھا انہیں اتنا تہاکا ہم علی نہیں ہیں۔ یہ بھی تھا کہ کچھ صحابی علی کے خلاف ہو گئے لیکن یہ انکی انکار صفات کی بنیاد پر نہ تھا بلکہ حبیب صاحب ملاحظہ فرمادے ہیں۔ امام الحرمین گفتہ کہ اعتقاد و اعتباری نیست بر علی کہی کہ گفتہ است اجماع بر امامت علی منعقد نہ شدہ زیر کہ ایکس انکار امامت و ارث الانبیاء علی نہ کرد۔ این فتنہ و فساد کی دور دنیا ایشان واقع شدہ بواسطہ دیگر امور بود نہ بسبب امامت او۔

کوئی علی کا منکر صفات ہو کر انکا مخالف نہیں ہوا

کہاں گئے لوگ جن وقت نظم امور کے لئے کوئی نہ دکھائی دیا۔ معری۔ بصری۔ کوئی۔ مدنی کہاں جا رہے تھے۔ مدینہ دار الخلافت تھا یعنی ایک مرکز تھا جہاں مالک خود سب کے لوگ اکثر جیشیوں سے موجود رہتے ہوتے۔ ان لوگوں کا بار بار اس گھر کی طرف جانا جو کبھی مہبط جبرئیل تھا لیکن رسول کے دفن کے قبل سوختی ہو گیا تھا۔ سوال پیدا کرتا ہے کہ آیا اب رسول کے بعد پیغمبر رس ملک صاحب خانہ کی اکثر اسکو نماوانفت اور علیحدگی اسے مزید تشدد کا مستوجب نہ رہا رہی تھی اور یہ لوگ گئے تھے کہ اب اس مکان اور مکین کا نام و نشان باقی نہ رکھیں مگر انہیں اس مجمع کا جانا نہ اپنے حصول اختیار کے لئے تھا اور نہ اپنے اختیارات کے طوعاً یا کرہاً منوانے کی غرض تھا۔ یہ امام ڈھونڈ رہے تھے۔ در انحالیکہ اسکے قبل امام اپنی رعایا ڈھونڈ رہے تھے۔ باقی نہیں بلکہ آج کا مرکز کجاء "سب قبول کرد" والا خلیفہ نہیں بننا تھا بلکہ خود شرائط کھودا رہا تھا۔ شرائط قائم کرنے وقت علی کے چہرہ پر غم کا سایہ دکھائی دیتا ہے۔ وقت آیا کہ علی اس وقت خلیفہ نہوتے جس وقت نہ ہونیکا گمان بھی نہ ہوتا۔ زمانہ ڈھلنا اور اس طرح کہ گویا اسکا سامان دن بنی ہاشم اور اُنکے مومنین حقوق کو ہیں ڈالنے کے لئے ہے۔ یہ بھی گذرنا اور اب پھر زمانہ اس وقت علی کو خلیفہ بنانا یا یاد کرتا جس وقت علی کو خلیفہ ہونیکا ادنی گمان باقی نہ رہ سکتا۔ لیکن یہ کوئی عالم خیال کی تصویر میں نہ تھیں نہ خواب کے تماشے تھے۔ بلکہ علی لوگوں کو اور لوگ علی کو دیکھ رہے تھے۔ علی کا وہ خلاف پرستوں کا دل بگڑا نہیں پڑتا تھا۔ اور اب میں علی کی آنکھوں میں لوگوں کی استہدار طعنے دیکھتا ہوں اور اُنکا بار بار رد کرنا سمجھاتا ہے کہ سچے خلافت خلافت کی مشہور حیثیت سے علی کی نظر و بینائی کی چھینکتا سے زیادہ وقت نہیں رکھتی تھی۔ غم اس خیال سے شروع ہوتا ہے کہ سفیر انہی کی نیابت کا سلسلہ اب کس صورت سے لوگوں کے خیال میں قائم ہو گیا ہے اور اُس نے کیا کچھ اثر کر لیا ہے۔ ہو کہ لوگ

اسوقت امام دھونڈ رہے تھے اور انکا اسکے قبل امام اپنی امت ڈھونڈ رہے تھے

آج کا خلیفہ ضرور شرط کھڑا ہوتا ہے۔

کب نہ ہو تو اور کب ہوئے۔

علی کا چہرہ ایک تلوار تاسف تھا۔

یہ سمجھتے تھے کہ گذشتہ طرز عمل کو ہم بھی سٹے شدہ امر سمجھتے ہیں اور آئندہ اپنے طرز عمل کو رسول کے بعد کسی نظام سے متاثرہ ثابت کرینگے اپنے رد عمل کے آزاد رکھنے کا مہم لیتے ہیں اور لوگ بھی محض کتاب اور سنت پر مہم لیتے ہیں "سنت خلفا" کا نام بھی نہیں لیتے۔ یہ حالت تھی جو مجھے کہلاتی ہے کہ نہ صرف لوگ یہ سمجھتے تھے کہ علی کیا پسند کرینگے اور کیا پسند نہ کرینگے بلکہ ہم اسے رسول کے بعد کے کل نظام کے خلاف ایک انقلاب کہتے ہیں۔

جناب امیر اس پر قناعت کرنے کے لئے آمادہ نہ تھے بلکہ انہیں یہ بھی کہہ دینا تھا کہ "تم مجھے خلیفہ ماموحی اور بالفصل اور وزیر از جناب خدا تسلیم کر دینا اُس سے بہتر ہے کہ تم اپنی بیعت کے سبب خلیفہ مانو" کیا اسکے بعد بھی اس شبہ کی جگہ رہتی ہے کہ جناب امیر گذشتہ طرز انتخاب کو دلوں سے دہو نہیں رہے تھے؟ کیونکہ ایسا نہ کہتے جب انہیں فرماتا تھا کہ "ابرجیات آفاق پر چھایا ہوا ہے اور شاہراہیں متروک اور نامید ہو گئیں" اور بغیر ایسی باتوں کے ہوئے کیسے یہ حسرت ظاہر کر سکتی تھی کہ "اگر میری خلافت اور امامت کے پاؤں زمینوں کے غرض کوٹنے والے مقامات سے قرار پائے تو بیشک بدعتوں کو متغیر کر دوں گا۔"

کیا یہ نہ تھا کہ قوم عرب کی درستگی اس وقت شروع ہوئی تھی جبکہ علی باغ اور مسجد اور ہوشیاری اور کوئی کام ایسا نہ ہوتا تھا جو علی سے پوشیدہ ہو یا انکا آئینہ علی حد نہ ہو۔ فوجی۔ اخلاقی۔ قانونی۔ سیاسی اور مذہبی امور اتنے تھے جنہیں رسول نے تفصیل کے ساتھ علی کے سپرد کیا اور کہیں رسول کو شکایت نہ ہوئی بلکہ علی کے انجام دی امور اس پر رسول نے فخریہ ادا فرمایا۔ رسول کی تعلیم ایک ایسی قوم کو بنا رہی تھی جو بالو کے وزات سے زیادہ علوہ تھی۔ بلاشبہ قوم اہل انوار کے اختیارات سخت ہو کر رسول کی تنہا ذات میں مجتمع ہو گئے تھے اور علی نے رسول کی اس ذات کو اپنا فرض انجام دینے دیکھا تھا۔ یہ ذات اور اسکا طرز عمل وہ محور تھا جس پر قوم گھومتی تھی اور یہی قومی حرکت کی روح تھی۔ اس قومی جسم کو جن انداز سے بنایا تھا وہ علی کی آنکھوں کے سامنے کاٹا تھا تھا اسکا اصول صرف وہی ہے بلکہ رسول نے سچائی ہی تھی۔ ساز دار تھی۔ اب تیسری حالت پیدا ہوئی یعنی سانچہ بدلا اور اب قوم کے خصائص جو صورت اختیار کرتے جاتے تھے وہ بھی علی سے پوشیدہ نہ تھے۔ علی کا گذشتہ تجربہ رسول کی ساخت قومی اور موجودہ رد و عمل کے تقابلیہ یہ

عجز قومی طریقہ کے بعد  
روحانی اثر کی طرف محدود  
کوٹھ ہیں۔

علی کا تجربہ

تصفیہ کر رہا تھا کہ شاہراہ میں جی خدائے سازی کے بڑے اصول ملزوم اور تاپید ہو گئے۔ اور  
 ایچھا است آخان پر چھا گیا۔ یعنی وہ روشنی کی روح جو دکھائی دیتی تھی مغلّت یا  
 تجاہل سے متاثر ہو گئی۔ ان متضاد حالتوں کا تیز کر سکتا جائے خود تیز کر سکتے دوائے کی طرف ایسا  
 کی نگاہیں اٹھا سکتا تھا خصوصاً جبکہ وہ کہہ رہی رہا تھا کہ ”خوب جان لو۔ اگر میں تمہاری اتھاس کو  
 قبول کروں اور تم سے بیعت لون تو تمہیں احکام خداوندی کا متخل بنا دیگا جنہیں میں اچھی طرح  
 جانتا ہوں۔ اگر ایسا تھا کہ علی یہ کہہ رہے تھے کہ لوگ اپنی ترقی کے اصل راز کو مقبول کر ظاہر و سب  
 چیزوں کے طرف دوڑ رہے ہیں جس سے وہ گہری تباہی کی طرف جا رہے ہیں تو اس میں بلا خوف  
 مبالغہ اس یقین کی جگہ ہے کہ اگر کوئی تھا جو بقول ابن خلدون ”علی منہلج النبوة“ چلا سکتا  
 تو وہ علی تھے۔ اور علی نے قومی ساخت کو دوبارہ شروع کیا بغیر اسکے کہ وہ ”لوم لوم“ کی پروا  
 کرتے۔ لیکن ایک مرتب مخالفت ابتدا ہی سے بے درپے سامنے آنے لگی۔ مخالفت دفعۃً نہ پیدا  
 ہو گئی تھی بلکہ اسکی ابتدا اُس وقت سے برابر جاری تھی جبکہ دکھائی گئے، میں نے طوالت کو اگر  
 میں نے کتاب میں ابتدا ہی سے اسکا اہتمام کیا ہے کہ اُن گون کے نام احتیاط سے لکھتا اور  
 جتنا میلان کسی خاص امر کی طرف دکھائی دیا ہے اور اس سے میری غرض ظاہر ہے کہ شخص اوقات  
 کے سمجھنے میں عین ہو۔ اب اس باب میں یہ غور سے پڑھو کہ وہ کون لوگ یا کسکے قائم مقام یا اوتار  
 جنہوں نے اپنی میلان کو علی مخالفت کی صورت میں دکھایا۔ زمانہ نے اس واقعہ میں رنگ طبیعت کی  
 دو مصفین سامنے کھڑی کر دی ہیں جو اپنی اپنی روش اور خیال کی نقابت کر رہی ہیں۔  
 جناب امیر کو یہ واقعات پیش آئے اگر انکی خلافت کے پہلے اُس نوعیت کی حکومتیں نہ گذر چکی  
 ہوتیں جو گذرین اور اگر جناب امیر کو یہ واقعات پیش نہ آئے تو یہ دکھانا اس قدر آسان نہ ہوتا  
 کہ کچھ افراد اور جماعت تہی جو اُنکے حقوق کی مخالفت کا بیج اُس وقت سے اپنے دل میں بو چکی تھی جو وقت  
 تیز سے تیز آنکھ جو منافقت یا مخالفت کے تیز بین مہارت رکھتی ہے پھیلنے کا کوئی اقدام نہ کرتی  
 حقیقتاً یہ باب وہ عینک ہے جس سے وہ کی چیزیں اور وہ خود ہیں جس سے اِدے ذرا است  
 مخالفت دکھائی دیتے ہیں۔

دو مصفین

جینک

ظاہر میں اصول پنجاب سے بچے مرنے پر کہنا ہے کہ رسول کے بعد باوجود اِدعا جو خطاب اُس

پہلے یا تیسرے انتخاب میں باقاعدگی۔ دیانت۔ اور اُسکی فطرت پائی جاتی تھی یا اُس وقت جبکہ وہ منتخب کیا گیا جس نے اصول انتخاب کو تسلیم نہ کیا تھا۔ نہ بچہ اسکی تفصیل کی ضرورت ہو کہ یہ فقرہ کو خدا کے بندوں کو اپنا بندہ نہ بناؤ اعلان کنندگان جمہوریت کا قول نہ تھا بلکہ اُسکا جس نے اُسٹاد کی طرح انسان کی پیدائش حقوق کا لحاظ اور اُسکی پیشہ کو شش کی تھی۔

کیا یہ واقعہ نہیں کہ جناب امیر نے کئی دن تک خلافت قبول نہ فرمائی۔ اور جب لوگوں نے اسلام کو انکار کیا۔ تو کبھی اہل مدینہ کو بلایا۔ کبھی لوگوں سے مسجد میں اپنی خواہش ظاہر کرنے کو کہا۔ کبھی وزارت قبول کرنے پر قناعت کی اور کبھی علیہ ذہب کے خلیفہ بنانے کا استراحت لیا۔ کیا یہ علی کا پُر ذہن طعن تھا۔ اس پر ہم کسی بڑے ہوڑہ کو دیکھ کر بیعت نہیں کر دیتے۔ کس شہر سے کوسوں دور میں بیعت کر لے کر بلکہ مسجد میں طلب کرتے ہیں۔ کئی دن انکار یا تاہل سے لوگوں کو غور کا موقع دیتے ہیں۔ اور اس امر کو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے صحت کر دیتے ہیں کہ ہم نے موقع دیا کہ قریم کے لوگ استشارہ اور اظہار خیال بن شریک ہو سکیں۔ اور امر بیت بلاؤ ناگہانی کامرادوں نہ ہو جائے۔

کیا پس و پیش تھا کہ کوئی موقع مثل صاحب سیرۃ الفاروق کہد یگا کہ خلافت کی عظیم الشان مہم دار کا لحاظ سے کوئی قبول نہیں کرتا تھا اور ابو بکر نے قبول کر کے اسلام اور مسلمانوں پر احسان کیا۔ یہاں خیال پس و پیش کے لفظ کی مولفانہ قواعد بھی جائیگی۔ کیونکہ رسول کے بعد نہ علی کو خلافت قبول کرنے کا موقع دیا گیا اور نہ انہوں نے کوئی پس و پیش ظاہر کیا۔ پس و پیش انہوں نے اپنے انتخاب کے وقت یعنی رسول کے رحلت کے چوبیس برس بعد ظاہر کیا جبکہ لوگ اُس نظام سے متاثر ہو چکے تھے جس کا ذکر کیا جاتا رہا اور اب اس نظام سے نہ حرف پڑانی قوم شاعر ہو چکی تھی بلکہ ایک پشت سوچی اُسین نشو و نما پا چکی تھی بلکہ دوسری تیار ہو رہی تھی۔ اور مزید کمی یہ تھی کہ اس زمانہ میں جو ممالک فتح ہوئے تھے اور ان میں جس قدر لوگ اسلام لاؤ تھے وہ جناب امیر کے متعلق نہ حضرت رسول کے خیالات اور تعلق قلبی سے واقف تھے نہ انہیں علی کے درجہ اور اُنکے اسلامی خدمات کے واقفیت کے آسان ذرائع حاصل تھے۔ انہیں جو کچھ تعلق تھا موجود کیا نظام سے تھا اور جس طرح اسلام انہوں نے سیکھا تھا اسی نظام کے سایہ میں سیکھا تھا یہ تھا کہ علی رسول کے بعد خلافت نہ ملے پر متاسف بہتہ اگرچہ انہیں تہذیبی رعایا اور ریگستانی مخلوق پر حکومت کرنی پڑتی انہیں تو اس درجہ خصلت پر لوگ چاہے تھے جبہ رسول چھوڑ گئے تھے لیکن اُس خلافت

کسی حقوق شری کا لحاظ کرنا۔

پس و پیش کر سنی



کے قول کرنے میں پس و پیش کرتے تھے کسریٰ اور قیصر کے ملک جوڑی جا چکے ہوتے اور بے عرصہ عرصہ معاہدہ  
خالدا بن ولید کے ایسے لوگوں نے اضافہ کیا ہوتا۔ اور صرف عدد اسلام بڑھنے کے ہوتے بغیر اسکا  
انبرا اسلامیت کا قابل اعتبار سایہ پڑا ہوتا۔

متخلفین کے رد علی اور  
ان کے اصحاب کی مصلحت

نزع قول نے جو بقول سید امیر علی صاحب جیاد تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں "انجالی حق کے پہلو  
بہ پہلو موردی حق ہی رکھتا تھا" خلافت کے قبول کرنا اعلان کیا "گنجی" اپنے ہاتھ میں لی۔ معلوم ہوا  
کہ کچھ لوگ بیعت سے انکھین بھڑا رہے ہیں۔ خاموش رہے۔ پرجوش مخلصین نے غالباً گزشتہ مثال کے  
لحاظ سے گذارش کی کہ ہمیں سکرین کے ساتھ سخت برتاؤ کی اجازت دیکئے۔ دلیل یہ لائے کہ "لوگ  
اپنے صلاح کار کے لئے اپنی بیعت کرتے ہیں آپ بھی اپنی صلاح کار محفوظ رکھے۔" اس جوڑ توڑ کی مصلحت  
کے معنی اور کیا تھے کہ اقرار کے بوجہ سے دبا دیئے کہ "آخر میں وہ انکار نہ کر سکیں۔" لیکن اجازت  
نہ دی کیونکہ علی کے نزدیک یہ رسمی بیعت بے سود تھی جب تک "دعوت" نہ ہو۔ فرماتے ہیں کہ "ہم آدمی  
تم سے اچھا پہچانتے ہیں"

یہی فرماتے ہیں کہ "مجھے اپنی رائے پر چلنے دو" اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ جناب امیر نے ان لوگوں کے  
متعلق کسی برتاؤ اور معاملت کو اپنے ذہن میں طے کر لیا تھا۔ ابھی کے دن گذرے تھے کہ اسکا اثر  
محسوس ہوتا یا وہ کوئی مصلحت جاری کر چکے ہوتے۔ یہ ایک امر تھا جسے زمانہ اور وقت طے کرتا۔ ممکن ہے کہ  
جناب امیر وقت اور اپنی حکومت کے جبر جانے کے منتظر ہوں جیسے بعد نظام کا وزن انہیں دبا دیتا۔ ممکن ہے کہ  
جناب امیر وقت سے بہتر ہوں اور امید ہو کہ ہمارا برتاؤ دیکھ کر رو برا ہو جائیگا۔ ممکن ہے کہ جناب  
امیر سوچتے ہوں کہ انبر تشدد انہیں بھگا دیے کا سبب ہو جس سے دور دراز مقامات پر عاکر یہ غلط  
ہمیں ان پھیلاؤں۔ ممکن ہے کہ ان لوگوں کے ساتھ ان لحاظ کے اس نے نفرت محسوس ہوئی ہو کہ وہ دیکھ  
چاہتے ہوں کہ کمر اور دشمن کہہ کر کوٹ لیتا ہے۔

کچھ لوگ جو بڑے حوصلوں والے تھے لیکن فی الجملہ تشات پسندی ظاہر کیا جاتے تھے اگرچہ متخلفین  
نہ تھا کہ ہم امیر المؤمنین پر بھیجیں جائیگے لیکن تاہم غیر تجربہ کے وہ کوئی اور دفعہ راہ اپنے لئے اختیار  
نہ کیا جاتے تھے۔ وہ لوگ سوچتے تھے کہ اگر ہم ایسے ظاہر ہو سکے جس سے یہ سمجھا جاسکے کہ ہم خلافت کے  
رسمی یا غیر رسمی شیعوں تو یہ ہی کچھ زیادہ دینی بات نہ ہوگی اور اس طرح ہم خلعت کی نگاہ میں ہرگز

جو صلاح سے روئے نہ پائے  
۴۔

قد وقامت کے دکھائی دیئے اور خود خلافت ہی امرار کے ساتھ حسین شریک دیکھ کر ہمارے تخلیکی  
کوشش نہ کر گئی بلکہ نگار کھی گئی۔ اور اگر ایک دفعہ امتیاز کا عکس ہم پر لگتا تو اب بے کھانگ ہم زیادہ  
نفع میں نہ رہیں گے۔ اس ذیل ڈول کے ساتھ لوگ جناب امیر کے قریب گئے۔ صلاح و کی گھڑی  
بند ہی تیار تھی لیکن یہاں کی فضا سخت رد کھی دکھائی دی۔

علی کے پاس کوئی ایسی اسکیم نہ تھی جس سے ایسے لوگوں کو لگنے نہ کہنے کی ضرورت محسوس ہوتی۔ اس کے  
وقت کے گزرنے۔ علی کی اسکیم یہ تھی کہ وہ قومی اندر دینی اصلاح کریں جو مدتوں سے غفلت کے حوالہ  
تھی حضرات قومی کی عدم مرکزیت کو دور کریں اور مرکز پر قائم کریں۔ علی کہتے تھے کہ انفرادی جائزہ حاصل کیا  
طرح نگاہیں کہ قومی حضرات اس میں جذب یا معدوم نہ ہو جائیں مختصر لفظوں میں علی چاہتے تھے کہ لوگوں کو  
رسول کی طرف پھیر لائیں۔

بہر حال اور کسی کو کوئی امتیاز حاصل ہو جائے وہ طحہ وزیر کی یہ امتیاز ضرور حاصل ہوا کہ بیچ البلاطہ کا  
ایک خطبہ اس مضمون پر ہے۔ حسین امیر المومنین صلاح دینے یا مساوات پر تے کا جواب دینے میں  
ایسے لوگوں کے توبہ نہ ہوتا کہ ایک خلیفہ ہوتا جو ان کی رائے اور رہنمائی و خراج ہوتا۔ اور انہیں  
مساوات کی سخت نہ برداشت کوئی ہوتی۔ مجھے تھا کہ اگر جناب امیر کو خاموشی سے حکومت اور اندر  
اصلاح کا موقع ملتا تو اکثر لوگوں کے سنگ مرمر کے محل میں یا بیچ ہو جاتا اور اگر جو مال حکومت سے خواہ  
مخوام کے زیر مدار بن گئے تو اب اپنے ہاتھوں میں آئے دیکھتے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ جناب امیر سے مخالفت  
ایک سبب یہ بھی تھا کہ ایسے لوگ سمجھ چکے تھے کہ اب ہمارے ہاتھ میں فتور پیدا ہو جائیگا۔ جناب امیر سے یہ  
ممکن نہ تھا کہ انفرادی مالی مرکزیت کے مقابلہ میں قومی نقصان اور نا انصافی کو برا کر سکتے۔ یہی  
لوگ اکیلی مثال نہ تھی بڑے بقراط وغیرہ ابن شعبہ بھی ایک عدد مشورہ کے ساتھ تشریف لائے  
اور صلاح اس سے کہ نہ تھی کہ معاویہ ابن ابی سفیان اپنی جگہ رہنے دیا جاوے۔ ان کے اسلام لانے کو موقع  
تاریخوں میں مذکور ہے اسکے سببان کا ہم تذکرہ کر چکے ہیں۔ ہم نہیں جانتے کہ گذشتہ حکومتوں کو انہوں  
نے جو صلاحیں دی تھیں وہ محض اپنے نفع اور سلطنت کی وفاداری کے لحاظ سے تھیں یا ذاتی طور  
پر نہیں تھی یا انہیں کوئی شکایت تھی اگرچہ آگے چلا کر ایسے مواقع پیش ہو گئے جن سے ذاتیات کا  
سواہر و نہیں ہو سکا۔ یہ کیسے کہ مسلمانوں کو اپنی حرکات کو احسان کی نظر سے دیکھتے تھے

نہ مغیرہ کو بنی ہاشم کی اس حالت میں اسکی بڑی کوئی فکر نہ تھی کہ میں یہ کن نکا ہوں سے دیکھتے  
ہیں جب کہ ایسے زبردست مددگار موجود تھے جو اسکے خلاف سخت شہادت کو شروع کر دیتے اور  
شک ہونے سے بچا لیتے۔ اگرچہ مکن سے دور نہیں ہو کہ اس وضع کا دیراب اصل صلح کے ساتھ آئیکے  
وقت اس فکر سے خالی نہ ہو کہ اگر امیر المومنین حسین امید دلائی تو ہم اپنے پہلے دو سنوں کے خلاف  
پنچھری چلائے لیکن۔ لیکن علی کا دور حکومت وہ دور نہ تھا جس میں ایسے خصائل کے مدبرین کی قدر کی جاسکتی  
قطع نظر اسکے دینا اسکے علی اور بنی ہاشم کو اس سے کسی نیک صلح کی امید نہ ہو سکتی تھی ہم دیکھتے ہیں  
کہ اسکی صلح نہ صرف قابل عمل تھی بلکہ معاویہ کی تحریک تھی جسے وہ بحیثیت ایجنٹ کے ادا کر  
رہا تھا۔

مغیرہ کی صلح مکن محل  
نہ تھی۔

میں کہہ چکا ہوں کہ کیدو کزجاج بن حزمیدہ شام پہنچا اور اُسے معاویہ سے ظاہر کیا اور صلح دی کہ  
میشام میں تیرے پاس جس قدر لشکر اور سامان ہے وہ علی سے بہت زیادہ ہے۔ اجماعی لانا اختتام پزیر  
کہ وہ مدینہ سے جنش کر سکیں۔ شکر تیرے موافق ہے اگر تو علی سے مخالفت کرنا چاہتے ہو تو اسکے مقابل  
اگر کہ انہیں قوت پیدا ہو جائے۔ جب وہ اپنا اختتام کر لیں گے تو یقین ہو کہ وہ عراق و تجاز پر غیر  
کے راضی نہ ہوں گے۔ معاویہ کے خیالات مغیرہ کو معلوم ہوئے اور اب یہ اس ”نیک نیتی“ کی صلح سے  
لڑے ہوئے امیر المومنین کے پاس پہنچے۔ کیا جناب امیر کے لئے بنی امیر کے حالات سے پوری واقفیت  
ہو سکے بعد نیز اس علم پر کہ بنی امیر کے لڑنا جو مدینہ میں موجود ہے وہ انھیں خلیفہ دیکھ کر بیچ باب  
کھا ہے مکن تھا کہ وہ معاویہ یعنی اصل مخالف اور بنی امیر کے مرکز اس کہ اپنی جگہ قائم رہنے دو تو  
نہیں۔ یہ علی کی حکمران اختیار کے لئے ہمیشہ ایک دہلی ہوتی۔ وہ کبھی معاویہ کی طرف سے مطمئن نہ ہو سکتے تھے  
اور ہر وقت انھیں اندیشہ ہو سکتا تھا کہ وہ اپنی قوت کے آزمائے کو مستعد ہو جائیگا۔ علی کا خلیفہ ہونا اور  
ایک نہ بدست صوبہ کا مخالفت پرست رہنا یا اطاعت کی آوازیں ظاہر نہ کرنا بلکہ حکومت کے بوجھ پہنے تباہ  
دو لیس کو دینا اعلان جنگ تھا اور اب جو حکومت کا زمن تھا کہ باغی حال کو سبق دے۔ معاویہ سے ایسی  
حالت میں چشم پوشی کرنا اور اُسے اپنی مخالفتوں پر آمادہ ہونے دیکھتے رہنا وہ سرے عالموں کو ایک تحریک  
ہوتی کہ تم بناؤت پر کیوں آمادہ نہیں ہوتے اور جب ایسا سبق دیکھتے تو وہ درالسلطنت کی کوئی  
ذمہ داری کرنا اور کیوں نہ ہر شخص ہر روز حکومت کا امیدوار بن کر آنا اور وہ کامیاب ہونا چاہیے ساتھ ساتھ

اختیار اور آزادی ہوتے۔ پھر ایک صوبہ کا حال دوسرے جنگ کو قائم رکھتا ہے۔ اسنی اور قتل و  
 غارت کا بازار گرم ہو جاتا۔ یہاں تک کہ انہیں بے زیادہ قوی اپنی حکومت منوالیتا۔ یا دو تین۔ چار۔  
 برابر کے اپنی اپنی حکومتیں اور سرحدیں قائم کر لیتے۔ ایک معنی یہ ہوتا ہے کہ وہ جسے اپنے اختیارات کو  
 آئندہ اور موجودہ بھلائی کے لئے صرف کر کے کا موقع تھا وہ اس لئے خاموش ہوتا کہ تیس چالیس برس  
 کی متواتر خونریزی جنگیں قائم ہوں اور مخالفتوں کا ذخیرہ برابر تقسیم ہو کر ابد الابد تک جاری رہی۔  
 نہ رسول کے خلیفہ کا نظام یہ چاہ سکتا تھا کہ ایک ایسا عامل حکومت کا نائب سمجھا جائے جو خلاف حق اور  
 خلاف راستی ذرائع اپنے کو اپنی جگہ مضبوط کرنے کے لئے اختیار کرے اخلاق۔ اور مذہب پس پشت  
 ڈال کر محض حکومت سامنے ہوا۔ اسکی حفاظت کے لئے بے تکلفی سے وہ ذرائع اختیار کئے جائیں  
 جس سے اسلام کے بڑے اصول۔ اخوت۔ مساوات راستی۔ اعتبار اور محبت پر مکارانہ تدبیر کی گنجی  
 چلتی رہی۔ لوگوں کو بے عنوانیوں کے باز پرس کی آزادی نہ رہے اور حکومت اپنے اختیار سے اُنکے  
 منہ بند کر دے۔ اُس پر تشدد کرے اور مختلف قسم کے مجسومین گرفتار کر دے۔ اس لئے کہ کسی نے حکومت  
 کو شخصی مان سمجھا کر اپنے اور حکومت کے حق اور فرائض سمجھنا چاہے ہوں۔ وقت تھا کہ مسلمان کسری اور  
 امیر کے نظام سیاسی کو طنز اور نفرت کے اظہار کے لئے مثال میں لاتے تھے۔ آج اُس پر پورا عمل ہو  
 رہا تھا۔

لیکن محض حکومت اور اخلاق ہی کے نقطہ خیال سے فردوسی نہ تھا کہ وہ لوگ جنہیں عامل نہ رہنا  
 چاہئے تھا عامل رہ سکتے بلکہ انقلاب کی اصل غرض یہ تھی کہ محض خلاف شکایتیں ہوں وہ اپنی جگہ قائم  
 نہ رہیں اور خلیفہ اُلٹ کو قتل یا عدول کی شرط اس پر پیش کی گئی تھی کہ وہ قابل شکایت عمال کا وارڈ  
 سے چشم پوشی کرنا چاہتے تھے۔ جناب امیر کا خاموش رہنا گویا اسکا اعلان ہوتا کہ ہم بھی اُسی مصلحت کے  
 عامل ہیں جس مصلحت کے خلاف انقلاب ہوا جو خلیفہ کے قتل پر مشتمل ہوا۔ دوسرے لفظوں میں اسکے معنی یہ  
 تھے کہ مصلحت کے خواہشمند اپنی تلوار اُس وقت نیام میں رکھتے جب تک علی سے یہی تصفیہ نہ کر چکے ہوں  
 اب ہر شخص کو فیصلہ کا اختیار ہے کہ جناب امیر کے لئے یہ ممکن تھا کہ وہ معاویہ۔ ابن ابی سرح۔ ولید ام  
 سعید ابن العاص وغیرہ کو اسے ساتھ لیتے یا انکو گون کوٹھکی قائم شکایتیں اب ملک اور قوم کی زبان  
 پر تھیں۔ اول الذکر گروہ کے ساتھ اخلاقی سیاسی مذہبی اور خاندانی تجربہ کے اعتبار سے کوئی امیر

نہ تھی۔ آخر الذکر گرد مئے جو کچھ کیا تھا یا جو کچھ چاہا تھا اسے یا تو لوگوں نے پسند کیا اور ساتھ دیا یا متوقف ہو کر۔ صحیح ہے کہ جناب امیر نے مجز کتاب اور سنت کے کوئی شرط اپنے ذمہ نہ لی تھی بلکہ یہ ایک شرط تھی جو خود انکا عین منشا تھا اور لوگوں سے صاحب صاف کہ بھی جانتا کہ مہاراجہ بابت کسی کوئی حق ہوا اسکے نہیں ہو کر چھپکھپنے امدت کے لئے منتخب کیا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ یہ تم نہیں ہو جو چھپکھپتے کرھک دیا کرو گے بلکہ یہ میں ہوں جو نہیں کسی امر کا حکم دینگا اور تمہیں بجالانا ہو گا۔ اور اس خیال کے ظاہر کرینگے بعد بھی وہ بھی تصفیہ کرے کہ ہم ان عامل کو معزول کریں۔ بغیر اسکے کوئی دوسری مصلحت علی کی مصلحت نہیں ہو سکتی تھی۔ کسی نے اسکی مخالفت نہ کی مجز مغیرہ ابن شعبہ کے اگرچہ جن مورخین نے یہ بھی مصلحت سمجھی کہ اسکی ذمہ پائید کرے ابن عباس کا نام ہی لیون۔ کیا شکل تھا ان مورخین کے یہ جب انہوں نے خود حسن کی زبانی اپنے مقدس باپ کو نصیحت کرادی ہے نہ۔

مجھے اسکے بعد کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ مغیرہ ابن شعبہ نے اپنے صلاح کا بند اٹھو پھوڑ دیا۔ کیا یہ صلاح کا پسند نہ آتا تھا کہ وہ دفعۃً مکر جلا جاتا اور پھر شام سے صغیرین میں آتا ہاں اس سے زیادہ کوئی امر صاف نہیں ہے کہ وہ معاویہ کی وکالت کر رہا تھا یا بذات خود بنی امیہ کی قوت اور صیانت کا گوشہ تھا اور امید کرتا تھا کہ اگر صلاح کا گر ہو گئی تو ہم معاویہ کی فوجوں کو مدینہ کے قریب دیکھینگے۔ اور جب کہا کہ علی اس دام میں گرفتار نہ ہوئے جسکے معنی معاویہ کی طرف سے ہوشیاری اور اس کے حرکت کرنے کا ارادہ ہے تو اب مصلحت نہ تھی کہ وہ علی کی نگاہ کے نیچے رہتا۔

یہ حالتیں کتنی ہی ہیں کہ کچھ لوگ باوجود اسکے کہ جناب امیر سے اچھی طرح واقف تھے اور جانتے تھے کہ ہر صلاح اور صلاح دینے والا ایسا نہ ہو گا جو اُنکے خیال میں ذلیل ہو سکے لیکن پھر بھی کہہ رہے تھے کہ اس امید پر کہ شاید حکومت کے ترددات اور فرقہ بین علی کو اس قدر ڈھیسلا کر دیں کہ وہ بعض ایسی باتوں کو گوہر اگر لیں جو عدم حکومت کی حالت میں اُنکے نزدیک قابل اعتراض ہوتیں اور جب دوبارہ تجربہ ہوا کہ علی کی حکومت اور نظام سیاسی اخلاق کی حدود شکن نہیں ہیں۔ اور انہیں اپنے نام و ناموس سے یا اس ہو گئی تو انہوں نے اپنے حوصلے پور کرنے والا گھر ڈھونڈ لیا اور ڈھونڈتے رہے۔ تاریخ اپنے کو یہ ہر ایسی ہی تھی کہ اگر ایک مرتبہ باپ ہوتے جو لوگوں کے ہاں جذبات کے سہارے اختیار حاصل کر سکتے تو دوسری مرتبہ بیٹی ہوتی جو ایسے لوگوں کی مرکز امید ہو سکتی۔ خست ابو بکر کے علم کے

مسترفین کے لئے حضرت عائشہ کا فوجی میلان حیرت خیز ہو گا لیکن انکی تمام حیرت۔ صفات کا اعتراف دیکھنے والوںکی حیرت سے بڑھ نہ جائیگی جب وہ خود کرینگے کہ حضرت ابوبکر کے علم نے بنی ہاشم کے حقوق ساتھ جو کچھ کیا وہی حضرت عائشہ کے آج کی فوجی جوش کا باعث ہوا۔ متضاد صفات ایک پنجہ کے لئے تھیں۔ بنی ہاشم کی بے اختاری۔

مین اس لئے نہیں کہتا ہوں کہ اسبر کوئی امرار کروں لیکن سوچتا ہوں کہ حضرت عائشہ مردانہ دین حکم کے استغاثہ کے باوجود اس وقت کہ تشریف لیگتیں جسکے چند ہی روز بعد حضرت عثمان کو سانحہ وحشت ہوا۔ یا عین اس وقت کے قریب جب سے عام روکنے والوں کا تشدد بڑھ گیا یا عامرہ کو خوار کیا

حضرت عائشہ نے کیوں  
دار الخلافہ سے علیحدہ  
مركز قرار دیا۔

مصرم ارادہ معلوم ہو گیا۔ اور کوئی شبہ کی گنجائش نہ رہی کہ وہ کیا چاہتے ہیں۔ طلحہ زیر بغاوت کی کسی کسی شاخ کے سالار یا ایک جزو تھے۔ یہ حضرت عثمان کو بھی معلوم تھا۔ حضرت عائشہ اور حضرت عثمان کی آپس کی زامو اخفت نہ اب بعضیہ راز تھی اور نہ صدیقہ کے قتل سے انکی بچائی مین کوئی شبہ باقی رہ رہا تھا۔ ان حالتو مین یہ سوال آسانی سے پیشک دیے گا نہ ہوگا۔ کہ کیا حضرت عائشہ اپنی ہی فوجوں کا طلحہ وزیر کی صلاح سے ایسی جگہ لگتی تھیں جہاں انھیں عثمان کے بعد اپنے آئندہ ارادوں کے نفاذ کی اکی پوری آزادی حاصل رہے۔ اور انھیں مناسب قرینہ معلوم ہوا ہو یا امید ہی نہ ہو کہ لوگ علی کی طرف

نیلان ظاہر کرینگے اور اگر ایسا نہ ہوا تو ظاہر گوں مین کوئی ایسا اثر دار نہ ہوگا جیسا طلحہ وزیر اور عائشہ کی تلبیث سے مقصود ہو سکتا تھا۔ اور پنجہ یہ ہوگا کہ اس طرح اختیار ہاتھ مین آجائگا۔ انھیں اس کے لئے کی باس لئے ہی امید ہوگی کہ جو کہ انقلاب ہے وہ بنی امیہ کے خلاف ہے اس کو بنی امیہ کا کوئی ذی اثر اس آئے کی جرأت نہ کرے گا۔ نظر زمین جو کچھ پیش بندی کی ضرورت محسوس ہوئی ہو انھیں اپنی کامیابی کے لئے بنی ہاشم اور بنی امیہ سے کوئی برا خوف نہ تھا اور گویا وہ اپنی کامیابی کو حتمی سمجھتے تھے۔

دوسری قدرتی جس طور وقت عثمان کے قتل مین صرف ہو۔ طلحہ وزیر اگرچہ خود کو نشان تھے اور

انھیں امید ہو سکتی تھی لیکن انھیں عائشہ کی ایسی ذی اثرات کے سایہ مین پناہ لینا مفید تھا اور

اس لئے ہی ضروری تھا کہ وہ ان دونوں آدمیوں مین ہونرانی قوت قائم رکھ سکیں۔ تم کہو گے کہ

اگر طلحہ وزیر اور خلافت کے درمیان ٹھنڈی ماسنون کا جزوہ تھا تو انھوں نے اس وقت خلافت

کیوں نہ قبول کر لی جس وقت جناب امیر نے انکا استعراج لیا۔ لیکن اسکی ذمہ داری کون کرتا ہے

طلو اور وزیر کی آپس کی  
دشواریاں

کہ طلوع یازمیر ایک دوست سے بھی تصفیہ کر چکے تھے کہ ہم میں سے کوئی خلیفہ ہو جائے بلکہ میں یہ کہہ رہا ہوں  
کہ طلوع وزیر عایشہ کے زیر اثر ایک نظام درست کرتے جو نظام خوشی (ڈولسٹک) کہا جاسکتا۔ آپس میں  
کسی کو کوئی ترجیح نہ ہوتی اور انھیں حد پر کہنا عایشہ کا کام ہوتا۔ اسکے علاوہ کچھ اور نہ ہو سکتا اس  
کہ ان دو حضرات کے دو فرزند تھے جنہیں گرم خون اور بلند جو ملے تھا جس سے ہر تصفیہ کی موت امید کر  
لیجا سکتی لیکن اس پر اعتبار کر لینے کا کوئی اعتبار نہ تھا۔ دوسرا امر یہ تھا کہ جناب امیر کا بغرض محال نہ فرمانا  
کہ اگر تم پسند کرتے ہو تو میں تمہارے ہاتھ پر بیعت کروں، اور نکال ایک ذاتی اعلان تھا اسکے بعد یہ لوگوں  
خوشاں ہوئی کہ وہ بھی انہیں سے کسی کو پسند کرتے یا نہ کہنے یا باوجود انکی پسند کے علی ہی سے خلافت قبول کرنا  
استعداد کرتے۔ طلوع وزیر نے علی کے ایسا فرمانے پر اپنے اعلان پسند کی بیعت نہ کی اس لئے کہ وہ لوگوں کے  
موج خیز میلان کو علی کی طرف دیکھ رہے تھے اور یہ محض بشرہ اور دل میں نہ تھا بلکہ صد انہی جو ایک بڑے  
دور میں سنائی دیا جلی نہیں بجے کوئی شبہ نہیں کہ انکی بیعت خوشی سے نہ تھی لیکن میں حسن کے خیال کو  
دہرا انا جا رہا ہوں کہ حکم شرع ظاہر ہے۔ وہ اپنے اقرار بیعت کے ذمہ دار ہے۔ اور یہ تو کہنا ہی نہیں ہو کہ  
اگر طلوع وزیر کو علی کی بیعت سے اکراہ تھا تو کس وجہ اور کسکی طرفت کے لحاظ سے۔

جناب امیر کے فرمانے کے  
وقت کیوں طلوع وزیر نے  
خلافت قبول نہ کی۔

ان اتفاقات میں انھیں مجس اس فوری عمل کے کوئی چارہ نہ تھا کہ یہ دیکھے کہ ہم امور ات خلافت میں  
کس درجہ ذلیل ہو سکتے ہیں اور انکی ایک انھیں اپنی اندرونی فکروں سے کوئی روک نہیں سکتا تھا  
کچھ تھا جس سے زینب بنت ابوسفیان یہ کہہ سکتی کہ ”طلوع وزیر نے عثمان کے قتل میں کوشش کی اور فتنہ  
کھڑا کیا اگر آج علی کی بیعت کی ہو تو اسکی کوئی اصل نہیں ہو اور میں مخالفت کر گئے۔ ظاہر میں دوست اور  
باطن میں دشمن ہیں یہ بیعت نہیں ہو کر انکا دل اپنے کو اس درجہ ظاہر کر چکا تھا کہ بے شعور دف بھی منہ پر حرکت  
کی کوشش کرتا۔ تجربہ ہوا۔ دیکھا کہ علی کو ملنے اس اعلان سے کہ ”میل و محابا از من واقع نہ شود“ اور میان  
شمار تریج نہ ہم“ ہتا نہیں سکتے ہیں تو اب اپنی دلکی دلی ہوئی آگ کو خود کرا ملکن معلوم نہ ہوا۔ اس کے قبل کہ  
طلوع بیرہ کی اور وزیر کو مذکی حکومت کے خواہ مخاہ ہو چکے ہوتے۔ عالم سیاسیات کا افتخار یہ نہیں ہو کہ وزیر  
اپنی ظاہری صورت میں قبول کر لی جایا کریں۔ یا اعلان اپنے الفاظ کے اعتبار اور شکل سے قابل وثوق ہو جائے  
کرے (میں اعتبار سے آخر چیز ہو کر رہے بلکہ ظاہری صورت کی جگہ اسکی بہ اعلان کی جگہ غرض اور  
نیت الفاظ کی جگہ علی اور اس کا اثر دیکھا جاتا ہے اور گزشتہ یا آئندہ فرائض کا وزن کیا جاتا ہو۔ سابق



اور زبان پر تلاشی۔ چھانچی ہوئی نظر جھوٹی جاتی ہے۔ اور اسکے بعد حکومت کی کشتی کھینے والی کا وہ ہم اُسے اس طرف لیجاتا ہے۔ جدھر اُسے طوفان کا سب سے کم قرینہ اور اپنے تجویز کے محفوظ اور مفید مقام پر آتا ہے۔ ویسے کا یقین ہوتا ہے۔

حکومت کو اسکا شکور ہونا چاہیے تھا کہ طلحہ ذریر نے اس کو بصرہ اور کوفہ جانیکی خواہش کی کہ "لوگوں کے منتشر خیالات کو مجتمع کریں" اور جناب امیر نے بعض مورخین کے موافق یہ فرمایا کہ "تمہارا میرے پاس رہنا مناسب ہے" کیا اس لئے کہ انھیں تسکین ہوتی۔ اور مشکل امور ات میں اُنکی صلاح لینے۔ نہیں۔ صلاح قبول کیجانے کے لئے یہی ضروری نہیں ہے کہ صلاح دینے والا بڑا سچدار ہو بلکہ کوئی صلاح قابل عمل نہیں ہو جب تک کسی مخصوص صلاح کے مشعل صلاح لینے والی کو اعتبار نہ ہو۔ کیا یہ موقع تھا کہ جناب امیر اس صلاح کو قبول کرتے؟ کیا جناب امیر نے کوئی صلاح طلب کی تھی؟ نہیں بلکہ بصرہ اور کوفہ کے منتشر خیالات "ہو قابل سوال تھے۔ بصرہ پر جناب امیر کا عامل قابعض ہو چکا تھا اور اُسے کوئی شکایت نہ تھی۔ کوفہ میں ابو موسیٰ سمیت کڑکا تھا اور اگرچہ جناب امیر کو اُسکی طرف سے اطمینان نہ تھا لیکن ساتھ ہی یہ بھی معلوم تھا کہ اہل کوفہ زیادہ تر ہمارے موید حقوق ہیں۔ یہ جناب امیر کے سمجھنے اور دیکھنے کی بات تھی کہ وہ کوفہ کے ساتھ کیا کریں گے اور کس طرح اپنا اطمینان کریں گے۔ اور یہ بھی ذکر کیا گیا کہ جب بغیر اطمینان کیے ہوئے اُس کے بڑے ہاتھ میں مصلحت نہ نظر آیا تو جناب امیر نے مسلسل کوشش ہے اُس وقت تک تہہ نہ اٹھایا جب تک انھیں کامیابی نہ ہوئی یہ کامیابی فوجی ذرائع سے نہ تھی بلکہ خالص سیاسی تھی۔ نو پھر کیا تھا کہ اب طلحہ ذریر ان دونوں مقامات پر جبر ہو رہے۔ اس کو کہ انھیں امید تھی۔ ایک جگہ ابو موسیٰ تھا جسے اپنا اطمینان وہ ہم عمل بنا سکتے تھے اور اُسکے علاوہ بہتے ہوئے دریا میں پرند جانوروں کے میٹھ جانیکے لئے بہت سی لاشیں لگاتی ہیں۔ عبد اللہ ابن عامر بھی چند روز ہو چکا کہ بصرہ سے بھاگا تھا۔ ہاں بھی اثر ڈالنا ممکن تھا اور از تو یہاں تک ظاہر تھا کہ یہ حضرت ابن حاکم کے بھاگنے پر یہ کہہ سکتے کہ تو نے جلدی چلائے میں غلطی کی تجھے ہمارے آنے تک انتظار کرنا چاہیے تھا اب یہ سوچنے کی بات ہو کہ کیا اہل بائیس کے موقع پر کسی دوسرے مدبر کا یہ موقع تھا کہ وہ انہیں اپنے امن اور صلح کے الفاظ کا شکر ادا کر کے روانہ کر دیتا اور اسکا منظور بنا کر انھیں اس حکومت کے خلاف فساد کی خبر آتی تاہم اسکے بعد نہ مرنے کا دیہ کی فکر ہوتی بلکہ بصرہ اور کوفہ کے ایسے دو مفید مقامات بھی قبضہ سے نکل جاتے۔ بغرض محال طلحہ ذریر نہایت دیکھتی ہے صلاح دیر ہے اور یہ سب غلط کہ جناب امیر کو کئی رات سے واقف تھا اور جب

انہوں نے کہ جانیکی اجازت چاہی اور جناب اس نے ساری باتیں کھول کر رکھ دیں تو انہوں نے شرمحکام  
لیکن سوال تو یہ ہی کہ صلاح کے قبول کو جملے پر انہیں مدینہ رہنا کیون ناگوار ہو گیا۔ یہی نہیں بلکہ آئندہ  
الزامات گڑھ بن گئے اُماوہ ہوئے۔ اگر پہلی عرض یہ تھی کہ علی کو راہ سے ہٹا دیں اور جب اُسین کا سیلاب نہ ہوگا  
تو اب اُسکے عکس یعنی لوگوں پر ہاتھ صاف کرنے کا اُماوہ کیا اور دنیا کو اسکا کافی تجربہ ہے کہ ہم خفیہ پر قبضہ کر لیتا  
خصوصاً ایسے ذرائع سے کوئی شکل بہت نہیں ہو۔ دونوں کا نتیجہ ایک تھا یا دونوں چالیں ایک ہی نتیجہ کے  
لئے تھیں۔

مہترین کے نزدیک یہ ہمیشہ ناقابل معافی گناہ رہا ہے کہ اذنی مصلحت اور اسکی غرض کو وہ کیوں سمجھ چسپا رہا  
لیکن کئی تہی اور اسکے اجراء تک سخت احتیاط کرتے ہیں اور اسکے بعد طرح طرح کے عذرات سے تباہل پیدا کرتے ہیں  
یہاں تک کہ انکی مصلحت سمجھنے مرکز پر پہنچ جاتی ہر اذہمک لیتی ہو کیسے بھلا معلوم ہوتا ظلوذیر کو جب وہ نہ صرف  
دیکھتے بلکہ جناب اسیر کو فرماتے ہوئے ہی سنتے کہ ”میں وہ گفتار (ایک جانور) نہیں ہوں جو دیکھتا ہو کہ آہستہ آہستہ  
زمین پر لکڑی مانسے سے سو جانا ہو یہاں تک کہ اسکا طالب اس تک پہنچ جاتا ہے اور اسکا منتظر اس سے دھوکا دیتا  
شاید ہم میں سے بعض یہ خیال کریں کہ اصحاب جہلین دفعہ کیسے یہ ہم آہنگی پیدا ہو گئی کہ وہ سب کے سب کہ میں جمع  
ہو جاتے اور وہ کرتے جو کہہ کیا۔ ضرور اُنہیں اُسکے پیچھے جمع ہو جانیکی ہم آہنگی پیدا ہوئی لیکن انکی یہ ہم آہنگی کہ وہ  
اُس غرض کے لئے جمع ہو جاتے جسکے لئے جمع ہو کر کوئی فوری انقلاب طبیعت نہ تھا جسکی تاریخ نہ صرف ہم واضح کرتے  
ہے بلکہ واقعات کے قریب قریب یکساں نوعیت کی تکرار نے اُسے اچھی طرح ذہن نشین کر دیا۔ یہ کہہ نہ تھا  
مگر یہ کہ واقعات کا نشو و نما۔ بچے اس وقت ان لوگوں کا جمع ہونا حیرت میں نہیں ڈال سکتا جبکہ محمد رسول کی  
رحلت کے بعد ہی حاکمانہ اقتیاد سے لدی ہوئی صورتیں رسول کے گھر کا محاصرہ کئے ہوئے دکھائی دیتی ہیں  
اور جب یہ لوگ اس طرح صریحاً دن کو رات کہنے پر آمادہ تھے تو کیا غم تھا کہ کوئی یہ کہتا کہ سر رسول کو یہ طریقہ  
گوارا ہوتا کہ عثمان قتل ہو جاتے بہ نسبت اسکے کہ تم اس طرح ہر آتین۔ یا یہ کہ تم نے اپنی بیوی کو پس پر وہ  
بیٹھا یا ہے اور زوج رسول کو اس طرح بٹے پھرتے ہو“ اُس وقت تک سنو اتنی بے حجابی غیرت سے اس درجہ  
بلند نہ ہو گئی تھی کہ اُسکے بہت سے حامی ہوتے۔ شاید یہ بے حجابی موقت ہو اور منافع ایسے واضح ہوں جسب غیرت  
قریبان کیجا سکتی ہو۔

کوئی حیرت کی جگہ نہیں ہے اگر حضرت حفصہ حضرت عائشہ کی ہمراہی گوارا کی اور اسی طرح اسین ہی کوئی

عجب کی بات نہیں کہ حضرت ام سلمہؓ نے حضرت علیؓ کا ساتھ دیا۔ کیسے صاف ہوتا کہ حیات رسول میں بعض لوگوں کا ایک گروہ تھا اور بعض کا دوسرا جمیع یہ کہا جا چکا کہ حضرت عائشہؓ اور حفصہؓ ایک طرف تھیں اور حضرت ام سلمہؓ دوسری طرف۔ اور صورت معاملہ جو ہو رہی تھی اُس سے حضرت عائشہؓ اور حفصہؓ اپنے اپنے باپ کو مفید حالاً سے مطلع کرنا اور اپنے موقع کے لحاظ سے انکی کامیابی پر اثر ڈالنا بعید نہ تھا۔ یہ واقعہ ہے کہ عبداللہ ابن عمرؓ نے اپنی بہن کو روکا۔ اسکا تصفیہ کر سکتا کہ اس سے انکی کیا عرض تھی کسی قدر مشکل ہو۔ لیکن یہ امر واضح ہے کہ کسی طرح ابن عمر کو مسادی یا اسے انصیب کی امید نہیں ہو سکتی تھی۔ اس لئے کہ خون عثمان کے بہانے انتقام لینی کی صلاح میں ابن عمر کا کوئی ہاتھ نہ تھا بلکہ معمولت گوشہ والی اگر وہ شخص موقع کے تقدس کے اضافہ کے لئے حضرت حفصہؓ کو بھی ساتھ لے لینا چاہتا تھا۔ انھیں معلوم تھا کہ یہ کون کون لوگ ہیں اور انھیں یہ بھی معلوم تھا کہ طلحہ ذریرہؓ اور عائشہؓ میں جو ایک دوسرے کا لحاظ ہے اوسین بہن یا ہماری بہن کی شرکت کو کوئی اختیار نہیں دیا جاسکتا۔ انھیں یہ بھی معلوم تھا کہ طلحہ ذریرہؓ جنہوں نے میرے باپ کی نامزدگی پر غور کیا اور انہیں یہ بھی معلوم تھا کہ ہمارے باپ قریش میں ایسے مقبول تھے کہ اب کسی سہار کی امید کی جاوے۔ وہ اس سے بھی داغ دے کہ اپنے دوران خلافت میں میرے باپ کی سخت دیکھ بھال یا بے اعتباری نے اکثر صاحب اثر لوگوں کو جو انکے وقت میں موزوں ہوئے انکی طرف سے کبیدہ کیا۔ ان خیالات کے باوجود میں نے ہوں نہیں مانا کہ ابن عمر گوشہ نشین اور عاید مشہور تھے اور ممکن ہے کہ انھوں نے ایسی شور انگیزی میں اپنی بہن کی شرکت کے اعتیاد کی ہو۔ میں یہ بھی کہہ سکتا ہوں کہ انھیں اصحابِ جبل کی اس کوشش کے عدم حقیقت کا یقین تھا جو انکے بعد کے اس خیال سے ظاہر ہے جسے بن سیرۃ الفاروق میں پاتا ہوں کہ ”اپنے منہ کے قریب کہا کرتے تھے کہ میں اپنی زندگی میں کوئی چیز ایسی نہیں پاتا جسے افسوس کروں اور اب اس کے لئے کاموقع بزرگ ہوں گے“ کہ حضرت علیؓ نے ساتھ لے کر باجی گروہ سے لڑائی نہ کی۔

حضرت حفصہؓ کو ام سلمہؓ کے رکنے کے اسباب۔

تمام تاریخوں اور روایات و حدیث کی کتابوں میں جناب امیر کے وہ جواب لکھے ہیں جو انہوں نے انجمن مطہرہ الزام چڑھتے ہیں۔ میں تجھے اسے اگر کہ میں کافی حد تک بیخِ البلاغ سے نوت کیا ہے۔ جناب امیر کہیں اہل بیتؑ کو بیخ بناتے ہیں۔ کہیں طلحہ ذریرہؓ کے حوصلہ حکومت کا ذکر فرماتے ہیں۔ کہیں طالبانِ خون عثمانؓ سے اس مسئلہ کے متعلق مختلف جماعتوں کے خیال بتاتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ایسے کام نہ کرنا جس سے قوت متزلزل ہو جائے۔ امید دلاتے ہیں کہ میں عقربِ ام خلافت سے اس طرح تمسک کروں گا جس سے یہ حکم و استوار

صورت حال کے متعلق امیر کے غلبات کا

ہو جائے اور جب کوئی چارہ کار نظر نہ آئیگا تو پھر انارش ورد کی دوا ذیل ہے۔

مخالفین کی حرکات پر میر کا وعدہ فرمایا ہے۔ جب تک موافق جماعت کے فرد کا اندیشہ ہو کہتے ہیں کہ اس جماعت نے احکام اسلام کو ایک پشت سر کی طرف ٹوٹنے کا ارادہ کیا ہے۔ اب تمہیں لازم ہے کہ کتاب خدا و سنت رسول کے ساتھ ہمارے طریقہ پر عمل کرو۔ رسول کے حق کو قائم کرو۔ اسکی شریعت کو بلند و برتر بناؤ۔“ فرماتے ہیں کہ طلبہ طلب خون عثمان سے لوگوں کو مخاطبہ میں ڈال رہے ہیں۔ کہ بھلا اُس سرگرمی کے جو ان سے مخالفت عثمان میں ظاہر ہو چکی اسنے مطالبہ خون عثمان نہ کیا جائے۔

باوجود اسکے کہ جناب امیر نے مضافانہ طریقہ سے اُن لوگوں کو قاتلان عثمان کا تصفیہ کونے، مقرر کیا۔ کسی طرف شریک نہ تھے لیکن اگر ایسا ہی ہوتا اور مدینہ کے لوگ حکم جکر تصفیہ کر دیتے تو آئندہ طلبہ و زہریکے لئے اُنکے بڑھنے اور ہاتھ پاؤں مارنے کی کوئی سہیل رہ جاتی۔ جناب امیر یہ جلتے تھے لیکن چونکہ غلط فہمیوں کے جواب کی ضرورت تھی اس لئے کہ بقول مولف تاریخ الاسلام ”لوگ و امتحانات و اتق نہ تھے اُنکا

کون خلیفہ ہوتا اگر حضرت عایشہ کو فتح ہو

(معاذیہ) یہ کہنا کہ علی قاتلان عثمان کے سردار میں اثر کر جاتا تھا۔“ جناب امیر بھی اس زہریکے الزام کو حتی الوسع صاف کر دیتے تھے۔ جناب امیر کا یہ فرمانا کہ اُن دونوں میں سے ہر ایک اپنی امارت کی امید کر لیتے۔“ یہ کہی ایسا صاف نہیں ہوا جیسا اُس وقت جبکہ امارت نماز کا سال درمیان میں آیا اور حضرت معاظہ بیا نک پہنچی کہ حضرت عایشہ کی ذات کو یہ بیکر دخل کی ضرورت محسوس ہوئی کہ کیا ہمارے کام کو ہم برہم کیا جاتے ہو؟ اور یقیناً یہ کہنا بھی لفظ لفظ پر راہوتا اگر خدا خواستہ اسلام متوقع اُنکا کہ اگر یہ اُس پر ہر ایک

پہنچ جائیں جسکا یہ ارادہ کر رہے ہیں تو بیشک انہیں سے ہر ایک دوسرے کی جانی لئے۔“ واقعتاً صاف کر دیا کہ حضرت عایشہ کو ابن زبیر کی زیادہ محبت تھی اور اس سے بشرط کامیابی یہ نتیجہ اخذ کرنا مشکل تھا کہ ابن خلیفہ بنایا جائے اگرچہ بعض مومنین نے یہ بھی لکھا ہے کہ امامت نذر کے لئے ایک دن طلحہ اور دوسرے دن معمر مقرر کیا۔ کیا میں سوچ سکتا ہوں کہ یہ محض امامت نماز تھی جس کے لئے یہ اہتمام جائز رہا کیا گیا اور کیا کسی کا یہ نماز پڑھا دینا ناجائز ہے؟“ کام درہم دیر ہم ہو سکتا۔ نہیں بلکہ اپنے پیشرو کے ایک خود ساختہ اصول کے تحت فائدہ اٹھایا جاتا تھا کہ خلیفہ وہ ہو گا جو امارت نماز کرے میں نہیں تصفیہ کر سکتا کہ اگر یہ سیدہ اصول بتا تو اُنکے چکر ویدہ ثانی کی بی بی کیونکر خلیفہ نہیں ہو سکتی تھی؟

نظام حکومت کی اس برہمی کی حالت میں جس وقت کہ جناب امیر نے اختیار اپنے ہاتھ میں لیا اور جسے  
 متعلق صاحب سیرۃ القادوق تصانیف احمدیہ جلد اول سے بہ عبارت نقل فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ  
 جب خلافت پر بیٹھ تو ایسی ابترو خراب ہو گئی تھی جسکو درست ہونا اگر ناممکن نہ تھا تو قریب تریب ناممکن تھا۔  
 ایک سی طرح: وزن عقل تھا کہ جناب امیر کسی جیسے پیمانہ پر قانون عثمان کی نفی کر سکتے ہ جبکہ یہ ہر ایک کو معلوم  
 تھا کہ صوبہ قبیلے۔ شہر دن اور خود دین کے لوگ عثمان کے قتل کے محرک اور بدستہ۔ کیا یہ ممکن تھا کہ  
 جناب امیر ایسی مشہدہ حالت میں ظلم و زیر اور عاشر سے قائلین عثمان کی فرست طلب کرنے اور ان کو گونگو  
 جگے ہم کچے ہوں ایک ایک کے قتل کرنا شروع کرنے ہ اور انھیں اس فرست میں ظلم و زیر کا نام نہ لے  
 کیا یہ ممکن تھا کہ ظلم و زیر جو جناب امیر کے نزدیک شریک شورش ہے جناب امیر کی طلب پر کہ تم یہی مانگو گو نہیں  
 ہو جو مستحق سزا ہیں اپنے کو امیر المومنین کے حاکم کر دیے کہ قانون اور انصاف ہمہ جاری کیا جاوے کیا  
 کسی حاکم کی مصلحت اسکی تنفیض ہو کر وہ ایسے ہی فعل کے لئے ہمارہ ہو جائے اور انھیں ایک اسکی رعایا میں سے چن  
 اس سے انصاف نہیں چاہتے نہ استغاثہ کرنی ہیں بلکہ یہ لوگ شمشیر اپنے شرائط کو استہین اور اسکا نتیجہ یہ ہو  
 گا کہ خواہش پوری کرنے پر بھی انکی اطاعت کی کوئی امید نہ ہو اور دوسرے طرف وہ جو بغیر تحقیقات کے  
 مستوجب سزا نہیں اپنے حق میں یہ نا انصافی دیکھ کر خود بھی انصاف کو اپنے ہاتھ میں لینا اس طرح حکومت  
 دو مذاقوں کے درمیان کر دین جسے بلکہ عقل۔ انصاف اور مصلحت کا تقاضا اس سے بہتر نہیں ہو سکتا جیسا  
 جناب امیر نے فرمایا کہ ”عثمان کے لوگوں کو پیسے پری ہیبت کرنی چاہئے اسکے بعد ہر انہیں دعویٰ ہو رہی کریں کہ  
 موافق انصاف شریعت کا حکم نافذ کیا جائے۔“

کہ قاتلین عثمان سے انتقام  
 ممکن تھا۔

کون پیش کیا جاسکا جبکہ خود ناک کو کوئی معلوم نہ تھا۔ انھیں تو انتقام چاہئے تھا۔ اس سے کیا بحث ہو  
 کہ علی اسے ”زمانہ جاہلیت کا قانون کا کام“ سمجھتے اور چاہتے کہ لوگ ظلم و انصاف کی چوڑ کو حکومت سے  
 تنفیض کی خواہش کریں۔ نہ ان لوگوں کو اس معاملہ کو اس دست سے دیکھنے کی ضرورت تھی جس میں  
 وہ اور ان جہشت کے لحاظ سے امیر المومنین ملاحظہ فرما رہے تھے کہ تم انتقام کا عمل چاہتے ہو۔ وہ سزا فرما  
 انھیں واجب القتل سمجھتا تھا۔ تیرا متوقع ہے اور انتقام کی ضرورت نہیں سمجھتا۔ نہ انھیں اسرا نہیں

میں کوئی خاص نظر آتا تھا کہ دل اور راسخ اپنے مقام پر قائم ہو جائیں پھر حقوق انسانی سے بے برائی کیا نتیجہ ہوا اسکا بجز اس کے کہ ظالمان عثمان قتل کئے جاتے۔ بس۔ اور پھر ہم علی خلیفہ ہو جائیں اور قتل کو دیکھنے سے بہت سے مسلمان ملے ہیں۔ ا

کس نے علی کو قتل دیا۔ کس نے انکی تائید کی اور کون اس تلخ صبر کے قابل نہیں جو بیت کو لینے کے شوق اور جوش کے بعد اس ہوش کو اپنے سامنے رکھتا کہ بیت کے معنی یہ ہیں کہ ہم اس راہ پر چلیں جس پر ہم چلاؤ جائیں۔ راہ خشک تھی لیکن انھیں تہری طرح سخت جنگ دلی تھی۔ عوامین جس طرح بگڑ گئی تھیں ان کے بعد اس پر چلتا اور بھی دشوار ہو گیا تھا۔ لوگ تھرا گئے قدم ثابت نہ رہے۔ یعنی یہ لوگ تھے جنہوں نے اپنے کو ناکامیاب کیا نہ وہ جو انھیں کامیابی کی طرف لیجا رہا تھا وہ تو اپنی مصیبت کی ناکامی کا اس وقت ذمہ دار ہوتا جسوقت لوگ اسکی خواہش پر چلتے اور ناکامیاب ہوتے۔ واقعات کہتے ہیں کہ یہ علی کی مصیبت نہ تھی جو ناکام ہوا تھا بلکہ لوگوں کی عدم اطاعت اور تساہل تھے جو ناکامی پر سر ہوئی انھیں مابعد کی تہوڑی سی تکلیف جو آواز دلا اور اختیار کی طرف پھانسی پہلی معلوم نہ ہوئی اور وہ غلامی پر منحصر نہ ہو گئے۔

تسلخ کی تپ

جناب امیر نے انھیں قبل اس کے کہ کوئی واقعہ ہوتا پیش سے تمام نتائج سے مطلع کر دیا اور اس طرح وہ اپنے تمام فرائض سے سبکدوش ہو گئے جسے ہم آگے ذکر کریں گے۔

بیان کے جاننے والے واقعات جناب امیر کے اس فرمانے اور طرز عمل کا ثبوت ہونگے کہ جب کوئی چلنا نہ ہو گا تو پھر آخرش درد کی دوا داف ہے۔ "یا دین ابھی انلوگوں کی حرکات پر صبر کرتا ہوں جب تک میری جمیعت کو فزع نہ پہنچے کا خوف نہ ہے لائق نہ ہو" اور یہ بھی بغیر فرمائے نہ رہ سکتے تھے کہ مخالفین کے ضعف عقل اور بیجا منہ سے "مسلمانوں کے کاموں کا انتظام کر جائیگا۔" اور ان لوگوں کے طرز عمل کے لحاظ اور کیا نتیجہ نکالا جاسکتا تھا اگر یہ کہ وہ اس جماعت نے احکام اسلام کو اس کے پشت سہری طرف ہٹانے کا ارادہ کیا ہے۔ ا

چونکہ آٹھ جولائی سے خلافت امیر سر جہا ہو کہ حضرت ام المومنین علی قتل عثمان کی خبر بغیر کسی جذبہ کے سنی اور جب معلومات میں اس سے اضافہ ہوا کہ "اور علی خلیفہ ہوئے" تو زبان سے یہ الفاظ اور فقرہ مرتب کیا کہ اگر آسمان چٹ پڑتا کہ یہ جہاد نہ دیکھتے۔ طبعاً حضرت عائشہ کا چرنگ اٹھنا فطری تھا۔ لیکن انکا چونکہ اٹھنا واقعات کی شرح بھی یہی کتاب جناب امیر کا خلیفہ رسول ہونا اس قدر عید از قیاس ہو گیا تھا کہ حیرت اور

چونکہ آٹھ جولائی سے خلافت امیر سر جہا ہو کہ حضرت ام المومنین علی قتل عثمان کی خبر بغیر کسی جذبہ کے سنی اور جب معلومات میں اس سے اضافہ ہوا کہ "اور علی خلیفہ ہوئے" تو زبان سے یہ الفاظ اور فقرہ مرتب کیا کہ اگر آسمان چٹ پڑتا کہ یہ جہاد نہ دیکھتے۔ طبعاً حضرت عائشہ کا چرنگ اٹھنا فطری تھا۔ لیکن انکا چونکہ اٹھنا واقعات کی شرح بھی یہی کتاب جناب امیر کا خلیفہ رسول ہونا اس قدر عید از قیاس ہو گیا تھا کہ حیرت اور

جب کے اندر لوگ نے کوئی امرادہ اختیار کیا بھی پیشتر سے موجود نہ ہوتا۔ کہ اسوی عامل مددگار ہو گیا۔ کہ  
 بنی ناسیکہ کار کو ہو کیا اور سالانہ کی رستی کے لئے لینے ابن امیر جو ملاک دینار لے آیا۔ جناب امیر نے اصحاب  
 کی اصل قوت کا نہایت صحیح اندازہ کیا تھا چنانچہ وہ وار ہے کہ کل کے حقیقی عناصر طلوع زہیر۔ عاشرہ اور  
 عیسیٰ ابن مہین۔ حسین ایک پُر نفس مدبر۔ دوسرا بہادریاں۔ تیسرا امر کر نفیس اور جو تھا مالی تائید  
 اور جب یہ باتیں جو فوجی آزمائش کی لئے مفید اور ضروری ہو سکتی تھیں موجود تھیں تو کون امر اس  
 سے مانع ہوا تھا شخص اسلام کی ہمدردی کرنا اور خون عثمان کا بدلہ لینا چاہتا ہو اور اس کے پاس سواری نہ ہو  
 آئے اس کو سواری دی جائیگی۔

مخالفت کے عناصر کا  
 اندازہ۔

ہم نہیں کہہ سکتے کہ کوئی قدر ایسی ”اسلام کی ہمدردی“ کا اور کیا علیٰ ترجمہ کر سکتے ہے جو اس کے لئے  
 صاحب اختیار بننے کے لئے اپنی جانیں دو۔ اور علیٰ ابن ابیطالب کو اختیار سے ہٹا دو۔ سواری  
 دینے کے لئے ہم تیار ہیں اور پھر ہم کامیاب ہوں تو کبھی تمہاری گردن کو یہ شکایت نہ ہوگی کہ اس پر جو  
 نفع ہے۔ اسے کون دکھاتا ہے

اصحاب جلال دینی امیر  
 میں رد و بدل۔

جو کچھ جل کے ”تھوڑی دیر سوچنے کی بات پیدا ہو گئی تھی جس وقت سعید ابن العاص نے اسے سوال کیا  
 کہ ”اگر تم تختہ تختہ ہو گئے تو کس کو صاحب الامر بناؤ گے“ اب تک طلوع زہیر جو سوال کا مطلب سمجھتے تھے اطمینان  
 کہنے لگے کہ ”ہم دونوں میں سے جس کو لوگ نفع کریں گے“ اور یہ ہنس کر سعید نے ایک بد مزہ جو بیڑی کی کہ  
 ”نہیں۔ بلکہ عثمان کے لئے کہ حکومت دینا“ اصرار کیا اس سے کہ ”کیونکہ تم خون عثمان کا حادہ منہ لینے کو چلے ہو“  
 طلوع زہیر نے جواب دیا کہ ”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ابشر شیوخ ہماجرین کو چھوڑ کر ان لوگوں کو حاکم بنائیں۔ ہم نہیں  
 جانے کہ ان کا یہ جواب دیا کہ ”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ابشر شیوخ ہماجرین کو چھوڑ کر ان لوگوں کو حاکم بنائیں۔ ہم نہیں  
 برسرِ سر سے کوئی خلیفہ ہو سکتا ہے تو ہم کیوں نہ ہوں“ اور سعید جواب دیا کہ ”ایسی حالت میں میں کون  
 نہ کر سکتا“ اور یہ کہ محمد عبداللہ ابن خالد اور خیرہ ابن شعبہ کے الگ ہو گئے۔ اور پھر شام۔ کیا یہ اسکی  
 ایک شان نہی کی ہر مغبوط گردہ اور اس کے افرو دین یہ خود غرضانہ خیال مضمر تھا کہ ”ہم کیوں نہ ہوں“ بنی امیہ  
 اب وہ بنی امیہ شیعہ۔ نہیں تھوڑی سی اصلاح موافق بنائی تھی۔ اب معاویہ اپنے اختیار سے شام کا حال  
 تیار کیا اسکی نوآبادی اسکی صحن بنی اور سلطنت اور اس کے اختیارات کو خودی شیعہ سے پہلے پرستہ تھی۔  
 یہ واقعہ کہ اصحاب جل سے شام کو اپنا مرکز نہیں بنایا۔ بلکہ اپنے ایک دو سرامیدان تلاش کیا اور پھر تنگ



اصحابِ جبل کی فرزند  
جسے جگہ کا مقدس ہوتی

انگوٹوں نے یا تو معاویہ سے مدد طلب کی یا معاویہ نے انکی طلب پر انہیں مکر جواب دیا۔ اور یہ خاموش رہا۔  
ہے اب کیا یہ سوچا جاسکتا ہے کہ اگر ظلم و ستم کو فروغ دینا تو یہ ابن ابی سفیان کو اپنے دھت بنانے کی کوشش  
دکرتے یا اُسے مڑول نہ کرتے۔ یا وہ نہ کرنے کی سزا نہ دیتے۔ بنی امیہ اور اُنکے جیسے اب اس سے کہیں بڑھ چکا  
تھ کہ وہ حضرت عائشہ یا ظلم و ستم کی صاحبِ بامری گویا کرتے وہ علی سے اپنے اختیارات کے لئے وہ  
ظلم و ستم سے لپٹے اگر نہ تھا اختیار ہوتے۔

سلمانوں کی خوشی کے بعد اُنٹ اپنے عالم پسند خوش رفتاری سے آگے  
بہرہ کی جانب بڑا۔

جنابِ امیر کے اہل کی خبر نے اس اصطلح پسند لشکر کو تھوڑی دیر کے لئے انتقام خون عثمان بخلا دیا اور بہرہ  
کی جلدی لگی۔ انھیں خبریں کہ ایسے ہمارے کھیلدار و تجربہ کار فر کو ملائی کوشش کی لیکن اُنکے نقص جگہ انعام نہ پڑا۔

عثمان ابن حنیف کا ایسا مقدس صحابی جو عائشہ کے لشکر کشی کی خبر سنا کر ایسا موافق و اخو پڑ نہ فرما کہ

نکلتا تھا کہ اب اسلام کی کچی چلی ہے اُس سے امیدیں کیا سکتی تھی کہ وہ کوئی ایسی روش اختیار کرے جس سے

قومی خدمت کا شائبہ پایا جائے اور اُنہیں نہایت صحیح تصدیق کیا کہ میں انکو روک نہ سکتا تھا اگر امیر المومنین امین

لیکن اس لشکر کے فاتحانہ حوصلوں کو اس میں کامیابی کی صورت زیادہ نظر آئے کہ کسی مقامی عامل اور

اسکی موجودہ فوج سے لڑنا آسان ہے بہ نسبت اسکا کہ انتظام کے بعد فوجیں اُسکی مدد کو آجائیں۔ جیسے

عثمان ابن حنیف نے شہر کی حفاظت اور اپنی ذمہ داری کے فرض کو خوب ادا کیا یہاں تک کہ قلعہ لشکر

بھی امیر المومنین کے آئے تک ہتیار روک رکھنا گوارا کیا۔ لیکن یہ عہد صرف دو ہوا کا دینے کے لئے تھا

اور جس وقت کہ بڑا صحابی عشرہ مبشرہ کے دو اصحاب اور ایک ام المومنین کے قول پر ایک مسلمان یحییٰ

لے ساتھ مطمئن ہو کر مسجد میں عبادت کر رہا تھا یہ لوگ دوم کے سپاہیوں کے طرز عمل کو اختیار

کر رہے تھے جو اسکے مشن پر تھے کہ یہودیوں کو عبادت میں مشغول ہوں تو ہم حاکم بنیں۔ شاید

یہ پہلا موقع تھا کہ خانہ خدا میں مسلمانوں نے مسلمانوں کا خون بہایا۔ مسجد میں خدا کا بزرگ نام پڑھنا

کیا گیا بلکہ مندر اور دیکھی جگہ سے مسجد گونج اڑی۔ کیا عجیب ہر کوئی اُنکے پیش اور خوشی میں وہ اُنڈھلے ہوئے  
تھیں۔ کون تھا جو عبرت سے کہتا! آئندہ ذکر کیا جائیگا جس سے بڑا کسی بڑے موقع پر بغیر نہیں گئی

اصحابِ جبل نے وہ طریقہ اختیار  
کیا جو وہی ہو کہ جس نے کرتے  
تھے۔

اور سب جانتے ہیں کہ عثمان بن حنیف کے حکم سے کس مزا کا مستوجب نہ ہوا۔ اور پھر خاقانہ داخلہ کے بعد خطبہ کیا اور معاملہ عثمان بن ابی ہریرہ کی کوشش کرنی چاہی تو کسی نے صاف منکر کہہ دیا کہ ہمارے پاس تو تمہارے خطوط ان کا علان آتے ہیں انکی شکل تھا کہ یہ سنکر زبیر جواب دے کہ وہ بے یقینا ایسے خطوط نہ لکھ سکتے اور اگر کامو موجودہ موقع کے خلاف بلا ضرورتاً نہ رہے ہب کے سایہ میں اس وقت نہ تھے مگر یہ۔ اس وقت سیاسی احلاق پر عمل کرتا رہ گیا تھا۔

میں نہیں کہہ سکتا کیوں لیکن غالباً جنگ اور اس کے نتائج کو وسعت نہ دینے کا خیال تھا کہ امیر المؤمنین نے قبلہ طے۔ اسد اور بکر بن وائل کی شرکت جنگ کی خواہش کو منظور نہ فرمایا۔ اور اس طرح اخف ابن قیس کے متوقف رہنے اور لوگوں کو کسی طرف شریک ہونے سے علیحدہ رہنے کو پسند کیا۔ اہل کوڈ کو بھی یہ پیغام نہیں دیا کہ تم بہ شریک ہو کر اردو بلکہ جس بلاتین تم اور ہم ہی مبتلا ہو گے ہیں اس میں ہماری مدد کرو۔ اگر ہم ظلم ہیں تو ہماری امداد کرو اگر ہم ظالم ہیں تو ہم سے حق لو۔ اور روسا کو ڈلی حاضری پر خود فرمایا کہ اگر وہ لوگ اپنی رائے سے رجوع کر لیں تو فہو المراد اور اگر اپنے خیال پر اصرار کریں گے تو اس کا علاج ہم نرمی کے ساتھ کریں گے تاکہ ہماری طرف سے ظلم کی ابتداء نہ ہو اور یہ بھی فرمایا کہ ہم کسی کام کو حسین ذرہ بخرساہو گا بغیر اصل علی کے نہ چھوڑیں گے۔

ان واقعات میں ایک نہایت مفید عکس ڈالنے والا سوال اخف ابن قیس کا تھا جس نے امیر المؤمنین کی خدمت میں حاضر ہو کر اہل بصرہ کا یہ خوف بیان کیا کہ اگر علی کو فتح ہوئی تو وہ ہمارے مردوں کو قتل کر کے ہمارے بچوں اور عورتوں کو غلام بنائیں گے۔ مجھے اس سوال کی وجہ کے لئے اور کوئی ناخوش خبر اس بڑاؤ کے نہیں دکھائی دیتا جس میں انھیں ذکوۃ مبتلا ہوئے تھے۔ لوگ سوچتے تھے کہ جب ایک خلیفہ مسلمان کے لئے کی کھپ کو پسندیدگی سے دیکھ سکتا ہے تو دوسرے کو کونسا امر مانع ہے شاید ان کو معلوم یا یاد تھا کہ نہ صرف علی نے ابتداء ہی میں اسے اس جنگ کو پسند نہ فرمایا تھا بلکہ ایک مرتبہ منت خلفا کو منظور نہ کرنے پر خلاف سے غمروم ہو کر تھے اور اس مرتبہ بغیر اس شرط کے خلیفہ ہوئے تھے۔ اہل بصرہ بھی ان لوگوں میں تھے جن میں علی کے متعلق نہانہ رسول کے واقعات معلوم نہ ہو سکتے۔ انھیں کیا ذریعہ تھا بجز ان چند لوگوں کے جو یہاں قیام پذیر ہو گئے ہوں یا جنہوں نے کچھ اور خیال بنائے ہوں اور جگہ ذہین ہیں دیکھ اور سننے ہونے والی باتیں سمجھ گئے ہوں۔ بہر حال جناب امیر نے یہ فرما کر اس وقت ہی اپنے پہلے خیال کی تصدیق کر دی کہ میں ہرگز

جناب امیر حلقہ جنگ  
وسعت نہ دینا چاہتے تھے

اخف کا سوال پہلے  
خلیفہ کے طرز عمل سے پیدا  
ہوا تھا۔

ایسا کہ روگناہل بھر مسلمان ہیں،

ابوموسیٰ

ہر شخص جس نے کو فہم ابو موسیٰ کے بیت اور مدد کیے تھے وہ اور انکار پر غور کیا ہے وہ اس میں ذرا شبہ نہیں کر سکتا کہ وہ کسی طرح وجہ علی کا حامی نہ تھا۔ محض اس کی خاموشی ہی علی کے لئے عفو و بخشش تھی۔ وہ نہ جانتے کہ ہم کیا کریں اور آئندہ اپنے طرز عمل کو کس طرح درست کریں جبکہ ایک خوفناک بغاوت تمام سامانوں سے سلسلے کھڑی ہے۔ ابو موسیٰ بہت تیز نظریہ پیش کر رہا تھا کہ میری گردن میں شہان اور علی دونوں کی بیعت ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس کی عثمان، اہل بیعت علی کے مخالف نہ ہوتی لیکن اس کی ذمہ داری کون کر رہا تھا کہ ایسے اٹلوگوں سے اس قدر وحشی نہ بنی جو انتقام خون عثمان چاہتے تھے اور علی کے مخالف تھے۔ یہ صورت اس قدر علی کی اطاعت نہ تھی (اگرچہ علی کی بعید بہ زبان اقرار تھا) جس قدر علی کے مخالفین کی تسکین تھی۔ حضرت عایشہ سے جو خط لکھا جارہا تھا اس سے یہ قیاس کرنا کہ ابوموسیٰ کے دکلا کو بطالیف الخیل اس وقت روک رہا تھا جب تک حضرت عایشہ کو فہم داخل ہو جائے ایک ظاہر بات تھی۔ ابو موسیٰ نے ایک لفظ منہ سے ایسا نہیں نکالا جو ابوموسیٰ کے لئے افسوسناک نہ ہو۔ ایسی صورت میں اصحاب علی سے ابو موسیٰ کی اخلاقی عذر دی ہو یا علی علی کے لئے خوشگوار نہ تھی کہ اگر بہتے تو ایک غلی دشمن سے مشتبہ رہتے اور اگر فتح پاتے تو خوف تھا کہ ابوموسیٰ کو فہم ہرگز نہ ہو سکتا۔ نہ ان کا دشمن نہ ہو جس سے انھیں جنگ اور خونریزی دوبارہ قوت حاصل دینا پڑے۔ اب اس تمام گفتگو کو سمجھنے کے بعد جو خواب ابوموسیٰ سے پہلے ہوئے لوگوں یا ان کے مویدین کی ابو موسیٰ کو پہچاننے کے لئے اس قدر اور کہتا ہوں کہ وہ جو علی اور اسلام کے فوائد کی بامالی چہرے کے رب ریٹوں سے دیکھ سکتا تھا۔ عجز اور انکار کا پتلا بنگی جب اسے یقین ہو گیا کہ اسے سلسلہ فانی ہیں اپنے سایہ میں قبول نہ کر سکی۔ اور مالک اشتر سے اپنے مال و اسباب کے بٹلنے کی استدعا کی۔ یہی ابو موسیٰ آئندہ علی اور اسلام کا دکیل بنایا گیا۔

باب ادبیت کی گفتگو  
نفس اور وہ امتحان کا شیخ

باوجود اسکے کہ کتاب امیر نے مقابل ہو چکی خطوط۔ دکیل۔ ملاقات اور ہر طریقہ سے اصلاح چاہی جس سے کشت و خون کی نوبت نہ پہنچے لیکن اٹلوگوں سے صلہ کو نہ کی امید بہت دور تھا جو جان بوجھ کر تلبیس جن سے اپنے جو صبر و ہمت کرنا چاہتے تھے۔ یا جو اسے ساتھ دینے والوں کو ان الفاظ سے آمادہ کرتے تھے کہ ”اپنے ذن و فرزند اور حسب و نسب کی حفاظت کیلئے لڑو“ اگر زہر پرورد بد و گفتگو کا اثر نہ ہوتا تو اس لئے کہ تہوڑی ہی دیر میں غلام تم سم کی توانی قرار دیا جائے۔ اور تلخ چٹائی اپنے بیٹے کے منہ سے سننی پڑے۔

کہ جب دونوں فریق کو جمع کر لیا اور ایک کو دوسرے کی عداوت پر ابھار دیا تو اب چورنگر کا ایک  
 قصد کرتے ہوئے۔ بہادر زبیر کے لئے یہ آسان امر نہ تھا کہ وہ اپنے ہی فرزند سے سنتا کہ تم میں  
 نامروی آگئی ہے۔

وہ بڑا وقت آگیا کہ بجز جنگ کے بچارہ نہ ہوتا۔ جناب امیر نے اس قدر صبر کیا تھا کہ دست  
 دشمن کوئی اس الزام کا خیال ہی نہیں کر سکتا تھا کہ ہم تو معاملہ کے سمجھنے اور صلح پر آمادہ تھے علی کے فاختہ نے جوش  
 ہمیں موقع ہی نہ دیا۔ دشمن کے تیروں کے منہ سے سپاہی گسے اور زخمی ہوئے۔ سپاہی دیکھتے رہے اور اب  
 اپنے انصر کے حکم کے قتل تیار اور جوش جنگ سے عین ہو گئے اور خود بھی دشمن کے زیادتی کو روکنے کی اجازت  
 چاہی اور علی کا قرآن بردار سفیر قتل کیا گیا رکتے ہوئے لفظوں میں جناب امیر نے جنگ کی فردیت کا اقرار کیا  
 اور جب یہ نصیحت کی کہ تو اب علی کا کام خاتمہ جنگ ہی سے فیصلہ کرنے پر تیار ہو گیا۔ اور وہ جو برسوں علی کی  
 ملواری سے بے خوف ہو گئے تھے حیرت سے دیکھتے کہ ذوالفقارین کوئی وندانہ نہیں پڑا ہے اور نہ علی کے نفس  
 کی اس قوت میں کوئی فرق آیا ہے جس سے مقابل ہو کر دشمن اپنے کو حواس سے مواباتا تھا۔ وہی امر انہیں  
 جتنے ساتھ رسول کا غلوی محبت ظاہر کر نیکی کے پاس اس وضع کی روایتیں ہیں کہ رسول نے اپنے گاندو  
 پر انھیں جسنوں کا تلخ دکھایا اور دفن سننے دیا۔ محل میں سلمان بسمولن کا عبرتناک رقص اور دل لگان  
 گراہن رہی تھیں۔ جس وقت رسمی اٹھتے تھے۔ تڑپتے تھے اور کرب میں اپنی ہتھیلیاں رگڑتے تھے۔ یقیناً یہ  
 استقبالی تالیانہ تھیں!

جناب امیر قلعہ ابن عمر یا حمار یا سرے جہنوں نے اونٹ کی ٹنگڑی کو مسلمانوں کا قاتل سمجھا اور اگرچہ حضرت  
 عائشہ کے تشریف فرما ہونے سے کیسا ہی تقدس کیون نہ آگیا ہو لیکن انکے ذہن میں وہ مسلمانوں کے خون  
 پر زیادہ مقدس تھا جس کا بہنا روکا جانا ضروری تھا۔ لڑائی ختم ہوئی لیکن نہ اس کے قبل کہ مروان ابن حکم طلحہ کو  
 اپنے منبر آلود تیر کا شکار کر چکا ہوتا۔ کون انکار کرے گا کہ یہ تیر وہ علم تھا جو اصحاب جہل کے دلائل کو کاٹ رہا تھا۔  
 وہ زبان تہی جو جی وادہ خوانی کر رہی تھی۔ افسوسناک تھا یہ امر کہ طلحہ کا ایسا شخص مروان کی اس کار کی  
 شکار ہو تا لیکن کسی گناہ گار قاتل نے اپنے مقتول کے واقعات کو قتل سے اس صفائی سے نہیں دکھایا  
 کون جانتا تھا کہ یہ (فصل قتل) طلحہ کے خلاف قطعی دلیل ہو جائیگا اور خود بقول طلحہ اس خون سے ضائع  
 ترک کوئی خون نہ ہو گا۔

مروان کا تیر ایک تہ تھا  
 جو اس کے دل کو لگا  
 رہا تھا۔

دشمنوں کے ساتھ جنگ  
امیر بہتر ماؤ۔

ازدالی ختم ہوئی۔ بھاگے ہوئے دشمنوں کے ساتھ جناب امیر نے جو رحم کیا شاید ہی کوئی قوم اس کا جواب  
لا سکتی ہو۔ امیر المؤمنین اس کے بعد میدان جنگ میں تشریف لگے۔ کیوں اور کس قیمت سے نہیں معلوم۔ نہ کسی  
محقق نے جناب امیر کی اس وقت تصویر کشی کی ہے اور نہ واقعات لکھ ہیں جو خفیف اشارہ دل سکے ہے وہ  
محض اس فقرے کے انفسوں! لوگ یہ سمجھتے تھے کہ عجمی عوام الناس نے صرف خروج کیا تھا حالانکہ ان میں بڑے لوگ  
سورج و منہ تشریف لے گئے تھے کہ جنگ کے بوجھ کے تالیف متی کرین اور اس جبرتناک عالم پر غور کریں جہاں  
کیا یہ ہزاروں سے زیادہ زخمی اور مقتول سپاہی جنگ آزامائی کے پرے ہیں اور اس اسوئاک وجس کے لئے  
جسے ہر شخص جانتا تھا!

حضرت عایشہ کے  
فترات۔

میں حضرت عایشہ کا اس وقت کا فقرہ نہیں بچا کہ ”مجھے محبوب و منظور تھا کماؤج کے واقعے میں برس پل  
میں مچائی کیا اس لئے کہ اس خوفناک قتل اور اس کے ضمنی نتائج سے مشاعرہ ہوئی تھیں۔ کیا اس کو کوئی غم  
کے قتل نے ایسے مفید و گارون سے محروم کر دیا تھا۔ کیا اس لئے کہ باوجود تمام کوششوں کے یہ ناممکن ہوا  
کہ علی اپنے اختیارات سے ہٹا دیے جاتے۔ اور یہ فقرہ اس کی شرح تھا کہ ”بچے کوئی گھر اس سے زیادہ دشمن  
نہیں ہو جہاں اسے بنی ہاشم تم ہو“ اور اس جوش نے یہ کہلوا دیا کہ ”اب وہاں حادثہ کی جہاں اسی ہاشم  
تم نہ ہو“ کوئی جگہ نہ تھی جہاں اب بنی ہاشم صاحب اختیار نہ ہوتے بجز صوبہ شام کے۔ جس سے قیاس ہوتا  
کہ اس فقرہ میں دیکھی تھی کہ اب ہم سادیہ کی شرکت سے تم سے بچیں گے۔ سادیہ کو اب انہیں ساتھ لے لینے میں کیا  
خدر ہو سکتا تھا جبکہ یہ اس کے اغراض پر اسے کئی کام آسکتی تھیں اور اصحاب جل کی شکست پر ہرزہ  
لوٹ چکے تھے جو کسی خون کے باعث ہو سکتے۔ یہ سنے اور دیکھی تھی وہ نہ کیا تھا کہ حضرت عایشہ باوجود  
متواتر فحاشی کے یہ نہ کی طرف داپس منے کے مستعد نہ تھیں۔ لیکن حضرت عایشہ کے ان تمام اظہار خیال  
میں بکثرت زیادہ خطرناک یہ کوشش تھی کہ انھوں نے اس فقرہ میں کہ ”تم ایمان رکھو کہ علی تمہاری باتوں پر  
توجہ نہ کرے گا اور تمہیں امیر مسلم نہ رکھیں گے“ ابن عباس کو مقابلہ ملی اپنا موقع درست کرنے اور اختیار حاصل  
کرنے کے لئے اُبھارا تھا۔ یا علی کی وفادار اور نہ دکالت ادا کرنے پر طعن کیا تھا۔ ابن عباس نے صاحبزادی  
کو وہی جواب دیا جو قرب قرب عباس نے باپ کو دیا تھا۔

جنگ جل کے بعد کیا  
کیا سکتی تھی۔

اصحاب جل کی شکست اس جہت اور جوش کی شکست تھی جو علی کو صاحب اختیار نہ دیکھ سکتا تھا اور اس  
شکست بنی ہاشم کے خیال مددگار دیکھو یہ ہو سکتی تھی کہ آئندہ ہماری ہوش بخیر کسی ایسی مزاحمت کا یہاں

اپنے مقصد پر پہنچیں۔ جس قدر ظاہر خطرہ تھا وہ حاویہ کا تھا۔ یعنی برگد کے درخت کا اصل نہ گڑھا تھا لیکن اُسکی دوسری شاخ بڑھتے بڑھتے زمین گیر ہو کر اصل سے زیادہ قوی ہو گئی تھی بلکہ وہ اس خطرہ کے علی کو لوگوں کی اس وقت تک کی اطاعت اور لوگوں کو علی کی رہنمائی پر جو یقین تھا اُس سے یہ امید ہو سکتی تھی کہ آئندہ کسی مخالفت کا آسانی سے مقابلہ کیا جاسکے گا اور جب بجز شام کے تمام مویجات ہماری اطاعت کرینگے تو ہم مالی اور شخصی مدد کے بغیر بے نسبتانہ زیادہ قوی ہونگے۔ یاد دہرے لفظوں میں جب تک تہمتے سامان اور ابتدائی حالت سے ایسے خوفناک بغاوت کو زد کر دیا اور اس آہستہ مدی اطمینان اور رعب کے ساتھ تو مزید سامان اور مچی ہوئی حالت میں ہم اس سے کہیں بڑے پیمانے کی سہ کشتی کو بھی دبا سکتے ہیں۔

طبری نے کہا ہے کہ جناب امیر نے مال محمود کو فوج کی غنیمت نہ قرار دیا اور اعلان کیا کہ جو حکام مالی ہو یہ جان کر لیجائے روضۃ الصفیٰ نے بھی غنیمت کی داپسی کا ذکر کیا ہے۔ ابن خلدون کہتا ہے "امیر المومنین علی نے بیت المال کو کھول کر چھ ہزار سے زائد نقد موجود تھا آپ نے اُسکو حاضرین منکر پر تقسیم کر دیا ہر شخص کو پانچ سو ملے۔ دقت تقسیم آپ نے حاضرین سے مخاطب ہو کر کہا اگر ملک شام پر فتحیاب ہو گے تو تمہارے وظائف کے علاوہ اسی قدر اور دیا جائیگا۔ یہ سنکر فرقہ سنیہ نے آپ پر بھی درپردہ طعن و تشنیع شروع کر دیا اور اس سے چبوتر بھی آپ پر اٹلوگوں نے طعنہ زنی کی تھی جس وقت آپ نے مال و اسباب کے لوٹنے سے منع فرمایا تھا "ابن خلدون کے چھ ہزار" سے ہم نہیں سمجھ کر وہ دینار تھوڑے ہیں تھا "ابن خلدون کی چھ ہزار جلدیں تھیں اور یہ تو میری ہندسوی معلومات سے کہیں زیادہ ہے کیسے یہ چھ ہزار ہزار ہ ہزار سپاہیوں پر اس طرح تقسیم ہونے کے برابر ایک کو پانچ سو ملے۔ مجھے درہم و دینار سے بحث نہیں ہے بلکہ میں صرف یہ بحثنا چاہتا ہوں کہ کیا کچھ بیت المال کی رقم وصول ہوئی اور وہ تقسیم ہوئی ام تقسیم کو سپاہیوں اور افسروں نے کس طرح قبول کیا یا لوٹ لے کر دے کے جانے کو انہوں نے کس نظر سے کیا میں جو کچھ سمجھ سکتا ہوں وہ یہ ہے کہ علی ابن منذر کی پس ماندہ رقم بصرہ کا بیت المال ملا اور وہ تقسیم ہوا لیکن اصل تقسیم کو جس طرح جناب امیر نے جائز رکھا آیا اُس طریقہ کو ہر ایک نے اسخسان سے دیکھا۔

ابن خلدون کہتا ہے کہ کچھ بدگو لوگوں نے طعن و تشنیع کیا۔ کیونکہ ہم نہیں معلوم۔ اور یہ بھی اسی طرح معلوم ہوتا ہے کہ ایسی ہی لوگوں نے لوٹ نہ کر نیک حکم پر طعن و تشنیع کی۔ اگر یہ واقعہ ہے کہ ایک گروہ نے

تقریر غنیمت

لوہے کی اجازت نہ پا کر طعن و تشنیع کی اور جناب امیر کے طریقہ تقسیم پر راضی نہ ہو تو ہم صاف صاف  
 وہ سراپائے ہیں جس سے صفین کے آخری واقعات سمجھیں کہ کیونکر کچھ لوگ ملنے یا اُسکے بعد کے واقعات  
 میں ان لوگوں کے کاغذ طرز عمل کی حقیقت اور وجہ سمجھ میں آئے۔ یہ طرز عمل اسکا ایک ثبوت ہو گا لوگ  
 اگرچہ بنابر جناب امیر کی بیعت میں تھے لیکن میں حیث الواقعہ وہ ابھی اُس فضا سے علو نہ اہلے تھے جو ان  
 ایسی مدش کا حوزہ بقائے یا باز پرس نہ کرتی۔ یہ ایک انکار تھا کہ ہم ذاتی فوائد کے معاملات میں جناب امیر کے اس  
 بے رعایت انصاف پر راضی نہیں ہیں۔ اور ہم اس طرح جنسین کے کہ ہم ادھر جائینگے جہاں ہمیں امتیاز نہ یاد  
 خاندہ اور خصوصیت نصیب ہو۔ ہم دسروں پر بغض کریں۔ حسد۔ بغض۔ قطع دبرید۔ ہر وقت ہمارے دوا  
 آئے ہوں۔ اور اس طرح ہم میں کے خوشے سے غلظت انہی کے بڑی تعداد کو اپنے ناخونوں میں رکھیں۔  
 انھیں بجز ہماری اطاعت۔ ہم سے خون کرنے اور مرعوب رہنے کے کوئی کام نہ ہو۔

اس جگہ یہ نہایت مفید روایت بیان کی جاتی ہے جو ابن ابی الحدید نے فضل ابن جعد سے نقل کی ہو کہ بہت  
 بڑا سبب نصرت جناب امیر میں عرب کے پیڑھے کا امر مال ہو کہ وہ نہ وہ حضرت شریف کو مشروف پر اور علی  
 کو محبی پر فضیلت دیتے تھے اور نہ کبھی روسا اور امرائے قبائل کو رشوت دیتے تھے جیسا کہ لوگ دیکھتے ہیں اور  
 یکسی کسی کو اپنی طرف مائل کرتے تھے اور معاویہ اس کے برخلاف تھا۔

جناب امیر کا کوہ کو دار الخلافہ قرار دینا اُسکے اس پہلے خیال کو قوت کے ساتھ پیش کر رہا تھا کہ وہ امیر  
 بغیر معاملہ طے نہ ہوئے خاموش نہ رہیں گے اور اگر درمیان میں امحاب محل اپنے فضائل اور شہزادوں  
 کے مقلد نہ بن جائے تو کوئی شبہ نہ تھا کہ امیر شام سے معرکہ آرائیاں شروع ہو گئی ہوتیں۔

مغیرہ ابن شعبہ کے مصطفیٰ اور صلاح پر وجہ کرنے والے غور کرنے کے یہ علی نہ تھے جنھوں نے علامہ پھر حباب  
 شروع کی بلکہ امیر شام ہی تھے جنھوں نے ولایت جزیرہ کو اپنے قبضہ میں لانا چاہا اور ضحاک ابن یس  
 نے اُن لوگوں کو ملنے اور میدان جنگ میں اپنا شریک کرنے کے لئے کوئی کوشش اٹھانہ رکھی۔ یہ واقعات  
 جب اس محل کے ساتھ ملا کر غور کئے جاتے ہیں کہ ابتدا ہی سے عثمان کا خون آلود کرتا اور انگلیان جلاص مسجد  
 میں رکھی گئی تھیں فصیح مقرر اپنی تمام ملاقات لوگوں کے جوش دلانے میں مصروف کر رہے تھے اور معاویہ نہ  
 صرف بی ایم بلکہ مدینہ کے اکثر لوگوں کے خیال دریافت کر رہا تھا اور خبر لے رہا تھا کہ کہاں کہاں کے لوگوں نے  
 علی کی بیعت کی ہے تو کون اس اصحاب کو بمشربہ اطمینان کہہ سکتا تھا کہ جب تم کچھ دنوں کے بعد اٹھائے

کس نے پھر کی ابتدا



ہو جاؤ گے تو معاویہ کو آسانی سے نکال سکے گے اور وہ تسلیم و رضا سے تنہا ہی بڑھتی ہوئی قوت کو دیکھتا ہوا خوش ہو گا۔ مگر اسکے کہ علی کو دبوکا دیا جا رہا تھا کہ وہ غافل رہن اور معاویہ یا تھ پاؤں ہلا کر دروازہ کھٹکھٹائے اور اسوقت کوئی چاہ نہ ہو۔ بلکہ جناب امیر نے اعظم کوئی کے موافق اپنے خطبہ میں یہ بھی فرمایا کہ معاویہ قیصر سے دوستی کر کے آیا ہے اگر اُسے شکست ہوئی تو قیصر سے مدد لیا جیسار و فتنہ العصفاء میں ہی اسکا تذکرہ ہے کہ جس وقت عمر حاضر اور معاویہ میں پیش نظر واقعات کی گفتگو ہوئی تو قیصر سے دوستی رکھنے کے لئے بیٹے کیا گیا کہ اسکے قیدی واپس کے جائیں۔ میں آخر شخص ہو گا جو اس میں شبہ کہ معاویہ کی خواہش کا تدبیر اس میں دراپس و پیش کرنا کہ وہ مسلمانوں پر فتح پانے کے لئے غیر مسلم کو اپنا شریک نہ کرنا اور سبوتا کوئی حمایت یا معاونت نہیں کیا ہے جہاں وہ کہتا ہے کہ "بنی امیہ کا یہ پہلا فطرتی برہم اور بے لحاظ خلیفہ کسی ایسی گناہ سے نہ بچتا تھا جو اسی اسکی جگہ پر مضبوط کر دے۔ اور کیا آخر میں اُس نے یہ نہیں کہا کہ اگر اہل جہاد و عراق نے علی سے بیعت کی ہے تو اہل شام نے میری بیعت کی ہر جم میں اور علی میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر وہ شخص کسی چیز کے بارہ میں جگ کریں تو وہ چیز اسکی ہے جو غالب ہو" اور نہ صرف یہ کہا کہ میری بہن رسول کے حقد میں تھی بلکہ یہ بھی کہا کہ ارباب مل و عقد کے اختیارات مدینہ سے شام میں منتقل ہو گئے امیر شام یہ فقرہ سمجھ سے نہیں نکال سکتا تھا اگر اُسے یہ یقین ہوتا کہ زیادہ تر اصحاب رسول کو اپنے بڑے خطاب کا پاس ہو۔ اور کیا اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ وہ اُن تمام نکات پر غور کر رہا تھا جو علایا استدلال کی حیرت زار افلا بازی سے توڑ مڑ کر لوگوں کو اسکی طرف متوجہ کر دے۔ وہ دیکھ رہا تھا کہ کچھ ایک بی بی اپنے حق زودیت سے کہیں بڑا حوصلہ کرتی ہو اور سامان ہیا کرتی ہو بغیر اسکے کہ اسکا ایک پیسہ اپنے پاس سے خرچ ہو یا اپنا کوئی آدمی ضائع ہو تو پھر وہ اپنی بہن کا بیکل یوں نہ ہوتا در اخلاک ایک صوبہ پر اختیار تھا اور در صورت ہر ممکن تباہی کی بھی نہ اسکی ذاتی جائیداد کا کوئی تل بھر کڑھ ضائع ہوتا تھا اور نہ لاکھوں کے قتل عام پر ٹھنڈی سانس کی کوئی ہر اس کے دل پر سے گزرتی۔

یہ سب پھر ہو کر اٹھل اپنے شل کی طرف کھینچو لگا۔ تمام بنی امیہ شام چلے گئے اور عمر حاضر کو بھی فلسطین پہلا معلوم نہ ہوا۔ فوج کشی کی علی کار وائی شریل بن سمط الکندی کی مذکورہ پرزب کار وائی سے شروع ہوئی۔ اور شام کا یہ تینیں اپنی وجاہت اور اعتبار کو نادانہ خلوات کی جہالت پر صرف کرنے لگا۔ وہ نام افلاطون صرف کئے گئے جس سے کسی ہر جم حملہ آور کی تصویر کھینچی جاسکتی ہے اور کوئی ترکیب اثر ڈالنے کے لئے

آنحضرتؐ کو گئی جس سے عثمان کی مظلومیت ثابت ہو۔ اور لوگ ایک خلیفہ رسول کو مکتبہ بنی سے مارے  
جائے گا قاتلون سے بدلہ لین۔ اور جب یہ عمل جاری ہو گیا تو پڑا طینان زہر خند سے جو برسے کہا کہ "تو نے  
اہل شام کی رائے دیکھی اور سنی اب تو نے جو کچھ دیکھا یا سنا ہے اُسے جا کر علی سے بیان کر"  
سادے کا غصہ معنی بھی یہ تھے کہ ہم تمہارا کوئی جواب نہیں دینا چاہتے۔ تم جو کہہ سکتے ہو کرو۔ اور سفید کاغذ  
جو کچھ نہ سمجھا سکتا تھا اُسے قاصد کی زبان نے پھر کر دیا

جناب امیر جنگی انعام  
شروع کرتے ہیں۔

جزیرہ نسبتاً گرم سامان سے اشتر کے قبضہ میں آگیا اور اس طرح ابتدا میں فز ثبات ہوئی۔ جناب امیر نے اپنے  
پڑپوش زادان سے خاموشانہ عمل شروع کیا۔ اور آہستہ آہستہ دس بے ایک ایک انسر کو رواند کرنا  
شروع کیا۔ مقدمہ لشکر میں زیادہ ابن نصر۔ شیخ ابن ہانی۔ یاشم ابن عقبہ ایسے لوگ تھے جنکی آخری ہر سپاہی کے  
لے مایہ ناز تھی اور یہ اسپر خوش تھے کہ ہم سب مالک اشتر کے ماتحت ہیں۔ اب تک جناب امیر کے حکم کا اس وقت  
ملاحظہ تھا کہ زامی روش اختیار نہ کر سکے ثبوت میں شام کے انسر کا انکاری خطر دکھایا جاتا کہ امیر المومنین کو  
دکھایا جائے۔ ابوالاعور کو جو ایک تجربہ کار انسر اور معادیہ کا مایہ ناز تھا ضحاک ابن قیس کی طرح شکست ہوئی  
اور یہ بھاگا کہ شام کے اصل لشکر میں طبار۔ قبل اسکے کہ مالک اشتر سے سنا سنا ہو جائے۔ مالک اشتر کا تو لیکڈر  
بھی تک سپاہیوں میں یہ جوش تھا کہ وہ کبہر سہتے کہ تم تمہارا پڑا پر حملہ کر دین ابوالاعور کیا چیز ہے اس طرح  
شامیوں کی چیز چھار تھیں یہ دوسری فتح تھی جو امیر المومنین کو حاصل ہوئی۔ امیر المومنین کی یہ بھی دوزخ  
تھی کہ انھوں نے خود کوچ فرما کر نہ صرف سپاہیوں کی ہمت بڑھائی بلکہ قریب پہونچ کر دشمن کو مرعوب کیا۔  
صفین شام سے زیادہ قریب تھا۔ اور تیسری نمایاں فتح ذرات کے کنارہ حاصل ہوئی جبکہ شامیوں نے پہلی مرتبہ  
خوات کا پانی بند کیا یعنی ہاشم کو فتح اختیار تھا کہ وہ بنوک شمشامیوں کو گھات سے مٹا دیتے اور اختیار کرتے تھے کہ شامیوں کو پانی بند کر  
دے اور بنوک شمشامیوں کو گھات میں لے آئے تھے کہ وہ انسان کو اُس کے حق بشری سے باز نہ کرے۔ علی کا یہ احسان رسول  
اور علی کے عام احسانوں کے طرح آگے دیکھ کے بھائیوں نے زمانہ میں بالکل بھلا دیا گیا۔

علی فتح کیا کام ہے

کوئی فلاح فوج جس وقت فتح کے جوش میں کمزور سے ناقابل برداشتہ عورت کا برتاؤ کرتی ہے اور آئندہ  
کو در کرتے جس کے لئے رحم ادا ایمان کے خلاف کارروائیاں کرتی رہتی ہے۔ علی اپنی قوت اور فتح کا حصول  
صلح کے لئے صرف کرتے ہیں۔ فتح کو تہ میں اور رکھتے ہیں اس کو کہ شاید دشمن سوچے اور غمی الفت سے باز آئے  
بار بار سفیر بھیجتے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ شاید اللہ تعالیٰ تمہارے بیت کرنے سے مسلمانوں میں اتفاق پیدا

کرے۔ یا معذرتیں جماعت نہ ہونے پائے اور آپس میں بکڑاؤ اتحاد نہ ہے۔ صحیح ہے کہ ربط و اتحاد کا نتیجہ  
وہ اعلیٰ الخ ہے جس پر پہنچنے کے لئے قومی حکومتیں جان نور کو ششیں کرتی ہیں لیکن اتفاق اور عمل  
انکے لئے نہر سے زیادہ کڑا ہے جو تفریق جماعت میں اپنی کامیابی دیکھتا ہو۔ امیر المومنین اور انکے  
رفقا صلح اور اتحاد کی کوششیں کر رہے ہیں اور ابھی انکے منہ کے الفاظ تمام نہیں ہوئے ہیں کہ معاذ  
زیاد ابن حصہ کو علی کے خلاف ابھارتا ہے۔ مدد مانگتا ہے اور کسی شہر کے حکومت کی تلاش دیتا ہے اور  
جب اس وقت مایوس ہوتا ہے تو کہتا ہے کہ ”جس سے بات کرتا ہوں وہ ایک ہی جواب دیتا ہے گویا ان  
ان سبھوں کے دل ایک ہی ہیں۔ کاش سبھوں کے دل ایک ہی رہنے پاتے!“

اسی زمانہ کی یہ روایت بھی ہو کہ ابو ہریرہ مرنے۔ وہی ابو ہریرہ جو باوجود کئی ہزار احادیث یاد رکھنے  
کے معاویہ کے بلانے پر اس کے شریک ہو گئے تھے اور آئندہ ابواب میں بھی دیکھائی دیئے۔ تجویز کیا کہ  
اگر قاطان عثمان بن حنین تو آپس میں تصفیہ ہو جائے۔ مشکل سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ علی یہ تجویز معاویہ  
کی صلاح یا علم کے باہر تھی۔ لیکن جو کچھ بھی ہو ابو ہریرہ اگر اپنے منہ پر چلنے تھے تو انھیں کیا ہوا تھا  
کہ وہ امیر المومنین کو اس وقت اُن قاتلوں کی فرست دیتے جس وقت تک انھوں نے معاویہ کی بیعت  
قبول نہ کی تھی۔ درمیان میں نہ صرف کئی مہینہ تک علی کی خلافت بغیر کسی جگہ کے گوری جگہ علی کی  
جنگ ہوئی اور ختم ہوئی لیکن کبھی انھوں نے پہچانے اور نام لینے کی جرأت نہ کی نہ کہیں عثمان کے  
معاویہ کے وقت اسکا تذکرہ کیا۔ قاتل عثمان کے زمانہ میں قمارت میں تشریف رکھتے تھے اور انھیں  
پہچانے کا کوئی موقع حاصل تھا۔ لیکن کیا غم تھا کہ کسی کو پہچانے یا نہ پہچانے اور اس تجویز میں عثمان  
قاتل قتل ہوتا یا وہ گمان سے دور رہتا انھیں تو ایک فرست پیش کرنی تھی کہ اگر یہ لوگ ہمارے حوالہ کرے  
جائیں تو صلح ہو سکتی ہے۔ اور فرست اس سے کیا کم ہوتی کہ ہر وہ ذی اثر شخص جس پر علی کی محبت کا جذبہ  
بھی ہو حوالہ کر دیا جائے۔ بیشک صلح کی سب سے اچھی ترکیب تھی۔ علی کس طرح قبائل کو اپنا شریک کر سکتے  
تھے جب انکے سردار دن کو دشمن کے حوالہ کر دیے اور غالباً ان لوگوں کے قصور معاف ہونے کی بھی امید  
ہی ترکیب تھی اور وہ یہ کہ معاویہ کے شریک ہو کر علی سے جنگ کرتے جس شرط پر آخر زمانہ میں عمر ابن الخطاب  
اور حویر بن عدی انصاری کی جان بخشی گئی تھی۔ غصہ کہ اس سے کہیں زیادہ لوگوں نے اپنے کو قاتل  
عثمان کہا۔ جس عہد میں ابو ہریرہ کو عدائیں یاد تھیں۔ ان لوگوں نے قتل کر کے کچھ جوات میں

ابو ہریرہ اور فرست

ایک یہ دھرمیان کی تھی کہ عثمان نے ہوا یہ کہ مسلمانوں پر مسلط کر دیا تھا۔ خوشحال دینہ تھی جس کا وہ  
 قریب بھی پہنچے لگتا۔

اگر یہ واقعہ ہے تو اس میں ذکاوت حسن خور طلبہ و کجناں امیر نے کس طرح اپنے فرزند محمد حنفیہ کو جید اللہ  
 ابن عمر کے مقابلہ میں جانے سے روکا حالانکہ اسکے بعد یا پہلے اپنے فرزند حسن کو نہ روکا۔ کیا اس جگہ مولانا جرات  
 شاہ کا ایک فرزند کو جلتے دیا اور ایک کو نہ جلتے دیا۔ نہیں۔ کیا محمد حنفیہ سے نسبت حسن کے زیادہ محبت تھی بلکہ  
 روکا۔ نہیں۔ قیاس کے باہر ہے۔ بلکہ جب دشمن لٹا رہا تھا تو اب مارا جانا سوچنے سے بعید ہو گیا تھا۔ بلکہ  
 یہ عبد اللہ ابن عمر کی ذات ہی جس کے متعلق سوچنا تھا اگر وہ قتل ہوں تو کس کو ہاتھ ہے۔ محمد حنفیہ اور حسن کے  
 دو فارمین بڑا فرق تھا۔ ایک محض علی کے فرزند تھے۔ دوسرا علی و فاطمہ کا فرزند تھا جسے رسول بنا فرزند کہتے تھے  
 اگر ابن عمر محمد حنفیہ کے ہاتھ سے قتل ہوتے تو معاویہ کو جناب امیر کے خلاف جوش مخالفت پیدا کر دیتا ایک نیا وسیلہ  
 ہاتھ آتا۔ لیکن اگر وہ حسن کے ہاتھ سے قتل ہوتے تو معاویہ کو فرزند رسول کے خلاف لوگوں کو بھڑکانے کی آسانی  
 تصور نہ تھی۔ ابھی تک لوگ فرزند ان رسول کی مخالفت پر مرجعاً آمادہ نہیں ہوتے تھے۔ مگر لاکھ یہ تمام واقعات  
 غیر مرجع طریقہ سے اس طرح رد و نشان اختیار کرتے جلتے تھے جو انکی خلاف ایک ہند سوی اندازہ سمجھا جائے۔  
 ہم نہیں کہہ سکتے کہ جس طرح یقیناً جناب امیر نے ابن عمر کو محمد حنفیہ کے ایسے شجاع فرزند کے ہاتھ سے قتل ہونے سے  
 بچایا۔ معاویہ نے انھیں (قتل ہونے کے) محمد حنفیہ سے جنگ کو بھی صلاح دی تھی یا نہیں جیسا آخر میں اس سے  
 کار نمایا کرنے کا استغناء نہ کہ انھیں لڑوایا اور یہ قتل ہوئے اور کچھ دیر پہلے اس ترکیب سے اپنی فوج میں  
 ایک مجموعی حیثیت کا پیمانہ پیدا کر دیا۔ ابن عمر حسن کے مقابلہ میں نہ صرف بہت کمزور تھا بلکہ اپنے بزرگ  
 میں وہ ایک بڑی قدر پر کے اوجھٹ بکر آئے تھے۔ انکا شن بمقابلہ ابو ہریرہ اور ابو ہریرہ زیادہ مدبرانہ  
 اور طبعیت ہونا بھی خاص ہے تھا۔ پہلی ترکیب اگر فوجی حیثیت سے علی کو کچھ کھٹکی ہو سکتی تھی تو اب کمال  
 اظہار اخلاص سے جنگی خلاف ہو کر کیا رہی تھی کہ اس وقت کے میں نے جو کہہ گا ساتھ چور کر اسیر  
 کے دشمنین چلے جاتے اور ابن عمر علی کے دشمنین یا تو چور یا تو اسیر ہوتے تھے۔ اس لیے کہ میں نے بتلایا کہ  
 کہ جو نوادر رسول کا ساتھ دین یا امیر المؤمنین کا۔ اور جب اس وقت کے میں نے جو کہہ گا ساتھ چور کر اسیر  
 بنانا یا نہ بنانا تو ہمارے اختیار میں ہے تو وہ اس وقت کے میں نے جو کہہ گا ساتھ چور کر اسیر  
 ان لوگوں نے شہرہ طیبہ کے خصال کا تجلیت ہی خلافت میں ان لوگوں سے فائدہ دینا

دشمن کی ترکیبیں  
 جناب امیر کی ذکاوت  
 حسن۔



لگائی۔ جنگ دیر تک جاری رہی اور اب معاویہ کا خیمہ نہ اپنی جگہ تھا اور نہ خود اُسے اپنے ٹھکانے کے لئے محفوظ جگہ معلوم تھی کہ کوئی حملے کے افسر کسی سپاہی یا افسر پر معاویہ کے مشہد سے ہی حملہ کر دیتے تھے اور ہلٹے ہلٹے نیلوں پر لائے تھے اور ٹیلوں سے پستون کی طرف دھکیل دیا تھا۔ شام کا لشکر دھلک رہا تھا زمین اُسکے پاؤں کے نیچے سے نکل چکی تھی اور غالباً اس میں مبالغہ نہیں ہے کہ شام کے زیادہ تر سپاہی رجم کے لئے فرار کر رہے تھے۔ عمر حاص کا گھبراہٹ اور یہ کہنا کہ اگر ایک حملہ اور ایسا ہی ہو تو ہمارا نشانہ نہ ملے گا یا معاویہ کہنا کہ کیا دیکھتے ہو میدان تمہارے ہاتھ نہ آئے گا۔ یا جبریل قرآن یہ سب بجا خود شام کا واقعہ خوان ثبوت ہیں۔

اب میں کہنا چاہتا ہوں کہ وہ الجحش تک ہے صفر ۳۵ تک کا وہ زمانہ ہے جس میں علی حکم دیتے تھے اور لوگ سنتے تھے اور اہل سر مل کرتے تھے یہی زمانہ ایک برس کئی مہینہ کا تھا جس میں ایسے متعدد فتون میں علی خلیفہ ہوئے۔ ہر جگہ حال ہیچے انھیں مختلف قسم کی مفید ہدایتیں کرتے رہے اور وہ ایسی بغاوتوں پر کامیاب ہوئے۔ علی نے جو کچھ کیا اُسکی کامیابی اور ناکامی محض اسی زمانہ سے بھی جاسکتی ہے جس میں اُسکی کامیابی پر شبہہ کو ناجہی سطحی بانوں کے سمجھنے سے اٹکار ہو گا۔ اس زمانہ میں علی کے تمام افعال کی کامیابی نہ صحابہ کی کسی کونسل کی صلاح تھی اور نہ محض خلیفہ ہونیکے لحاظ سے تمام کامیابیوں کا سرورہ انھیں کے سر چڑھتا اگرچہ مسلمان سپاہی۔ اٹکا اسلامی مزاج۔ خالد ابن ولید۔ سعید ابن ابی وقاص نعان ابن ابی وقاص اور عقیق ابن عرق کے ایسے قابل فوجی افسر تھے کہ کوئی صاحب شعور انسان اُس زمانہ کو کسی حاکم کا زمانہ نہیں سمجھ سکتا جن میں اُسکی اطاعت نہ کی گئی ہو۔ اور نہ اُسے کسی ایسے فعل کا ذمہ دار ٹھہرا سکتا ہے جو اُسکی صلاح سے نہ ہوا ہو بلکہ اُسکا انکار اور اُسکے خلاف صلاح موجود ہو۔ اور نہ یہ واقعات اور حالات ہوں کہ چونکہ ہمارے افسر نے میں غلط حکم دیا تھا اور وہ اس وجہ سے ناقابل عمل اور غلط تھا کہ ہم اُسکی اطاعت نہیں کر سکتے تھے۔

تیسرے قرآن سے ایک نئی صورت پیدا ہو گئی اور اب ایک دور شروع ہوا جس میں کبھی علی کی اطاعت لگتی اور کبھی خلاف درزی یا سالی یا لاہروائی کی گئی۔ جب اطاعت کی گئی تو انھوں نے اپنے مقابل دشمنوں کو ہلاکے اور ذلیل ہونے کا حکم دیا اور جب حکم نہ ملا تو سرحدی مقامات یا بعض اندرونی شہروں پر دشمنوں کی خانہ گرج کو حملہ اور دیکھا۔ لوگ قتل ہوئے۔ وفار قومی کو شہس پیوئے اور بے امنی مہم اپنے

علی کے زمانہ حکومت کی  
مقدار اور اُسکی کامیابی

علی کی حکومت کا دور  
در -

بے مہار افوا ہو گئے ہوا میں اڑتی رہیں پھینیں اور پست ہوتی زمین بیا خشک کردہ زمانہ آگیا جو اپنے قومی وقار کے محفوظ نہ رکھنے اور لاپرواہی یا خطرے سے خوف زدہ ہونے کا لازمی نتیجہ تھا۔ اور جس سے اٹکانا خدا بار بار اُنکے منہ پر انھیں منہ بہہ کر چکا تھا۔ اٹکانا خدا اُس ایکلے ذریعہ کو سمجھ چکا تھا جو انھیں دشمن کی شہرہ انگیزیوں سے محفوظ اور آئندہ کے لئے گرم و سرد چشمیدہ قوم بنا دیتا۔ لیکن اب تو وہ یہ فرار ہاتھ لگا رہا تھا اور تدبیر پر یکاد ہے جب اُس پر عمل کرنے والا نہیں یا یہ فراموشی کے بعد کہ جنگ کی رائے نہایت محکم تھی کہنا۔ مگر مین کی طرح ایسا حکم دیتا کس کے بھروسہ پر یہ فرمان نافذ کرنا۔ میرا ارادہ تھا کہ آت کی خلافت کے آلام کا تمہارے ساتھ علاج کر دین مگر تم خود میری نافرمانی کے دروین گرفتار ہو۔ پھر نوک غار سے خارج کیونکر نکلے۔ حالانکہ غار نکالنے والا جانتا ہے کہ یہ نیش غلش کے بغیر نہ سہے گا اور گمان غالب ہے کہ اسکی نوک بھی ٹوٹ کر بدن میں پڑے ہو جائے۔“

قرآن بلند کیا گیا اس موقع پر کہ منظور کرنا اور اختلاف کرنا دونوں معاویہ کی نازک حالت کے فیصلہ ہو گا۔ اُسے وقت طعنا لگایا۔ علی۔ مالک اشتراہ ابن عباس سے دیکھا۔ آخر الذکر نے سچ کہا کہ جنگ ختم ہوئی اور فریب شروع ہوا۔ اشترومی چارج مین تھا کہ کو سمجھا اگر رکن تو گویا دشمن کا فریب کھا گیا۔ سپہ سالار نے دیکھا اور فرمایا کہ ”اے اللہ کے بندو اپنے حق حاصل کر نیلے بڑھو اور دشمن سے جنگ کو ختم میں تامل نہ کرو۔ معاویہ۔ ابن ابی غخط۔ حبیب۔ ابن ابی سرح۔ ضحاک نہ صاحب دین و قرآن ہیں نہ صاحب ایمان“ حیرت خیز ہے کہ اُدھر کہ شروع ہوا۔ اور اُدھر جناب امیر کے سپاہیوں نے کہنا شروع کیا کہ ہم کتب اللہ کے فیصلہ کو منظور کرتے ہیں“ اور جناب امیر نے فرمایا ”افسوس ہے کہ کو سمجھ نہیں پڑتا۔ ان لوگوں نے قرآن کو شریف کو براہ کرد فریب اٹھالی ہے“ یا ”یہ ایسا امر ہے جو ظاہر تو ایمان معلوم ہوتا ہے مگر اسکے باطن میں ظلم اور جلد و فریب ہے اسکا اول نوی ہے کہ اُنپر رحم کرو اور آخر یہ ہے کہ تمہیں شیعہ جانی اور خدات نصیب ہو“ اور اب علی کے مارتیں یہ کہہ رہے تھے کہ ”کتب اللہ کو منظور کرو اور نہ ہم تمکو چور دینگے اور تمہارے ساتھ وہی برتاؤ کریں گے جو ابن عفان کے ساتھ سچے کیا تھا“ اور علی فرماتے ہیں کہ ”اگر تم میرے مطیع ہو تو برابر رہتے رہو اور اگر باغی ہو جا چاہتے ہو تو جو تمہاری گھر میں آئے کرو۔“

کوئی ظن تمہا ہی اپنی فتح کے عالم میں اُس افسوسناک استقبال کا مستوجب نہیں پڑا یا کی جو اشتراک مالک اللہ



اپنی قوم اور اکثر اپنے ماتحت سپاہیوں کے ہاتھوں نصیب ہوا۔ اسکا استقبال ہم دریا گنیز صحریت کا  
 نمونہ تھا جو وہ میدان جنگ سے ایسے وقت طلب کے متعلق کر رہا تھا۔ چچین، تھراہٹ اُنکے تمام الفاظ  
 اور انداز میں پائی جاتی تھی۔ موت کا کرب اُسے اس وقت کی بیکاری سے زیادہ آرام دہ تھا۔  
 انیسویں ہاں۔ ایسے موقع قوم کی تاریخوں اور تجربہ میں ہیں جب کہ وہ اپنی قوم یا فرد کے خس و خفایا  
 کی طرف سے بہری ہو جاتی ہے۔ اُنکی ترقی کو بھول جاتی ہے۔ ترقی کی کوشش کو اپنی بے حیثیتی یا  
 پست پستی سے بیکار یا مصلحت کے خلاف سمجھتی ہے یا اس قوم فرد کی قیمت پا چکی ہوتی ہے کہ تم ترقی  
 کیا مسمیٰ۔ ترقی میں یا اس اور جسم میں آ رہا دو وہ مفلوج ہو جاتی ہے اور مرض اُس کے رگ دے میں  
 اس طرح سرایت کرنا جاتا ہے کہ اُن میں اُسکی زبان بھی حرکت سے باز آتی ہے اور خویون کے  
 اعتراض کی جرات نہیں رہتی۔ اور اپنی اس مغلو جانہ خاموشی کو انتہائی عقل بخشی یا نہ سمجھتی ہے۔  
 وہ مرنے لگتی ہے بغیر اس ہوش اور درک کے کہ ہم مر رہے ہیں۔ بلکہ کسی میں زندگی آثار یا زندہ ہونے کیلئے  
 ماتمہ پیر مارنے کی کوشش کو آخرین اس مفلوج نگاہ اور ابلہانہ انداز سے دیکھتی ہے کہ گویا کوئی ایسی کوشش  
 ناقابل معافی گناہ ہے۔

کہتا اُس نے جس قدر کہہ سکتا کہ ”اعمال نفاق“ یہ کیا بیہودہ حرکت ہے کہ جس دقت و دستوئی مراد برآئی  
 اس وقت تم نے فتنہ کھڑا کر دیا۔ لجاجت کرنا جس قدر چاہتا کہ ہمیں تھوڑی دیر اور کوشش کی مہلت دو  
 لیکن قوم فرد ہوش اور باطن ہے اور اپنے زیر اثر لوگوں کو اپنی روش سے باز نہ چلے۔ وہ کیوں کوشش  
 کرے یا کرتے رہے۔ وہ دوسرے نفع کو تھوڑی ہے موجود نفع پر کیوں ترجیح دیتے اگرچہ بعد کے نتائج خود انکو  
 یا انکی اولاد کے لئے کیے ہی افسوسناک کیوں نہ ہوتے۔ ایسے احتیاط اور جوش کے وقت میں یہ سنا کہ طلب  
 تم ایسے دوست کہتے ہو کہ تم کو خوباب ہو اور اسیر المومنین و شمنونکے حوالہ ہو جائیں یا شہید کر ڈالے  
 جائیں۔ اب اشتراک فوراً آرک جانا اخلاص اور وابستگی کی ایک مثال بھی جسکی نظیر نہیں ملای جا سکتا  
 اشتراک یہ چشم نہ دل کا لحاظ عالم کے ایک زمانہ کے علی کی محبت سے کہیں زیادہ قدرتی تھا۔ اور یہ فعل اس  
 امر کے سمجھنے کی گئی ہے کہ اشتراک یہ کوشش۔ جوش اور توجہ کس لئے تھی جو رکا۔ فتح کیلئے کرتا جب  
 علی نہ سنئے؟ فتح تو علی کی خوشی کے لئے تھی علی فتح کے ضمن میں نہتے۔ اب تلوار کیا کرنا؟ اشتراک چاہتا  
 کہ میں زندہ واپس جگر علی کی صحبت نہ دیکھتا لیکن اسے پسند کرنا کہ علی کو زندہ دیکھ لیتا۔ اس وقت

علی کی ایک نگاہ اُنکے لئے تسکین ہو سکتی تھی۔ علی کی ایک سانس اُسکا مایہ حیات اور علی کی ایک نظر اُنکے رنج کی گرمی تھی۔ کون کہہ سکتا ہے کہ اپنے کثیر القسم رجناب امیر کا علیہ کا چہرہ افسردہ و دلچسپ اشتراک جوش کھانا ہو خون رگون میں سرد نہ ہو گیا ہو گا؟ اپنے بچہ اُن کو میں ہزار کاٹون میں گھرا دیکھ رہا تھا اور دقت نہ تھا کہ کسی فوجی نقل و حرکت سے اپنے بت کو اپنے سپاہیوں کے حلقہ میں لے سیتا۔

سُراخ گم نہیں ہوتا کہ کس جگہ سے ایسی قوم فردشانہ کارروائی شروع ہوئی کہ اشعث ابن قیس کا سد اپنی گستاخانہ ضد اور اپنے بیشتر کے واقعات کے سلسلے گھڑا ہے۔ وہی اشعث جو کبھی وجہ علی کا حامی تھا جسے پھر اپنے کو فروخت کر دیا۔ جو پھر علی کے زیر نگاہ آیا نہ اس کے قبل کہ علی کی شرکت کرنے یا نہ کرنے میں تردد ہوتا۔ اسے بیت المال کے متعلق دیکھی گئی تھی۔ پھر شریک ہوا اور اب پھر وہ گلیں سے بڑے کسی نے نقصان نہیں پہنچایا۔ اُس کے انداز میں کہیں سے سبجے اور محض اس قدر خاک کے کا میلان نہیں پایا جاتا بلکہ اُسکی اس امر پر مستعدی کہ جو کچھ ہم کمر بستہ ہیں وہی کرو حواف ظاہر کرتی ہے کہ اُسے اسی امر کو دام ملا تھا کہ ہم اس طرح ہو سکے جنگ کو موقوف کراد۔ اس وقت کے متعلق اکثر ایسے آثار ملتے ہیں جس سے سمجھا جاتا ہے کہ کچھ لوگ بچے جنہیں ایک بھلا چنگار و زگار ٹھیک تھا کہ وہ ۱۰۰ روپے اس دیکھی سے روپیہ وصول کریں کہ علی سے نہ ملتا تھا اور علی کے لشکر میں رہ کر معاویہ کے روپے سے نف حرام بنے ہیں۔ اشعث کی بجا عند بت معاویہ آتا ہے۔ جب تھا کہ اشتراک سخت کلامی ہوئی اور دوزخ تھا کہ آپس میں تلوار چلی جاتی۔ اور پھر ایک افسر دوسرے جنگ کرتا یہاں تک کہ امیر المؤمنین کے لشکر میں دو صفین ہوتا ہیں اور ایک خوفناک جنگ شروع ہو جاتی۔ وقت تھا کہ جناب امیر بھی کی ذات اندیس اور اُسکا ذرا کام آنا۔ اور کوشش ڈالنے کہ باوجود اس صاف بگڑتی ہوئی صورت اور باغیوں سے رشتہ کی قطع ہونے کی حالت کے یہاں تک بات ہی رہ سکتی ہے اور کلام ہاتھ میں رکھی جاسکتی ہے۔ کہ اس نقصان میں یہ مزید خطرہ شامل نہ ہو جائے کہ معاویہ بافیون کو اس طرح ملے کہ وہ فوراً جنگ پر مستعد ہو جائیں۔ علی کا یہاں ہوئے اور اس جوش خیز حالت کو سہرا کیا۔ اور اب فیون نے اپنے چہرے علی کی مخالفت اور اُنکے ساتھ ہے ایمانی کارہاں پر رہی ہٹا دیا جبکہ انہوں نے مسلمانوں کے اُمم کے تعصبات اور جناب امیر کے وکالت کیلئے ابو موسیٰ کو نہ صرف خوب کیا بلکہ افرار کیا۔ اور پھر جناب امیر نے فرمایا کہ جو بچا ہوا اور جو تمہاری پیچہ میں آئے وہ کر دے۔ یہ بھی ہونے والا تھا کہ عہد نامہ سے امیر کو جسے قتل کیا کہ جو کوئی نہ اطمینان ہی افرار کیا۔ کیسے ہو سکتا تھا کہ اشتراک میں عہد نامہ پر اپنی دستخط کرتا۔

سوچو اگر تم سوچ سکو کہ یہ عہد نامہ جناب امیر کپڑن سے تھا۔ اور اسکے خلیفے کے ذمہ دار جناب امیر یون یا انبر اس عہد نامہ کی پابندی لازمی تھی۔ پھر ہی جناب امیر نے رشتہ کو اپنے ہاتھ سے جاملے نہ دیا جب تک کہ قاتل کے خجرے اسے کاٹ نہ دیا۔

ناقابل بیان حالت

جناب امیر اس طرح واپس ہوئے کہ صفین کے میدان میں اپنی فتح کو چھوڑائے۔ جناب امیر کا لشکر اس لمحہ واپس ہوا کہ پہلے تو وہ اپنے خون بہا ناگہ فوج کو اسے اور جب فتح پر ہاتھ رکھنے کا موقع ہوتا تو ہاتھ اور فوج کے درمیان اپنی تلوار رکھ دیتا اور منہ پھیر لیتا۔ کیسے کہوں کہ جناب امیر میں اس سے دل شکستہ نہیں ہوئی ہوگی اور انکی یہی خواہش ہو کہ یا اس اپنی صورت نہ دکھائی ہوگی۔ کیونکہ نہ کہوں کہ شیعہ ملامت کے پروانے اپنے مرکز قربانی کی آواز اسی سے سرکڑا رہے ہوں گے۔ جھلٹا ہٹ۔ قصہ اور افسوس پیدا ہو رہا ہوگا۔ اور وہ گم ہو گئے ہوں گے کہ اب ہم کیا کریں۔ چوٹ لگی تھی۔ بغیر اسکے کہ اس چوٹ کھانے کے لئے تیار ہوں۔ سادہ مزاج سپاہی بہادر دن کی طرح جنگ کرنے لگے تھے۔ سادہ نکی طرح فریب دینے اور فریب کھانے نہ گئے تھے۔ اُنکے گمان سے دور تھا کہ ہمارے ہمراہی ہمارے ہیں۔ ہماری فتح ہے ہمارا آئندہ مہم جو دی۔ اور اسلام کی امید کو اپنی خدا اور ناشنوی سے فوج کر دینگے!

سادہ یہ یہ کہتا ہوا واپس ہوا کہ ”بچ گئے“ علی کے سپاہیوں کی تلوار اپنے گردن سے دوڑ دیکھ کر اطمینان سے سانس لیتا ہوگا۔ چند گھنٹے پہلے کہ شام اور اسکی حکومت ہمیشہ کے لئے اُس سے رخصت ہوئی۔ اس وقت کو اُس نے بچایا۔ یہی اُسکی کامیابی تھی۔ علی کو اپنی فتح نہ ملی تھی اور اُنکی ناکامی تھی۔ معاویہ اس مفید تجربہ کے ساتھ واپس جا رہا تھا کہ علی اور اُنکے لشکر پر تلوار سے فتح نہیں حاصل کی جا سکتی بلکہ اب اُسے دوسرے ذرائع معلوم ہو گئے تھے۔ یہ نسبتاً کم مخدوش اور زیادہ مفید تھا اور اس میں ذرا شبہ نہیں کہ صفین کے بعد ہی مصیبت اپنا علی کر رہی تھی۔

کامیابی اور ناکامی

بچے حکم کی کلید روانی کی کوئی شرح نہیں کرتی ہے۔ نہ اسکی ابتدا پوشیدہ ہے نہ اسکی کارکن پوشیدہ ہیں۔ بچے اس وقت صرف حضرت مرعاس کی جو حکمت کو شناسی سے بحث ہے کہ معاویہ کی وکالت کے بعد خودی بندہ ملازم کی سفارش سے نہیں ہو سکتا۔ اپنے اُس اعجاز مصیبت کی حواقت سے کلام نہ کیا۔ حکم تقدیر سے وابستہ ہیں۔ کوشش کی ہے شاید کلام گر ہو جائے۔ لیکن یہاں کہ اُس مصیبت کے پھر سے سے جبکہ آواز دیا اور مانی رہی کہ کچھ نہ ہو۔ علی کی تو غیر وہ نہ ایک ٹھکانا تو بنی ہے۔ اور اس حکم

منہک یہ کوشش نہ تھی کہ یہ کام تو ایسے شخص کو سپرد کرنا چاہئے کہ جبکہ دانت ہوں جس سے وہ کھانا پیتا ہو اپنے موقع کے لحاظ سے ابن ماص یا اسکے بھائیوں کا یہ کہنا کسی طرح غلط نہ تھا۔ جب کوئی خود کھانا سے اعتقاد کرے گا تو اس کا ب روادار ہو گا کہ دوسرا کھائے۔ فردوس گت کہ دانت والا تلاش کیا جائے شکستہ دندان پوچھتا مٹی اگلے کبھی خوش ماوا نہیں ہو سکتا تھا۔ ایسے لوگوں کے ہوتے ہوئے یہ سوچنا کہ علی دلی امر ہوں یا علی کے والی امر ہوتے ہوئے انکو دانت جلاتے ہوئے دیکھنا دن اور رات کو ایک وقت دیکھنا ہوتا۔

حکیمین کی کارروائی کا  
نچرہ ماویہ کیلئے مفید نہ تھا

حکیمین کی کارروائی سے زیادہ سے زیادہ اہل ختام اسپر خوش ہو گئے کہ بہت سے دکل کو ایک سیاسی فتح حاصل ہوئی۔ لیکن یہ ایک فتح تھی جس سے اہل شام کو کوئی مزید نفع نہیں حاصل ہو سکتا تھا وہ حاکم کو اسکے پیشتر ہی اپنا کرنا امید اور امیر سمجھتے تھے۔ علی کے لشکر کو اس ذیب سے تھلا ہٹ پیدا ہوئی اور یہ لوگ کسی جگہ ہونک شمشیر تصفیہ پر آمادہ ہوئے۔ انہیں اور تمام لوگوں میں اہل شام کھارنا کارروائی جو اثر پڑا وہ اخلاقی بیست سے معاویہ کے مخالف تھا۔ اسکے عکس میں یہ جناب امیر کے لئے مفید تھا۔ جسکے رائے اور روش کی محبت اب عام لوگوں پر ظاہر ہوتی جاتی تھی اور وہ ناسف کر رہے تھے کہ کیوں ہم نے امیر المومنین کے حکم کو نہ سنا اور تساہلی جانور تھی۔ جناب امیر نے اعلان فرمایا کہ اس حکم و فیصلہ سے امت اور اسکا رسول اور صلحاء است بری ہیں لہذا تلگوگ شام پر حملہ کر نیکی تیاری کرو۔

نئے جوش سے علی نے تیاری شروع کی مرن بعرہ اور کوفہ کے فوجی مقامات نے جس قدر جنگ دیدہ اور ردیف ہمایا کر دے وہ اسکے لئے بہت کافی تھے کہ معاویہ کی اس قدر فوج کا جو وقت غنے قبل میدان میں لائی جائے۔ کامیابی سے مقابلہ کرے حالانکہ ابھی ان دونوں مخالفت کی ذرائع ختم ہوئے تھے اور نہ دیگر مصیبت سے مدد طلب گئی تھی۔ اس زمانہ میں خوارج کی سرگرمی زیادہ ہونے لگی۔ جناب امیر کا لشکر انکے ہتھ ساتھ تھی اور جو مقامات فوجی حیثیت سے انہیں روک سکتے تھے خبردار کر دیئے گئے تھے۔ یہاں تک کہ خوارج گھبر کر ہروان میں لاسے گئے۔ صفائی اور پناہ کا نشان قائم کیا گیا جسے ہزاروں باغین بپالیں اور بجز جنگ کے چارہ نہ ہوا تو دشمن کو وہ طرف سے سواروں نے دبا یا اور پیادے جنگ کی علی صف میں رہے یہاں تک کہ خوارج کو انکی ناشنوی نے تباہ کیا۔ اور خوارج کی ان بختیوں اور انحراف کے باوجود جناب امیر نے انکے غیبت کو اپنے جراح کے حوالہ کیا۔ غیبت میں مرن اسلو جنگ اور مویشیاں تقسیم کی گئیں۔ گرفتار مرد

اور جو تین ہاؤں کی گین۔ ظاہر ہے کہ یہ گروہ نہ پیدا ہوتا اگر قصہ قرآن نہ ہوتا۔

خواجه کی جنگ کے بعد جو فوجی کارگزاری کی حیثیت سے ایک بڑی شاندار فتح تھی۔ جب جناب امیر نے شام کی روانگی کا قصد فرمایا تو کسل اور زخم کا ہذر کیا گیا اور آج بھی گویا فوج کا مقرر اشعث ابن قیس تھا۔ جناب امیر نے وقف کے ہذر کو منظور نہ فرمایا لیکن پھر بھی فوج کے ہند کا لحاظ کر کے کوئٹہ شریف لائے اور خیلہ کو مرکز قرار دینے کے بعد عام حکم دیدیا کہ ”کوئی شخص اپنے مکان پر نہ جائے جب تک دشمنوں کے طرف خروج نہ کر کے فوجیاب ہوئے“ لیکن ملاحظہ کیا کہ اکثر لوگ اپنے گھروں کو واپس گئے تھے اور نہ نہایت کم آدمیوں نے شام پر فوج کشی کی خوشی ظاہر کی۔

ان واقعات سے سمجھیں آتا ہے کہ اگر جناب امیر نہروان ہی سے شام کی طرف روانگی کا اصرار کرتے تو جس طرح غیلہ کے لوگ خلاف درزی پر آمادہ ہو گئے اسی طرح اٹھنے راہ یا شام پہنچ کر کٹارہ کشی کرتے۔ جناب امیر نے انہیں جلانے کے لئے غیلہ تک اپنے حکم پر اصرار کیا اور یہاں فوج کی سرتابی سے انہیں وہ نقصان نہ ہونے پایا جو دشمن کے مقابلہ میں تصور ہو سکتا تھا۔ کیا یہ واقعات کہیں سے کہیں شبہ رکھتے ہیں کہ علی کے اکثر افسران فوج اسکی تنخواہ پاستے تھے کہ تم شام پر حملہ آوری کے لئے کہیں آمادگی ظاہر نہ کرنا۔ بلکہ اُسے چکر تو یہ بھی ملے گا کیا کہ اور شام کے لشکر سے بھی کہیں جنگ نہ کرنا یقیناً یہ شام کے لشکر کی شیرازی کا خون نہ بہتا جسکا علی کے سپاہیوں پر سکہ جا ہو جیتھیں یہ ایک دودھ نہیں بلکہ اکثر و زور کرنا چاہتے تھے۔

یہ کہا جا چکا ہے کہ علی کے سرداران لشکر میں معاویہ کی نظر خصوصیت سے اشعث ابن قیس مالک اشتر اور محمد ابن ابی بکر پر تھی۔ اشعث ابن قیس کے حالات دین اور قوم فردوسی کا اعلیٰ نمونہ ہیں۔ یعنی اسے معاویہ کو اپنی طرف سے مطمئن کر دیا۔ بقیہ دو شاہیں میں سے ایک دوسرے کے معرین خفیہ سازشوں کا اس طرح شکار ہوا کہ معری باغی اور شامی فوجیں گھر جانا اور پیاس کی حالت میں ”مردار گدھے کی کھال میں بھر کر چلایا“

جناب امیر صحرے کے واقعات سے واقف تھے۔ اور بہترین انتظام یہ کر سکتے تھے کہ اپنے بہترین عامل کو اس کے انتظام کے لئے روانہ کر دیتے۔ لیکن انہوں نے وہ بہادر جیسے تلواروں کے سایہ میں حوسے کی چیز ہوئی جو اس طرح حوسے پر مٹا تھا اسکی موت کو نامہ دار اور حکار دشمن نہ ہر کے ہند خاموش غمزدگی سے قبول کرتا تھا۔

اہوں کے ہذر  
سمی۔

جناب امیر کے اپنے  
بائیں بازو۔

کہ اُسکی تلوار سے محفوظ رہے اور بہادرانہ اس طرح دم توڑنا کہ اُسکا سر جناب امیر کے زانو پر نہ ہوتا۔ اور جس وقت اس لاثانی شجاع۔ مدبر اور عامل کی خبر موت سنا علی چونک اُٹھے اور یہ فرما کر اشتہ کے بچے میں مدد دیتے کہ ”موتیں نکل اُسکے دوسرا نہ جھینگے۔“ امیر شام کہتا کہ ”معاذ اللہ شہد کا کھینچو نہیں ہے!“ ان دونوں وفادار دوست اور خادموں کی موت نے علی کا موقع کمزور کر دیا۔ ایسے قحط الرجال میں اس سے کم تسکین نہ ہوگی کہ ہمارے داہنے اور بائیں بازو جزیرہ اور مصر کے ایسے زرخیز اور مفید مقام پر ہمارے مطیع اور دوست ہیں اور ضرورت کے وقت ہم انہیں اپنی مدد اور تسکین کے لئے طلب کر سکتے ہیں۔ امیر المومنین ایک کو ”مہربان نامح“ اور دوسرے کو ”بسر مہربان“ فرماتے تھے۔ لیکن افسوس کہ یہ امید پیشہ ہمیشہ کے لئے منقطع ہو گئی۔ یہ دونوں دل جو علی کی محبت کی گری سے دھڑکتے تھے سر ہو گئے بغیر اس کے کہ انہیں ایک دوسرے پر لایہ دواعی نظر دالین۔ اور جبر سے جدا ہوئیں کچھتیں مگر پھر پٹ جانیں۔ ان دونوں شریف النفس حق پسند و بکی خبر موت سنا کر جو کہ جناب امیر نے فرمایا اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب امیر کا ایسا قوی النفس بہادر کس طرح برقرار ہے۔

میں تصدیق نہیں کر سکتا کہ اُسے رشید کہوں یا مدح کہوں۔ یا خصال نگاری کہوں یا سب کہوں۔ اور سب میں میں اس کا اہنگ محسوس کر دوں۔ ماسف اور زیادہ شدید ہو جاتا ہے جب امیر کی یہ شکایت پہنچتی ہے جو جناب نے ابن عباس کو تحریر فرمائی تھی کہ ”میں لوگوں کو اُس سے محبت ہونے کی ترغیب داتا ہوں اور اس مافوق شہادت سے پہلے اسکا فرار دہی کے لئے حکم کرتا تھا بعض تو انہیں سے کراہت اور بے رغبتی کے ساتھ اس حکم کو قبول کرتے تھے۔ بعض جو بڑے خرد کے ساتھ اعتدال سے کام لیتے تھے۔ بعض تارک جہاد ہو کر اپنے گھر سے ہی نہ اٹھتے تھے۔“

جناب امیر کام کرنا چاہتے  
نہیں پاتے۔

گزرے یہ لوگ اور آئندہ ضرورتیں پیش آئیں کہ کچھ حکم بحال لائے دلائے ہوتے اور اس وقت جناب امیر اپنے اُن مثالی دوستوں کو تلاش کرتے اور اُنکی ناموجودگی کو سختی سے محسوس کرتے۔ اب لوگ ہونے جنہیں فرماتے کہ ہم ضرور صورتوں۔ حالانکہ تم میں کوئی مرد نہیں نرو۔ اسے خواہ لائے اطفال۔ اور محفل زنانہ جملہ نشین۔ میں اس بات کو دوست رکھتا تھا کہ ہمیں نہ دیکھوں اور ہمیں نہ پہچانوں۔ تہذیبی اس جان بچانے بڑھائی کہ وہ ہمارے کھولے ہیں۔ تم نے اپنے عصیان اور نافرمانی کی وجہ سے میری زندگی اور تہذیب کو بھی فاسد کر دیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مائے اور تہذیب اس شخص کے لئے سود مند نہیں جو اس پر عمل کرتے دالائیں ہیں۔ کیسے نہ فرماتے جب یہ ملاحظہ کرتے تھے کہ دشمن کیسے چھوٹے چھوٹے دستہ شہر حلق اور سرحدی مقامات پر نقصان میں کے لاپرواہ کرتے تھے

ہیں۔ ہم آدمی تلاش کرتے ہیں اور نہیں ملتے۔ خصوصاً جبکہ دشمن کی جرات اور شجاعت محض حملہ تک رہتی ہے اور اُس وقت شکست کھا کر بھاگتا ہے جب تھراں عدی اور قیس ابن سعد وغیرہ کے ایسے بچے ہوتے وہ خدا اور فوج بیکر سر پر پھونچ جاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ دشمن کی جرات اس علم پر تھی کہ کہنے کے اکثر سرداران لشکر کو خرید لیا ہے۔ علی ادا سے فرائض کی تمہا مثال دیکھائی دے ہیں جب وہ بیت کے تالاب کی خبر سنا کہ ایک مسلحہ باغیہ کی زیاد سے متاثر ہوئے ہیں اور خود روانہ ہوئے کا ارادہ ظاہر فرماتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ان خبروں کو سن کر اگر کوئی سلمان افسوس کرتا کہ تا مرنے تو اُسے لاسٹ نہیں کیا سکتی بلکہ وہ اسی مرگ کا سزاوار ہو، فرماتے ہیں کہ نتیجے اس قوم (بنی امیہ) کی طرف سے یہ گمان ہے کہ وہ تمہاری بد عنوانیوں سے فائدہ اٹھا نہیں اپنی رعایا بنا لگی اور تم اُسکے فرمانبردار ہو جاؤ گے اور شاہد کرتے ہیں کہ تم میرے بعد بنی امیہ کو بہت دُشمنی ہو چکے ہو اور خداوند پاؤ گے اُس کاٹنے والی اُدھنی کی طرح جو اپنے منہ سے کاٹتی ہو اپنے اذنیوں کی کوششی ہو اپنے پاؤں سے لاشیں مارتے ہو اور اپنے دُودھ سے منہ کرتی ہو۔ وہ تمہیں برابر اذیت پہنچاتے ہیں یہاں تک کہ ایک شخص کو بھی تم میں سے ایسا نہ چورہنگے جو انہیں نفع نہ پہنچائے یا اُنکے نزدیک اُسکا نفس بے مسرت نہ ثابت ہو۔ اُنکی بلا میں تم پر مسلط رہیگی جب تک کہ تم میں سے ایک ایک شخص اُسکا غلام نہ بن جائے۔ اُسوقت تمہیں میری قدر معلوم ہوگی۔ اور اُس وقت تمنا کرو گے کہ تم سے اُس چیز کو بالکل قبول کروں جسکے بعض حصوں کو طلب کر رہا ہوں اور یہ بھی مجھے دینے سے انکار کرتے ہو۔ افسوس کہ اسکا ایک ایک لفظ صحیح ثابت ہوا بعد شہادت امیر المؤمنین لوگوں کے یہ اقوال ملتے ہیں کہ ”اس وقت ہم بعینہ اُن کو بونگے لکڑی کی طرح تھے جس کو کوئی گھربان نہ ہو اور جھڑپے ہر طرف لٹے جا رہے ہوں“ کیونکہ اب وہ نہ تھا جسکے لئے تیار رخ الملقائین یہ روایت رسیکتی کہ ”آپ نے خلافت کو زینت دی خلافت نے آپ کو زینت نہیں دی۔ اسے آپ کی بڑی فردت تھی بہ نسبت اسکے کہ آپ کو اُسکی فردت ہوتی“ علی لاسٹ کرنے سے بچ نہیں نہیں ہوئے جب تک اپنے سننے والوں سے یہ بھی نہ کہہ لیا کہ نہ میں اُس چیز سے خوب واقف ہوں جو تمہارا فتنہ و فساد کی اصلاح کر سکتی ہے۔ تمہاری کچی کوسیدھا کر سکتی ہے۔ جابر اور ظالم بادشاہ کی سیاستوں کا تمہارے ساتھ حلد آمد ہو سکتا ہے۔ مگر میں اپنے نفس کو فاسد کر کے تمہاری اصلاح نہیں چاہتا!“

اس بلند انبار خیال کو یہ فقر حاصل ہو کہ اہل عالم کی زبانوں میں علی ہی کی زبان اور کرتی۔ نافرمانی کی ان حالتوں میں وہ سمجھا رہا دو مستون کی کھی یا کم ہو جائے ہو۔ لوگوں کے قریب کھا جانے سے ہوا۔

اداکر فاض کی مثال

بہرہی حالت کس قدر  
بہتری رہی۔



خیال سے ہو کہ ہم میں مساوات برتی جاتی ہے۔ یا اس وجہ سے ہو کہ جب ہم فتح کرتے ہیں تو امیر کو نہیں  
 ہمیں دشمنوں سے پورا نفع نہیں اُٹھانے دیتے بلکہ خلاف اسید رحم فرماتے ہیں۔ پھر بھی ایسا گمان نہیں  
 نہیں کیا جاسکتا تھا کہ ایسا کہیں ہو گا کہ دشمن بجز معرکے تمام مقامات سے نکال باہر کیا جاسکے۔ اس لئے کہ  
 جناب امیر خاموش ہو گئے جب تک اختتام نہ کر لیں۔ اُنھیں ہر مقامات سے متواتر خبریں ملتی رہیں گی اور  
 برابر ہاتھیں جاری رکھیں گے غریب سے غریب کس میں عورت اور بڑے سے بڑی صوبہ کا عامل و نون  
 ان کی نگاہ کے سامنے رہیں گے۔ ایک کی داد رسی کر لینے کے بعد اگر ناز شروع کجا بیگی تو دوسرے کو صفات  
 بے لوث ملامت کجا بیگی اگرچہ وہ ابن عباس یا عقیل ابن ابی طالب کیون نہ ہوں۔ ہمیں کوئی خبر نہیں  
 معلوم کہ جناب امیر نے مصر پر دوبارہ اختیار حاصل کرنے کے متعلق کیا ارادہ فرمایا تھا۔ لیکن جو بات وضع  
 ہے وہ یہ ہے کہ جناب امیر یہ سمجھ رہے ہیں کہ جب تک امیر شام قائم رہیگا ہر روز اسی طرح کی ایک نئی شورش  
 برپا کرے گا۔ اسپرکاری ضرب لگانا ان چھوٹی چھوٹی لڑائیوں کا انداد ہو گا۔ جناب امیر اس کوشش  
 سے کبھی باز نہیں آئے تھے یہاں تک کہ وہ وقت آیا کہ قیس ابن سعد اور ابو ایوب انصاری دس دس  
 ہزار سپاہیوں پر افسر مقرر کئے جاتے اور اب حسین بھی موکہ جنگ میں اس وجہ اور اس حیثیت سے  
 شریک ہو چکے تھے کہ ان کی تنہا دس داری پر دس ہزار سپاہی ماتحت کئے جاتے۔ جناب امیر کے پاس  
 اب تک ان کے علاوہ بھی ایسے سردار تھے جن پر اعتبار کیا جاتا۔ کوئی شبہہ رو ان کی میں نہ تھا بلکہ چند ہی روز  
 غالباً نو دس روز باقی رہ گئے تھے۔ غالباً اختتام ماہ رمضان کا انتظار ہو کہ ابن ملجم اپنا کام  
 کر گیا۔

میں ابن ملجم کی مشن بازی کی داستانوں کو یاد کرنا کہ ایک ہی دن قاتلوں نے جناب امیر  
 معاویہ۔ اور ابن عامر کو قتل کرنا چاہا۔ وہ داستانیں سمجھتا ہوں جو داعیہ کے چھپانے کے لئے  
 کے قابل بنائی گئی ہیں بلکہ میرا قلعی تصفیہ ہے کہ یہ نینوش شخص معاویہ کے پیچھے ہوئے تھے کہ وہ جناب امیر  
 پوشیدگی سے دار کر رہے۔ اور ان لوگوں نے ایسی جگہ رہنا پسند کیا تھا جہاں نہ صرف ان قاتلوں کی  
 موجودگی خبر جناب امیر کو نہ پہنچ سکتی بلکہ وہ خارجیہ بھی ہوتی۔ قاتل رئیس قبیلہ نہ تھا کہ وہ لکھنؤ کی  
 رکھ سکتا اور اگر وہ بھی سکتا اور ہوتا بھی تو سپاہیوں کا یہ قاعدہ نہیں ہے کہ وہ اپنی تلوار کو زہر آلود کیا  
 کریں اور اس پر زہر چھاننے کے لئے ایک ہزار اور صرف کریں۔ ایسا بھی نہیں۔ لیکن قلعہ کے نگہار

انشاق کے وقت ابن بلجم کا جواب کہتا ہے کہ اُسین جناب امیر پر حملہ کرنے کا مطلق خیال ہی نہ تھا۔ ایسی صورت میں یہ ممکن نہ تھا کہ وہ پیشتر سے ایسی تلووار کہتا اور اگر نہ تھی تو کہاں سے دھتہ پیدا ہو گئی۔ اور اگر یہ بھی فرض کیا جائے تو صرف ابن بلجم میں عاشقانہ دیوانگی ایسی پیدا ہو سکتی تھی کہ وہ جان پر کھیل کر مستعد ہوتا کہ اسے ممکن تھا کہ وہ اور عاشق بھی دھتہ تیار ہو جاتے اور پھر فطری رقابت کے باوجود سپہوں میں حملہ کی ہم آہنگی پیدا ہو جاتی۔ اور اگر دوسرے دونوں عاشق نہ تھے تو بلاوجہ انہیں ایسی تقسیم کا پیدا ہونا دیا ہی بعید از عقل ہے۔

اب سوچئے کہ جو شخص۔ جہاں ابن ہدیل۔ ہاشم ابن عقبہ اور عمار یا سر کی شہادت سے اس لئے خوش ہوتا کہ وہ علی کے بڑے دوست ہیں۔ اور یہ سن کر کہ اشتر کے مصر میں پہونچ جانے پر کوئی افسون کار گز ہو گا اہتمام کرتا ہے کہ سر راہ کے ایک زمیندار کو بلائے اور زہرا کو دھتہ مہیا رکھے کہ یہ غیر متوقع مہمان سائنس تک نہ لے۔ جو وجہ علی کے کمزور کو نیکی لے ہر اس شخص کو جسکی مدد علی کے حق میں مفید سمجھتا ہے روپیہ اور حکومت کی لالچ دیتا ہے وہ خود اس شخص کے معدوم کرنے کے لئے کس سرگردانی میں مبتلا ہو گا جو مرکز تھا اور جبکہ گرد تمام ایسے لوگ جمع ہوتے تھے جسکی موجودگی معاویہ میں تزلزل پیدا کرتی تھی۔ حقیقت میں یہ خیرین کہ معاویہ نے تین آدمی بھیجے کہ وہ کو فہ جا کر دریافت کریں کہ معاویہ پہلے مر گیا یا علی اور اسکے لئے کو فہ جا کر معاویہ کے موت کی افواہ مشہور کریں۔ ہو سکتا ہے کہ اسی طرح مشہور کی گئی ہوں جسکا باطنی منشا علی کا قتل ہوا اور جناب امیر کو اس وقت بھی یہ فرمانا ہو کہ معاویہ نہیں مر گیا جب تک میرا سر خون سے رنگین نہ ہو لے وہ اس سے طامعہ نہ کرے“ اور کس قدر عام ہوگی یہ خبر کہ معاویہ کو علی کے انشاق یا قتل سے خوشی ہوگی جس سے یہ روایت ہو سکتی کہ برک معاویہ کو شہاد علی کی ”خوشخبری“ دیتا ہے اور معاویہ اس درجہ اپنے اوپر حملہ کرنے والے کو سزا دینا بھول جاتا ہے کہ فوراً منہ پر یہ فقرہ نکلتا ہے کہ ”شاید وہ اس امر پر قادر نہ ہوا ہوگا“ جسکا ظن اس ترجمہ کا محتاج نہیں ہے کہ اوکاش وہ اس امر پر قادر ہوا ہو۔ اور قاتل اس امکان سے تسکین دیتا ہے کہ ”اُنکے ساتھ کوئی محافظ نہیں رہتا“ کیا اس جواب میں جناب امیر کی نقل و حرکت کا مطالعہ مخفی نہیں ہے مگر یہ نزدیک اس سے صاف کوئی انداز نہیں کہ جو تین قاتل امیر المؤمنین کے لئے تجویز ہوئے تھے انہیں سے ابن بلجم گرفتار ہوا اور بقیہ بھاگے جن میں سے برک سے امیر المؤمنین کے شہادت کی خبر دی۔ یہ محض اہتمام ہے کہ ”آج ہی شب“ کا فقرہ کہا گیا ہے۔

بہت ممکن ہے کہ معاویہ نے اس خبر ویسے دالے کو مصیبت کی شدید احتیاط سے قتل کر ڈالا ہو۔  
اسلئے کہ کہیں اس کے زبان سے راز ظاہر نہ ہو جائے اور آخر میں اس خبر کی شہرت سے بیرون امیر المومنین  
انتقام پر آمادہ ہو جائیں۔ قانون کی تعلیم صاف صاف و بے راز احتیاط اور اپنے ارادے پر  
امرار ہے کہ اگر ایک ناکام ہو تو دوسرا اور دوسرا نہ ہو تو قیصر اپنا کام کر جائے۔ اور کیا یہ دنیا کا  
اہم ترین حادثہ اس وقت نہیں ہوا جس وقت امیر المومنین شام کی طرف فوج کشی کی کوششوں میں  
مشغول تھے۔

بقول ابن خلدون "شہادت سے چند دنوں پیشتر امیر المومنین علی نے بقصد شام ایک لشکر مسلح  
کا مرتب کیا تھا اور چالیس ہزار آدمیوں سے موت کی بیعت لی تھی لیکن اتفاقاً وقت سے لشکر کشی کا  
نوبت نہ آنے پائی تھی کہ شہید ہو گئے۔" معاویہ لشکر کشی اور جنگ آزمائی اچھی طرح دیکھ چکا تھا۔ سمجھتا تھا کہ  
علی کے دوستوں میں جس درجہ مصیبت کے التوا سے جھلاہٹ پیدا ہو گئی ہے اور جس درجہ مکاریوں کی خبر  
مشہور ہو گئی ہے اس سے کس نے فرب کا کارگر ہونا دشوار ہے اور اب بجز اختیار سے دست بردار ہونے  
یا مارے جلنے کے کوئی چارہ نہ ہوگا اگر اس مرتبہ علی مصافقات شام تک پنا لشکر لے آئے۔ زہر کا موقع  
نہ ہوا اسلئے کہ ان دنوں جناب امیر ایک روز اپنے فرزند حسن اور دوسرے روز اپنے فرزند حسین کے  
گھر اظہار فرماتے تھے۔ پھر ایسے آدمی کیوں نہ تلاش کرتا جو کعبہ کے مولود اور کعبہ کے پاک کرینوالے کو  
قتل کر سکتا۔ خانہ خانہ میں شہید کرنا۔ آئندہ باب میں معاویہ کی ایسے ہی کوششوں کی اور شاہین  
دیباچہ لکھی۔

لیکن اس بندہ مافوق الانسان کو اسکے قبل گذرنا نہ تھا جب تک وہ اپنے زمانے کے ظالم اپنے  
استاد کی ایک نصیحت کو حاضر نہیں ہے نہ کہہ لیتا کہ اپنے درمیانی تنازعات کے مصلح ہو۔ آنحضرت  
فرماتے تھے کہ اپنی ذات اور اپنے گروہ کی اصلاح تمام روزہ و نماز سے افضل ہے۔ علی کا نام ایام ہجرت  
اسلام اور مسلمانوں کی فکر یہودی میں صرف ہوا تھا کیسے علی گوارا کرتے کہ جس قدر دیر موت کا عالم طاری  
ہوئے جن باقی ہے اسے ایسی بڑی نصیحت میں صرف نہ کریں جسکے بغیر نہ کوئی قوم قوم ہے۔ نہ کوئی اخلاق  
و اخلاق ہے نہ کوئی مذہب و مذہب ہے۔ نہ کوئی فرد انسان ہے جائیکے قابل ہے۔ کاش ہم بیویں صدی کے  
مسلمان اے غفے۔ آج غفے۔ کل غفے۔ یہ ہم کو اب اپنی حیات کے لئے ہے کہ جس قدر دیر کوئی اسلامی

مصلح بنی آدم کے  
ہاشمیانہ کے آنوی  
وصایا۔

اتحاد و اتفاق کو ہنسوا دینے لگے اور اپنے ہرگز سے زیادہ کہتے جاچکے۔ لیکن اس حسن اسلام کو ایک اور  
 بڑی نصیحت اور آخری احسان کرنا تھا اور جسکا تعلق محض اپنی ذات سے تھا۔ اور وہ یہ موقع تھا کہ  
 ابیں بنی ہاشم ہمارے شہادت کو ویسا ہی دریدہ نہ بتالیں جو بنی امیہ اور بنی تمیم وغیرہ نے پسند کیا  
 تھا۔ قوت دی ہے اپنے بھوج میں جیسا فرمایا ہے کہ ”اے اولاد عبدالمطلب! میں تمہیں ایسی حالت  
 میں نہ پاؤں کہ تم مسلمانوں کے خون میں سوے پانوں تک رنگیں ہونے پھر و اور کہتے جاؤ کہ امیر مومنین  
 قتل ہو گئے امیر المومنین قتل ہو گئے۔ میرے قیاس سے باہر ہے کہ خود امان عثمان کی کارروائیوں پر  
 اس سے زیادہ کسی افتداری سے روشنی پڑ سکتی ہے۔ کیا موقع ہے۔ کیا فرمایا ہے۔ کس طرح فرمایا  
 ہے۔ طنز ہے افسوس ہے۔ عقارت ہے اور نصیحت ہے۔ بادی النظر میں اس قدر فرمانا کافی تھا۔  
 مگر نہیں جناب امیر نے شرح بھی کر دی۔ اور فرمادیا کہ آگاہ رہو کہ میرے قاتل کے سوا کوئی دوسرا  
 شخص قتل نہیں ہونا چاہئے۔ یہ سب اس لئے کہ میرے بعد بھی مسلمان قتل نہ ہوں آپس میں نہ لڑیں انکار عمر  
 کرم اپنے قاتل کو بھی نہ بھولا۔

کہاں سے اپنے الفاظ میں یہ درد لاؤں جو یہ اثر پیدا کر سکے کہ زمانہ اُس مسلمان سے خالی ہو گیا  
 جسکی عظیم الشان منزلت پر تیرہ صدیوں کے گہرے پردے پڑنے اور برے برے فحزرات کے بعد  
 آج بھی عالم کے تیس کروڑ سے زیادہ مسلمان ادب۔ اخلاص اور احسان شناسی سے متفق ہیں و

## باب ہاشم

### بنی ہاشم کا دائمی نوال

اس باب میں اب ہم اُن تذکروں تک پہنچے ہیں جہاں یہ کوشش اپنے کمال کو پہنچ گئی کہ  
 صاحب اثر لوگ خاندان بنی ہاشم کی کوئی ایسی مدد نہ کر سکیں جس سے اُنہیں اپنے اختیارات پر  
 قابض رہنے کی قوت باقی رہے۔ پیشتر اگر وقت تھا کہ بنی ہاشم نے تجاہلی پیدا کیا جاتا اور لوگ

سنت  
 رمضان المبارک

اس طرح مشغول کیے جانے لگے کہ وہ بنی ہاشم سے اپنی فرورتوں میں مستثنی ہو جائیں اور مشغولیت انھیں  
انکی طرف مائل نہ ہو۔ ہندسے تو اب وقت آیا یا ایسی مصیبت کا نشو و نما کہ بنی ہاشم کے قطعاً منیف اور  
بے اثر کرنے کے لئے انکے سب و نعم کا عام اعلان ہوا اور انکا ذکر الحاد اور سیاسی جرائم سے بھی زیادہ  
سنگین سمجھا جائے۔ اور پھر ایک بعد کے دو ستون سے متواتر اور مسلسل وہ بڑا ڈکھایا جائے جو انکی  
معدومیت کا باعث ہو۔ بلکہ قتل اور زہر اس وقت تک فنی یا علانیہ طور سے استعمال کیا جاتا رہا  
جب تک علی اور فاطمہ کی اولاد میں سے کوئی امام باقی نہ رہے۔

حسن بختی کی سولی غری

امیر المومنین کے دفن سے فارغ ہو کر آپ کے فرزند اکبر حضرت امام حسن بن علیؑ نے غلبہ بردار حسن بن ہشام  
میمنہ اور توحید کا بل بات کہی تھی کہ تم میں سے وہ شخص اٹھ گیا جسکے مثل متقدمین سے نہ دیکھا تھا اور  
مناظرین جیسانہ دیکھینگے۔ اس کتاب میں کسی حد تک حسن کا تعارف کرایا گیا ہے جس قلم ہمارے کتاب  
کو ضرورت تھی اور وہ اس سببان کے لئے کافی ہے کہ حسن نے اپنے بیسنتیوین برس تک عالم کے اُس قلم  
تغییرات دیکھتے تھے جیسے کم دیکھنے کا اتفاق ہوتا ہے۔ کسی میں اپنا اختیار۔ پھر فروری بے اختیار ہی اور  
پھر اس میں قیام اور سخیان اور اسکے بعد پھر اختیار اور ترقی اور پھر کیا کا انحطاط اور زوال دیکھا  
تروال کی ٹرکی ہوئی حالت تھی کہ اپنے کو اپنے پدر بزرگوار کا جانشین دیکھا۔ نہ اس حالت میں کہ لوگوں کو  
ساتراپی اطاعت پر آمادہ دیکھا ہو اور خطرات گرد و پیش نہ دکھائی دیتے ہوں۔ بلکہ اپنی قوت کے  
تروال کے اسباب کو اپنی انگلیوں سے لوگوں کی نافرمانی کی بدولت دیکھا تھا۔

ان امور سے میری غرض ہے کہ حسن کے متعلق کوئی فیصلہ اُنکے ایسے واقعات پر نظر ڈالے بغیر ممکن  
نہیں ہے جنہیں کہی وہ کوہ کے لوگوں کو ایسی قدوش حالت میں اپنے موافق کر لیتے ہیں کہ جنگ  
جل میں تفریق کرتے ہیں اور لوگ جنہیں بوڑھے صحابی۔ مدبر اور تجربہ کار سپاہی ہیں جیکے وقت رسول  
اور جناب امیر کی تقریر میں غلام اور انداز دیکھتے اور سننے میں حرف ہوتے تھے انکی تقریر دن کو  
پسند کرتے ہیں۔ مزید برآں میدان جنگ کا تجربہ بھی ملاً حاصل تھا جس طرح جناب امیر نے اہتمام  
کیا تھا کہ انھیں ایام پوش سے تقریر کرنا سکھائیں جن سے زبان اور خیال مدال ہو جائے۔ وسیط اپنی  
جگہ کے ساتھ انھیں میدان جنگ میں شریک پڑنا۔ جنگ کرنا اور فوجی افسر بھی سکھائی تھی۔ جس طرح  
ماد میں توان اور عظم و مصلحت کو اپنا زبان ہے تعلیم فرماتا تھا۔

یہ تھے حسن۔ یعنی علی اور رسول کے ولیعہ اور جانشین۔ اور وہ اُن تمام قاطبتیوں میں ممتاز و سکا۔  
رہتے تھے جسکی کسی ولیعہ کو اپنے موضع پر فرحت ہو اگر تھی ہے۔

بیعت کے وقت کی  
مقصود حالت

بیعت شروع ہوئی اور سب کے پہلے اُس نے بیعت کی جس نے مصفین میں معاویہ کے خیمہ کو گھوڑہ وڑکا  
میدان بنا دیا تھا۔ جس پر امیر المومنین کو اختیار تھا اور جو ایک دستہ کا افسر تھا۔ میری عرض بلند بالا  
اور قوی پہل قیس بن سعد بن جادہ انصاری سے ہے۔ کہا گیا کہ قیس نے بیعت کرتے وقت کہا کہ "اے  
ہاتھ کو کتاب خدا سنت رسول اور قتال محمدین کے لئے بڑا د" اس پر حضرت سبط اکبر نے فرمایا کہ "کتا  
خدا اور سنت رسول میں دیگر شرائط بھی شامل ہیں۔ تفصیل کی ضرورت نہ تھی"۔ اس پر بقول ابن خلدون  
لوگوں کو شبہہ سا پیدا ہو گیا آپس میں سرگوشیاں کرنے اور کہنے لگے یہ تو تمہارا امیر نہیں ہے اور نہ یہ جنگ کا  
قصد رکھتے ہیں۔"

امیر المومنین حسن  
معاویہ کو اپنے بیعت  
لئے لگتے ہیں۔

بیعت کے بعد حضرت نے معاویہ کو اطلاع دی کہ لوگوں نے میری بیعت کی ہے اور معاویہ کے عدم اتقان  
کو ظاہر کرنے کے بعد خواہش کی کہ وہ بھی بیعت میں داخل ہو جائے۔ لیکن بقول ابن خلدون "امیر المومنین  
علی کی شہادت کا حال معاویہ کو معلوم ہوا تو انہوں نے اپنی خلافت کی بیعت اہل شام سے لیا اور اسی  
روز امیر المومنین کے مبارک لقب سے ہٹا کرے جانے لگے لیکن اصل یہ ہے کہ معاویہ نے بعد اجتماع مکین  
بیعت خلافت کی تھی" اور بقول علامہ مجلسی "جذبہ میں معاویہ کا یہ فقرہ توجہ کے قابل ہے کہ "میرا اور آپ کا  
امر شاہ ہے۔ امر ابو بکر اور آپ حضرات۔ کہ امیہ سے بعد وفات رسول خدا اصلی الشہید علیہ وآلہ وسلم۔  
اسکے بعد حضرت نے خطبہ فرمایا اور لوگوں سے جہاد کی فضیلت بیان کی اور انہیں آمادہ کرنے کی کوشش  
کی اور حکم دیا کہ لوگ منگوا گاہ کی طرف نکلیں۔ لیکن لوگوں میں بجز خاموشی کے تعمیل حکم نہ دکھائی دی۔  
جس پر عدی ابن حاتم نے کہا:-

جہاد پر آمادہ کرنا  
خطبہ اور لوگ۔

"سبحان اللہ! تلخوگ اپنے امام کو کیوں نہیں جواب دیتے۔ خطباء مصر کہاں ہیں؟" اس پر کہہ لوگ  
نہیں ہوئے۔

بقول علامہ مجلسی پر شاہ شیخ مفید علیہ الرحمہ میں ہے کہ معاویہ نے "ایک شخص کو قبیلہ عیسویہ کو فدک  
طرف اور ایک شخص کو ابن قیس سے بصرہ کی طرف خفیہ طور سے بھیجا تاکہ یہ دونوں وہاں کی خبریں اُسے  
کہنے پہنچیں اور امور حکومت امام حسن علیہ السلام میں خلل انداز ہوں۔" بصرہ اور کوفہ کے یہ دونوں

معاویہ کی خفیہ کردہ

شخص گرفتار ہوئے اور حضرت نے معاویہ کو تحریر فرمایا کہ "تو نے پوشیدہ طور سے قتل کرنے اور قریب کے لئے لوگوں کو بھاجا ہے تو بے جا ہے۔ پیچھے ہٹ کر اپنی جان بچا لے اور اسے تین شک نہیں کرتا۔ پس تو جنگ کے دستبردار رہ"۔

اسکے بعد بہت سے خطوط کا تبادلہ ہوا اور معاویہ نے شام سے ساٹھ ہزار فوج کے ساتھ حرکت کی اور حضرت نے یہی خبر ابن عدی کو منتظم فوج قرار کیا۔ خود حضرت لوگوں کو جہاد پر آمادہ کرتے تھے کہ لوگوں میں نامساعدی ایک ظاہر شان تھی۔ لشکر جن لوگوں سے رتبہ ہوا اُسکے صحیح غار بقول علامہ مجلسی یہ تھے کہ بعض تو ان جناب کے اور ان کے چہرے بزرگوار کے شیوہ تھے اور بعض خارجی تھے اور بعض اُنہیں کے بڑے فتنہ پرداز اور لالچی تھے غیبتوں میں۔ اور بعض اُنہیں کے بڑے شکلی تھے اور بعض اُنہیں سے اصحاب نصیب کر اُنھوں نے اپنی قبیلہ کے رئیسوں کی متابعت کی وہ دین کی جانب رجوع نہیں کرتے تھے۔

حضرت کو جب معاویہ کے حرکت کی خبر ہوئی تو آپ نے قیس ابن سعد کو بارہ ہزار سپاہیوں کے ساتھ انبار کی طرف روانہ فرمایا اور خود کچن کرتے ہوئے مدائن پہنچے۔

اسکے بعد موقع کے لحاظ سے روایتیں اس قدر مختلف ہیں کہ ابتدا کے لئے کسی کی اولیت پر اطمینان نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً صاحب موائع قرطہ حسن ابوری سے روایت کرتے ہیں (جنہوں نے صحیح بخاری سے نقل کی ہے) کہ جب امام حسن کا لشکر معاویہ کے مقابلہ میں پہنچا تو عمر حاص نے کہا کہ میں لشکر دیکھ رہا ہوں جو کبھی ایچھ نہ پھر بے ناواقفیکہ اپنے مقابل کو تلاش کرے اور پھر اسکے بعد اُس میں اس درجہ انسانیت تب قوی اور وطن پرستی ہو پیدا ہوئی جس سے یہ کہہ سکتا کہ پھر امور سلیمین کے لئے کوئی نہ رہ گیا جو انکی عورتوں اور انکی زینوں کی محافظت کرے" اور اس خیال پر دو شخصوں کو مصالحت کے لئے بھیجا۔ اسکے علاوہ اسی موقع نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ شروئے مقابلہ ہونے پر خودے حسن نے غریک صلیج کی۔ ابن حلدون کہتا ہے کہ "یہ مشہور ہو گیا کہ قیس بن سعد مارے گئے۔ اس کے مشہور ہونے ہی لوگ بھرا کر ایک دوسرے سے اٹھ گئے چند لوگ امام حسن کے خیمہ کی طرف چپے جو کچھ پایا لوٹ لیا۔ اندر کھے تو اس بساط اور چادر کو ہی چھین لیا سپر آپ نیچے اور جسکو آپ اور شہرے ہو کر گئے۔ بعضوں نے غارتی اندیشی سے انکی رائے میں نرہ بھی مارا۔ راجعہ یہاں آپ کی حالت برآئیں کہ یہ ہوسے۔ اور باثون کا مجمع تشریف کیا

علامہ مجلسی نزدیک حضرت امام حسن کے لشکر کے غار

سکھ مقابلہ کثیر حسن کی دانگی



آپ کو ایک سر پر ہوا تھا کہ امیر میں لائے چنانچہ آپ قہر ایض میں داخل ہوئے، اور غصہ اصفیٰ کو کہتا  
 کہ معاویہ نے قیس ابن سعد کو انبار میں محصور کیا اور عبداللہ ابن عامر کی ماتمی میں ایک فوج میں اس کی  
 طرف روانہ کی۔ امام اس لشکر کے مقابل ہوئے اور یہ دیکھ کر ابن عامر نے آواز دی کہ "اے اہل عراق  
 میں معاویہ کا مقدمہ ہوں۔ میری غرض جنگ نہیں ہے۔ معاویہ کثیر فوج کے ساتھ انبار میں ہے۔ ابو محمد  
 (کتبت من) کو میری طرف سے سلام کہو کہ عبداللہ آپ کو قسم دیتا ہے کہ آپ اپنے نفس اور اس جماعت  
 کی ہلاکت کے لئے کوشش نہ کیجیے، یہ سن کر اس لشکر پر خون طاری ہوا اور وہ بیکار ہو گئے۔ حسین نے مدائن  
 کی طرف مراجعت کی اور ابن عامر نے معاویہ کیا۔ "احتم کوئی کو کہنا ہے کہ معاویہ امیر المومنین کی وفات کی  
 خبر سن کر بہت خوش ہوا اور لشکر جمع کر کے اطراف ولایت میں بھجوا اور ولایت جریرہ۔ عراق۔ یمن اور بحر  
 کجہ صحر پر قبضہ کر لیا۔ معاویہ لوگوں کو عطیہ دیتا تھا اس وجہ سے مسلمانوں کے روجہ کی ادھ موافق ہو گئے  
 اسکے بعد وہ بلوہ آیا اور لوگوں سے بیعت لی۔ امیر المومنین حسن نے یہ دیکھ کر خط لکھا اور معاویہ کے  
 ساتھ جنگ کرنے کی تحریک کی اور جب دیکھا کہ لوگ سستی اختیار کرتے ہیں تو عبداللہ ابن عامر نے ابن ذوال  
 معاویہ کے بھائی کو اسکے پاس شرائط صلح کے ساتھ بھجوا۔

معاویہ کا مقدمہ لشکر  
 اور جنگ کا ہونا  
 انشور

معاویہ کی کوششیں

علامہ مجلسی کہتے ہیں کہ ابن کے لوگ معاویہ سے ملنے تھے خوشت کے ساتھ کوئی ایسا شخص کہ جس کے ذہن میں  
 حضرت مامون ہوں باقی نہ رہا مگر مخصوص شیعہ اُنکے ہند بزرگوں کے اور خود مختار کے اور وہ ایسے قلیل تھے  
 کہ قیادت لشکر ان شام کی نہ کر سکتے تھے۔ پس آنکس کو معاویہ نے صلح کرنے کے بارہ میں لکھا اور وہ  
 تسلط حضرت کے دوستوں کے (۲) جو انہوں نے معاویہ کو حضرت کے فعلت قتل کر دئے اور حضرت کو معاویہ  
 کے سرور کے بارے میں لکھتے معاویہ نے حضرت کو یہودیئے۔

معاویہ نے حضرت کو یہودیئے  
 اتنے ہی جو دشمن کا تھا  
 رہتے

اسکے بعد مورعین کے موافق حضرت امام حسن نے بعض شرائط صلح لکھ کر معاویہ کے پاس بھیج دیے جسے اُس نے  
 تمام قبول کیا بلکہ ایک سادہ کاغذ پر اپنی ہر ذریعہ کے حسن کے پاس بھیج دیا کہ تم اسے شرائط لکھ کر دے۔  
 اور جب ایفا کا وقت آیا تو اُس نے پہلے خط کو قابل عمل سمجھا۔ اب بقول ابن خلدون۔ "آپ نے اہل  
 عراق کو جمع کر کے خطبہ دیا جس میں بعد حمد و درود کے بیان فرمایا کہ اے عراق! میں نے تین بار تم سے  
 رگزر کیا تم میرے باپ کو مارا۔ میرا گھر لوٹا۔ آگاہ ہوا کہ تم نے دو مقتولوں کے درمیان  
 جمع کیا۔ ایک مقتول مصیفین کے جس کے لئے تم ہر سہ ہوا اور ایک مقتول نہر دان کے جس کا معاویہ طلب

معاویہ نے حضرت کو یہودیئے  
 یا ان کا زندگی  
 کو تصفیہ تھا۔

کر رہے ہوا اور جو باقی ہیں وہ خاذل ہیں اور دوسرے والے بدلے والے ہیں اور معاویہ نے ایک امر پیش کیا ہے جس میں نہ توحش ہے اور نہ انصاف ہیں اگر تم موت پر راضی ہو تو ہم اس امر کو قبول کریں اور ان سے اللہ تعالیٰ کے بھروسہ تیز تلواریں سے محاکمہ کریں اور اگر زندگی دے دیتے ہیں تو ہم اسکو قبول کریں اور تمہارا لئے خوشنودی حاصل کریں۔ لوگوں نے یہ سنکر ہر طرف سے جھلک کر کہا صلح قائم رکھئے صلح قائم رکھئے۔

لوگ ذلت کی زندگی راضی ہو گئے۔

شکوہ قیس کا مخاطبہ جواب۔

اسی مورخ کے موافق امام حسن نے قیس ابن سعد کو جو معہود الحبشہ کے آخری تہ امیر معاویہ کی طاقت قبول کرنے اور انکی بیعت کرنے کو کہہ بھیجا قیس نے اپنے ہمراہیوں کو مجتمع کر کے اس خط کو پڑھا اور بنظر مشورہ انکو مخاطب کر کے کہا ہلوگوں کا بغیر امام کے لڑنا مناسب ہے یا کہ امام گمراہ کی اطاعت کرنا۔ لوگوں نے پہلی شے کو اختیار کیا۔ ایک بد مذہب معلوم مترجم کے قہر کرنے یا خود مولف کی تافہہ ترتیب کے لحاظ سے دھندلہ عبارت نظر آتی ہے کہ "قیس ابن سعد جو امیر معاویہ کی بیعت سے رُکے ہوئے تھے اور عبید اللہ ابن عباس بھی اس رائے سے متفق تھے لیکن جب امیر معاویہ نے عبداللہ ابن عامر کو بسرگودی ایک لشکر چتر عبید اللہ ابن عباس کی طرف روانہ کیا اور عبید اللہ ابن عباس نے خط و کتابت کر کے امان حاصل کر لی اور شب کے وقت تنہا اپنے لشکر کے نکل کر جلد اللہ ابن عامر کے خیمہ میں اور پھر انکے ہمراہ امیر معاویہ کے پاس چلے آئے اور روانگی کے بعد قیس ابن سعد امیر لشکر ہوئے تو انہوں نے ان سفر پر کلش کریں سے امیر معاویہ سے باین شرط جنگ کرنا کا جہد و بیان لیا کہ جب تک امیر معاویہ امیر انھیں علی کے گرد و کوٹھے جان و مال کا امن نہ دیں اور جو کچھ بچے واقعات میں ان سے سرزد ہوا ہے اس سے درگزر نہ کریں۔ رفتہ امیر معاویہ تک یہ خبر پہونچ گئی۔ عمر ابن العاص نے جنگ کرنے کی مدد دی امیر معاویہ نے کہا اس میں بہتری نہیں ہے جب تک کہ قیس ابن انھیں لوگوں کے برابر ایشام بھی کام آئیگے۔ پھر ایک قاصد کو بلا کر سادہ کاغذ پر بُرود مستحضر کر کے قیس ابن سعد کے پاس بھیج دیا کہ جو شرط تمکو منظور ہو لکھ دو۔ قیس نے اپنے اور کل ہمارا ہونے کے امان طلب کیا۔ مال وغیرہ کو چاہیں اٹھا۔ امیر معاویہ نے انکو امان دیدیا۔ اور قیس نے معاویہ کے کل ہمراہیوں کی بیعت کر لی۔ اسی مورخ میں مورخ اس حصہ کتاب کو ختم کرتا ہوا یہ عبارت لکھا ہے کہ "میں نے بعض جزئی حالات سنا دیے ہیں کہ ان لوگوں کی کتابوں سے بھی بقدر طاقت صحیح کر کے اخذ کیا ہے" اور "حق یہ ہے کہ

معاویہ کا شمار خلفائین ہے۔

روضۃ اصفیٰ نے قیس ابن سعد کو خبر پہنچائی کہ بعد اس سے لوگوں سے کھلوایا ہے کہ معاویہ امام کے  
جنگ کر دیا۔ بیعت باضلاحات پر اقدام کرو اور لوگوں نے کہا کہ ہم بیعت باضلاحات کو اس سے زیادہ  
پسند کرتے ہیں کہ قتل ہوں۔ ہمارے اموال تلف اور اہل عیال ضائع ہوں۔

علامہ مجلسی نے بھی بیان کیا کہ روایتیں نقل کی ہیں کہ کس طرح معاویہ نے ابن عباس کو دس لاکھ درہم کا  
 وعدہ کر کے لایا اور قیس ابن سعد نے جو عیدائند ابن عباس کے بعد امیر لشکر ہوئے تھے امام حسن کو

خبر دی اور پھر معاویہ نے قیس کو ملا تا جاہاگر انھوں نے کہا کہ تو مجھے کبھی ملاقات نہ لگایا کر یہ کہ میرا وہ  
تیرے درمیان جن نیزہ ہوگا اور جب قیس کو صلح کی خبر پہنچی تو ادھر پہلے اسے شاعر پڑھے جتنا ترجمہ یہ

کہ مجھے ممکن کی زمین سے مقام حال میں یہ خبر پہنچی کہ امام حق نے صلح فرمائی۔ جب سے مجھے یہ خبر  
معلوم ہوئی ہے میں متحیر ہوں اور چپکا انگلیں قلب کی عاجزی کی حالت میں بیٹھا ہوا اتارے گنا  
کر تا ہوں۔

اب میں تمام معاملات میں سب زیادہ سفیدام کی طرف آتا ہوں اور شرائط صلح ہے۔ اور یہ جگہ ہے  
جہاں حیرت اور غصہ کا مورخین سے دور رکھنا معمول سے کہیں زیادہ دشوار ہے۔ بعض افسین سے دفعت  
شرائط تک ذکر نہیں کرتے بعض چند پر قناعت کرتے ہیں اور کبھی کہیں کہیں دور ان تذکرہ میں کہہ دیتے ہیں کہ  
یہ شرط بھی تھی۔

بقول بن خالد دن امام حسن نے لوگوں کی خود رالی اور نفاق کی وجہ سے امیر معاویہ کو کچھ بھجا  
کہ میں خلافت و حکومت سے دست کش ہوا جاہتا ہوں بشرطیکہ مجھ کو جو کچھ مالی بیت المال کو فہم میں  
دیدو اس وقت بیت المال میں پانچ لاکھ موجود تھا اور دار اب جرد (مقامات فارس) کا بیج  
مجھے معاف کر دو اور علی کو میرے سائے سخت و ناپاک کلمات ہے۔ یہ یاد کرو۔ خط روانہ کر کے بعد ازاں  
یہاں یحییٰ و عبد اللہ ابن جعفر سے اسکا تذکرہ کیا۔ ان لوگوں نے سمجھا یا نہیں یا لیکن وہ اپنی رائے  
سے نہ بچے۔ جب یہ خط امیر معاویہ کے پاس پہنچا تو انھوں نے اس خط کو لیلیا اور اس سے شیخ  
ایک سادہ کاغذ پر دستخط دہر کر کے عبد اللہ ابن عامر اور عبد اللہ ابن عمرہ کی معرفت امام حسن کی  
خدمت میں بھیج چکے تھے اور علیہ یہ تحریر کیا تھا کہ آپ کو جو شرط منظور ہو اس سادہ کاغذ پر لکھ دیجئے۔

ہم اسکو منظور کر لیں گے۔ امام حسن نے اس سادہ کاغذ پر جبکہ بیچے امیر معاویہ کا دستخط و تہرہ یعنی اُن شریعت سے چند شرائط لکھے جو اسکے پہلے اپنے خط میں لکھے چکے تھے۔ پس جب امام حسن بعد بقول فیض امارت ان شرائط کے ایفا کے خواستگار ہوئے تو امیر معاویہ نے پہلے خط کے شرائط پر عمل کیا اور یہ کہا کہ یہ تو تمہارے جو تم طلب کرتے تھے۔

صاحب صواعق محررقہ عہد نامہ لکھے جانے کے پہلے یہ شرائط لکھتا ہے کہ معاویہ حسن کے تمام دیوان کو ادا کرے اور اہل عراق و حجاز سے کوئی مطالبہ نہ کرے۔ معاویہ نے کہا کہ ہم صرف عشرین لینگے۔ حسن نے اصرار کیا اور معاویہ نے سادہ کاغذ بھیج دیا کہ اپنے مدعا کو صلحا میں لکھ دو تم قبول کرنا گئے۔ اسکے بعد حسب ذیل مضمون لکھا گیا:۔

”یہ صلحنامہ ہے حسن بن علی اور معاویہ ابن ابوسفیان میں۔ ان لوگوں نے معاہدہ کیا ہے اس بات پر کہ مسلمانوں کے اسوالات کی ولایت اس شرط سے معاویہ کو تسلیم کی جائے کہ وہ کتاب اللہ سنت رسول اور سیرت خلفائے راشدین پر عمل کرے۔ اور دوسری شرط یہ ہے کہ معاویہ کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ اپنے بعد کسی کو اپنا ولیعہد بنائے بلکہ یہ امر مسلمانوں کے مشورہ پر رہے۔ وہ جسے چاہیں اپنا امیر بنائیں۔ اور شرط یہ ہے کہ خدا کی زمین میں لوگ اُس سے بخوف ہوں۔ شام ہو۔ عراق و حجاز و یامین اور اصحاب و شیعہ علی اپنے نفس مال اور اولاد سے بخوف رہیں اور معاویہ ابی سفیان پر خدا کی طرف سے یہ عہد ہے کہ وہ حسن بن علی اور اُنکے بھائی حسین بن علی یا اہلبیت رسول بن کسبے ظاہر باطن میں کوئی کدورت نہ رکھے وہ کہیں ہوں شہادت ظان ظان اور کافی ہے۔ شہادت حق سبحانہ تعالیٰ کی۔“

اعظم کوئی کو کہتا ہے کہ حسن نے پیشتر خط میں تحریر فرمایا کہ ”اگر زندگان خدا کے ساتھ۔ اچھی زندگی بسر کرے اور انھیں مال اور زمین و غیرہ کی طرف سے بخوف کر دے اور خدا کے ادا و نواہی اور آداب رسول پر عمل کرے تو امانت مجھے پیش کر دوں۔ اور اگر تو مسلمانوں سے معذرت اور تکبر کرے گا اور انھیں اموال و موافق شرع نہ کرے گا بلکہ اپنے مذاق کے موافق جاری رکھے گا تو میں جہانک ممکن ہو گا کوشش کروں گا جب تک خدا ہم میں اور انھیں فیصلہ نہ کرے۔“

اسکے بعد حسن کے وکیل عبداللہ بن حارث نے معاویہ سے کہا کہ امیر المومنین ”بران قرار خلافت تسلیم

میکند کہ اگر تاجپش از دے وفات شد خلافت انسان او باشد و بعد از تو کما بدست گیرد و در دستے که  
 تو خلافت قیام نمائی ہر سال پانصد ہزار درہم از بیت المال بدو دی و خراج دار الجبر و فخر بن از من  
 او باشد تا ہر سال خراج آنرا بر خانوے کہ بست می شانہ معاویہ جواب داد کہ برین جملہ رضاد اوم۔ ایک  
 بعد ہر اردو دستخط والا کاغذ بجا۔ عہد شد ابن عامر اور عہد شد ابن عمرہ بجا ساتھ آئے ان لوگوں نے  
 معاویہ کی مظلوری بیان کی اور حسن نے کہا کہ معاویہ سے جو کہا گیا ہے کہ اُسکے بعد خلافت ہماری طرف آئیگی  
 بہتر یہین ہے۔ میں اسی نہیں چاہتا اگرچہ اسکی خواہش ہوتی تو میں حوالہ نہ کرتا۔ اب میں خراج دہرا جبر  
 اور دیگر مال بھی نہیں چاہتا۔ اُس سے بیعت کرتا ہوں۔ یہ کہہ کر صلحا نہ کہا کہ ”یہ صلحا سب سے حسن ابن  
 علی اور معاویہ ابن ابی سفیان بن کلاس سے اس امر پر صلح کی گئی۔ ہے اور خلافت پیرو کی ہے کہ جب وہ  
 وفات کرے اور نزدیک بہ ارحال ہو تو خود کسی کو ولیعہد نہ بنائے بلکہ مسلمان شیعہ سے اُسکا تعین  
 کر لیں۔ دوسری شرط یہ ہے کہ عامہ مسلمین اُسکے ہاتھ اور اُسکی زبان سے بخوف ہوں۔ اور خلق باللہ کے  
 ساتھ اچھی زندگی بسر کرے۔ تیسری شرط یہ ہے کہ علی ابن ابی طالب کے شیعہ اُنکے متعلقین اور اُن کے  
 زن و فرزند ہر جگہ محفوظ اور بخوف رہیں اور اُن سے کم ذیادہ کسی طرح کا تعرض نہ کیا جائے۔ سیم معاویہ نے  
 عہد کیا اور اسے قبول کیا کہ اس اقرار پر وفا کرے اور شرائط پی بجا لائے گا اور کسی طرح کا کر دیکھ نہ کرے گا  
 اور حسن ابن علی اور اُنکے بھائی حسین ابن علی اور اُنکے زن و فرزند اعز اور اقربا اور اہلبیت حضرت  
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ سے ظاہر و باطن بدی نہ کرے گا اور ایسا کرے گا حکم نہ دے گا۔ یہ لوگ جہان میں  
 محفوظ رہیں۔ انھیں کسی طرح کی دھمکی نہ دی جائیگی۔ گواہ ہوئے عہد شد ابن حارث ابن نوفل۔  
 عمر ابن ابی سلمہ وغیرہ۔

روضۃ اصفا کے موافق حضرت امام حسن علاوہ احد شرط کے ابن عامر سے جو مخصوص شرط لکھوائیں  
 وہ یہ تھی کہ ”در عطایا و صلوات بنی ہاشم را بر اہل بیت خویش تفصیل جبرج کند۔“ اسی ہونے کے موافق  
 معاویہ نے بجز ”بیت علی“ کے تمام شرائط منظور کئے اور کہا کہ جس جگہ حسن موجود ہوں وہاں سب سے  
 جاوے۔ اور پھر یہ بھی لکھا ہے کہ ”تیکے از شرائط صلح آنکہ تعین خلیفہ بعد از معاویہ بے مشورت امیر  
 المومنین حسن نباشد۔“ علامہ مجلسی کے موافق ایک شرط یہ تھی کہ معاویہ اپنے کو امیر المومنین کا خطاب  
 یاد نہ کرے۔ راسٹ انریبل مولوی اسید امیر علی صاحب بالقاب باپنی تلخیص اسلام میں فرماتے ہیں کہ

”صلح کے شرائط جو معاویہ اور حضرت حسن کے مابین ہوئی تھیں۔ حضرت حسین کا حق خلافت حق طور پر محفوظ رکھا گیا تھا۔“

کابل ابن اثیر میں علاوہ عام حالات کے مخصوص باتیں ہیں کہ معاویہ ایذا و شرارت سے انکار کرتے وقت کہا کہ تم پہلے خط کے موافق عمل کرینگے نہ کہ سفید ٹبر والے کاغذ کے موافق۔ اسی نسخہ کے موافق معاویہ نے سب و شتم علی نہ کرنے سے انکار کیا۔ اور اب حسن نے یہ شرط پیش کی کہ میرے سامنے سب کرنا۔ معاویہ نے ”اس کا انکار کیا لیکن وفانہ کی“ اور خراج بھی نہیں دیا۔

”یہ پنج خیمہ کے موافق حسن کی شرط تھی کہ معاویہ نہ طلب کرے اہل مدینہ حجاز و عراق سے کوئی ایسی چیز کہ ان کے باپ کے زمانہ میں تھی اور یہ کہ اُس کے بعد ولیعہد ہم میں سے ہو اور یہ کہ اختیار دی کہ ہم بیت المال میں سے بغیر فرصت کے لین۔ اس پر معاویہ خوش ہوا۔“ نیز اسی میں ہے کہ معاویہ نے ”دس آدمیوں کو امان دینے سے انکار کیا اور حسن نے اس بارہ میں مراجعت کی پھر معاویہ نے کہا کہ اقباس اور گویا و گنا تو قتل کرونگا۔ اس پر بھی حسن نے مراجعت کی کہ بیت نہ کرونگا اور اب معاویہ نے سفید کاغذ پر یہ سچا لکھا ”جو کہہو گے اُسے قبول کرونگا اور“ لکھا حسن نے کئی اُن باتوں کو جو پہلے لکھا تھا۔ اور معاویہ نے ”سب کو قبول کیا۔“ اب حسن نے ”خلع کیا اپنی نفس کو اور امارت معاویہ کو تسلیم کی۔“

ابو اسحق اسفرائینی اپنے رسالہ نور العین فی مشہد الخسین میں معاویہ کی رحلت کے وقت یزید کے اس سوال پر کہ ”آپ کے بعد کون خلیفہ ہوگا۔“ جواب دے رہے ہیں کہ ”خلیفہ تو ہی ہوگا“ لیکن پھر اُسے یہ وصیت بھی کراتے ہیں کہ ”رحمت کے متعلق کوئی کام حسین رضی اللہ عنہ کے مشورہ بغیر نہ کرنا۔۔۔۔۔۔“ اس لئے کہ یثیٰ خلافت ہمارا حق نہیں ہے یہ حق اُن کا ہے اور انہی پہلے ان کے باپ اور اُن کے نانا کا تھا اُن کے بعد اُن کے اہل بیت کا حق ہوگا۔ یثیٰ اتم تھوڑے ہی مدت تک خلافت کرنا یہاں تک کہ حسین رضی اللہ عنہ بانے ہو جائیں اور اچھی حالت میں کہ جائیں پھر وہ خود خلیفہ ہوں یا جس کو چاہیں اہلیت میں خلیفہ بنائیں اور خلافت اپنے حقدار کے پاس جا پہنچے۔“

انسانیکلو پیڈیا (حسن و حسین) میں یہ عبارت ہے کہ ”علی کی رحلت پر اُن کے فرزند اکبر حسن خلیفہ منتخب ہوئے لیکن وہ اس شرط پر معاویہ کے حق میں مستغنی ہوئے کہ وہ اُس کے بعد پھر خلیفہ ہونگے۔“ مولوی حسن علی

پھلواری صاحب اپنے قابل مطالعہ رسالہ ”فہم حسین بن فراتے میں“ تمام کتب تاریخ و سیر و غیرہ ثابت ہے اور تمام محققین علمائے اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ سیدنا امام حسن علیہ السلام نے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو خلافت صرف اُنکے حیات تک کیلئے سپرد کی تھی اور اسی شرط پر اُنکو خلافت سونپ دی تھی کہ تمہارے بعد خلافت ہماری ہی طرف لوٹے گی۔ مگر ہرگز یہ حق نہ ہو گا کہ کسی کو اپنا ولیعہد بنا دیا اس کو میراث سمجھو۔

اسکے بعد ابن عبد البشیر اندلسی کی استیعاب جلد اول صفحہ ۴۴۴ سے فرماتے ہیں ”بالتفاق عام علماء اہل سنت کے نزدیک یہ امر مسلم ہے کہ امام حسنؑ امیر معاویہ کو صرف اُنکی حیات تک کیلئے خلافت سپرد کی تھی نہ بعد کے لئے بھی اور اسی پر ان دونوں کے مابین صلح ہوئی تھی“ کتاب الامات والسیاست ابن قتیبہ دینوری سے نقل فرماتے ہیں ”امام حسن نے امیر معاویہ صاحب سے اس بات پر صلح کی کہ امامت (خلافت) امیر معاویہ کے لئے ہے جب تک وہ زندہ رہیں۔ پھر جب وہ مر جائیں تو اُنکے بعد خلافت امامت حسنؑ کی ہوگی۔“ صاحب شواہد النبوة فرماتے ہیں: معاویہ یا ابراہیم بن حنفیہ رضی اللہ عنہ در سر مصالحہ کرد و عہد بست بولنگار ویرا حادثہ پیش ازین خلیفہ ابراہیم بن حنفیہ جو باشد مصالحت کے بعد قیس بن سعد کو فدے چلے گئے اور معاویہ بھی آیا صلح معاویہ کی گفتگو میں مخصوص بات یہ تھی کہ معاویہ نے بقول شواہد النبوة و اعم کو فی حضرت امام حسنؑ کہا کہ ”ابتداءً افریشل سے کسی نے ایسی شجاعت نہیں کی۔ یہ جو دو سخاوت خاندان بنی ہاشم کے لحاظ سے حیرت خیز نہیں ہے۔ اور آزاد و نکلی طرح امر خلافت بچے حوالہ کر دیا۔“ اسکے بعد کہا ”محب آپ یہ احسان کر چکے۔ مکن ہے کہ ابھی لوگوں کو یہ معلوم نہ ہو اور سمجھتے ہوں کہ آپ کو رغبت خلافت ہے۔ اگر مصلحت سمجھتے تو کچھ فرما دیجئے کہ لوگ میرے بارہ میں آپکے احسان سے واقف ہو جائیں۔“ تاریخ خبیث کے موافق حسنؑ نے خطبہ کہنے کیلئے عرصہ میں معاویہ کو اس لئے سلاخ دی تھی کہ ”دخل جہو نکلی وجہ سے نقص ظاہر ہو گا۔“ معاویہ نے اسے کر دیا۔ لیکن آخر میں حسنؑ سے خواہش ظاہر کی۔ اور جب حسنؑ اپنے خطبہ میں معاویہ کو مخاطب کر کے اُس جگہ پہنچے کہ ”تیرے وجہ سے فساد اور خون ہوا“ تو معاویہ نے کہا کہ ”میں نہیں خیال کرتا تھا کہ اسی بات کا۔“ بقول ابن خلدون ”امیر معاویہ نے آپ کو بخالیہ کیونکہ اُنھوں نے اُنکے خلاف خیال بیان فرمایا تھا۔“ ابن حجر کی صاحب صواعق مرقوم کے موافق فرمایا ”تنگوگ جانتے ہوں

صلح کے بعد کی گفتگو اور  
حسنؑ خطبہ کی خواہش

حسنؑ کا خطبہ



کہ خدا نے تمہیں مگر اسی اور جہالت سے میرے نام محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت آزاد کیا اور ذاتِ دُخواری کے بعد تمہیں عزیز کیا اور قلت کے بعد تمہیں کثرت عطا کی۔ جانو۔ کہ معاویہ نے تجھے ایک ایسے امر میں نزاع کی جو میرا حق تھا اُسکا نہ تھا۔ میں نے صلح امت پر غور کیا اور فتنہ کو منقطع کیا حالانکہ تجھے بیعت کی تھی کہ تم اس سے صلح کر دے جس سے میں صلح کر دے لگا اور جنگ کر دے جس سے میں جنگ کر دے لگا لیکن میری رائی یہ قرار پائی ہے کہ معاویہ سے صلح کر لون اور جو جنگ کہ واقع ہے اُسے برطرف کر دین اس لئے کہ لوگ قتل سے محفوظ رہیں۔ اُنکے خون کی محافظت اس سے بہتر ہے کہ اُنکا خون بھایا جاتا۔ میں نے اس صلح کا ارادہ نہیں کیا مگر تمہاری صلح اور بقا کے لئے۔“ بعض مورخین کے موافق حضرت نے اپنی تقریر میں شرائط صلح بھی بیان کر دی تھیں۔

عرصا ص کی صلح شکر

اعظم کو فی کے موافق عرصا ص کھڑا ہوا اور کہنے لگا:۔ اے اہلِ عراق! ہم اور تم راہِ راست پر تھے کہ مختلف ہواؤں نے ہلوگوں کو جدا کر دیا۔ لڑائیاں ہوئیں۔ آخرین حکمین نصب ہوئے اور سب لوگ اُنکے ایسے حکم پر جو موافق کتابِ خدا و سنتِ رسول ہو راضی ہوئے۔ حکمین اُسپر یہ طے کیا کہ تلویگِ ہمبرِ ظلم اور ترجیح کا دعویٰ کرتے تھے۔ آج حق اپنے مرکز میں قائم ہوا اور جنگ سے فارغ ہوئے۔ مگر گذشتہ کا عذاب اور گزشتہ نافرمانی اور عصیان کا موافقت اور اطاعت سے تمہارا کرنا چاہئے۔ کہ دین اور دنیا کے امور اور مصالح کا انتظام ہو اور پراگندگی رفع ہو،

معاویہ کی ویسی ہی تہ

اِسکے بعد معاویہ نے کہا:۔ .... ”اب تک جو کچھ لڑائیاں اور کوششیں ہوئیں اور جس خون بہا اور مسلمانوں کے اموات میں جو کچھ خلل واقع ہوا یہ سب باتیں گذر گئیں۔ نظم ظاہر ہوا اور پریشانی و تفرقہ دور ہوا۔ بڑے تزلزل کے بعد حق اپنے مرکز میں ہوا اور فتنہ کی آگ بجھی۔ ہماری دعوت عزیز ہوئی۔ میں نے جو شرطیں کی ہیں اُسکا سرا میرے ہاتھ میں ہے چاہوں وہاں کروں خواہ نہ کروں۔ تمہیں اُسے کوئی مطلب نہیں۔ مگر اطاعت سے کام نہ کھنا چاہئے۔“

یہ تقریر سنا کر بقولِ احکم کو فی ”تمام آدمی برہم اور غضبناک ہو گئے اور معاویہ کو گالیان دینے لگے اور قصد کیا کہ اُسے مار ڈالیں قریب تھا کہ بہت بڑا فساد اور خونریزی واقع ہو معاویہ ڈر گیا اور اپنی نگاہوں سے پشیمان ہوا۔“

قیس اور معاویہ

کس  
کے  
ن  
پڑے

ایکے بعد ایک نہایت پر جوش مدایت یہ ہے کہ قیس ابن سعد جب معاویہ کے دربار میں گئے تو اس نے کہا کہ ”اے قیس میں نہیں چاہتا تھا کہ میں امیر ہوں اور تو زندہ رہے“ قیس نے جواب دیا ”میں ہی نہیں چاہتا تھا کہ میں زندہ رہوں اور تو حکومت کرے“ بقول علامہ مجلسی قیس کے قول کے موافق۔ جب یہ معاویہ کے پاس آئے۔ تو درمیان میں نیرہ اور نکوار رکھ دی گئی تھی اور معاویہ نے خود اپنا ہاتھ بڑھا کر اس کے ہاتھ پر رکھ دیا۔

میں سے بیت کی خواہش

لح کی ذرا نکلا نکلا

بقول روضۃ الصفا۔ معاویہ نے حسین کے پاس طلب بیت کے لئے آدمی بھیجا۔ حسین نے انکار کیا۔ امام حسن نے معاویہ سے کہا کہ ”اے معاویہ حسین کو بیت کیلئے مجبور نہ کر اس لئے کہ اس کے نزدیک قتل ہو جانا تیری بیت کرنے سے بہتر ہے۔ تو انھیں نہیں قتل کر سکتا جب تک اس کے اہمیت کو قتل نہ کرے اور اہل بیت قتل نہیں ہو سکتے جب تک اس کے شیعہ قتل نہ ہوں۔ معاملہ طویل کھیچا۔ یہ سن کر معاویہ نے خاموشی اختیار کی“ بقول کامل ابن اثیر حضرت امام حسین نے اپنے بھائی سے کہا اپنے باپ کی کذب اور معاویہ کی تصدیق نہ کیجئے صحت کہا چاہیں تم سے زیادہ جانتا ہوں“ بقول عم کوئی ”حسین نے حسن کی طرف دیکھا اور کہا ”اب کوئی تدبیر کہ نہیں ہو سکتا اور نہ کوئی اصلاح ہو سکتی ہے۔ جو کہہ آپ نے کیا مجھے اس سے بیت کراہت تھی لیکن میں نے نہ چاہا کہ آپ کی خلاف کروں۔ آپ کی خوشنودی کے لئے خاموش رہا“

اللفظ صلیح اور حسین

بقول علامہ مجلسی ”امام حسین علیہ السلام اپنے برادر عالی وقار کی خدمت میں روتے ہوئے حاضر ہوئے پھر حضرت کی خدمت سے ہنستے ہوئے باہر آئے امام حسین علیہ السلام کے دوستوں نے حضرت سے پوچھا کہ یہ کیا امر ہے حضرت نے فرمایا کہ عجب ہے میرے جانے سے ایسے امام کی خدمت میں کہ ان کو میں سکھاتا چاہتا تھا پس میں نے ان سے عرض کیا کہ آپ نے کس وجہ سے حکومت پر و کوئی انھوں نے فرمایا کہ جو وجہ تہا ہے پھر برگوار کو داعی ہوئی تھی اس زمانہ سے پیشتر کے زمانہ میں۔“

لح کے متعلق حسن

سیب کا سوال وجہ

اعظم کوئی کے موافق معاویہ کی تقریر کے بعد سیب بن خنیسہ انقراری کثرت ہو گئے اور حسن کے قریب جا کر کہا کہ ”جہانک فور کرتا ہوں یہ مشکل حل اور میری حیرت تمام نہیں ہوتی کہ آپ نے کیوں معاویہ سے بیعت کی اور چالیس ہزار مردان شمشیر زن کو ہل چھوڑ دیا۔ نیز آپ نے اپنے زین و فرزند اور دوستوں کے لئے کوئی مضبوط عہد نہیں لیا اور ایسا مظاہرہ لکھا جو آپ اور اُس کے درمیان ہے لوگوں کو اس کی کوئی



یہ چھٹا۔

اسکے بعد حسین کی مذکورہ صدر تقریر تھی جسے سنکر مسیب ابن نجبه نے کہا:-

”ہمارے لئے مشکل نہیں ہے اس لڑکے معاویہ کو ہلوگوں کی ضرورت ہے اور ہماری ساتھ رہایت کرے گا۔“

لیکن ہمارا دل تمہارے طرف گھا ہوا ہے کہ سب ادا معاویہ تم سے نقص چھو کرے اور کوئی لحاظ نہ کرے۔“

مذکورہ صدر واقعات بہ اخلاق و قوت و مقام عام تواریخ میں پائے جاتے ہیں۔

علی ابن بشر حضرت امام حسن کی وجہ مصالحت سننے کے بعد حضرت امام حسین کے پاس گیا اور جو کچھ سننا

بیان کیا اس پر سب اصرار فرمایا ”ایموند نے جو کچھ فرمایا وہ حق اور مطابق صدق ہے جب تک معاویہ زندہ

ہے اب بچہ اس کے کوئی چلہ نہیں دے گا کہ ہر شخص بچہ کو مرین بٹھا رہا ہے۔“

اعظم کوئی کے موافق جس وقت اہل بصرہ نے سنا کہ حسن نے امارت معاویہ کو تفویض کر دی اٹلوگوں کو بہت

ریخ ہوا اور بہت سے لوگوں نے جمع ہو کر کہا کہ ہم اس پر راضی نہ ہو گئے کہ فرزند ان علی در رسول کے ہوتے

ہوئے ہم معاویہ کی خلافت کو قبول کر لیں۔ عمران ابن آبان نے جو ر و سار کو ذہن سے ایک تھا لوگوں کو

تسکین دی اور شہر پر حسن کے نام سے قبضہ کیا (ابن زلدی ہی قبضہ کا ذکر کرتا ہے) معاویہ کو یہ خبر

معلوم ہوئی اُس نے عمران ارطاة کو سنکر کیش کے ساتھ بھیجا۔ جس قدر لوگ حمران کے ساتھ جمع ہوئے تھے۔

متفرق ہو گئے۔ دوسرے روز عمران ارطاة قعر الامارہ سے مسجد میں آیا اور جس قدر نا ظلم الفاظ علی

اور ادا علی کے لئے استعمال کر سکتا تھا کئے اُس وقت ابو بکرہ کھڑے ہو گئے اور کہا ”بھٹو کہتا ہے

اے دشمن خدا.....“ ابن ارطاة نے اُنکے گرفتاری کا حکم دیا لیکن بنو ضیہ بیچ میں پڑے اور

انھیں اٹھائے گئے۔ ابن ارطاة چھ مہینہ تک جاگ رہا۔ اسکے بعد عبداللہ ابن عامر کر بڑا اور اسکے بعد

کریداد ابن ابیہ عامل مقرر کیا گیا۔

علامہ مجلسی احتجاج طبری سے زید بن دہب جہنی کے زبانی ایک روایت نقل کرتے ہیں جس سے معلوم

میل پر کچھ اور کس بڑا ہے اور وہ یہ ہے کہ ”جب حسن بن علی علیہ السلام مدائن میں محروس ہوئے تو یمن

جناب کی خدمت میں حاضر ہوا اور وہ جناب در مدین مستوطینہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا

رہے آپ کی کیونکہ لوگ نجر میں۔ حضرت نے فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں قسم خدا معاویہ اٹلوگوں سے

بقول روئے الصفا

علی ابن بشر اور حسین

اہل بصرہ کی استقامت کا

درجہ

عمران ارطاة اور ابوبکر

مصلحت مصلح پر مزید

حکس۔

میرے لئے بہتر ہے۔ یہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ یہ میرے شیعوں میں سے ہیں۔ میرے قتل کے درپے ہوئے  
میرا اسباب تو ما۔ میرا مال لے لیا۔ دانشاگر میں معاویہ سے ایک عہدے لایا کہ میں اس کے سبب اپنی خیر پزی کو  
روکوں اور اس کے سبب سے میں اپنے اہل میں امن سے رہوں تو یہ امر بہتر ہے اس سے کہ یہ لوگ مجھے قتل کریں  
اور میرے اہلیت اور اہل ضائع ہوں۔ قسم بخدا کہ اگر میں معاویہ سے مقابلہ کروں تو یہ لوگ میری گردن  
پر کھینچے معاویہ کے سپرد کر دینگے صلح کی راہ سے۔ پس دانشاگر میں اس سے صلح کروں اس حال میں کہ  
میری عزت قائم رہے یہ میرے نزدیک بہتر ہے اس امر سے کہ وہ مجھے قتل کرے اس حال میں کہ میں اس کا  
اسیر ہوں یا وہ منت رہ کر حکم چوڑے اور یہ امر باعث عار ہو بنی ہاشم کے لئے قیامت تک اور معاویہ اور  
اسکی اولاد ہمیشہ احسان جتنے اسکا ہمارے ہر زندہ اور مروت پر۔

آگے بڑھ کر حضرت امام محمد باقر سے ایک روایت ابن ابی الحدید کی شرح نہج البلاغہ سے نقل فرماتے ہیں کہ  
..... پھر ان کے فرزند امام حسین علیہ السلام سے بیعت کی گئی اور عہد کئے گئے آنجناب سے۔ پھر آنجناب  
عذر کیا گیا اور ان کا ساتھ چھوڑ دیا پھر ان حضرت پر اہل عراق نے حملہ کیا یہاں تک کہ ان جناب کے پہلو  
پر زخم خنجر لگا گیا اور آنجناب کے لشکر کو ٹوٹ لیا اور آنجناب کے کینہ زدگی غنائین بہ ظلم حسین بن علی بن  
حضرت نے معاویہ سے معاملہ کر لیا اور آنجناب نے اپنے اور اپنے اہلیت کے خون ریزی کو روکا اور وہ  
انتہا درجہ غلیل تھے۔ "بجاری میں حضرت امام حسن البوسعدی عقیص سے مہکلام میں اور فرماتے ہیں "اذا ابوسعید  
حلت میرے معاملہ کی معاویہ سے وہی علت تھی کہ جس علت سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنی خمرہ اور بنی  
سہم سے صلح کی تھی اور اہل مکہ سے صلح کی تھی جب وہ جناب حدیبیہ سے چھوے۔ وہ لوگ کفار تھے بہ منزل  
اور معاویہ اور اس کے اصحاب... میں تاویل... نہیں واجب ہے کہ میری رائے پر سفاہت کا الزام لگایا  
جائے اس امر میں کہ جس کو میں بجا لاؤں صلح کر لینے یا عمارہ کرنے سے اگرچہ وجہ حکمت اس امر کی جس کو  
میں نے کیا ہے معلوم نہ ہوتی ہو،"

علامہ مجلسی نے کتاب احتجاج سے ایک واقعہ بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک دن معاویہ کی جانب  
عمر بن خطاب، عمر بن عامر، عتبہ بن ابی سفیان، ولید بن عقبہ اور غیرہ ابن شعبہ بھیجے تھے ان میں سے  
ابن عامر نے معاویہ سے کہا کہ میں نے اپنی باپ کی سیرت کو زندہ کیا ہے لوگ ان کے پیچھے ادب و اطاعت  
نہیں کرتے۔

چلتے ہیں اور انکی نصیحتیں کرتے ہیں اور یہ باتیں انھیں اُس چیز کی طرف لجا بیٹگی جو ان کے زیادہ بلند ہے تو انھیں یہ بیان بکلا اور ہلک کہیں کہ تم دونوں اس مرتبہ کمال پر پہنچنے سے قاصر ہو اور انکی ذلت کریں۔ حسن بڑے گئے۔ سلامتی اور بیخونی کا اقرار ہوا اور معاویہ نے کہا کہ ان لوگوں نے آپ کو بلایا ہے کہ یہ کہیں کہ عثمانؓ کو قتل کئے گئے اور آپ کے دربرج کو اس نے انھیں قتل کیا آپ انھیں جواب دیکھے جیسا یہ کلام کریں اور میری موجودگی جواب دینے سے باز نہ رکھے۔

گفتگو شروع ہوئی حسین ابن عاص نے کہا کہ ہم نے آپ کو اس لئے بلایا ہے کہ آپ اور آپ کے باپ کے بارہ میں بے ادبی کریں اور آپ انکی طاقت نہیں رکھتے کہ ہر قصاب کر سکیں اور نہ اس قدر استطاعت رکھتے ہیں کہ ہر قصاب کاغذ پر کر سکیں۔ اسکے بعد حاضرین نے بدگوئی اور پُرسانے فتنے یاد کر کے جس طرح انتقام لے سکتے تھے لیا اور حسنؓ ہر ایک کی حقیقت جواب اور نسب کو جس طرح ظاہر کر دیا اُسے سبوں کی گردنیں بھکا دیں اور حسنؓ دہان سے اٹھ کر چلے آئے۔ اس جلسہ میں مروان نہ تھا جب اُسے معلوم ہوا کہ بنی امیہ کو حسنؓ نے ذلیل کیا تو اب یہ آیا اور یہہ دعویٰ کیا کہ میں انھیں اس قدر ذلیل کر دینگا کہ قریش کے لونڈی اور غلام ایسے کہتے رہیں گے۔ پھر حسنؓ بلاؤ گئے اور انکی مروان بے چھوٹے توڑے اور حسنؓ نے اُسکے متعلق بھی جو کچھ کہا اُس سے مروان کو بھی سیرا حاصل ہو گئی۔

حضرت امام حسنؓ کا آخری زمانہ  
اب بن اُس صلح بنی اُمیہ کے آخری زمانہ پر آتا ہوں اور اُن واقعات کو ترک کرتا ہوں کہ عہد نامہ کے موافق جو رقم ہر سال ملنی چاہیے تھی وہ برسوں نہ ملی سختی اور تنگی برداشت کریں اور غالباً متعلقین کی ضروریات سے مجبور ہو کر لغوی صواعق محرقہ معاویہ کو لکھنے کے لئے کبھی قلم و دوات طلب کریں لیکن پھر غالباً غیرت سے واپس کریں اور خاموش رہ جائیں۔

شہادت حسنؓ  
جامع التواریخ ابو الفدا۔ روضۃ الصفا۔ طبری۔ رجالہ نجات۔ شواہد النبوة۔ روضۃ الشہداء۔ صواعق محرقہ۔ انسائیکلو پیڈیا۔ ادیبورن۔ صواعق محرقہ اور اعظم کو فی سب مورخین انھیں سے کسی امر پر متفق ہیں کہ عہدہ بنت اشعث کو بلا کر معاویہ نے حسنؓ کو زہر دلوایا کہ یزید کو یہ عہدہ کرے۔ یا یہ کہ یزید عہدہ کو بلا کر زہر دلوایا اور کسی اگر بہت احتیاط کی ہے تو کہتا ہے کہ مشہور یہ ہے کہ معاویہ کے ایوان سے زہر دیا گیا۔ صواعق کی ایک روایت کے موافق تین مرتبہ اور روضۃ الشہداء کے موافق سات مرتبہ

زہر دیا گیا لیکن پیشتر یا تو استفراغ کی وجہ سے اثر نہ ہوا یا علاج سے صحت ہو گئی۔ صاحبِ روئے الشہداء کے موافق مردان ابنِ حکم جو اس وقت مدینہ میں تھا جدہ بنتِ اشعث کے پاس ایک رومی کثیر کے معرفت جس کا نام ایسوزہ تھا پیغام بھجوایا کہ اگر تو حسن کو زہر دیدے تو تجھے نہ صرف اس قدر روپیہ ملے گا بلکہ یرید ابنِ معاویہ جو اس وقت ایسا صاحبِ اثر ہے تجھے اپنے عقد میں لے لے گا۔

مشہور پاپ اور مان کی بیٹی پر فریب کا رگڑ ہوا اور اُس نے سودہ الماس پانی میں ملا دیا۔ امام نے شب کو یہ پانی پیا اور حلق سے نیچے اترنا تھا کہ فرمایا ”اُو کیسا پانی تھا کہ حلق سے ناف تک ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا“ اس کے بعد حسین کو طلب کیا اور سینہ سے لگالیا۔ حال کہا۔ حسین اپنی لبِ اقدس تک جامِ اب لگئے تھے کہ امام نے جلدی سے حسین لیا اور زمین پر پھینک دیا۔ اسکے بعد درختِ شکم سے زمین پر پڑنے لگے۔ آفتاب طلوع ہو رہا تھا کہ طشتِ جگر کے ٹکڑوں سے بھر گیا اور رنگِ مین بنری آنے لگی۔ دوبارہ فاطمہ کے پارہ جگر ایک دوسرے سے لپٹے اور رخسارِ آنسوؤں سے تر ہو گئے۔ حسین اپنے برادرِ معظم سے پوچھا کہ آپ کو کسپہ زہر دینے کا لگان ہے۔ اس پر امام نے سوال کیا کہ کیا اُسے قتل کر دے گا اور جب اثبات میں جواب سنا تو بقول عام مورخین کے فرمایا کہ اگر وہی ہے جس پر میرا لگان ہے تو خدا کا غضب سب سے زیادہ سخت ہے اور اگر وہ نہیں ہے تو مجھے پسند نہیں ہے کہ کوئی بے گناہ میرے لئے قتل ہو۔ بقولِ روئے الشہداء اسکے بعد بنتِ اشعث کو غلبت میں طلب کر کے طاعت کی اور اسکے بعد منہ پھیر لیا۔ اور زمانہ رسول کے بڑے نو مسلم سے خالی ہو گیا۔ بقولِ اعظم کوئی ”ثقلہ رادیون سے سُنا گیا ہے کہ جس وقت معاویہ نے معظم ارادہ کر لیا کہ اپنے بیٹے کو اپنا ولیعہد مقرر کرے تو اُس نے خیال کیا کہ امام حسن کی زندگی میں یہ بات وقوع میں نہ آسکے گی۔ اس لئے اُس نے ہمہ تن کوشش کی کہ اس مسندِ نشینِ امامت کو دنیا سے رخصت کر دے۔ اسکے بعد مردان کی کوششیں درجہ کو زہر پہ دینے کی تفصیل ہے۔

طبری کہتا ہے ”چون حسن علیہ السلام برفت معاویہ در بدیرِ طراک ادا است۔ تا اور ابھر روئے ہلاک نامردانِ ندانند کہ اورا ہلاک کردہ دست“ (حاشیہ پر غالباً مترجم نے اسے ”مغفرتِ شیعہ“ کہا کہ تعقیدِ تاریخ کا حق ادا کر دیا ہے اور یرید و مردان کو بل بکرا بنایا ہے) حضرت نے بقولِ تاریخِ خمیسِ غیر یہ بھی وصیت فرمائی کہ ”میں نے عائشہ سے کہا تھا کہ اگر میں شہید ہو جاؤں تو خانہ رسول میں

خروج کے متعلق وصیت



دفن کرنا اور اُس نے اقرار کیا تھا۔ میں نہیں جانتا کہ یہ بات ہو بعد میں۔ اگر وہ خوشی سے کہتا تو دفن کرنا۔ میں جانتا ہوں کہ لوگ تم سے مزاحمت کریں گے۔ اگر ایسا ہو تو بیچ میں دفن کر دینا۔“  
 بقول علامہ مجلسی فرمایا: ”دیکھو میرے لئے ایک چلو خون زگرے“ حسین سوہنی ہاشم کے جنازہ کو قبر رسول پر لائے لیکن کہا گیا ہے کہ بنی امیہ ہتیار بندی کی اور بقول روئے الصفا ”قبل از دفن عایشہ ازین معنی وقوف یافتہ براستہ سوار شدہ بہ انوضع رفت و بہ منع مشغول گشت۔ شیعیہ امیر المومنین علی بنیاد غوغا کردہ گفتند اسے عایشہ روزے بر شتر نشست محاربت کنی و روزے براستہ سوار شدہ بر سر جنازہ نہیرہ پیغمبر منازعت آغاز نہی و مگذاری کی کہ اور دفن کنند و چندرا نگہ سعی نمودند مفید میفتاد چہ مردم بہ دو فرقہ متفرق شدند و بجانب یکدیگر تیر انداختند چند تیر بہ جنازہ رسید“

بقول اعظم کوئی ”جب امام حسن کی روح اقدس جو ار رحمت الہی میں جلیگی تو غسل اور کفن کے آپ کا جنازہ اٹھایا گیا اور حضرت رسول خدا کے روضہ مقدس کی طرف چلے تاکہ اپنے بھائی کو عالی مرتبہ نانا کے پہلو میں دفن کریں۔ سید ابن العاص مدینہ کے حاکم نے عایشہ کے پاس پہونچ کر اطلاع کی کہ جنازہ کو دہان دفن نہ ہونے دے۔ ام المومنین عایشہ صدیقہ اونٹ پر سوار ہو کر اور کسی قدر غمائی گروے کے آدمی براہ لیکر و کچے میں مشغول ہوئیں“.... امام حسین نے حسبِ صیت اپنے مقدس بھائی کا لاشہ نانی (دادای) فاطمہ بنت اسد بن ہاشم کے پاس دفن کر دیا،

طبری کہتا ہے ”چون حسن رضی اللہ عنہ بدر چل و شش سالہ بود پس اور اگر کہ کند ہم پہلوئے گور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و جنازہ اش نہادند و بیاورند کہ اور اگر کنند حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا آگاہ شد بیاورد بر استرے نشستہ در ہا کوشش کہ انجاش در گور کنند مردمان مدینہ بر عایشہ شوریدہ نکھنیکو میکنی یک روز بر استر بھی جنگ کنی و دیگر روز بر استر از ہر جنازہ منازعت میکنی۔ در اہ عمید ہی کہ نہیرہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم را بگور کنند و ہر چند کہ گفتند عایشہ رضی اللہ عنہا ہانہ کر کہ اور اگر کنند مردمان بدو گروہ شدند گروہ کہ شیعہ عایشہ بودند تبرا از حق گرفتند تا جنازہ امیر المومنین حسن پر تیر گشت“

بقول علامہ مجلسی مروان نے حضرت عایشہ سے کہا کہ ”اگر امام حسن علیہ السلام رسول خیر ہوا علیہ السلام کے ساتھ دفن ہوئے تو تیرے باپ کا فرار اور اسکے ساتھ ہی عمر کا فرار بالکل روز قیامت

موجود جائیگا، اور اسکے بعد حضرت عائشہؓ اپنے کو قبر پر پڑھنے لگا دیا اور کہنے لگیں واللہ امام حسن یہاں پر ہرگز دفن نہ کئے جائیں گے یہاں تک کہ یہ تراش ڈالی جائیں اور اپنے ہاتھ سے اپنے بالوں کی طرف اشارہ کیا پس بنی ہاشم نے لڑنے کا ارادہ کیا پس امام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ درو خدا سے میرے بھائی کی وصیت کو ضائع نہ کرو اور انکا جنازہ بقیع کی طرف پھیلے چلو، بقول تاریخ خمیس بنی امیہ کی مسلح شورش دیکھ کر ابابھریرہ نے کہا کہ یہ ظلم ہے کہ ابن رسول دفن نہ کیا جائے، اور انھوں نے مقابلہ کا ارادہ دیکھ کر وصیت حسن یاد دلائی۔

یہی مورخ ابن خلکان سے نقل کرتا ہے کہ جب امام علیل ہوئے تو مردان نے معاویہ کو اطلاع دی اور اس نے جواب بھیجا کہ مجھے برابر خبر بھیجتے رہنا اور جب شہادت کی اطلاع ہوئی تو اسکے بکیر کی صدا حضرا سے سنی گئی۔ اور یہ صدا اسکا اہل شام نے تکبیر کہی۔ اس پر فاجتہ بنت ذریضہ نے پوچھا "تیری آنکھ تھدی ہو کیون تکبیر کہی؟" کہا۔ مرگیا حسن۔ کیا ابن فاطمہ کی موت پر ہم کہا نہیں۔ نہ لحاظ شامت۔ بلکہ میرا دل ٹھنڈا ہو گیا، اُس وقت ابن عباس معاویہ کے پاس گئے اور اُس نے کہا "جانشانی کو تیرے اہلیت میں کیا ہوا۔ جواب دیا نہیں لیکن تو خوش معلوم ہوتا ہے۔ کہا حسن مرگے۔" اسی مورخ کے موافق خبر شہادت سنکر معاویہ نے کہا "حسن سے تعجب ہو کہ ایک گھونٹ شہد اور پانی پیا اور مرگے۔" اُسی مورخ و نیز روضۃ الصفا کے موافق معاویہ کی شامت پر ابن عباس نے جواب دیا کہ "جو گڑھا تیرے مقدر ہوا ہے وہ حسن کی رحلت سے مسدود نہ ہو جائیگا۔" اور یہ کہہ کر اٹھ گئے۔ علامہ مجلسی نے یہ واقعات ربیع الاول بروز عشری اور کتاب العقدا بن عبد ربہ سے نقل کیے ہیں۔

بقول عم کوئی "ایک دن عبداللہ ابن عباس معاویہ کی قفل میں موجود تھا معاویہ نے طاعت کی راہ سے کہا اے عباس تو نے سنا کہ حسن بن علی نے ملک پر مرگ کو ترجیح دی۔"

امیر شام اسکے قبل بقول علامہ حبیبہ احتجاج طبری سے نقل کیا ہے عبد اللہ ابن جعفر ابن ابی طالب کو امیر شام عبد اللہ بن جعفر نے تعظیم پر طعنہ دے چکا تھا اور سخت جواب سنا تھا اور اب حضرت امام حسن کی رحلت پر مدعی حال ابن عباس پر آزمائی اور کہا کہ اب تو تم سردار قوم قرار پاؤ گے جس پر ابن عباس نے کہا کہ ابو عبد اللہ الحسین علیہ السلام باقی ہیں۔

فضال بن عباس نے حضرت امام حسن کا جو مرثیہ کہا اُسکا ترجمہ ہے کہ "آج کے دن ابن عبد حسن کی

خبر طالت و شہادت  
اور معاویہ۔

امیر شام عبد اللہ  
یا ابن عباس کو؛  
حسین یا فخری ہاں  
چاہتا ہے۔

حسن کا مرثیہ۔

رحلت سے اظہارِ غم میں بخوف ہو گیا۔ اُنکے بعد معاویہ کو راحت ہوئی اور وہ جنابِ حوادث زمانہ سے  
قربینِ مقیم ہوئے۔ اسے ابنِ ہند تو بخوف چراگا، مین چر۔ حاروشی کا موٹا ہو جانا اُسکے اُنکے کاسب  
ہو جانا ہے۔

مسینِ ریشہ لکھتے ہیں۔ اپنے بھائی کی لاش کو لحد میں رکھنے کے وقت حضرت امام حسین نے جو ریشہ فرمایا اُسکے بعض اشعار کا ترجمہ  
یہ ہے: ”کیا میں اپنے سر میں تیل ڈالوں یا میری مجلسین پاکیزہ ہوں دروغا لیکہ سرمبدک آپ کا خاک  
آلودہ اور آپ کے جسم کا لباس آلودہ ہوا ہو۔ دنیا کی کسی محبوب شے سے کیا فائدہ اُٹھاؤں۔ مجھے وہ چیز  
محبوب ہے جو آپ سے فریب کرے۔ میں آپ پر برابر روتا رہوں گا جب تک کہ کبوتری گوشتے اور جب تک  
صبا اور بادِ جنو بیٹھے جب تک میری آنکھ سے ایک قطرہ اشک نکلے۔ اور جب تک کہ جہان کے بڑے بڑے  
درختوں میں کوئی ڈالی سرسبز ہو۔ لٹا ہوا وہ شخص نہیں ہے جس کا مال لوٹ لیا جائے بلکہ وہی جو اپنی بھائی  
کو زبردِ خاک کرتے۔

مجھے بالتفصیل یہ کہنا چاہیے کہ معاویہ نے علی کے دوستوں کو ذمہ سے بری کر نیک اعلان کیا اور وہ تہمت  
گمان اور شبہ پر قتل کئے گئے۔ ہاتھ پاؤں کاٹے اور انکے مین نکلوائی گئیں نہ مجھے اس پر کسی بسط کی ضرورت  
ہے کہ معاویہ نے کس طرح فضاں علی کو روکا اور اُسکے مقابل کون سے لوگوں کے لئے حدیثیں گزراہیں  
اور آخر میں یہ نتیجہ ہوا کہ دوستانِ علی کا قتل کرنا اور کرانا حصولِ ظفر کا ذریعہ بن گیا۔ یا حدیثِ ساری  
محکمہ بڑی شد و مد سے جاری رہا۔ اور کچھ دنوں کے بعد یہ نوبت پہنچی کہ ایک مرد دو بقول ابنِ ابی الحدید  
جہلج سے یہ کہہ سکتا ”کہ ہم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جس سے ابو تراب پر سب دشمن کئے کو کہا جائے اور وہ  
اُنکے ساتھ اُنکے فرزند حسن و حسین اور انکی ماں فاطمہ زہرا کو زندہ نہ کرے“ اُ میں نہایت مخصوص لوگوں  
اور حالتوں کے تذکرہ پر قضاوت کرونگا۔

ابنِ خلدون اگرچہ اس واقعہ کا کوئی زمانہ نہیں لکھتا لیکن قیاس آسان ہے کہ وہ عامِ المجامعہ کے  
قرب کا ہو کہ وہ ایک روز عدی ابنِ حاتم امیر معاویہ کی محبت میں منجھے ہوئے تھے امیر معاویہ نے ازراہ  
ذائقہ امیر المومنین علی کے مصاحبت کی چٹکی لی (ہم ”مصاحبت کی چٹکی“ کا صحیح عربی فقرہ دیکھنا چاہیے)  
عدی نے ترش رو ہو کر کہا۔ واسدودہ قلوب جس سے جنت سے عداوت کی تھی ہمارے سینوں میں مین  
اور بیشک وہ تلوارین جن سے ہم تھے اُسے تھے ہمارے قبضہ میں مین اگر تم ایک بات بھی بدعہدی

علی کے دوست اور  
معاویہ

امیر  
عدی بن حاتم

سے ہماری طرف بڑھو گے تو ہم برائی سے تمہاری طرف پانچ ہاتھ جھپٹیں گے اور بلاشبہ موت کا غرہ  
اور حالت نزع کا غرہ ہمارے لئے آسان ہے بہ نسبت اسکے کہ ہم علی ابن ابیطالب کے حق میں کوئی کلمہ  
نالا کہ سنیں۔ اسے معاویہ تلوار کی بو سے تلوار اودھائی جاتی ہے۔ معاویہ نے یہ سن کر حاضرین سے  
خطاب کر کے کہا یہ باتیں نہایت صحیح ہیں انکو لکھ لو۔ پھر عدی کی طرف متوجہ ہوئے اور نہایت نرمی و  
لاطف سے گفتگو کرتے رہے۔ ”لیکن ستم کے قریب جبکہ زیاد ابن ابیہ لبرہ اور کوفہ کا حاکم تھا اسنے  
”عدی ابن حاتم کو (جو مسجد میں تھے) گرفتار کر لیا اور یہ دباؤ ڈالا کہ عبداللہ بن خلیفہ (رضی عنہ) حجاز میں  
انکو حاضر کر دیا اُسکا پتہ نلاؤ۔ عدی ابن حاتم نے جواب دیا کیا میں اپنے بچے کے لڑکے کو حاضر کر دوں  
کہ تو اُسے قتل کر ڈالے واسطہ اگر وہ میرے قدموں کے نیچے ہوتا تو میں انکو ہرگز نہ اُٹھاتا نہ دیا کرتا  
جھلا کر انکو بھی قید کر دیا۔ لوگوں کو اس سے ناراضی پیدا ہوئی۔ آپس میں صلاح مشورہ کر کے زیاد  
پاس پہنچے اور اُس سے کہا کہ بڑے غضب کی بات ہے کہ تو یہ فعل اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
اور سردار علیاکہ کرتا ہے۔ زیاد نے بظرافت طبع عوام یہ کہہ کر چوڑ دیا کہ احباب میں عدی  
کو چھوڑ دینا ہوں۔ لیکن اس شہ طر پر کہ یہ اپنے چچا زاد بھائی کو کوفہ سے  
نکال دے۔“

معاویہ نے حصول اختیار کے بعد عبداللہ ابن عمر عاص کو کوفہ کی حکومت دی۔ یہ وہی کہہ کر خمر  
ابن شعبہ نے کہا۔ معمر بن ابی عامر اور کوفہ میں اُسکا لڑکا ہے ”گو یا اب شیعہ کے دودا خٹون کے  
درمیان میں ہیں“۔ امیر معاویہ نے عبداللہ کو موزل کر کے بھلے بھلے غیرہ کو مقرر کیا اسکی خبر عربین  
عاص کو پہنچی تو اوہ بخون نے امیر معاویہ سے عرض کیا تم نے ایسے شخص کو کوفہ کا حاکم بنایا جو مال  
کو ہرپ کر جائیگا اور تم اُس سے کچھ وصول نہ کر سکو گے مناسب یہ ہے کہ ایسے شخص کو تم اُسکے ساتھ  
ماور کو جس سے یہ ڈرے۔ چنانچہ امیر معاویہ نے غیرہ کو نماز پڑھانے پر متعین کیا۔“

زیاد کو جسکو اُسکی ہولناکی کی وجہ سے ”ابن ابیہ“ یا ابن حمیہ (زیاد کی ماں کا نام) کہتے تھے عبداللہ  
ابن عباس نے قاضی کا گورنر مقرر کیا تھا۔ اسنے برابر عمدہ انتظام کیا۔ اور اسی زمانہ میں اسکی  
اشخاصی قابلیت دیکھ کر معاویہ نے اسے اپنی طرف لانا چاہا۔ اور زیاد کو جو خط لکھا اُسین ظاہر کیا  
کہ تو اب یمنیان کے نقطہ نظر سے عدی (ابن خلدون نے ابن اثیر اور خلدون غریب سے لکھا ہے کہ عیہ)

عمر ابن عاص اور غیرہ  
ابن شعبہ کی سیاسی جنگ

کسی ایرانی دہقان کی گیزرتھی جو حش بن کندہ طبیب کو دکھائی اور کیونکر سیمہ کی آوارگی کی خبر سنکر اس نے اپنے غلام عبیدہ کو دیدیا اور پھر کیونکر ابوسفیان ایک غار کے پاس پہنچا اور سیمہ سے تعلق ہوا جن صورتوں کے بعد تصفیہ آسان نہیں ہے کہ یہ کس کے نطفہ سے تھا؟ زیاد نے خلا پڑھ کر لوگوں کو صبح کے خطبہ دیا تب حسین امیر معاویہ کی دہنگی سے تعجب ظاہر کرتے ہوئے کہا تھا کہ معاویہ بچے ڈرانا چاہتا ہے حالانکہ میرے اور اس کے درمیان میں ابن عم رسول اللہ صلعم مدہ جاجرین و انصار کے ہیں۔ امیر المومنین علی ابن ابیطالب کو جب اس سے آگاہی ہوئی تو لکھ بھیا کہ میں نے تلو والدی مقرر کیا ہے اور میرے نزدیک تم اس کے سزاوار ہو اور ابوسفیان میں خجالت نفس اور ایک جہالت تھی جسکی میراث تلو نہ ملنا چاہئے اور نہ تمہارا نسب اس سے طوطی ہونا مناسب اور معاویہ انسان کے آگے بیچے دابن بائیں سے آتا ہے پس اس سے احتراز کرو۔ پھر احتراز کرو“ (ابن خلدون)

عبد اللہ ابن عباس اور امیر المومنین کی شہادت کے بعد معاویہ نے کبھی زیاد کو بیت المال بھیجے۔ کبھی حساب فہمی کے لئے اور کبھی یونہی طلب کیا لیکن زیاد برابر انکار کرتا رہا۔ یہاں تک کہ بشر ابن ارطاة نے بعمرہ بن ابی اسود پر قبضہ کر لیا جنہیں عبدالرحمن۔ عباد اللہ اور عبید اللہ کا نام ہے۔ اور سبھون کے قتل کا قصد کیا۔ ابوبکر زیاد کے مادری بھائی نے (جسکے بشر ابن ارطاة کے ساتھ سب علی کے معاملہ کو ہم لکھ چکے) بشر سے کہا ”تو نے انکو بغیر کسی جرم کے گرفتار کر لیا ہے حالانکہ امام حسن بن علی نے معاویہ سے ہمراہ بیان علی کے جس حیثیت سے تھے صلح کر لیا ہے تبھو نہ انکے اور نہ انکے باپ کے گرفتار کرنا کوئی حق حاصل ہے۔“ بشر نے ہمت دی۔ ابوبکر معاویہ کے پاس گئے۔ رہائی کا پروانہ لیا اور قتل میں ایک گھنٹہ باقی تھا کہ ابوبکر پہنچے اور رہا کر لیا۔ میں نہیں جانتا کہ ابوبکر کیا کرتے۔ اگر انھیں معلوم ہوتا کہ جس عبید اللہ کو انہوں نے امیر المومنین کا دوست سمجھ کر صلح حسن کے ایک دفعہ سے رہا کیا وہ کچھ دن کے بعد کیا کرنا چاہتا!

زیاد نے کچھ مال عبدالرحمن ابوبکر کے پاس مانگا رکھا تھا اور انہوں نے اسے بعمرہ کے قریب رکھا۔ معاویہ کو خبر ملی اور اس نے مغیرہ ابن شعبہ کو قبضہ کرنے کے لئے لکھا۔ مغیرہ نے عبدالرحمن سے کہا اگرچہ تمہارے باپ نے میرے ساتھ بڑائی کی تھی لیکن تمہارے چچا نے میرے ساتھ سلوک کیا ہے یہ کہو عبدالرحمن کو لوٹا دیا اور امیر معاویہ کے پاس ایک خط معذرت کا لکھ بھیا۔ بعد ازیں

خود حاضر ہو کر سچا ہونے اور مذرت کرنے لگے۔ امیر معاویہ نے کہا جب سے قاصدین زیادہ قیام کیا ہی اور میری طلبی پر نہیں آیا ہے اس وقت سے شب کو مجھے نیند نہیں آتی۔ غیرت نے عرض کی زیادہ کی حقیقت کیا ہے۔ امیر معاویہ بولے یہ نہ کہو وہ عجب کا ایک بڑا شخص ہے اس کے پاس فارس کا مال ہے۔ جیل سازی اور چال بازی میں اسکو بری مہارت ہے۔ ایسا نہ ہو کہ اہلبیت میں سے کسی شخص کی وہ بیعت کرے اور لڑائی پھر از سر نو چھڑ جائے۔ غیرت نے زیادہ کے لئے کا وعدہ کیا۔ زیادہ کے پاس گیا اور کہا ”مکو معلوم ہے کہ حسن بن علی نے انکی بیعت کر لی ہے حالانکہ یہی ایک شخص ایسے ہے جو امیر معاویہ کی مخالفت کر سکتے ہیں میرے نزدیک تم اپنی فکر کو اس سے پیشتر معاویہ کو تمہاری پرواہ نہ باقی رہ جائے۔ زیادہ بولا تم کہیں مجھے مارنے دو۔ غیرت نے حجاب دیا میرے نزدیک تم امیر معاویہ کے پاس چلے چلو اور مناسب یہ ہے کہ تم اپنے کو انکی ذات سے وابستہ کر کے واپس آ جاؤ۔ زیادہ نے اسکو قبول کر لیا۔ معاویہ کے پاس گیا ایک لاکھ درہم پر مصالحت کر لی اور اجازت حاصل کر کے کوفہ میں آٹھرا۔ غیرت ابن شعبہ زیادہ کی کمال عزت و احترام کرتا تھا۔ پھر امیر معاویہ نے غیرت کو لکھ بھیجا کہ زیادہ۔ حجر ابن عدی۔ سلیمان بن عمرو۔ شیبث بن ربیعہ۔ ابن الکوہ۔ ابن الحنیق کو بالالتزام خارج جاعت میں شریک کیا کرو۔

شعبہ بن زیاد بصرہ کا گورنر مقرر ہوا اور شعبہ کے قریب کو ذہبی اسکے محل میں شامل کیا گیا اور اسے قاعدہ مقرر کیا کہ چھ مہینہ بصرہ اور چھ مہینہ کوفہ میں رہتا تھا۔ اعثم کوفی کے موافق کوفہ میں دو سالہ علی کو گرفتار کرتا تھا۔ قتل کرتا تھا۔ ہاتھ پاؤں کٹواتا تھا اور انکھیں کھلوالتا تھا۔ بقول ابن خلدون ادونی بن حصین کی گرفتاری اور قتل کے بعد عمارہ بن عبسہ بن ابی سفیہ نے عمر دین اعثم کی خطی کی کہ اسکے پاس شیعان علی کا مجمع ہوتا ہے زیادہ نے عمر دین الحنیق کو اس مجمع کرنے سے منع کر دیا۔ اور ”سمرہ ابن جندبہ جس کو بصرہ میں ایسے اپنا نائب بنایا تھا اسکی غیر حاضری میں خونریزی پر کمر بستہ ہو گیا۔ پشمار عورتوں کو بیوہ اور یتیم لڑکوں کو یتیم کر دیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ آٹھ ہزار آدمی اسکے ظلم کے ہاتھوں موت کے گھاٹ اتارے گئے۔“

اسی موقع کے موافق ”غیرت ابن شعبہ نے یہ عادت اختیار کر لی تھی کہ اپنے زمانہ گورنری میں اکثر مجلس اور خطبوں میں امیر المومنین علی پر توفیض کرتا تھا اور امیر المومنین عثمان کی تعریف۔ حجر ابن عدی کو یہ امر شان گذرتا تھا۔ بسا اوقات کھڑے ہو کر کہہ اٹھتے تھے۔ خدا تم سے سچے تمہاری ہی ذات سے یہ سبب

علی کے دوست اور زیادہ۔

بصرہ میں آٹھ ہزار کا قتل

حجر ابن عدی

کچھ ہوا میں شہادت دیتا ہوں کہ جبکی تم مذمت کر رہے ہو وہ فضیلت کا مستحق ہے اور جبکی تم بڑھاپا  
 بیان کرتے ہو وہ مذمت کا مستحق ہے... اتقان سے مغیرہ اپنے آخوندانہ حکومت میں حب عادت قدیم نمبر  
 پر کھڑے ہوئے وہی کلمات کہہ رہے تھے جرنے ایسا ذات کر کہا کہ کل مسجد والوں نے ٹٹا۔ اسے شخص ہٹا کر روڑ پر  
 بویہ تو نے اسکو کیوں روک رکھا ہے۔ اس سے ٹھیکو کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ بڑے افسوس کی بات ہے کہ  
 تو نے امیر المومنین کی سختی سے مذمت کرتے ہوئے صبح کی... الغرض مغیرہ بعد چند سے مر گئے اور زیاد  
 بچاؤ کے لئے گورنر مقرر ہو کر کوذین آیا۔ اٹھائے خطبہ میں امیر المومنین عثمان کی تعریف بیان کی اور اُنکے  
 قاتلین پر لعن کیا۔ جرنے حب عادت قدیم جو کہتے تھے کہا۔ زیاد خاموش ہو گیا اور بجلے اپنے عمر میں  
 حریت کو مقرر کر کے بصرہ واپس آیا۔ بعد چند سے یہ خبر پوچھی کہ جب کے پاس شیخان علی کا معین ہوتا ہے اور وہ  
 لوگ امیر معاویہ پر لعن کرتے ہیں اور نیز ان لوگوں نے عمران حریت کو کلکرا مان داری تعین۔ زیاد یہ سنتے ہوئے  
 کوذین کو روانہ ہوا۔ مسجد میں خطبہ دیا۔ مجرہ ہی موجود تھے۔ زیاد نے نہایت سختی سے انکو مخاطب کر کے کہا:-  
 لست بشی انظر اصنع الکوفۃ من حجر وادعہ نکال من بعد ان بعد اسکے حجر کو بلا ہوا۔ جرنے  
 آئے سے انکار کر دیا جب زیاد نے شدا بن الہشیم ہلائی صاحب شرط کو چند لوگوں کے ہمراہ حجر کے لئے لے کر بھیجا  
 حجر اور اُنکے اہلینوں نے انکو گالیاں دیں۔ زیاد نے اہل کوذین کو ایک جاکر کے دیکھایا ڈرایا۔ لوگوں نے  
 حجر سے علیحدگی و برات ظاہر کی زیاد نے کہا یوں نہیں تلوگوں کے جو اعزہ و اقربا حجر کے پاس ہوں انکو  
 تلوگ بلاؤ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ حجر کے پاس سوائے اسکی قوم کے اور کوئی نہ رہ گیا اُس وقت زیاد نے  
 شدا بن الہشیم کو حکم دیا کہ حجر کے پاس جاؤ اور اسکو طوعاً و کرہاً جس طرح ممکن ہو حاضر لاؤ۔ شدا ہو گیا  
 حجر نے چلے سے انکار کیا۔ بحث بٹھی۔ جرنے بڑبڑا سپر حملہ کر دیا۔ ابواسرط کندی نے حجر سے کہا۔ تمہاری  
 حمایت کو سوائے میری تلوار کے اور کوئی نہیں ہے اور میری تلوار تلوار تلوار لوگوں سے نہ بچا سکیگی۔ بہتر  
 یہ ہے کہ تم کفہ دین جا کر پناہ گزین ہو جاؤ اس وقت عمران الحسن زخمی ہوئے اور سنبھل کر از دین پناہ  
 لی اور حجر ابواسمر کے سوار ہو کر کفہ آئے۔ زیاد نے فزع و ہلان کے قبیلوں کو اپنی گرفتاری  
 کے لئے بھیجا اور یہ اندو ریبہ وغیرہ قبائل میں پناہ لیتے رہے اور آخر میں محمد بن اشعث کے ذریعہ سے یہ  
 طے پایا کہ زیاد حجر کو بچا دے کہ پاس بھیج دے۔ اور جب حجر کے قریب زیاد سے اس کو فید کوئے اُسکے ہاتھ پر  
 جستجو شروع کر دی۔ عمران الحق مدد راہ میں شدا کے سوا کسی طرف بھاگ گیا اور ایک پہاڑ میں جا کر

عمران اشعث ابن قیس  
 حجر کو فید کوئے پاس لایا۔



عمر ابن الخطاب

عمر ابن الخطاب کا سروہ

انگلی بانی

سوار یہ اور عمر ابن خطاب

کی جانی

ابن خلدون

عمر کے خلاف حدیث

یاد کر لیا جا رہا ہے۔

جب رہا ان دونوں کا مقدمہ حامل موصل عبدالرحمن بن عثمان ثقفی ہمشیرہ زادہ امیر معاویہ عودہ بن ابی امیہ الحکم کپاس بھیج گیا۔ عبدالرحمن انکی تلاش میں نکلا رفاقت تو ہاتھ نہ آیا لیکن عمر ابن الخطاب کو گرفتار کیا۔ اسے امیر معاویہ کی خدمت میں ایک اطلاعی عرضداشت بھیجی امیر معاویہ نے کہا کہ چونکہ اس نے امیر المؤمنین عثمان کو رسالت نبویہ دے دیا ہے اس لیے اسے بیعت دے کر جانیں۔ عرض اول یا دوسرے ہی میں عمر ابن الخطاب نے کہا بعض کے موافق عمر ابن الخطاب جس غار میں چھپے تھے اس میں انھیں سانپ کا نشانہ اور جب سوار انھیں باہر بھیجا تو سبے تو گوشت کا ٹکڑا ہاتھ میں آجاتا تھا۔ انکا بند بند جدا کیا گیا اور سر زانی یوہ کے پاس بھیج دیا گیا۔ سر دیکھ کر بگم کرنے لگا کہ یہ کیا ہو رہا ہے تو نے اسے قتل کیا جو نہ کسی کا دشمن تھا اور نہ جس سے کسی کو دشمن تھی۔ بہت اذیت کی کہ جسے خوف سے پوشیدہ رہا۔ تو نے ایک پرہیزگار کو مارا اور اسکا سر مہم پاس بدیع بن معاویہ نے انھیں بلوایا اور پوچھا۔ تو نے یہ پیغام بھیجا تھا۔ جواب دیا۔ ہاں ہنئے۔ نہ ہم انکا کرشمہ اور نہ کوئی خدا کرنا چاہتے ہیں۔ معاویہ نے کہا۔ ہمارے ملک سے چلی جا۔ بگم نے کہا۔ اچھا۔ قسم خدا کی جلا وطن ہوتی ہوں اور اب اسنادا وطن نہ بناؤں گی اور نہ وہاں بات کروں گی۔ کیونکہ میری بیخوابی کو طول ہو گیا۔ یہی عزت موضع خطرین ہے۔ میرا فرض زیادہ ہو گیا بلا اسکے کہ یہی خوشی کا لمحہ دیکھوں۔ یہ سنکر ابن ابی سرح نے کہا۔ اس منافق کو اسکے شوہر کے پاس بھیج دیا۔ ضعیفہ نے اسکی طرف دیکھا اور جواب دیا۔ وہ منافق ہے جو جھوٹ بولتا ہے اور بنا گن خدا کو اذیت دیتا ہے اور اسکا کفر کتاب خدا میں مذکور ہے۔ اسکے بعد ضعیفہ دربار سے نکلوا دیکھی (کتاب تاریخ التواریخ)

پھر زیاد نے ہر اہمیان حجر کی جو کمال سرگرمی سے شروع کر دی چنانچہ ضعیفہ بن ضعیفہ عسکری اسن حاصل کر کے حاضر کیا زیاد نے اسکو بھی قید کر دیا اور قیس بن عباد الشیبانی اپنے قوم کے ایک شخص کے ہمراہ آیا زیاد نے اس سے امیر المؤمنین علی کی بابت دریافت کیا قیس نے تعریف و توصیف کی زیاد نے اسکو مار کر قید کر لیا۔ پھر حجر کے ہمراہ یونین سے کریم بن عقیف ششی پیش کئے گئے۔ قعدہ مختصر جب زیاد نے رفتہ رفتہ حجر کے ہمراہ یونین میں سے بارہ آدمیوں کو قید کر لیا تو سرداران اہل بصرہ عمر ابن حرب۔ خالد بن عمرو۔ فیس ابن ابولید۔ ابو بردہ بن ابوموسیٰ کو بلایا اور ہر اہمیان حجر و خود حج کا مقدمہ پیش کیا انہوں نے شہادت دی کہ حجر نے کفر جمع کیا اور امیر المؤمنین معاویہ کو گالیان دین اور دیوانہ بھلائے۔

لے پڑا بھارا اور بدنام کیا کہ خلافت آل ابیطالب میں ہونی چاہیے اور نہ شہر میں باہر کیا اور امیر المؤمنین کے حامل کو نکال دیا اور علی ابن ابیطالب کی ہوا خواہی اور محبت ظاہر کرنے ہوئے انکے مخالفین سے

المستبر کیا اور یہ لوگ جو اسکے ساتھ ہیں اسکے لشکر کے سردار اور اسکے مشیرین زیادہ سے زیادہ ان شہادوں  
 کے لینے کے بعد اور شہادتین طلب کیں۔ چنانچہ اسحق و موسیٰ پسران طلحہ بن عبد اللہ۔ منذر بن مالک بن  
 عمارہ بن عتبہ بن ابی غنط۔ عمران سعد بن ابی وقاص و غیرہ نے شہادتیں دیں۔ انھیں شہادتوں  
 میں شریع بن الحارث و شریع بن ابی کے نام بھی تھے۔ زیاد نے ایک عرضداشت میں ان کو ایہوں کے نام  
 لکھے اور وائل بن حجر الحضرمی و کثیر بن شہاب کو طاکر حجر اور اسکے ہمسایہ و مدد عروضاخت امیر معاویہ  
 کی خدمت میں بولانے کے لئے سپرد کیا۔ حجر بن عدی کے ہمسایہوں کے نام تھے۔ ارقم بن عبد اللہ کنذی  
 شریک بن شداد حضرمی۔ صیفی بن فضل شیبانی قیس بن عبد جسی۔ مکریم بن عقیق نخعی۔ عامر بن حوف  
 ابجلی۔ ورتابن بنی الجلی۔ کرام بن جہان الغنیری۔ عبد الرحمن بن حسان۔ العنبر بن حمر بن شہاب الجہنی  
 عبد اللہ بن حوہ۔ السعدی پھر زیاد نے ان گیارہ آدمیوں کے بعد سعد بن یکسے عتبہ بن الاخنس اور  
 سعد بن حوات ہمدانی کو گرفتار کر کے امیر معاویہ کے پاس روانہ کیا۔ تھوڑی مسافت سے کی ہوئی کہ شریع  
 بن ابی آپہنچے اور ایک بندہ لفاظہ میں امیر معاویہ کے نام کا خط وائل بن حجر کو دیکر واپس آئے۔  
 جس وقت یہ لوگ حج غدر (قریب دمشق) پہنچے وائل کی پشت آگے بڑھ کر امیر معاویہ سے ملاقات کی  
 و اوقات بتلائے اور شریع کا خط دیا۔ امیر معاویہ نے کھولا۔ لکھا ہوا تھا کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ زیاد نے میری  
 شہادت جبر کے مقدمہ میں لکھ دی ہے۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ حجر بن عدی کو لوگوں میں سے ہے جو نماز پڑھتے  
 ہیں۔ زکوٰۃ دیتے ہیں۔ عروہ ہمیشہ کہتے ہیں۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور خون حرام و مال حرام  
 سے استراز کرتے ہیں پس اگر آپ چاہیں تو انکو قتل کر ڈالیں اور اگر مناسب سمجھیں تو رہا کر دیں.....  
 بعد اسکے امیر معاویہ نے ہدیب بن فیاض قضاعی۔ حسین بن عبد اللہ کلابی۔ ابو شریف بدی کو حجر اور  
 اسکے ہمسایہوں کے قتل پر مامور کیا۔ پس یہ لوگ حجر کے پاس شام کے وقت آئے۔ اور کہا تلوگ  
 اگر علی سے بیزاری ظاہر کرو اور ان کو وطن و شریع سے یاد کرو تو تم مکہ رہا کر دینگے ورنہ قتل کر ڈالیں گے۔  
 حجر اور اسکے ہمسایہوں نے اس سے انکار کیا۔ تمام رات نمازیں پڑھتے مغرب کی دعائیں مانگتے رہے۔  
 صبح ہوتے فیاض و غیرہ قتل کے لئے آگے بڑھے۔ حجر نے وضو کیا۔ نماز پڑھی پھر ان لوگوں سے خالی  
 ہو کر کہا و اللہ میں نے اس سے زیادہ جھوٹی نماز کوئی نہیں پڑھی اگر مجھے یہ شبہ نہ ہوتا کہ لوگ یہ سمجھ گے  
 کہ میں موت سے ڈر رہا ہوں تو میں دیر تک نماز پڑھتا رہتا.... فیاض نے لبک کو حجر پر تلوا چلائی

رفعتے ہوئے نام

شریع ابن ہمدانی کو ایہوں کی  
 رتبہ ہر کی حقیقت  
 لکھتے ہیں۔

علی سے بیزاری قتل  
 ہائی کی قیمت زار و یقین  
 ہے۔

حجر کا شہادہ ہوش  
 شہادہ۔

اور اُنکے ہر ایمون نے اور دن پر دوا کیا۔ حج کے ساتھ جو اس واقعہ میں راہی ملک بقا ہو کر اُنکے نام پہنچے۔

شریک بن شہاد۔ صفی بن فضیل۔ قبیصہ بن ضبیہ۔ حمز بن شہاب۔ کرام بن حبان۔ قتل کرنے کے بعد فیاض نے ان لوگوں کو دفن کر دیا۔ اور عبد الرحمن بن حسان غیری اور کریم بن عقیف خثعی کو امیر معاویہ کے پاس لائے پہلے کریم پیش کئے گئے ان سے کہا گیا کہ تم امیر المومنین علی سے استبراک کرو۔ کریم نے اسکا کچھ جواب نہ دیا۔ سرہ بن عبد اللہ خثعی نے کھسے ہو کر انکی سفارش کی۔ امیر معاویہ نے اس شرط پر منظور کر لیا کہ آئندہ یہ کو نہ نہ جائیں۔ غرض کریم رہا ہو کر موصل میں مقیم ہوئے۔ باقی رہے عبد الرحمن بن حسان ان سے دریافت کیا گیا۔ تم علی کے بابت کیا کہتے ہو۔ جواب دیا میں اُنکو بہت چاہتا ہوں اور نہایت افضل سمجھتا ہوں۔ پھر استفسار کیا۔ غمان کیسے ہے۔ جواب دیا سب کے پہلے جتنے ظلم کا دروازہ کھولا اور حق کا دروازہ بند کیا۔ وہ یہی ہے۔ امیر معاویہ نے اُسکو زیادہ کے پاس لوٹا دیا اور یہ کہلا بھیجا کہ اس کو نہایت اذیت سے قتل کرنا۔ پس زیادہ نے اُسکو زندہ دفن کر دیا۔

مالک بن ہبیرہ سکونی نے حمز کی سفارش کی تھی لیکن امیر معاویہ نے جواب دیا وہ سرداہ ہے اگر میں اُسکو چھوڑ دوں تو آئندہ خوف نہاد کہے۔ عبد الرحمن بن حث نے جنہیں خربت عایشہ نے حمز کی گرفتاری کی خبر سنا سفارش کے لئے پہنچا تھا اور بعد قتل حمز پوچھے معاویہ سے کہا۔ کیوں معاویہ! مجھ کے قتل کے وقت ابو سفیان کا علم کہاں غائب ہو گیا تھا۔ امیر معاویہ نے جواب دیا جہان تم مجھے تویم کے حلیم غائب ہو گئے تھے اور مجھ کو تو اس امر پر ابن سمیہ نے آمادہ کیا تھا اس وجہ سے میں حمز کے قتل پر قتل گیا۔

سچ بن حث جو دلایت خواہان کے حال تھے حمز کے شہادت کی خبر سنا کہنے لگے۔ ”عرب ہمیشہ حمز کے بعد سے یوں ہی قتل کیا جائیگا اگر وہ لوگ حمز کے قتل سے رک جاتے تو اپنے کو اس قتل عام سے بچا لیتے لیکن انھوں نے ایسا نہ کیا اور ذلیل ہو گئے۔“

صاحب روضۃ الصفا کہتا ہے:- ”جس وقت اہل کوفہ نے سنا کہ حمز اور سائے رفقہا مارے گئے تو بہت ہی مضطرب ہوئے اور کئے کئے شہر مدینہ میں حاضر ہوئے اور حسین کی مجالست اختیار کی۔ والی مدینہ نے یہ خبر پا کر معاویہ کو اطلاع دی کہ کچھ اہل حوان مدینہ میں آئے ہیں اور حسین کی پاس جا بایا کرتے ہیں۔ بچے انکو گھونٹتے تھے۔ معاویہ نے اسکا جواب دیا کہ حسین سے کوئی تعرض نہ کرو کہ انھوں نے ہم بیعت کی ہے

شہادت حمز اور اہل کوفہ  
مردان کی اطلاع

حسین کا جواب

اور ظن غالب ہے کہ وہ نفس جہنم کرچکا۔ اسکے بعد حسین کو یہی خط لکھا کہ تمہارے متعلق مجھے کچھ خبر ملی ہیں کہ جو آپ کے لائق حال نہیں ہے جسے کسی سے بیعت کی اُسے مناسب کہ وفاق سے حسین اُمید ہے کہ جب تک ہمارے جانب سے ہمیں کوئی برائی نہ پہنچے مجھے یہی تمہاری طرف سے کوئی کلمہ اور واقعہ نہ ہو۔ مناسب یہ کہ اُن سفار کے کہیں پر عمل نہ کرو جو طالب فتنہ ہیں۔ حسین جواب دیا کہ میں کسی طرح نہیری مخالفت اور جنگ کی نصیحت نہیں رکھتا تو مطمئن رہو۔

اسی موقع کے موافق حجر کے خلاف گواہی دیے والو نہیں ابو موسیٰ اور ابو ہریرہ کے نام بھی ہیں دیزیرہ کہ زیادہ فتنہ خیز ابن اشعث کی معرفت حجر کو بلوایا۔ حجر اور ابن اشعث میں قرابت تھی لیکن ان دونوں گفتگو قطع تھی۔ ناسخ التواریخ کو کچھ اور کہتا ہے کہ:-

معاویہ نے ابن علقم کو فصوص ہدایت کی کہ "جب تک حسین سلطنت سے معزف نہ ہو گئے مگر اُن سے معزف نہ ہو گئے اور جب تک اُسے خطرہ نہ ہو اپنے راز اپنے ظاہر نہ کر" حسین کو لکھا کہ اگر تم مجھے اٹھا کر دے تو میں یہی اٹھا کر دے گا۔ اُمید نہ رکھو کہی اختیار کیا۔ کہ دے تو میں فریت جا ہونگا۔ اس سے بہتر نہ کر دے تو میں است یا فتنہ کے باعث ہو۔ تم نے لوگوں کو انبی طرح سمجھ لیا ہے اور امن ان کر لیا ہے۔ اپنی سمجھ قائم رہو" حسین نے جواب لکھا:-

خط پہنچا۔ لکھا تھا کہ میں نے نہیری مخالفت میں کچھ کیلئے جس کے علاوہ سب کچھ اُمید تھی... یہ خوشامد اور جوئے لوگوں نے افزا کیا ہے۔ میں نہیری مخالفت پر آمادہ ہوں اور جنگ کا قصد رکھتا ہوں... آیا نہ وہ شخص نہیں ہی جسے جو کندی کو قتل کیا جو نازگذار اور بہرہ گیر تھا اور جو ظلم و بدعت کو پسند نہیں کرتا تھا۔ اور جسے دین میں کسی کے سرزنش کی پرواہ نہ تھی۔ تو نے اُسے ظلم سے تباہ کیا بعد اسکے کہ تونے عہد کو بخت کیا تھا اور بغیر اسکے کہ اُس نے تیرے ملک میں کوئی فتنہ برپا کیا ہو۔ کیا تو وہ نہیں ہو کہ جس عمر ابن الحنف کو جو بڑا عابد اور بہرہ گیر تھا خطا امان دینے کے بعد قتل کیا... آیا تو وہ نہیں ہو کہ زیادہ ابن عباس کو جو ایک عہد نفیث تھا بھائی کہا اگرچہ حکم رسول اسکے خلاف تھا تو نے اپنی مصلحت کے لحاظ سے سنت رسول کو وہ بھینک دیا اور اُسے عراق میں پہنچا۔ اُس نے مسلمانوں کے پاؤں کاٹے اور درخون میں لٹکایا۔ کیا تو اس راستے نہ تھا۔ آیا تو وہ نہیں ہو کہ زیادہ ابن عباس نے کچھ لکھا کہ حضرت عقیل علی کے دین پر ہیں اور تو اُسے ظلم ہی کہ اُن میں سے ایک کو زندہ نہ چھوڑے۔ اُس نے سب کو قتل کیا۔ حالانکہ اسی دین کے لئے علی نے سب سے اور تیرے باپ کو دستخوش شمشیر بنایا تھا۔ آج تو نے خلافت کو غصب کیلئے در نہ تیری اور تیری باپ کا

مردان معاویہ اور حسین

منزلت سوا تلوار کے دوسری نہ تھی۔ اور یہ جو تو نے لکھا ہے کہ اپنے دین اور امت کی فکر میں رہو اور  
 فتنہ کھڑا نہ کرو تو میں اس امت میں کسی فتنہ کو نری حکومت اور خلافت سے زیادہ تصور نہیں کر سکتا  
 اپنے نفس اور امت محمدی کے خیال سے اس سے اچھی کوئی بات ہے معلوم نہیں ہوئی کہ تجھے جنگ کروں  
 اگر تجھے شکست دی تو درگاہ خدا میں مجھے تقرب حاصل ہو گا۔ سستی کرنے میں مجھے خدا سے طلب استغفار  
 کرنا پڑے گی یہ جو تو نے لکھا ہے کہ اگر میں تجھے اٹا کر دوں گا تو تو بھی مجھے انکار کرے گا اور اگر میں تجھے عداوت  
 کر دوں گا تو تو بھی مجھے عداوت کرے گا۔ افسوس ہے تمہیں یہ نہ لگتا خیال ہے مجھے امید ہے کہ کو کسی مخلوق کو  
 نقصان نہیں پہونچا تا مگر یہ کہ اُن کے نفس کی طرف بارگشت کرنا ہے۔ تو مجھ پر سوار اور نقص عہد پر جو بیعت  
 خدا کی قسم تو نے کسی عہد کو فنا نہ کیا۔ مسلمانوں کو قتل کیا جس کے کہ اُس نے وعدے کئے تھے اور بغیر اس کے  
 کہ انہوں نے تجھ سے کوئی مناقشت کی ہو۔ اُن کا قصور مجھ ہمارے فضائل و عظیم حقوق کے کچھ نہ تھا۔ انہیں  
 تو نے اس خوف سے قتل کیا کہ اگر بہرہ زندہ رہیں تو تو خود نہ تباہ ہو جائے۔ جان اب معاویہ کہ قیامت  
 ہوگی اور قصاص کا وقت قریب آ رہا ہے۔ جان کہ کوئی گناہ صغیرہ و کبیرہ ایسا نہیں ہے کہ جو کتاب  
 خدا میں نہ لکھا ہو۔ خدا دیکھتا ہے کہ تو نے لوگوں پر بہتان کیا۔ دوستان خدا کو ہمت لگائی۔ بہتر دین  
 کو قتل اور جلا وطن کیا اور لوگوں سے بیعت کرائی۔ تو نے اپنا دین خراب اور رعیت کو پریشان کیا  
 پارساؤں کو ڈرایا اس لئے کہ اُنہ کی گردن پر سوار ہو۔“

۳۳۰ شروع ہوا تھا کہ زیاد کی انگلی میں ایک پھوٹا ٹھلا اور زہر پھیلنے لگا۔ اور ہاتھ کٹنے کی صلاح  
 ہوئی۔ لیکن وہ دشمن انسانیت جو ہزاروں زندگان خدا کو معاویہ کے خوش کرنے اور اپنے کو اپنی جگہ قائم  
 رکھنے کے لئے بغیر کسی شکن کے قتل کر سکتا تھا خود ”حبشہ آگ اور لا قطع پر نظر پڑی اور کہ ہاتھ کٹانے سے  
 ترک کیا۔“ اسی مرض نے زمانہ کو اس کے وجود سے پاک کیا اور ضحاک ابن قیس کو نہ کا گور نہ ہوا اور شہر  
 میں عبداللہ ابن زیاد بھرو کا گور در مقرر کیا گیا۔

معاویہ کے دور ان حکومت کا یہ واقعہ کہ شہداء اُحد کی قبریں کشتی نہیں جسے میں مناجات النبوت سے نفل کراہوں معاویہ اور شہداء  
 اگر قبور شہیدوں کی اس جہت سے کشتوں ہو جن کو معاویہ ابوسفیان کے بیٹے نے اپنی ملامت کے وقت میں ایک اُحد کی قبریں۔  
 نہ کھدوائی اس شہید مقدس کی راہ میں اپنی اس نہر کو ان شہیدوں کی قبروں کی راہ سے روانہ کیا اور اکثر قبریں  
 اس جہت سے کشتوں ہو جن اور شہیدوں کو قبروں سے باہر نکال کر انہیں اور دینہ کی تاریخ میں امام تاج الدین سبکی سے

شفا السقام سے لانا ہے کہ جب معاویہؓ نہر نکالی اور حکم کیا شہیدوں کے نکلانے کا اُنکی قبروں سے نب  
مساحی سید الشہداء عمرو بن عبد المطلب کے قدم کو پیونچے اور خون اُس سے جاری ہوا اور روایت کرنے  
میں کڑا کے حال نے اُس نہر کے گڑھا کھدانے کے رونہ جینہ بن منادی کی کہ نہر امیر المومنین کی اُنی ہے جسکا  
مردہ اُمید میں ہو سو اُدے اور اُسے وہاں سے اُگھاڑ کر دوسرے جگہ بیچائے۔

دلیعہدی یزیدی کی کوشش تھی  
ابتداءً بغیر و یا عراض کے  
دفع سے۔

(ابن خلدون)  
ابتداءً اتی و جاہل ستم تھی

سلسلے کے قریب سے ایک ٹوٹے تغیر کی ابتداء ہو رہی تھی۔ رد فتنہ العصفاء اور ابن خلدون کے موافق یہ غیر  
ابن شعبہ اور اسختم کوئی کے موافق عراض تھا جسے اس معاملہ کو شروع کیا اور ان دونوں کا اس فقہ کو اُٹھا  
گچہ تو معاویہ کی خوشنودی اور میلان اور کچہ اموی خاندان کے اقتدار کے لحاظ سے اپنی قدر دانی اور اقتدار  
کو محفوظ کرنا تھا۔ ہوا یہ کہ مغیرہ نے ضعف کی وجہ سے استعفا دیا اور جب اسکے دوستوں نے سنا تو کہا کہ ”ہم  
امیر معاویہ نے نکال دیا ہے۔ اس سے مغیرہ کے دلیکٹ ٹی لگی اور اُس وقت سے بحالی کی فکر ہو گئی۔“ اسی  
غور میں ایک روز یزید کے پاس جا پہونچے اور اُس سے کہنے لگے۔ تم امیر معاویہ سے اپنی دلیعہدی کی بیعت  
لینے کو یوں نہیں کہتے کیونکہ اہل صحابہ اور سرداران و بزرگان قریش استعفیاء کر چکے ہیں اب اُنکی اولاد میں باقی ہیں  
اور تم اُن لوگوں سے رائے سیاست میں افضل ہو۔ میرے نزدیک امیر المومنین کو تمہاری دلیعہدی کی بیعت  
لیتے سے کوئی امر مانع نہ ہوگا۔ یزید نے مغیرہ کی تقریر کا معاویہ سے اعادہ کیا۔ معاویہ نے مغیرہ کو طلب کیا۔ اور  
مغیرہ نے کہا ”آپ اسکی دلیعہدی کی بیعت لوگوں سے لیجئے آپ کے بعد مسلمانوں کا یہ ماوا اور بچا ہوگا اور اُس میں  
نہ کوئی فتنہ ہوگا اور نہ فساد میں اس کام کی انجام دہی کو ذمہ داری ہوگا اور زیادہ بھر میں اور ان دونوں  
شہروں کے بعد پھر کوئی ایسا شہر نہیں ہے جو آپ کے حکم سے مخالفت کرے۔ امیر معاویہ نے اس تقریر کو غور سے  
سنکر مغیرہ کو بحالی کی سند دی اور دوبارہ کو ذمہ کی طرف واپس کیا اور یزید کی دلیعہدی کی بیعت کی کاہرہ اور  
کوئی حکم دیا۔ مغیرہ نے کو ذمہ میں پوچھا ”و اخواہان دولت بنی امیہ سے اسکا ذکر کیا۔ ان لوگوں نے یہ کمال سختی  
منظور کر لیا۔ مغیرہ نے ان لوگوں میں ایک گروہ کو بطور وفد اپنے لٹکے موسیٰ کے ساتھ دار الخلافہ دمشق کو  
رواد کیا۔ اہل وفد نے حاضر ہو کر دلیعہدی یزید کی بیعت کی درخواست پیش کی... بعد اسکے زیادہ کو میل ملاپ  
کے بھیج دیے اور اُس سے مشورہ طلب کیا۔ کیا ہے جب یزید کو بلا کر کہا... امیر المومنین نے مجھے یہ خط لکھا  
اور دلیعہدی یزید کے بابت مشورہ طلب کیا ہے اس وجہ سے کہ لوگوں کے نظریے وہ خائف ہیں اور یہ چاہتے  
ہیں کہ لوگ اس امر میں اُنکی اطاعت کریں لیکن مسلمانوں کا اس امر پر راضی ہونا ایک امر اہم ہے۔ یزید

مغیرہ دقت زد کر رہا ہے

آدام گی۔ بیہوشی۔ بدہمتی۔ نااہلی ہے۔ میرے نزدیک تم امیر المومنین سے جا کر لو اور یزید کے افعال سے مطلع کرو اور صاف صاف کہہ دو کہ یہ کام ہونا دشوار ہے۔

یزید کے متعلق زیادہ کے خیالات۔

لیکن جو کچھ زیادہ کے نزدیک نا ممکن تھا دوسرے ہوا خواہ کے نزدیک ایسا کہنا خلافت مصلحت نہاں تھا کہ معاویہ کی تنگی سے نفی الفت۔ اور یزید کو بد خواہ بنانا۔ ہوتا اور جو یزید کیا کہ یزید سے کہا جاو کہ اگر تم مناسب سمجھو تو تم ان افعال و حرکات کو جو چہرہ زد ہوں کہ لوگوں کو قائل مقبول کر لینا موقع ملجائے اور جو تم چاہتا ہو وہ امر حاصل ہو جائے گا یہ رائی پاس ہوئی۔ اور معاویہ کو توقف کی مصلحت دی گئی۔

محب زیاد مر گیا تو امیر معاویہ نے یزید کی ولیعہدی کی بیعت لینے کا مصمم قصد کر کے کارروائی شروع کر دی۔ پہلے عبداللہ ابن عمر کے پاس ایک ہزار درہم بطور نذر کے بھیجا۔ عبداللہ ابن عمر نے اسکو قبول کر لیا بعد اسکے ولیعہدی یزید کی بیعت کا تہ کر دیا گیا۔ عبداللہ ابن عمر نے ارشاد کیا میں اپنے دین کو جو عرض دینا نہ فروخت کروں گا۔ یہ کہہ کر وہ اہم واپس کر دیے اور ولیعہدی یزید کی بیعت سے انکار کر دیا۔

اسکے بعد معاویہ نے مروان حاکم مدینہ کو ولیعہدی کے متعلق لکھا اور کہا کہ اہل مدینہ کا خیال معلوم کرو۔ جواب لیا کہ "بہتر ہے امیر المومنین کو سب کو ہمارے لئے منتخب کرین اب جواب بھیجا گیا کہ یزید کو میں اپنے بعد ولیعہدی کرتا ہوں۔" مروان نے ایسے اہل مدینہ سے کہا۔ یہ شکیبہ عبدالرحمن ابن ابی بکر نے کہا "واللہ اے مروان

تو چہوٹا ہے اور معاویہ بڑی جوش بولتا ہے۔ تم دونوں نے امت محمدیہ کے لئے کیا بہتری دہو نہ ہو مگر بلکہ تم خلافت کو حکومت پر قبضہ بنانا چاہتے ہو کہ ایک طرف جب مرجعے تو اسکی جگہ پر دوسرا ہر فل غایم ہو

حسین ابن علی علیہ السلام ابن زبیر نے اس کلام کی انید کی۔ مروان نے معاویہ کو صورت حال کی خبر دی اس وقت امیر معاویہ نے اپنے عمال و گورنروں کو لکھ بھیجا کہ ملوگ یزید کی ثنا و صفت لوگوں میں جان کر اور اطراف و جوانب بلاد اسلامیہ سے یزید کی ولیعہدی کی درخواست پیش کر لینے سے وفود بھیجو۔

و خود جمع ہوئے اور اب معاویہ نے صفحہ اک بن قیس انقری سے کہا کہ میں تمہارا کچھ بیان کروں گا جس وقت میں تقریر کر کے خاموش ہو جاؤں۔ اس وقت تم اٹھ کر ولیعہدی یزید کے بیعت کی تقریر کرنا اور لوگوں کو

اس امر پر ابھارنا یا فحاک۔ عمر ابن عبداللہ شقی وغیرہ نے دعوانہ دھارنا سپین وین اور یزید بن ابی سفیان غدری نے کھڑے ہو کر کہا (امیر معاویہ کی طرف اشارہ کر کے) یہ امیر المومنین ہیں اگر یہ رجائیں تو (یزید کی طرف اشارہ کر کے) یہ امیر المومنین ہیں اور جو شخص اس سے اختلاف کرے گا تو (نوا کی طرف اشارہ کر کے) یہ ہے۔

حکومت عام خواہش دکھائے کیلئے خود تیار کراتی ہے۔



امیر معاویہ نے یزید بن ابی سفیان سے کہا اچھے جاؤ تم خطیبوں کے سردار ہو۔

حکومت کے لئے بیک وقت خطیبوں کا طرز

”اخف ابن قیس خاموش بیٹے ہوئے تھے امیر معاویہ نے کہا تمہاری کیا رائے ہے۔ عرض کیا بچہ خوف ہے کہ من جو کہو گا اُسکی تم تصدیق کرو گے اور اللہ تعالیٰ کا خوف یہ ہے کہ وہ کذب کر لگا۔ اسے امیر المومنین عمر

اخف ابن قیس کی تقریر سے رنگ بدل گیا۔

یزید کے شبانہ روزی حالات سے بخوبی واقف ہو۔ اس کے ظاہر و باطن۔ آمد و رفت سے کمال متعلقہ آگاہ ہو اگر تم جانے ہو کہ حسین اللہ تعالیٰ اور امت محمدیہ کی بہتری ہے تو کسی سے مشورہ نہ کرو اور اگر تم اس کے

خلاف چلنے ہو تو دنیا کی زیادہ فکر نہ کرو سفر آخرت خراب ہے۔ باقی رہے ہم۔ ہمارا فرض یہ ہے کہ آپ جو کچھ ہمیں اُس کو برحقہ مشہور کر لیں..... اخف کی تقریر لوگوں میں پھیل گئی اور ظاہر معلوم

ہوا کہ اب یہ کام نہ ہو گا۔ لیکن امیر معاویہ برابر اپنی کوشش میں لگے رہے ہر شخص سے مروت و سلوک کرتے رہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ قحط سے ہی دنوں کے بعد اہل عراق و شام کے اکثر آدمیوں سے وسیع مدد یزید کی

بیعت لے لی۔“

”اہل عراق و شام سے وسیع مدد یزید کی بیعت لینے کے بعد امیر معاویہ ایک بڑا سوار بنی جو بیعت مدینہ منورہ پہنچے حسین ابن علی۔ عبداللہ ابن زبیر عبدالرحمن ابن ابی بکر عبداللہ ابن عمر (رضی اللہ عنہم) اس خیال سے کہ امیر معاویہ کا ہر سے کہنے پر عذر آمد نہ ہو گا

معاویہ مدینہ میں۔

کو کی طرف مدد نہ ہو گئے۔ امیر معاویہ نے لوگوں کو جمع کر کے غلبہ کیا۔ یزید کی توفیق کی اور یہ بیان کہ کوئی شخص اس سے زیادہ سختی خلاف نہیں ہے۔ کئی اس تقریر کا کچھ جواب نہ دیا۔ امیر معاویہ منبر سے اُتر کر ام المومنین عایشہ کی خدمت میں گئے

اور اس سے پیشتر ان کو یہ معلوم ہو چکا تھا کہ حسین ابن علی اور ابن عمر (رضی اللہ عنہم) وغیرہ بخوف بیعت دلیعبدی یزید کہ چلے گئے ہیں۔ آپ نے ارشاد کیا میں نے شاید کہ تم نے ان لوگوں کو قتل کی دہکی دی ہو۔

جواب دیا اسے ام المومنین وہ لوگ مجھے یزید سے زیادہ عزیز ہیں لیکن یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اس بیعت ناقص کر دوں جو دلیعبدی یزید پر میں نے لی ہے اور پوری ہو گئی ہے۔ اس پر ام المومنین عایشہ

ایک چوٹا سا ”سیکن“

خاموش ہو رہی۔“

”امیر معاویہ قحط سے دن مدینہ میں ٹہر کر کہہ کر وادہ ہوئے۔ امیر معاویہ کی خبر آمد سن کر اہل مکہ نے کوا و حسین اور ابن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہا بھی یہ خیال کر کے کہ شاید معاویہ اپنے خلع سے نادم ہو کر آئے ہیں ملے

معاویہ مدینہ

کو گئے۔ معاویہ نے اپنی رعایتوں کے ذکر کے بعد یزید کی دلیعبدی پیش کی اور ابن زبیر نے خلیفہ ثالث کے اصولی انخلاف کا تذکرہ کیا۔ امیر معاویہ نے کہا تم لوگ بھی کہتے جاؤ لیکن میں یزید کو دلیعبد

فرور بناؤنگا۔ خدا کی قسم اگر کسی نے میری بات رد کی تو خیر نہ ہوگی۔ یہ کہہ کر اپنے صاحب شرطہ کو بلا کر کہا کہ جو شخص میرے بیان کی تکذیب کرے اسکی گردن فوراً اڑا دینا۔ ابن علی۔ ابن عمر۔ ابن زبیر ابن ابی بکر رضی اللہ عنہم اٹھ کر اُسرے۔ امیر معاویہ بھی اندر سے نکل کر ممبر پر چڑھ گئے اور حمد و ثنا کے بعد کہا۔ صابو! ابن علی ابن ابی بکر۔ ابن زبیر وغیرہم مسلمانوں کے دوحی پیشوا اور بہترین امت میں۔ کوئی کام انکے بغیر مشورہ اکابر کو نہیں پہنچ سکتا۔ یہ لوگ ولید ہی بزرگ پر راضی ہو گئے ہیں اور بیعت کر لی ہے آؤ ملوگ ہی اسد نقالی کا کام لیکر بیعت کر لو۔ اہل مکہ چونکہ انھیں لوگوں کی بیعت کا انتظار کر رہے تھے یہ سننے ہی بیعت پر راضی ہو گئے۔

”اہل مکہ سے بیعت لیکر امیر معاویہ سعد بن زید کو ان کے مدینہ پہنچے۔ اہل مدینہ ان لوگوں سے ملنے کو آکر بسبیل تذکرہ کیا۔ ملوگ تو بیعت ہی کے خوف سے مڑ بھاگ گئے تھے یہ کیا معاملہ پیش آیا کہ بزرگ کی بیعت پر راضی ہو گئے۔ ان لوگوں نے کہا۔ واثق بنیہ بیعت کی ہی نہیں۔ پھر اہل مدینہ نے کہا تھے معاویہ کو اس سے کیوں نہ روکا۔ سپہوں نے جواب دیا مسلمانوں کی خونریزی کے خیال سے۔ بعد اسکے امیر معاویہ اہل مدینہ سے بھی بحکمت علی بیعت لیکر شام کو روانہ ہو گئے۔“

صاحب تاریخ التوحید نے مذکورہ کے واقعات میں لکھا ہے کہ حضرت امام حسین نے ایام حج میں ایک خیمہ فرمایا اور قریب ایک ہزار بنی ہاشم اور اصحاب جمع ہوئے۔ حضرت نے خطبہ فرمایا حسین حمد اور نعت کے بعد ارشاد کیا کہ معاویہ نے ہمارے اور ہمارے دوستوں کے ساتھ جو کچھ کیا اُسے ملوگوں نے سنا اور دیکھا میں تم سے کچھ پوچھتا ہوں اگر سچ ہو تو اسکی تصدیق ورنہ تکذیب کرنا۔ اور اسے اپنے ذہن میں محفوظ رکھ کر اپنے وطن میں بیان کرنا اور سننے والوں سے کہنا کہ وہ دوسروں سے بیان کریں۔ ہمیں خوف ہے کہ دین خدا ضائع ہوگا۔ اسکے بعد رسول کا جناب امیر کو اپنا بجائی فرمایا۔ مسجد کا دروازہ انکے لئے کھلا رکھا۔ بعض کا حد کرنا۔ خود پر کی حد شہ بارون فرمایا۔ نصارے بخوان کے مقابلہ میں علی کو اپنا نفس فرمایا۔ خیر میں گزار کرنا۔ سورہ ہرات حوالہ کرنا۔ یا علی انت نبی وانا منک فرمایا۔ یہاں کہنے کے بعد پوچھا کہ کیا رسول نے یہ حد میں ہیں فرمائیں۔ کیا حضرت خاتم النبیین کا کہنا کہ میرا شوہر خاتم النبیین تھا میرا شوہر خاتم النبیین تھا میرا شوہر خاتم النبیین تھا۔ رسول نے اپنے کو سپہ عالم اور علی کو سپہ

حق کوئی تلواری  
بازہ کیجئے۔

زبیر ظاہر ہو گیا

کو میں حسین کا خطبہ

فرمایا۔ فاطمہ کو سیدۃ النساء الاولیٰ الخیرۃ اور ہلوگوں کو سید شباب الاولیٰ الخیرین کہا۔ کیا نلوگوں کو حدیث ثقلین نہیں ہے۔ سب نے تصدیق کی اور یہ احادیث اور موغلہ سنکر منہ سے منظر ہوئے۔

روفتہ العفا کے موافق سعید بن خثان نے خراسان کی امارت چاہی۔ معاویہ نے عند کیا کہ عبداللہ ابن زیاد وہاں کا حاکم ہے۔ اس پر ابن خثان کہہ کر گرم ہوئے اپنے باپ کے حقوق یاد دلائے آخر گورنری لے ہی کے چھوڑ دی۔ گبن نے دکلان ابنہ خال آف رومن امپائر میں لکھا ہے کہ ”حسین نے جنہیں اپنے باپ کے نفوذ کی طرح شہادت و رتبہ ملی تھا سبھی کے خلاف قسطنطنیہ کے محامروں میں قابل تعریف خدمت ادا کی“ اور مولف بریکم شری ان سارا سنس کہتا ہے کہ ”حسین خلیفہ کی فوج کے ساتھ سیمون سے برابر جنگ کرتے رہے۔“

احکم کوئی اور دروغہ العفا کے موافق صلاح کی ابتدائی مزاج بن یزید چھ کرنے آیا اور لوگوں کو اپنی طرف مائل کرنے کے لئے بہت داد و دہش کی۔ لیکن جب معلوم ہوا کہ معاویہ یزید کو دبیعد کرنا چاہتا ہے تو لوگوں جو کچھ جی میں آیا کہا اور شعرائے بھولکھی۔ اور جب مدینہ میں ابن حکم منبر پر سے یزید کی توفیق کر رہا تھا عبدالرحمن ابن ابی بکر نے اسے جھٹلایا اور ٹانگ پکڑ کے اڈنا لیا۔ بنی امیہ غصہ میں آئے اور اس وقت حضرت عائشہؓ انکسین اور مردان کو سخت شست کہا جس سے وہ خاموش ہو گیا۔

ابن ابی بکر اور مردان

روفتہ العفا کے موافق مدینہ پہونچ کر معاویہ نے حسین سے کہا کہ ”تمہاری مثال اُس شخص کی ہے جس کا وہ جوش بن گیا ہو۔ خلا تمہارا خون بہا گیا۔“ اعم کوئی کے موافق کہا کہ تم تہا مہ حسد اور عداوت کو جاننا ہوں“ اور حسین نے جواب دیا ”پچ رہا ہے معاویہ کہہ اس کے اہل نہیں ہیں“ معاویہ نے کہا ”تم اس کے اور اس سے بدتر کے اہل ہو۔ تلوگ ایسی بات چاہتے تھے خدا جس کے خلاف چاہتا تھا“

انھیں مورخین کے موافق معاویہ نے اپنی عام تقریر میں بیعت نہ کرنے والے لوگوں کو ہر طرح کی ہیکیان دین۔ اور یہ سنکر عبداللہ ابن عمرو غیر ہا کتہ چلے گئے نہ منظر ہوا“ اس کے بعد کچھ دیر تک ابن عباس سے گرم دسرو گفتگو ہوئی اور بنی ہاشم کے وظائف جاری کرنے پر اس وقت آمادہ نہیں ہوا جب تک ابن عباس نے یہ دیکھی کہ پھر ہم جو کچھ تمہارے متعلق جانتے ہیں اس سے لوگوں کو اطلاع کرنا شروع کریں گے۔ معاویہ اس کے بعد کہہ روانہ ہوا۔ اور حضرت عائشہؓ نے اپنے بھائی کے خلوانہ موت کے عوض میں معاویہ کو خصل کرنے کی

دیکھی دی۔ کہ میں پہونچکر ان لوگوں سے خوش اخلاقی کا برہنہ لکھا اور کہا کہ ”مول من چنان بخواست کثانام  
خلافت براد (یزید) بنید و کار بدست شما باشد انچه خواہید و مراد دل داشتہ میکنید۔“

مخالف بھی۔ لیکن حسین نے اسے قبول نہ فرمایا۔ چند روز کے بعد حسین کو طلب کیا۔ زیرِ بحث لکھنو شروع کی  
اور اعظم کوئی کے موافق کہا ”میں نے مدینہ کی بیعت کو منسوخ کر رکھا تھا اس لئے کہ میں جانتا تھا کہ یہ یزید کا گھر  
اور اسکے اہل بیت ہیں اگر میں یزید سے کسی کو اچھا دیکھتا تو اسی کو مخف کرنا مسیحیح جواب دیا کہ اے معاویہ  
یزید سے کسی بہتر شخص کو اموات خلافت کے لئے مخف کر جو اسے انجام دے سکے اور جو اپنی ذات اور اپنے  
مان باپ کی طرف سے بہتر ہو۔ معاویہ نے کہا کیا اس ”کسی“ سے تم اپنے لیے مراد لیتے ہو۔ فرمایا اگر میں مراد لون تو معید  
نہیں ہے۔ معاویہ نے کہا اس میں شبہ نہیں کہ تم نسبتاً یزید سے اچھے ہو لیکن اموات خلافت کے لئے وہ شے  
اچھا ہے۔ مسیحیح فرمایا۔ انصاف سے بات کر اے معاویہ۔ وہ کوں ہے جو میرے ناناک کی امت کے لئے مجھ سے  
بہتر ہو ”کیونکہ مجھے اپنے ناناک کی امت اپنی ذات سے زیادہ عزیز ہے۔“ معاویہ نے کہا۔ اے حسین واپس  
مساؤ۔ اپنی جان کو ڈرنے رہو اور اہل شام سے پُر حذر رہو،

حسین کو ناناک کی امت  
اپنے نفس سے زیادہ  
عزیز تھی۔

اسکے بعد ان دونوں مورخین نے لکھا ہے کہ دوسرے دن معاویہ نے ان چاروں آدمیوں کو بلوایا اور خود  
منبر پر چڑھ کر کہا ”میں بہت سی باتیں سننا ہوں لیکن اُسے معتبر نہیں سمجھتا۔ میں نے سنا ہے کہ یہ چاروں بزرگوار  
یزید کا بیعت پر آمین پڑھیں اور ان کی بیعت نہیں کی۔ یہ جو بھائی اور ان بزرگ زادگان عرب کو جو افسوس میں طلب کیا اور ان کی بیعت یزید  
کی لکھنو چھری۔ انھوں نے لطف اور طمع و ہفت سے یزید سے بیعت کی۔ یہ باتیں میں نے سنا ہے کہ ان کی شہرہ و تحقیق کر کے  
کو انہوں نے یزید کی بیعت کی یا نہیں۔ اسکے بعد امراء اور معارف شام کو اشارہ کیا۔ یہ لوگ اربین کھینچا کھڑے ہوئے اور کہا  
”کب تک تو ان چار شخصوں کی تعریف اور عزت کرے گا۔ اٹھا حوض ایسا عظیم نہیں ہے کہ تو ان سے خوف  
کرے۔ حکم دے کہ ابھی انکی گردنیں ماریں اور سچے اس دغدغہ سے فراغت حاصل ہو جائے۔“ پانچ لوگ  
سب کے سامنے بیٹ کو یزید کے غلبہ کے لئے ان چار شخصوں کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ معاویہ خاموش  
کرایا۔ اور جب مجلس بغاوت ہوئی تو لوگوں نے نردوارِ حیرت ظاہر کی اور حسین نے فرمایا ”واسمہم نے  
سر اعلان کیا کسی طرح یزید کی بیعت نہیں کی ہے۔ لیکن معاویہ نے ہم سب کو زوب دیا اور جو کچھ تم نے دیکھا اور

سنا اُس نے کیا اور اس شام نے اُسکے کہنے سے اس قدر غلو کیا اور تلوار بن گئیں۔ البتہ ہم خاموش تھے۔ نہ تھے  
 کچھ پوچھا نہ ہم نے جواب دیا اور ہم نم و دون مرتب رہ گئے۔ اصل واقعہ یہ ہے۔ لوگوں کو اس کو سننے  
 تعجب ہوا۔

عبدالرحمن ابن خالد اور حضرت عائشہ کی موت  
 چونکہ ہم معاویہ کے زمانہ امارت کے اختتام تک پہنچ گئے ہیں ہم دو واقعات کو اور لکھنا چاہتے ہیں جو رفتہ رفتہ الصفا  
 اور ابن خالد میں ہوئے۔ پہلا یہ ہے کہ عبدالرحمن ابن خالد ابن ولید جنوں نے معاویہ کے حکم سے نواح روم میں قیام کیا تھا  
 حصص میں واپس آئے۔ عبدالرحمن بیاہ اور باندہ بیہ تھے۔ یہاں کے لوگ خالد ابن ولید کی کار گذار بونگی لٹا دیے۔

انکی تعظیم کرتے تھے۔ اس سے معاویہ خوف زدہ ہوا اور ابن آثال نے لڑنے سے کہا کہ اگر تو عبدالرحمن کو ہلاک کر دالے  
 تو تجھے خراج نہ لیا جائیگا اور حصص کے خراج کا والی قرار دیا جائیگا۔ ابن آثال نے مسموم شراب سے ہلاک کیا۔ ثانی  
 نے وعدہ دیا تھا کہ نہ کی۔ اور آخر میں عروہ ابن زحیر حکمہ خالد ابن عبدالرحمن بن ملکل کو قتل کیا اور معاویہ نے انھیں کچھ  
 و نون قید میں رکھا۔ دوسرا واقعہ حضرت عائشہ کی رحلت کا ہے۔ ابن خالد دن کہتا ہے: ”آپ کو مروان اور  
 اُسکے خاندان والوں نے شہید کیا تھا اس وجہ سے اُسکی مخالفت کرتی تھیں۔ اس نے دعوت کے بہانے اپنے  
 گھر بلانا اور پہلے ایک گڑھا میں کھود کر۔ نیزے تلواریں۔ چھریاں وغیرہ رکھ دی تھیں اور پھر سے ایک فرش بچھا دیا  
 تھا۔ ام المومنین جب تشریف لائیں تو انکو وہیں بٹھلایا بیٹھنا تھا کہ بچے گڑھ میں سمر اور کمر تھیں ایسی چوٹ  
 آئی کہ پھر اس سے جانبر نہ ہو سکیں۔“

معاویہ شام کی طرف واپس جا رہا تھا کہ مقام ابواس کے ایک کنوئیں کے  
 بڑے پانی سے پیار ہو گیا اور شام پہنچے پہنچے نوبت غشی کی پہنچنے لگی۔ پریشان خوابی اور غشی سے چونک کر  
 اکر کہ اٹھتا تھا کہ ”کیا کیا میں نے اسے جو ابن عدی اور عمر ابن الحق اور کیوں اختلاف کیا میں نے تجھے ار  
 ابن ابوطالب اس حالت میں بڑا اُسکے پاس آیا اور کہا کہ ”میرے تجھ پر بیعت کے لئے کوٹشش کو دور نہ خوف  
 ہے کہ اگر لوگوں نے تجھ پر بیعت نہ کی تو آل ابوتراب سے مجھے ریخ ہوئے۔“ دوسرے روز صفاک ابن قیس اور  
 مسلم ابن عقیل نے بڑھ کی سفارش کر کے کہا ”ہم راضی نہیں ہیں کہ حکومت ابوسفیان کے خاندان سے آل ابوتراب  
 میں منتقل ہو۔“ اس کے بعد بہت سے لوگوں کو بلوایا اور سمجھونے لے ہی خواہش کی۔ معاویہ نے علاء شامی

کین اور عثمان کا خون آلود کرتے پہنایا۔ صحاک اور سلم سے بیعت کرائی۔ اسکے بعد یزید سجد میں آیا اور خطبہ پڑھا اور پھر معاویہ کے پاس واپس گیا۔ اس وقت معاویہ نے یزید کو اپنے وصایا و احوال کئے۔  
 اعظم کو فی کے موافق اس میں یہ مضمون بھی تھا کہ ”خلیفہ مقتول کے ورثہ کو آل ابو تراب پر مقدم رکھنا اور بنی امیہ اور بنی عبد شمس کو بنی ہاشم اور دوسرے لوگوں پر حاکم مقرر کرنا۔ اپنے دوستوں کے قاتلوں کو اپنے پاس سے دور رکھنا۔ جس شخص پر یہ عہد نامہ پڑ جائے وہ اپنے امیر یزید کی اطاعت کرے اور جو شخص کچھ یا انکار کرے یزید کو اختیار ہے کہ اس پر تلوار کھینچے اور انہیں قتل کرے جب تک کہ وہ اس کی خلافت اور امارت کا اقرار نہ کریں اور طبع نہ ہو جائیں“ صحاک اور سلم نے مجمع کو وصیت نامہ سننا دیا۔

بعض مورخین اور ابن خلدون نے یہی کہہ ہے کہ ”طبری نے ہاشم ہی سے روایت کی ہے کہ جب سلسلہ میں امیر معاویہ کا زمانہ وفات قریب آگیا اور اس وقت یزید موجود نہ تھا تو امیر معاویہ نے صحاک بن نصیر قہری اور مسلم بن عقبہ المزنی کو بلا کر کہا میری وصیت یزید تک پہنچا دینا اور روضۃ الصفا کی ایک روایت کے موافق یزید ”شکار چھوڑ کر ملک کے شکار کو چلا“ اسی مورخ کے موافق یزید نے اپنی تخت کی تقریر میں اہالیان فوج سے کہا کہ ”غریب ہم میں اور ہمارے دشمنوں میں جنگ ہوگی“ اور فوج نے خدمت گزاری کا یقین دلایا۔

معاویہ کی موت کے وقت مسرہون رومی میشری تھا۔ مدینہ میں ولید بن عقبہ بن ابی سفیان کے تین عہد میں سعید بن العاص۔ بصرہ میں عبداللہ ابن زیاد۔ کوفہ میں نھان ابن بشیر گورنر تھا۔  
 اس باب کے متعلق سیاسی واقعات ہم لکھ چکے ہیں لیکن اپنے پسرو کے متعلق ہیں بعض روایتیں ابھی لکھنی ہیں جن کا کوئی صحیح زمانہ معلوم نہیں ہے لیکن جواب کے بعد نہیں ہو سکتی تھیں اس نے ہم اس باب کو اس لئے مختص کرتے ہیں۔

(میں کچھ تعلق دیتیں)

صحیح طریقہ دیکھو کیا تھا

ایک روز حسین ایک بوڑھے کے پاس سے گزرے جو غلط و فسوکر رہا تھا یہ دیکھ کر حسین نے اس میں انگٹھ شعلہ کی اور ایک نے دوسرے سے کہا کہ تم اچھی طرح وضو کرنا نہیں جانتے اور یہ کہتے ہوئے بوڑھے کے پاس آئے اور کہا ”ایھا الشیخ“ تو ہم دونوں نے دریاں حکم ہو جا ہم میں ہر ایک

دمنو کرنا ہے تو دیکھ کہ کون اچھا دمنو کرتا ہے۔ اس کے بعد دونوں صاحبوں نے دمنو کیا۔ بڑھنے جواب دیا آپ دونوں حضرات اچھا دمنو کرتے ہیں۔ عرف بن نادان ہوں اور اسوقت آپ دونوں بزرگواروں سے سیکھ گیا اور نوبہ کی آپ کے ہاتھ پر وجہ آپ کی برکت اور شفقت کے جو آپ حضرات کو اپنے نانا کی امت پہنچے۔

ایک دن عبداللہ ابن عمر عاص اور ابو سعید خدری چلے جاتے تھے کہ حسین سے ملاقات ہو گئی۔ ابن عاص نے کہا۔ جو شخص کہ اہل عمان وزین کے نزدیک محبوب ترین زمانہ کو دیکھنا چاہتا ہے وہ اس جاتے والے کو دیکھے۔ ابو سعید نے ابن عاص کو حسین کی خدمت میں پیش کیا۔ حسین نے فرمایا۔ تیرا خیال ہے کہ میں فاضل ترین زمانہ ہوں۔ میرے در بزرگوار مجھ سے افضل تھے لیکن صفین میں تو ہم دونوں سے لڑا۔ ابن عمر عاص نے کہا۔ یا ابن رسول اللہ مصلحت چاہتا ہوں۔ رسول اللہ نے اطاعت والدین کا حکم فرمایا ہے۔ فرمایا۔ عبداللہ! کیا تو نے حکم خدا نہیں سنا کہ اگر تیرے والدین تجھے میرا شریک اختیار کرنے کو کہیں۔ جسے تو نہیں جانتا۔ تو انکی اطاعت سے منہ پھیرے۔ خود رسول کا حکم ہے :- انما الطاعة للخالق۔ المعروف بالطاعة۔ المعروف بالخالق فی معصیت الخالق۔ (اطاعت کا رہائے معروف و پسندیدہ میں چاہے نہ کہ خدا کی معصیت کرنے کے لئے کسی مخلوق کی اطاعت کرے)

ایک مرتبہ حسین اور عبداللہ ابن جعفر کو تشریف لے جانا ہے تھے اسباب پیچے آ رہا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اورنگی طاری ہوئی۔ قرب کی گھاٹی میں انہیں ایک خیمہ دکھائی دیا۔ اس میں ایک بڑھا ہوا تھا۔ ان حضرات نے پانی مانگا۔ بڑھانے بکری کی طرف اشارہ کیا اور انگوٹوں سے دو دھو دھک پیا۔ اب کچھ کھانے کو مانگا اور بڑھیانے کہا کہ میرے پاس بچہ بکری کے کچھ نہیں ہے۔ بکری ذبح کی گئی بڑھیانے پکایا۔ یہ لوگ سیر ہوئے اور چلتے دفت کہا کہ ہم فریش سے بن اور حج کرنے جا رہے ہیں۔ واپسی کے وقت سے ملنا کہ تجھ سے نیکی کرے۔ کچھ دنوں کے بعد یہ عورت اخلاص سے مجبور ہو کر مدینہ آئی حسن نے اسے دیکھا اور ایک ہزار بکریاں اور ایک ہزار دینار عطا فرما کر حسین کے پاس بھیج دیا۔ حسین کا عطیہ ہی اس کے برابر تھا اور انہوں نے بھی عبداللہ ابن جعفر کے پاس بڑھا دیا۔ یہاں بھی وہ ایسے ہی عطیہ سے

دیا  
ایک  
عبداللہ ابن عمر عاص اور  
حسین۔

میں کی میزان بڑھا۔



سرور ہوئی۔

حسینؑ ایک روز کھانا نوش فرما رہے تھے کہ ایک کنیز کے ہاتھ سے گرم کاسہ طعام حسینؑ کے چہرہ پر گرنے لگا۔  
گر پڑا اور حسینؑ نے اُسکی طرف دیکھا۔ اُسکے منہ سے نکلا۔

والکاظمین القیض زایا کظمت عنظی لوندی نے کہا  
والعاطمین عن الناس عفت عنک  
واللہ عجب المحسنین انت حرہ لوجہ اللہ سبحانہ

حضرت محمد حنفیہ اور حضرت امام حسینؑ سے کسی وجہ سے کشیدگی ہو گئی۔ محمد حنفیہ نے حسینؑ کو لکھا۔  
اے بھائی! میرے اور تمہارے پدر بزرگوار علی ابن ابیطالبؑ بین اس امر میں نہ تو میں تم سے افضل ہوں  
نہ تم مجھ سے۔ تمہاری مادر گرامی فاطمہ زہراؑ رسول خداؐ کی بیٹی ہیں۔ اگر تمام روئے  
زمین کے موافق سونا میری مان کی ملک ہو تب بھی وہ تمہاری مان کا مقابلہ نہیں کر سکتیں۔ پس جب تم  
یہ خط پڑ ہو تو میرے پاس آؤ اور مجھے راضی کرو۔ کیونکہ تم بہ نسبت میرے حق بالفضل ہو۔ میرے سلام ہو۔  
اور خدا کی رحمت اے اُسکی برکتیں نازل ہوں۔ حسینؑ نے جو نہیں خط ملاحظہ فرمایا محمد حنفیہ کی شریف شکایت  
اور اُسکے خود انداز خاکم کے موافق تشریف لے گئے اور منالیا۔

کسی کنیز نے ایک رتبہ شاخ برجان کا گلدستہ پیش کیا حسینؑ نے اُسے آزاد کر دیا۔ کسی نے تحفہ کی بجائے  
اور آزادی کے بڑے نعم البدل پر اعتراض کیا۔ فرمایا۔ خدا فرمایا ہے اِذَا جِئْتُمْ بِهِ نَجْيًا فَخَيِّرُوا بَيْنَ  
مَنْهَا اَوْ سَادَّهَا (جب تمہیں کوئی تحفہ دے تو یا تو اُسے اُسی جیسا تحفہ دو یا رد کر دو)

ایک روز حضرت امام حسینؑ نماز پڑھتے تھے کہ کسی سائل نے آواز دی: جسے تم سے امید رکھی اور کندی  
کھائی وہ محروم نہیں ہوا۔ تم بخشش کرنے والے ہو۔ پھر پھر دسہ کیا جاتا ہے اور تمہارے باپؑ کی  
قتل کی جاتی تھیں۔ اگر وہ امر (اجمائے سلام) نہ ہوتا جو تمہارے اسلاف کر گئے تو جنم ہمارے محیط ہوئی حسینؑ  
نماز ختم کی۔ کچھ عطا فرماتے وقت کہا۔ اِن دہ بون کو لے اور معاف کر اور جان لے کہ میں تمہیں نہیں ہوں۔  
اگر مجھے قدرت حاصل ہوتی تو یہ آسمان بخشش تجھ پر منطبق ہوتا۔ لیکن حوادث زمانہ تغیرات پیدا کرتا

ہیں اپنائے زمانے ہمارے حق کی رعایت نہ کی اور حقوق ہمارے تلف کئے اس لئے ہاتھ ہمارا مال دنیا سے نہیں ہے۔

آپ کا قول تھا کہ محتاج نے جب تم سے سوال کیا تو اس نے نہیں اپنی آبر و حوالہ کر دی اور کہہ کر اکر ام اپنی آبر و کا نہ کیا۔ لیکن تم اسے محروم واپس کر کے اپنی آبر و ذرا اٹھ کر داد اور اپنے چہرہ کی تکویم کر دو۔

حضرت نے ایک شخص کو ہزار دینار یا درہم عطا فرمائی۔ وہ شخص روپیہ کو پرکھنے لگا۔ حضرت کے خازن نے اس سے کہا کہ کیا تو نے کوئی شے فروخت کی ہے کہ روپیہ پر کھڑا ہے۔ حاضر جواب سائل نے کہا کہ ہاں آبر و کی خاطر حضرت نے فرمایا کہ تو نے سچ کہا اور ارشاد فرمایا کہ اسے تین ہزار درہم یا دینار دو ایک سوال سنے لگا ایک آبر و کے لئے ایک اس لوگ باری ہی پاس سوال کیلئے آیا۔

ایک مرتبہ کسی شخص نے حضرت کو عرض دی۔ حضرت نے فرمایا کہ قبل اسکے تیرا قدم پڑھا جلتے تیری حاجت روا ہے کسی نے کہا کہ کیوں آپ نے رقوم نہ پڑھا اور ایسا فرمایا۔ ارشاد کیا کہ حق تعالیٰ مجھے سوال کرے گا کیوں خط پڑھنے تک اسے انتظار میں رکھا۔

کہا گیا ہے کہ حضرت نے پیادہ پھیل چھ کئے تھے۔ ایک مرتبہ پیادہ حج کو تشریف لے جا رہے تھے کہ راستہ میں حاجیوں کا اور ناظرہ ملا۔ لوگ بوجہ احترام اپنی سوار یوں سے اتر گئے۔ لیکن پیدل چلنے میں تکلیف محسوس ہوئی۔ سوار یں و فاس نے سوار ہو جانے کی گزارش کی کہ ہلوگ آپ کے ادب کی وجہ سے سوار نہیں ہوتے۔ یہ سن کر حسین نے وہ راہ ترک کر دی۔

ایک روز حسین مدینہ کے باہر کہیں تشریف لے جا رہے تھے کہ ایک شخص نے کسی سے انکے نسبت سوال کیا۔ جواب دیا گیا کہ یہ نواسہ رسول ہیں۔ اُس نے کہا کہ علیہ علیہ ہیں۔ جواب دیا گیا ہاں۔ اب اسے بت علی شریع کر دی۔ حسین نے سنا۔ مسکرائے اور فرمایا: اے عزیز کیا صحرانوردی سے تیرے دماغ میں خشکی آگئی ہے اگر ایسا ہے تو میں نیرا علاج کر دوں۔ اور اگر تیری بلی نے تجھے تالیا ہے تو یہ روپیہ لے اور جا۔ کس نے اس کی گستاخی پر اس سے قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ آپ نے روکا اور فرمایا ہم نبیے علیم ہیں۔ کوئی چیز ہمیں نہیں دی سکتی۔

مناجی کے سلفوں

سائل کو روپیہ پر کھانا

عرض کیے بغیر

حسین کی دعا

ایک بگوار حسین

کسی! اس بن حسین تشریف رکھتے تھے کسی شخص نے اچکی شان میں بے ادبی کی۔ حافرین نے سزا دینا چاہی لیکن دیکھا کہ حسین کے چہرہ پر شکن نہ تھی ہوا اور فرما رہے ہیں۔ فرشتے اُس گھر میں نہیں جلتے جہاں گناہ ہوا جو (آپنے غصہ کو کتے سے تشبیہ دی ہے)۔

معاویہ نے مردان ابن حکم کو عبداللہ ابن جعفر کے پاس اس لئے بھیجا کہ وہ ام کلثوم بنت عبدالمطلب کو بیکار کرے۔ عبداللہ نے حسین پر نالا۔ مردان حسین کے پاس آیا اور کہا کہ اگر ام کلثوم کا بڑید سے عقد ہو جائے تو بہتر ہے اور معاویہ نے کہا ہے کہ جس قدر ہر ہوگا میں ادا کر دوں گا۔ ابھل ان دونوں خاندانوں میں صلح ہے۔ اس عقد کی وجہ سے یہ بات قائم رہی اور میں لکھو نکا کہ عبداللہ پر جس قدر فرض ہے وہ بھی ادا کیا جائے۔ اس حسین اب کو معلوم ہونا چاہئے کہ یہ نسبت بڑید کے آپ کو اچھا سمجھنے والے کم ہیں اور بڑید کو یہ نسبت آپ کو اچھا سمجھنے والے زیادہ ہیں اور بڑید سے فوج کی بات ہوگی کہ بڑید سے ہر طلب کیا جائے حالانکہ وہ ایسا شخص جس کا مثل و ہمسر نہیں۔

حسین نے فرمایا:-

شکر ہے اُس خدا کا جس نے مجھے اپنے نفس پر اختیار دیا۔ اپنے دین کے لئے پسند کیا اور اپنی فطرت میں بزرگی دی۔ تو نے کہا ہے کہ ام کلثوم کا باپ جس قدر ہر مانگے دوں گا۔ میرا مذاق تو یہ ہے کہ میں وہی طریقہ جاری رکھوں جو رسول اللہ کی بیٹی بی بی اور دیگر اہلیت کی عورتوں کا ہر ہوا ہے۔ یعنی بارہ اوقیہ (چار سو اسی درہم) یہ جو کہہ ہے کہ اُس کے باپ کا فرض بھی ادا کیا جائے گا۔ یہ بنا کہ اب ہمارے خاندان کے بیویوں نے ہمارا فرض ادا کیا ہے۔ صلح کے بابت یہ سمجھ لے کہ ہم جو ملکوں سے مخالفت کرتے ہیں تو یہ بعض خوشنودی خدا کے لئے ہے۔ دنیا کے لئے ہم کبھی صلح نہیں کریں گے۔ جب یہی قرابت سے کچھ فائدہ نہ ہوا تو سبھی قرابت اور شادی بیاہ کب مصافحت کرا سکتے ہیں۔ تو نے یہ جو کہا کہ تعجب ہوگا اگر بڑید سے ہر طلب کیا جائے۔ تو اُسکی کیا ہستی ہے اُس سے اور اُس کے باپ دادا سے جو لوگ افضل تھے اُن لوگوں نے تو دیا ہی ہے اور اُن سے ہر لیا گیا ہے۔ تو نے کہا ہے کہ بڑید کا کوئی ہمسر نہیں تو سمجھ لے کہ اُس کا وہ ہمسر ہے جو آج سے پہلے تھا اُسکی امامت نے اُسکی ہمسری میں کچھ زیادتی نہیں کی ہے۔ یہ جو کہا کہ آپ کو اچھا سمجھنے والے کم ہیں تو کچھ پردہ انہیں جاہل اُسے اور عاقل مجھے اچھا سمجھتے ہیں۔ (اپنے غنا کی طرف توجہ ہو کر) سب لوگ گواہ رہیں کہ میں نے ام کلثوم بنت عبداللہ کا عقد اُسکے چچا زاد بھائی قثم ابن محمد ابن جعفر سے چار سو اسی درہم پر کیا اور اُنھیں اپنی مدینہ والی زمین دی جسکی آٹھ ہزار اشرفیان سالانہ محاصل ہیں یہ اُنکی

بسر اوقات کے لئے کافی ہوگی۔ مردان نے خفا ہو کر کہا۔ بنی ہاشم اپنی عداوت نہیں چھوڑتی۔ آپ نے فرمایا۔ وہ واقو یا د نہیں ہے کہ جب بھائی حسن نے عایشہ بنت عثمان سے عقد کی خواہش کی تو تم نے کہا کہ عایشہ کا عقد عبداللہ ابن زبیر سے ہوگا۔

لاحسن الکاشفی کی رودتہ الشہداء میں ایک واقعہ ملتا ہے جسے ناموں کے اختلاف کے ساتھ ابن قتیبہ کے کتاب الامامہ والسیاستہ میں تفصیل سے لکھا ہے جو اصل میں جلد ۵۱ میں بھی شائع ہوا۔ میں خلاصہ پیش کر دوں گا۔ رودتہ الشہداء میں میرے غور کے قابل صرف یہ عبارت ہے کہ ”عداوت زبیریہ دو سبب بودیکے انکرام حسین از بیت ادا با کرد... دوم آنکہ عبداللہ زبیر نے داشت کرد ان حضرت و جمال او نشان بخنی داند و خبر خوبی او بہ زبیر رسید۔ انواع جملہ اسافند و تدبیر ہا پردافند۔ ابن زبیر ان زن را بہ جہت طلاق داد و از شام و کالت نامہ بہ ابی موسیٰ اشعری رسید کہ مطلقہ ابن زبیر را برائے دے بخواند۔ ابو موسیٰ نے اسے اپنا۔ زبیر ابن عمر اور حسین کا پیغام دیا۔ اور جب مطلقہ ابن زبیر نے حسین کو پسند کیا تو مر عداوت امام حسین در دل یزید زیادہ شد۔“

کتاب الامامہ میں ہے کہ زبیر ابن زبیر بنت اسحق کی یاد میں بہت بیقرار تھا آخر اسی حالت میں معاویہ کے پاس گیا۔ بہت سے شکوے شکایت آپس میں ہوئے۔ آخر میں باپ نے بیٹے کو صبر اور راز کے مخفی رکھنے کی تاکید کی اور اس کے بعد عبداللہ بن سلام یعنی ابن زبیر کے شوہر کو جسے بعد کا حاکم مقرر کیا تھا دمشق میں طلب کیا اور ابو ہریرہ اور ابو دردا کو اس پیغام کے ساتھ عبداللہ کے پاس بھیجا کہ میں اس سے اپنی لڑکی کا عقد کرنا چاہتا ہوں اور ادھر اپنی لڑکی سے کہہ دیا کہ جب ابو دردا وغیرہ عبداللہ بن سلام کا پیغام لائیں تو ان کے شرافت و نجابت کا اقرار کرنا اور ابن زبیر کا طلاق اپنے عقد کی شرط قرار دینا۔ ابو ہریرہ وغیرہ نے جب اس سے معاویہ کی خواہش بیان کی تو اس نے بڑی خوشی سے انکو کوٹھکھٹکھٹ کر دینے کا وکیل بنایا۔ یہ لوگ بنت معاویہ کے پاس گئے۔ اس نے سکھائی ہوئی باتیں کہیں۔ یہ لوگ پھر عبداللہ کے پاس آئے حال کہا اور انہوں نے فوراً طلاق دیدیا۔ ابو ہریرہ اور ابو دردا گواہ ہوئے۔ اور جب ان دو سوز گواہوں نے معاویہ کو طلاق ہو جانے کی اطلاع دی تو اب وہ بہت خفا ہوا اور کہا کہ اگر وہ جلدی نہ کرنا تو میرا ہوتا۔ جاؤ پھر مجھ کو بھیجا۔ لڑکی کو بھی ایسا ہی سمجھا دیا اور کہلوا بھی دیا کہ تحقیق کیجا نیکی جلدی مناسب نہیں ہے۔ اب معاویہ نے زبیر کو مصورت معاملہ کی خبر دی اور شام میں معاویہ کے حید کی خبر مشہور ہو گئی۔ اور جب پھر ابن سلام

ارنہ بنت اسحق کا قصہ سے تنقید مولف

اپنے ذکر مشاطہ کو بیجا تو جواب ملا کہ مشورہ میں کچھ لوگ موافق ہیں اور کچھ ناموافق۔ یہ ہماری طبیعت کے موافق نہیں ہے۔ یہ خبر بھی مشہور ہوئی اور لوگوں نے کہا کہ کس قدر بُرا ہے وہ شخص جسے خدا بادشاہ بناؤ۔ اور اپنی رعایا کو اُس کے سپرد کرے وہ ایسا فریب اور دھوکا دے۔ جب عدۃ کار زمانہ تمام ہوا تو معاویہ نے ابوہریرہ کو عراق بھیجا کہ بزرگ کے لئے ارنیب کی خواستگاری کرے ابوہریرہ سے عراق میں پہلے امام حسین سے ملاقات ہوئی اور جب ان کے درود کی وجہ ظاہر ہوئی تو حسینؑ نے ہی انھیں اپنا وکیل بنایا۔ ابوہریرہ ارنیب کے پاس پہنچے اور دونوں پیغام دینے ارنیب نے بھی اپنے کو انکی بھائی کی بیٹی کہہ کر انھیں اپنا وکیل بنایا اور صلح ہو چکی اور انھوں نے مجبوراً کہا کہ ”اے بیٹی فرزند رسول ہکو زیادہ احب ہے کہ خود رسول اللہ کو کہہ دے کہ اُن کے لبوں کو جو سستے تھے لہذا تو بھی اپنا لب وہیں رکھ جہاں رسول اللہ لب رکھتے تھے“ ارنیب نے منظور کیا۔ نکاح ہوا۔ معاویہ کو خبر ہوئی اور جھلاہٹ میں اپنے وکیل کو جو کچھ کہہ سکتا تھا کہا۔ عبد اللہ ابن سلام نے اپنے زمانہ عقد میں ارنیب کو کچھ موتی دیئے تھے۔ جب معاویہ کو اپنی کارروائیوں میں ناکامی ہوئی تو ابن سلام کی طرف سے توجہ کم ہو گئی جس کا نتیجہ اخلاس ہوا۔ ابن سلام عراق آیا۔ حسین سے ملاقات کی سارا قصہ بیان کیا حضرت نے سکوت فرمایا اور اسکے بعد ارنیب سے قصہ بیان کیا۔ اور فرمایا کہ وہ تمہارا صلح ہے اگر اُسکی امانت ہو تو اُسے واپس کر دو۔ ارنیب نے تصدیق کی۔ حضرت نے ابن سلام کو خبر دی اور ساتھ ہی اجازت دی کہ وہ اپنے ہاتھ سے اپنا مال لے لے۔ ابن سلام گیا ارنیب نے موتی سامنے رکھ دیئے۔ حسین باہر تشریف لے گئے ابن سلام نے چند موتی معاویہؓ میں پیش کئے اور چیخ کر روتے لگے۔ حسین دونوں کے روتے کی صدا سن کر اندر تشریف لائے اور فرمایا ”ہم خدا کو کو اہ کرتے ہیں رہنے اس عورت کو طلاق دیا تو وہ خوب جاغلا ہے کہ ہم نے یہ خیال حسن و جمال عقد نہیں کیا تھا بلکہ اس خیال سے کہ وہ اصلی شوہر پر حلال ہو جاؤ۔ خداوند اتو ہمیں اسکا اجر عطا کر۔ حضرت نے جو کچھ ہر دیا تھا اُس میں سے باوجود ابن سلام کے اطر کے کچھ واپس نہ لیا۔ عدۃ تمام ہونے پر ابن سلام نے پھر عقد کیا۔ دونوں نہایت خوشی و آرام سے رہنے لگے اور بزرگ مرحوم ہوا۔“

بلاشبہ میں سوچتا ہوں کہ یہ شبیکہ کچھ قابلِ کینڈی ہے اور اس قدر قانون طلاق کا لحاظ ہے جس قدر قصہ ہر طرح سچائی کا رنگ لئے ہوئے ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ یہ بھی ایسا امر ہے جس سے اُسکی سچائی میں اشتباہ ہوتا ہے۔ دوسری نہایت مست بائبہ ہے کہ معاویہ کے دوران حکومت میں جو لوگ بصرہ کے عامل متوکل ہو گئے

ان کے نام مجھے یہ ملتے ہیں۔ بشر ابن ارطاة۔ عبد اللہ ابن عامر حوث بن عبد اللہ از دی۔ زیاد ابن سمیہ۔ عبد اللہ ابن عمر خیلان اور عبد اللہ ابن زیاد۔ عبد اللہ ابن سلام کا کہیں نام نہیں ہے۔ ابن خلدون کے موافق ایک عبد اللہ ابن سلام کا سنہ وفات ۳۳۷ھ ہے یعنی اگر یہ وہی ابن سلام ہے تو زیر بحث قصہ تک زندہ نہیں ہے۔ تیسرے دو مورخین کا مفید اختلاف۔ لیکن یہ سب باتیں اس خیال کے سامنے بے حقیقت ہیں کہ یہ یزید کے دل میں دشمنی پیدا ہونے کی ایک وجہ بنائی گئی ہے اور اسکی غرض یہ ہے کہ اُن فطری اور مسلسل اسباب کو انکھ سے اوجھل کر دے۔ جو شہادت حسین پر منہ پی ہو سکتے تھے۔ یزید کے گناہ کو اگر دعوہ کے نوکم سے کم عاشقانہ رقابت کا خیال دلا کر اُس کے جرم کو ہلکا کر دے۔ اور اس طرح حسین کے کا فطیم کار ناموں کو خفیف یاد دوسرے رنگ میں دکھانے کے لئے اگر کمالی نہیں تو جزئی کا خیالی ہو اور معاملہ عرف حوریت کا رہنما جیسا حقیقت میں ایک عیسائی نے مجھے کہا۔ صحیح ہے کہ ایک سمجھدار کے لئے جسے واقعات سے واقفیت ہو یہ واقعہ باوجود صحیح ہونے کے بھی کسی طرح اُن وجوہات کے مقابل ہو نیکا جتنہ نہیں رکھتا جو شہادت حسین پر منہ پی ہو لیکن کسی زمانہ میں ایسے لوگوں کی کمی نہیں تھی جیسے کاؤن کی گہرائی کبھی یقین کرنے سے سیری ظاہر کرے۔ یزید کے عداوت کی وجہ واقف کے محنت کی حالت میں بھی اپنے کو ”وجہ“ ہونیکى منزلت سے گرا دیتی ہے۔ جبکہ یزید کی نام کار و دنیاں اور خیالات حسین کی حیات میں اور بعد کبھی اسے عداوت کی وجہ ظاہر نہیں کرتے نہ کوئی ہمعصر دیکھنے والا کہتا ہے اور ایسی صورت میں کہ کچھ دنوں کے بعد حسین نے اپنی کریم النفسی سے شوہر اہلی کی طرف واپس کر دیا کوئی وجہ نہیں ہے کہ حسین کے لئے تو وجہ ہو جائے اور ابن سلام انتقامی سلسلہ میں نہ آئے حالانکہ یزید نسبتاً کم خوف اور اندیشہ سے اُسے قتل کر کے اپنی خواہش پوری کر سکتا تھا حالانکہ یزید کے دوران حکومت میں کہیں اسکا ذکر نہیں ہے۔ شاید اُس منشا کی محنت بیکار نہ جائے جو یزید کی کوشش کرے کہ اس روایت کے راوی کس زیادہ تک پہنچتے ہیں اور ابن قتیبہ نے خود کونسی کتابوں پر روایت پائی ہے۔ اور روایت کا ہوا رسلہ کم سے کم واقعہ کا اُس قصہ وزن قائم رکھنا جسکا وہ شایان ہے۔

لاوت قرآن کا طریقہ

راوی ابن عمار نے روایت کی ہے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا میں نے یا بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ میں حافظ قرآن ہوں تلاوت اُسکی از روئے قرآن کر دین یا از طریقہ علیہ السلام صحیح کیا کہ نہیں سنا تو نے کہ قرآن میں نذر کرنا عبادت ہے۔ (توضیح مجددی تنقیح کلام اللہ امجد)

کسی نے حضرت امام حسین سے پوچھا کہ روزہ کیوں واجب کیا گیا۔ فرمایا۔ اس لئے کہ "اسیر و نکو بھوک کا روزہ معاف ہو کہ غریبوں پر رحم کریں۔"

کتاب توحید ابن بابویہ میں ہے کہ راوی نے ابی عبد اللہ علیہ السلام سے سوال کیا کہ آیا خدا ہمیشہ مرید (ارادہ کنیوالا) ہے یا حضرت نے فرمایا کہ مرید نہیں ہوتا ہے مگر یہ کہ مراد اُسکے ساتھ ہو بلکہ وہ ہمیشہ عالم اور قادر ہے۔ سید الشہداء نے اپنے ایک خط میں فرمایا کہ "سب تعریفیں اُس خدا کے لئے زیبا ہیں جو کسی شے سے موجود نہیں ہوتا۔ حدوث اشیاء کے ازلی ہونے پر گواہی دینے والی ہیں۔ صنعت کی مضبوطی اُسکے نشان کے لئے کافی ہے۔" دُعائے عرفین فرمایا "یا اللہ میں تیری طرف متوجہ ہونا ہوں اور تیرے رب ہونے کی گواہی دیتا ہوں اور اقرار کرتا ہوں۔ تیرے ہی طرف ہماری بارگشت ہے۔ تو نے ابتدا کی اپنے بخشش کی قبل اُسکے کہ میں موجود تھا" (کفایت الموحدین)

فضل ابن شاذان سے روایت ہے کہ ابی عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ ہم اصل میں ہر خیر کی اور ہر اذیت کی ہماری ذمہ ہے۔ از انجملہ توحید۔ صلوٰۃ۔ صیام۔ عقدہ کا فرد کرنا۔ عفو۔ فقیر پر رحم۔ ہمسایہ کی مدارات۔ اور فضلا کا اقرار فضیلت ہے۔ اور ہمارا عدد اصل ہر شر ہے اور اُسکی ذمہ کل بُرائیاں ہیں۔ از انجملہ جہت۔ ہر گناہ بخل۔ قطع رحم۔ سود کھانا۔ بغیر حق کے تیم کا مال لینا۔ خدا کے مقرر کردہ حدود سے تجاوز کرنا۔ ظاہر اور باطن کا کام ترک ہونا۔ از انجملہ سرفہ۔ زنا۔ اور جو چیزیں کہ اس قسم کی ہوں۔ وہ شخص جو تباہی جو بکے کہ ہمارے ساتھ ہے اور نکال دے ہمارے غیر کی ذمہ سے تعلق رکھتا ہو۔ (توضیح...)

ابو بصیر نے حضرت ابو عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ جو شخص یہ کہتا ہے کہ خدا بُرائی کا حکم دیتا ہے اُس نے خدا کی تکذیب کی اور جو شخص کہتا ہے کہ خیر و شر خدا کی طرف سے ہے اُس نے خدا کی تکذیب کی (توضیح...) ایک مرتبہ حسین کمپن تشریف لیا ہے تھے راستہ میں دو کپاہا کہتے سے فقیر راستہ میں بیٹھے ہوئے تھے کھانا ہے۔ انہوں نے حسین کو بلایا۔ حسین کمال خلق سے اُنکے پاس بیٹھ گئے۔ اور فرمایا ان اللہ کا عجب مشکوٰۃ شکر حال فلما جب تکوفاً جنبونی۔ اسکے بعد آپ سب کو اپنے دو دسترا لے گئے۔ اور سپہوں کے ساتھ رہا بت کی۔

صاحب جنات اغلوہ کے موافق حضرت کی کنیت میں ایک ابو اسد کہیں بھی نہیں اس لئے کہ حضرت مسکین حسین کا ایک لقب۔ اور عربا پرچہ صفت فرماتے تھے اور وظائف عطا کرتے تھے۔



بعد شہادت حضرت پشت اندس پریشان پلٹ گئے۔ حضرت امام زین العابدین علیہ السلام سے دریافت کیا اور آپ نے فرمایا کہ یہ نشان اُن باد کے ہیں جسے پوشیدہ پشت پر لکھتے تھیں اور یوں کے گھروں پر پڑ جائے۔ شاعر کہتا ہے:- دان ظلم عند اللہ بنقلہ + صرا الى اهلہ مکسورا (وہ پشت اندس جو فتنہ کے لئے راتوں کو صدقات اٹھاتی تھی ایک دن بالائے ہم پہانہ تھی)۔

نہایت اندس کی نشان کی واقعہ خوانی

اسامہ کا فرض ادا کرنے ہیں۔ اسامہ ابن زید بیمار ہو گئے۔ حسین اُنکی عیادت کے لئے تشریف لیگئے۔ اسامہ کی باتوں سے اُنکی پریشانی ظاہر ہوئی اور وجہ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ اُنسپر ساٹھ ہزار درہم فرض ہیں۔ فرمایا۔ ہم ادا کر دیں گے۔ اسامہ نے کہا ہمیں خوف ہے کہ آپ ہمارے مہنگے بعد ادا کریں۔ یہ سنکر حسین نے اُسے فوراً ادا کر دیا اور فرمایا۔ بادشاہوں کی محفلت میں سے سب سے زیادہ بُری اور ناقابلِ توفیر بات یہ ہے کہ وہ دشمنِ دین غریبوں پر سخت دلی سے رحم نہ کریں اور بغل کریں۔

اسامہ کا فرض ادا کرنے ہیں۔

کسی اعرابی نے حسین کے سخاوت کی شہرت سنی اور حاضر خدمت ہوا۔ حسین نے قبر سے دریافت کیا کہ کچھ موجود ہے۔ کہا چار ہزار دینار موجود ہیں۔ فرمایا اُسے دید و جو ہے زیادہ مستحق ہے حضرت نے اپنے کو چھپا کر اپنے دست مبارک سے دیا۔ اور مذر کیا۔ اعرابی رونے لگا۔ حضرت نے سبب پوچھا تو کہا۔ میں تمہارے ایسے شخص پر رونا ہوں کہ تمہارے زیرِ خاک چھینے پر بہ دست جو نہ پدید ہو جائیگا۔

ایک اعرابی کا اثر حسین کی سخاوت سے۔

عبدالرحمن ابن سلمیٰ حسین کے بعض بچوں کے ساتھ تھے۔ ایک روز جب بچوں نے گھرا کر سبھی مٹھایا تو حسین نے استاد کو ایک ہزار دینار اور حدِ مٹھایا۔ کسی نے زیادتی سخاوت پر اعتراض کیا تو فرمایا۔ ”میری فخر بخشش اسکی کثیر عطا کے سہیلہ نہیں ہے۔“

معلم کی قدر دانی۔

ایک مرتبہ حسین پیادہ حج کرنے تشریف لجا رہے تھے اور سواری ساتھ نہ تھی۔ کسی شخص نے کہا یا بن رسول اللہ آپ بہت خون خدا کرتے ہیں۔ فرمایا۔ قیامت میں وہ بخون نہیں ہے جو دنیا میں نہیں ڈرتا۔

حسین اور خون خدا

کسی شخص نے حضرت امام زین العابدین علیہ السلام سے حضرت امام حسین علیہ السلام کی خلت اور لاد کے بارہ بن سوال کیا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے تعجب ہے کہ میں کیونکر پیدا ہوا اس لئے کہ وہ جنابِ توشب کو ہرگز نہ گھٹنا زادہ فرماتے تھے۔

خلت اور لاد شوق عبادت سے۔

حسین فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ ایک غلام کو تھکے ساتھ کچھ کھانے دیکھا۔ میں نے اس سے ایک غلام کو بونکر سبب پوچھا۔ اُس نے کہا یا بن رسول اللہ میں ایک درد رسیدہ ہوں۔ دل خوش کرنے کو اس کتے کے ساتھ کھیل رہا ہوں۔ حسین اُسے لئے ہوئے اُسکے آقا کے پاس گئے جو یہودی تھا۔ اور دوسو دینار زرہ بٹے پیش کیا۔ یہودی نے کہا۔ آپ کی تشریف آوری کے ضمن میں میں نے اُسے آزاد کیا۔ اپنا ایک باغ اُسے دیا اور آپ کا روپیہ واپس کرنا ہوں۔ حسین نے فرمایا میں روپیہ سچے بہہ کرنا ہوں۔ یہودی نے قبول کیا لیکن روپیہ بھی غلام کو دیدیا۔ یہودی کی بی بی پر حسین کے رحم و عطا کا بہہ اثر ہوا کہ اس نے اپنے شوہر کا مہر معاف کر دیا۔ یہودی اور اُسکی بی بی مسلمان ہوئی اور شوہر نے اپنا مکان حور نام بہہ کر دیا۔

ایک اعرابی حسین کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا یا بن رسول اللہ میں دیت کا ضامن ہوا ہوں، بخشش جو انی معرفت اس قدر رحمت فرمائیے۔ فرمایا۔ اے برادر اعرابی میں تجھ سے تین سوال کروں گا اگر ۱۔ بتایا تو ۲۔ زور دے اور ۳۔ بتایا تو ۴۔ ادب ۵۔ بتایا تو کل ادا کر دوں گا۔ اُس نے عرض کی یا بن رسول اللہ آپ کا ایسا صاحب علم و شرف مجھے پوچھنا فرمایا۔ میرے نام رسول نے فرمایا ہے کہ بخشش معرفت کے موافق ہونی چاہیے۔ اسکے بعد پوچھا۔

فاضل ترین اعمال کیا ہے۔ جواب دیا۔ اقرار توحید۔ پوچھا کونسی چیز انسان کو ہلاکت سے بچاتی ہے۔ جواب دیا۔ خدا پر بھروسہ۔ پوچھا کس چیز سے انسان کی زینت ہے۔ جواب دیا علم سے حسین علم ملاو فرمایا۔ اگر یہ نہ ہو تو۔ کہا۔ پھر مال اور مروت ہو۔ پوچھا اگر یہ بھی نہ ہو تو۔ کہا۔ تو فقر میں صبر ہونا چاہئے فرمایا۔ اگر اس پر بھی قدرت نہ ہو۔ کہا۔ تو ایسا شخص سخی ہے کہ اُس پر بجلی گرے۔ حضرت بیٹے اور اعرابی کو ایک ہزار دینار اور ایک انگوٹھی عنایت کر کے فرمایا۔ ایک سے دیت ادا کر اور دوسرے کو نفقہ میں صرف کر۔

حسین جن کے سامنے ادب سے بات نہ کرتے تھے۔ ایک نئے فرمایا۔ (کاش) ای بھائی آپ کی زبان میری اور میرا طلب آپ کا ہوتا۔

رسالہ ابرار میں بابت ماہ الحج ۱۳۵۷ھ میں حلیہ مبارک آنحضرت کے فاضل ضمیموں نگار مولوی خواجہ غلام حسین نے تحریر فرمایا ہے کہ نہج ابن ابی ہریرہ حضرت امام حسن علیہ السلام کے مامون حلیہ مبارک بیان کرتے ہیں

حسین کا ادب اور ایک فقرہ۔

حسین کی دلچسپی اور

اور حضرت سُن رہے ہیں۔ جب یہ حدیث سُن چکے تو آپ فرماتے ہیں کہ چند روز تک میں نے اُسکا ذکر اپنے بھائی امام حسین سے نہ کیا۔ پھر جب میں نے اُن سے یہ حدیث بیان کی تو معلوم ہوا کہ وہ پہلے ہی اسکی تحقیق رکھتے تھے اور جو بات میں نے دریافت کی تھی وہ خود اُسکو دریافت کر چکے تھے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اپنے والد بزرگوار سے آنحضرت کے دخل (گھر میں تشریف لانے) اور مخرج (گھر سے باہر تشریف لے جاتے) اور مشکل (طرز روش) کا اُٹل حال دریافت کر لیا تھا۔ کوئی بات باقی نہ چھوڑی تھی۔ اس کے بعد فاضل مضمون نگار نے خود حضرت امام حسین روایت فرمائی ہے کہ وہ حضرت اپنے پدر بزرگوار سے آنحضرت کے دخل مخرج اور مجلس کا حال دریافت فرماتے ہیں اور جناب امیر ہر جگہ کی حالت کو تفصیل ارشاد فرماتے ہیں۔

کسی نے حضرت کو کبر سے نسبت دی۔ فرمایا۔ کبر خدا کے لئے ہے جسکا کوئی شریک نہیں۔ لیکن خدا فرماتا ہے کہ ”عزت“ منین اور رسول کے لئے ہے۔

کبریاء عزت

ایک دن مروان نے حضرت سے کہا کہ اگر فاطمہ (علیہا السلام) تمہارے لئے باعثِ فخر نہ ہوں تو پھر تم کس سے فخر کرتے۔ حضرت نے ہاتھ بڑا کر مروان کا تیشا پکڑا اور زمین دکھا کر فرمایا۔ اگر جواب ہو گیا ہو تو تصدیق کر۔

مروان کو مہلی دہل  
دکھائی گئی۔

معاویہ کے دورہ کے زمانہ میں ایک سائل آیا اور اُسے سوال کیا۔ معاویہ نے حسینؑ ملاح کی اور اپنے سفارش کی۔ معاویہ نے کچھ دیا اسپر اعرابی نے شعر پڑھے برائے ابائے طاہرین اور انکی میج پر مشتمل تھے۔ اشعار سیکر معاویہ نے کہا کہ دیا مجھے اور تو حسین کی تعریف کرتا ہے۔ اُس نے جواب دیا۔ تو نے اُنکا حق غصب کیا اور انکی سفارش سے بخشش کی۔

مروان ابن حکم نے اپنے دور حکومت میں فرزدوق شاعر کو نکلوا دیا۔ جب یہ حسین کے پاس آیا تو آپ نے اُسے چار ہزار دینار عطا فرمائی۔ جب مروان کو معلوم ہوا تو اُس نے آپ سے کہا۔ یا ابن رسول اللہ ایک دروغ کو شاعر کو اس قدر عطا کی ضرورت نہ تھی۔ فرمایا۔ بہترین مال وہ ہے جسکے عطا سے عزت محفوظ رہے۔ رسول نے بھی عباس ابن مروان کو اُسکی زبان سے محفوظ رہنے کے لئے کچھ عطا فرمایا تھا۔

حضرت کا قول بیکار ”دنیا کے لوگ مال کے بندے ہیں اور دین انکی زبان پر ایک نعل ہے جسکے پیر سے انکی معاش حاصل ہے“ اسوقت تک اسکا کہہ رہے ہیں مگر یہ بتائیں کہ کسے خاص کو انہیں میں اسوقت دین دار کہہ جاتے ہیں، (اخلاقِ مضنی) روایت ہے کہ حضرت کے زمانہ میں مدینہ میں کوئی ایسا مسکین نہ تھا جسے حضرت سے وظیفہ ملتا ہو (جائزاتِ اخلاق)

حضرت امام حسن کی شہادت کے بعد حضرت امام طہین از روئے وصیت اُن اوقات کے متولی ہوئے جو جناب امیر اور حضرت فاطمہ زہراؑ کے تھے۔

حضرت کی انگوٹھی پر نقش تھا کہ "ان الله بالغ امره" (خدا اپنے حکم کا خود بخود کالانے والا ہے) یا نقشے کا نقش (امیر ابھروسہ خدا پرست)۔

بقولے چار لڑکے اور دو لڑکیاں۔ بقولے چھ لڑکے اور چار لڑکیاں۔ عدد اولاد علی اکبر۔ یحییٰ بنت عروہ سے۔ علی اور طلقب بہ امام زین العابدین شاہ زنان سے علی اصغر مان کا نام معلوم نہیں۔ محمد۔ حال معلوم نہیں۔ جعفر اور عبد اللہ۔ ربابہ بنت امر القیس سے تھے۔ فاطمہ۔ ام اسحق سے۔ زینب۔ مان کا نام معلوم نہیں۔ ایک اور لڑکی۔ مان کا نام معلوم نہیں (جنات الخلود) تاریخ خمیس کے موافق حضرت کی اولاد کے نام علی اکبر۔ علی اصغر۔ جعفر۔ فاطمہ اور سکینہ ہیں۔ یہی مورخ ذخائر العقباء سے چھ بیٹے تین بیٹیاں لکھتا ہے۔ علی اکبر۔ علی اصغر۔ علی زین العابدین۔ محمد۔ عبد اللہ۔ جعفر۔ زینب۔ سکینہ۔ فاطمہ۔

سوائے کنیزان خاصہ کے تمام عرین پانچ عقد کے۔ شہر بانو بنت یزد جرد۔ ربابہ بنت ابی مرہ زوجات بن عروہ بن مسعود ثقفیہ۔ ربابہ بنت امر القیس بن عدیہ کلیدام اسحق بنت عبد اللہ تیسرے قصا (باب کا نام معلوم نہیں) (جنات الخلود)۔

## باب ششم کا نشو

اُن باتوں کے کچھ کے بعد جگہ گذشتہ ابواب سے تعلق تھا ہم اب اُسکے ایسے نشو پر پہنچے ہیں جسکی صورت حال ابن ابی الحدید کی اس روایت سے بہت اچھی طرح سمجھ میں آتی ہے جسے نقل کرتا ہوں کہ معاویہ نے مختار بن عتبہؑ کو دیا اور اُس میں کہا "خدا کی قسم میں نے تم سے اس امر پر اتفاق نہیں کیا کہ تم غار پڑ ہو اور نہ اس لئے کہ وہ رہ کر ہو اور نہ اس لئے کہ تم حج کرو اور نہ اس لئے کہ کوۃ دو کیونکہ یہ امور سب تم ہیالانے ہو۔ بلکہ میں نے تم سے اس لئے اتفاق کیا کہ تم امیر ہو جاؤ"۔ امین خلدون لکھتا ہے

امیر شام جنگ کرنا کی عرض ظاہر کرتا ہے۔

بنی امیہ کے متعلق لکھتا ہے کہ یہ وہ زمانہ تھا کہ لوگ شان نبوت اور خوارق کو بھلا کر قوی ہمت اور غرور پر ہوتے اور یہ بات کل عرب اور مغرب بنو امیہ کو حاصل تھی۔

معاویہ کے پیشرو  
کی مخالفت۔

کیا۔ اگر بنی امیہ کی جنگ اپنی امارت کے قبول کرانے کے لئے تھے اور رسومات دین کی بجا آوری کیلئے نہ تھی تو بین غور کرنا ہوں کہ معاویہ کے پیشرو لوگوں کے بعض افعال امورات شریعت کے قیام کے لئے تھے یا کیا وہ لوگ قتل نہیں کئے گئے جنہیں اصحاب رسول نے قتل ہونے کے قبل نماز پڑھتے دیکھا اور اذان دیتے سنا تھا۔ کیا مانعین ذکوۃ اصولاً ادائے ذکوۃ کے مخالف تھے اور شریعت میں ترمیم کرنا چاہتے تھے یا نہیں وہ خود ساختہ امتیاز کی مخالفت کر رہے تھے جسے نہ جمہور نے تسلیم کیا تھا اور نہ اُنکے مسند رہنمائے اُسے آئندہ کا امام قرار دیا تھا جسے اس علم پر اُنکے قتل کرینے کے فوجین روانہ کی تھیں کہ وہ ”ہمیں“ خلیفہ تسلیم نہیں کرتے ہیں اسی موقع پر علامہ سید رشید رضا اڈیٹر المنار کی تقریر کے ایک جزو کا بیوند لگانا چاہتا ہوں جو اُنھوں نے مدوہ سلسلہ کے جلد میں فرمائی تھی۔ مجھے اُنکی تقریر کے موقع کا لحاظ ہے اور اُنکی احتیاط کا معترف ہوں جہاں وہ زمانے ہیں ”اگر ہم اس موقع پر خلفاء راشدین کی حکومت سے قطع نظر کریں کیونکہ وہ پیغمبر اسلام (علیہ السلام) کے جانشین تھے اور ان پر ہم دیگر حکومتوں کو قیاس نہیں کر سکتے تو کم سے کم بنی امیہ اور عباسیوں کی حکومتوں کو تو پیش نظر لاسکتے ہیں۔ بلاشبہ یہ دونوں حکومتیں قانون اور انتظام کے لحاظ سے رعایا پر سب سے زیادہ ہریان اور فیاض تھیں مگر دیکھو کہ انھوں نے اُن اشخاص کے ساتھ کیا جا بجا بدرفتار کیا جو اُنکے اقتدار کے مخالف تھے۔ یہاں تک کہ اُنھوں نے آل رسول (علیہ السلام) کو ذبح کرنے میں بھی پیچ نہیں کیا۔ وال نبی بن سے جسکو جہان پاتے تھے اس وہم سے کہ مبادا وہ اُنکی حکومت میں خلل انداز ہوں بے تکلف قتل کر ڈالتے تھے۔ اس تقریر کے الفاظ ”اگر“ ”کم سے کم“ ”آل نبی“ ”وہم“ ”مبادا“ ”بے تکلف“ اپنی آپ ہی شہرہ ہیں۔

علامہ سید رشید رضا  
کی متعلق تقریر۔

حضرت امام حسن علیہ السلام نے پیغمبر ابن شعبہ کے متعلق یہ زمانے کا موقع پایا تھا کہ وہ اسلام کو ہلاک کرنا چاہتا تھا۔ یعنی احتیاط کی ہے کہ پیغمبر ابن شعبہ کے اس مصلحت کو لکھتے ہیں۔ اور یہ دیکھنے آئیں کہ وہ کون سے لوگ تھے جنہیں ان ذات شریف سے صلاحین لینے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ اور یہ بھی کہ اپنی مصیبت دکھائی تھی کہ اسکی یہی مثال ملتی کہ اور وہ کون تھا جسے اسلام کے اس ہلاک کرنے والے

وہ کڑی جو بنی غم اور  
بنی امیہ کی مصلحت کو  
جوڑتی ہے۔

کی صلاح قبول نہ کی۔ اگرچہ مصلحت اور اتحاد غرض سے چشم پوشی بھی کچلے تو یہ امر خیال کرنے کے قابل ہو گا کہ گذشتہ تین دور اور بنی امیہ کے معمول اختیار میں بغیر وہاب بن شیبہ کی ذات نہ صرف پوٹنے مالی کڑی تھی بلکہ اسکی دونوں بن شرکت ایک چیز تھی جو ان دونوں حکومتوں میں قوی ثالث کے خزانے سے پڑتی۔ اور یہ توصیف ظاہر ہے کہ قرون ثلاثہ کی مصلحت بنی امیہ کو وراثت میں ملی تھی۔

میں نے کہا ہے کہ قرون ثلاثہ کی مصلحت بنی امیہ کو وراثت میں ملی تھی۔ یہ اس خیال سے ہے کہ ان بنی امیہ کو قرون ثلاثہ کی میں جبکہ بنی ہاشم صاحب اختیار ہو جاسکتے بنی امیہ خاموش تھے اور بنی عدی یا تمیم اسکے خلاف ایک مصلحت کے موجد ہوئے اور جب سے انہوں نے بنی امیہ کو اپنے لئے خریدا بنی امیہ اپنے اس افکار خیال سے باز آئے کہ بنی عدی اور تمیم قریش میں کوئی ذی اثر قبیلہ نہیں ہے۔ بلکہ وہ اب بنی ہاشم کے خلاف انہیں (عدی و تمیم کو) اپنی جگہ مضبوط کرنے لگے اور انھیں (بنی امیہ کو) خود اپنے لئے کھڑے ہوئی جگہ ملگئی اور آئندہ تجربہ سے بتایا کہ بنی ہاشم کے دشمنین تقدس اور عظمت کے مقابل اگر ٹھہر سکتے ہیں تو اس مصلحت کی پیروی سے جو ہمارے بحال کرنے والے کر گئے۔ لازماً بنی امیہ جب تک بنی عدی اور تمیم کے ماتحت رہنے نہ انہیں شہنشاہی کے بڑے مصالح خود گزرے پڑے اور وہ بنی ہاشم کے متعلق مصلحت کی اس صورت میں زیادہ پر جوش ہو سکے جس قدر موقع کی مصلحت کے لحاظ سے بنی عدی اور تمیم نے سختی جائز رکھی تھی۔ بلکہ بنی ہاشم کی دفتہ بے دست و پائی اور عدی و تمیم کی قوت کے باوجود نامقبولیت کے خوف نے غیر عطا سختی سے آپس میں ایک یہ سمجھو نہ کہ ادا کیا کہ نہ تم ہمارے اختیار کے خلاف کوشش کرو اور نہ تم تمہیں آئندہ کسی مزید از مالیش کی تکلیف دین۔ یہ مصلحت معاویہ کے زمانہ تک قائم رہی اگرچہ دور ثالث یعنی بنی امیہ کے عود اختیار سے جو گرفت تحرک ہو سکتا تھا اسکا تذکرہ کیا گیا۔

لیکن یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ قرون ثلاثہ کی مصلحت وراثت تھی بنی امیہ کے اس جوش عداوت کا جو معمول اختیار کے لئے تھا۔ مکن ہے کہ بنی امیہ کی عداوت میں جو انھیں بنی ہاشم سے تھی نہ ہی مختصر کا بھی کوئی جزو ہو لیکن بنی امیہ اور بنی ہاشم کی عداوت بنی عرب کی معشت سے بہت قبل کی تھی جس میں نہ ہب کا کوئی جزو نہ تھا بلکہ اگر تھا تو نام اور نود کا بجھنے امیہ کی اولاد میں حسد پیدا کیا اور وہ برابر بنی ہاشم کی بھی گئی میں مبتلا ہے۔ نہ بنی امیہ اسلام کے لئے اسلام لانے اور نہ کبھی اسلام کے سیاسی

قرون ثلاثہ کی مصلحت تھی  
بنی امیہ کے جوش عداوت کا  
کاحہ تھی

افتاد کی ذرا اسی مغزش دیکھ کر انہیں طنز کرنے میں تکلف ہوا اور عثمان کے خلیفہ ہوتے ہی ہوشیار  
 بقیع میں بنجا جو اسے کہنا تھا۔ یہ اُسکی تمام ساخت تمام فطرت اور تمام خیال کا ایسہ تھا۔ اور ہم ایک  
 موقع پر پہنچے دالے بن جہان یہ کہا جلتے گا کہ ”بنی ہاشم نے ملک کے ساتھ کھیل کھیلا نہ کوئی خبر  
 آئی مگر نہ وحی نازل ہوئی تھی۔“ ہم میں سے بعض سوچ سکتے ہیں کہ یہ ایک اظہار خیال ہے جس سے مذہب  
 کی بدعت ترین اعتباط بلکہ دشمنی کے طنز سے دور کی گئی ہے لیکن کوئی کہہ سکتا ہے کہ سیاسی حیثیت  
 اُسکی بے مغزی ظاہر ہے جس میں اسکا لحاظ نہیں کیا گیا کہ سننے والے کون تھے لیکن میں ان دونوں  
 باتوں سے الگ سوچتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ موقع آیا تھا جمیع لوگ اس درجہ دینی حرارت سے خالی  
 ہو گئے تھے کہ وہ اپنے قومی مذہب کی ایسی سخت جھجھوڑ پر ہی اپنے کو بے حس پاتے۔ یہ خالی ہونا ایک  
 دن کا کام نہ تھا انکا یہ جس اُس وقت مناسع نہیں ہوا تھا جس وقت یہ انتہا پسند نفورہ کہا گیا بلکہ اُنکے  
 حس کا نصف اُس وقت سے شروع ہوا تھا جس وقت سے انہوں نے یا اُنکے ابا و اجداد نے اسے  
 گوارا کیا تھا کہ اپنے ہر طرح کے غمن کے آخری فرض کے ادا کرنے کے قبل ہم اپنا موقع طے کر لیں۔ نہ ہو کہ  
 اُنکے دفن کے ساتھ ہماری آرزوین دفن ہو جائیں۔ اور کیا یہ انکے قبل ہو سکتا تھا جب تک وہ اپنے  
 محسوس اُن تمام احوال کو جو عدم خود مغرضی اور عدم موقع بینی کا سبب سمجھتے ہوں اپنی توجہ اور طاقت  
 کے ضایان نہ سمجھتے ہوں۔ جھٹکا انسانی کا کوئی عاجز اور ذنی الطبع انسان ذلت کا پہلا بہت نہیں ہے  
 بلکہ وہ ایسے اتفاقات میں بسر کر چکا ہے کہ زمانے اُسے اپنی قوتوں کو اُس طرح مرنے نہ کہنے دیا جس  
 طرح وہ پیدا ہوا تھا۔ اور جس طرح اُسکے نشو و نما کا فطری اقتضا تھا۔ بلکہ وہ ایسے بوجہ سے دبا تھا کہ  
 سکتا اور اگر چلنے کی راہ ہی پاتا تو ایسے راستوں سے جو اُس سے بہتر موقع کے کسی نفس کے لئے ذلت کا  
 انہما ہوتی۔ تم جانتے ہو کہ کھٹا ہوا بیج اچھا درخت اُگائے۔ اور شاید یہ بھی تمہارے مشاہدہ یا سمجھنے  
 میں ہو کہ ضعیف البصر ماپ کا فزندی ضعیف البصر اور بہرہ ماپ کا بیٹا بھی اکثر بہرا ہوا ہے یا انسان  
 بیٹا اپنے ماں باپ کے امراض و واقعات پاتا ہے۔ تم نے کب خدا کا قانون یہ دیکھا ہے کہ موثری سے  
 شیر کا بچہ جنا ہو۔ میں اس سے انکار نہیں کر سکتا اگر کسی شجاع قوم سے جرأت کا احساس دور کیا جاسکتا  
 ہے تو وہی قوم یا وہ جرئت کو رکھتی ہے کیونکہ نہ شجاع بنائی جاسکتی ہو۔

عداوت اور لے خالی کا  
 انتہا۔

ایکے تشویر نظر

اور کیا یہ انسانی تجربہ میں ہے کہ کوئی شخص کسی امر میں فوراً انتہا پسند ہو جائے جب تک کہہ دفت



اُسے ہٹا دیا ہوا ایک جگہ قائم نہ کرے۔ وہ شخص جو یہ کہہ سکتا تھا کہ بنی ہاشم نے ملک کے ساتھ کھیل کیا وہ تخت شاہی پر تھا اُس نے اپنے پہلے بادشاہ کے طرز عمل کو دیکھا تھا اور وہ روایتیں اور ترکیبیں سنیں اور دیکھیں تھیں جو اُسکے پیشروں نے اپنے کو اپنی جگہ مضبوط کرنے کے لئے کی تھیں اُسے یہ ہی معلوم تھا کہ ذاتی منفعت یا احتیاط کی مصلحت نے لوگوں کو بھی اپنی جگہ پر رکھا اور اب نسبتاً اس پر ہوا میں پرورش پاتے ہوئے اس قدر زیادہ زمانہ گزرا ہے کہ کسی مخالف احساس کے پیدا ہونے کی امید نہیں ہے۔ یعنی اُسکی جرأت لوگوں کے مردہ احساس پر مبنی تھی۔

اور اگر یہ انتہا پسندانہ تمیزی تھی تو اس کے قبل اعتدال کے زمانہ میں کیا ایسی باتیں نہ گذری تھیں جو ایک ذکی الحس کے لئے ایسے کونا کافی ہوتیں مگر نام اور عرض بھول جاؤ اگر چاہو لیکن کون سے مراحل باقی بچے جو طے ہونے سے پہلے رہے تھے۔

آج سے کچھ ہی قبل تک ایسی صدا اُسکتی تھی کہ رسول۔ سیدۃ النساء اور ولایت مآب کے دفن میں شرکت نہ ہونے سے شرم اور انابت کی ویل سنائی دے۔ اور لوگ سمجھیں کہ علی اور فاطمہ نے ہمیں شرکت تمیز و تکفین کے قابل نہ سمجھا وہ اس لئے ہو کہ ہم نے اُنکے ساتھ تجاہل جائز رکھا تھا یا اس لئے کہ ہم اُنکی کارکردگی کے دیکھنے میں اُلجھے ہوئے تھے جنہوں نے دفن رسول پر بعض سرگرمیوں کو مقدم رکھا۔ لیکن ہمارے زیر تبصرہ باب میں واقعات کا نشو و نما اس طرح ہو رہا تھا کہ نبی کے فو اسہ کا دفن ایک عبرت ناک تاریخی واقعہ ہو جاتا۔ اور اس سے کہیں بڑھ کر واقعات تو ابھی باقی ہیں۔ صرف مدایع اور مراتب کو زیر نظر رکھو۔

علی و فاطمہ کا فرزند (جو انکے علی خلیفہ عظیم کے مصداق کا فرزند تسلیم کیا جاتا اگر اُنکے سے مراد ذات و صفات کے فطری انتقال کا سلسلہ ہے۔ جو خود ہی اپنے خلق کے لئے مشہور ہوتا) اُسکا قائم مقام ہوا جسے فرمایا تھا کہ مجھے صلح سے زیادہ محبوب ہے۔ اس سرچشمہ شرافت و تعذیب (حسن) نے اپنی عمر میں ایک مرتبہ جو سب سے سخت جملہ استعمال کیا وہ یہ تھا کہ مدینے کے لئے میرے پاس مجوز ذات کے کچھ نہیں ہے۔ لیکن رسول کا قائم مقام اُس قوم کا امام ہوا جس سے اُسے شکایت تھی جسکے منہ نقیبین نے نہ دیکھا تھا اور منافقین جیسے دیکھیں گے۔ حسن نے اپنی آنکھوں سے اس قوم کے پیچھے سے انداز دیکھے تھے اور دیکھ کر ہنسنے لگے کہ اگر کچھ پسند ہے تو روپیہ اور امتیاز اُسے کچھ غم نہیں ہے کہ تم بہ حیثیت رہنا ہو نیکی

اپنی روش میں حق کی پیروی کر دیا حق کے خلاف جاو لیکن ہمارا شکم تمہاری آنکھوں سے اوجھن نہیں  
حسن کو تجربہ تھا کہ کس طرح میں نفع کے وقت یہ لوگ پھر جاسکتے ہیں بلکہ دشمن کو حوالہ کر دینے کی دہمکیاں  
دے سکتے ہیں خوفناک ہو گا وہ وقت جب اُنکے ساتھ شکست ہو۔ اُپھر بھی یہ تو دور پہنچنے ہونے  
زمانہ کا قصہ تھا حسن اپنے کو اُس وقت کو لئے عنامر میں گھرا ہوا دیکھتے تھے اور وہ کس درجہ امید  
افزایا ہمت شکن تھا۔ پڑانے دشمن نے قصہ حکم کے بعد ”بیعت خلافت“ لی تھی یا کہ سے کم جناب  
امیر کی شہادت کی خبر سن کر اپنے کو ”امیر المومنین“ مشہور کیا۔ اپنی بیعت خلافت ہو رہی ہے۔  
فیس ابن سعد جوش و فاداری میں بیعت کرتے وقت ”وقال لمحمد بن“ کی شرط کا عام مجمع میں نام  
لیتے ہیں۔ امام تفصیل کو احتیاط سے دور سمجھ کر روک دیتے ہیں کہ ”کتاب خدا و سنت رسول میں دیگر  
شرائط بھی شامل ہیں“ لہذا اس خیال سے کہ جب تک قیس کے علاوہ اور لوگوں کا میلان اور آمادگی  
ظاہر نہ ہوئے اس وقت تک ایسی کسی شرط کا اعلان مصلحت کے خلاف ہے۔ اس سے ہم تیار دشمن کو  
اور تیاری کا موقع دینگے بلکہ وہ ہماری تیاری کے قبل پیش قدمی کر سکتا ہے درانحالیکہ ہم اُسکے  
دفعہ تک کے لئے اپنے پاس سامان نہ دیکھیں۔ اور قوم کے غیر قائم متانت اور بے فیصلہ پر غور  
کر دے اسے یہ احتیاط اچھی معلوم نہیں ہوتی۔ کیا اس لئے کہ وہ جوش جنگ سے بھری ہوئی تھی؟  
یہی تو نہ تھا۔ ایسے صرف مصفین کے بعد کی تاریخ۔ قوم کے موجودہ افراد کی ترکیب۔ حسن کے  
ساتھ معاملت۔ اُنکا سوال۔ اُنکا جواب۔ حسن کا تصفیہ یہ سمجھائے بغیر نہیں رہتا کہ قوم کے  
قومی حس میں گھٹن لگ گیا تھا۔ غیرت اور حمیت کی جگہ روپیہ اُسکی نگاہوں کے سامنے تھا اور ذلیل  
زندگی اُسھیں میدان جنگ کی پُر افتخار موت سے زیادہ پسند آنے لگی تھی۔ حیات کا یہ نسخہ  
قومی ہوش اور خصوصیات سے خارج ہو گیا تھا کہ ”جنت تلواروں کے سایہ میں ہے“ قومی خیال  
اوجھل اعلیٰ حوصلوں کا کوئی مرکز نہ رہا تھا۔ اور اپنے قومی وقار اور غرور کی قیمت بھول گئے تھے۔  
کوئی سبکدوشی ہوئی چیز دکھا دو وہ اُسکے پیچھے ہیں۔ کہیں ظاہری شان کا ڈھیر ہوا اور اُنکی حوصلے  
زبان چاٹ لینے کو تھی ہے اور خلا مانہ ذلیل انداز و بے بلائین لے رہی ہیں۔ کوئی اس قوم  
سے پوچھتا کہ آخروہ چاہتی کیا تھی کہ جب اُسے جنگ کے لئے بلایا جاتا تھا تو سوتا یا ساکت اُسکی  
ہر سانس سے پیدا ہوتا تھا اور جب ملامت کے طنز سے کہا جاتا تھا کہ اگر تم جنگ کے لئے آمادہ نہیں

ہو تو میں نہیں ایسی بات پر عجیب نہیں کرتا جس سے تمہیں کراہت ہے تو وہ اُس بچو نے تک کو لوٹ لینے ہے جس پر اٹکا امام بیٹھا ہو۔ نتیجہ دونوں کو معلوم تھا کہ جنگ کے وقت جنگ نہ کرنا کیا حسنی رکھتا ہے۔ اور اُس جواب کو سنو جو انھوں نے دیا۔ کوئی تسکین نہیں دیتا۔ کوئی جان دینے والا دکھائی نہیں دیتا۔ کوئی لفظ ایسا نہیں سنائی دیتا جس میں ہمت کی گری ہو۔ جواب یہ ہے کہ انکی انگلیں چیزیں تلاش کرتی ہیں جو وہ بجا سکتے ہوں۔ انھیں یہ خیال نہیں ہوا کہ وہ یہ دیکھتے کہ ایسے وقت اپنے اقتدار کی حفاظت اور ذلت سے بچنے کے لئے ہمارے پاس ملو اور ہے یا نہیں۔ انہیں اقتدار اور ذلت سے کیا بحث تھی۔ انھیں مال اور چیز کی ضرورت تھی۔ انہوں نے وہ بساط نہیں کچی تھی جس پر رسول کا نواسہ بیٹھا تھا۔ وہ سمجھا ہے ہے کہ دین کا اقتدار ہم اُٹ رہے ہیں۔ کیوں۔ اس لئے کہ کچھ پا جائیں۔

حسن ایسے سمجھ رہے تھے۔ اُنکے لئے ذلت تھی۔ وہ اپنے کو ایسی قوم کا امام کہتے۔ کہاں ہے وہ سبہ سالار جو اس دلیل مواد کو سچا ہو سکی فوج کہتا۔ کون ہے وہ جارج جو یہ سوال کرتا ہے کہ حسن جی جنگ کیوں کی مانا کہ قیس ابن سعد کے ماتحتی میں بارہ ہزار سپاہی تھے۔ اور دشمن کی فوج جو روانہ ہوئی ۱۱۰ ہزار تھی۔ اور خبر میں ہیں کہ قیس معاویہ میں آئے تھے۔ انکا محاورہ میں آجانا انکی فوج غلطی تھی اور دشمن کی کوئی تعریف۔ پھر بھی شجاعت اور وفاداری کے اس روشن چراغ نے اپنے گروہ اور اپنے وقار کو محفوظ رکھا جو کسی کمزور دل یا حریف سے ہر طرح ممکن تھا کہ یا وہ دشمن کی کثرت اور یا دولت سے محروم اور مغلوب ہو جاتا۔ کمزور طبیعت، موقع میں مدبر ابن عباس اپنے کو اپنے قومی استقلال کے درجہ سے گرا دیتا ہے لیکن شہور انصاری اپنے عہد اور خلوص کو نہیں بھولتا۔ یہ قیس کی ذات تھی جسے معاویہ پر اس درجہ اثر کیا کہ اُس نے باوجود اسکے کہ اُسکی فوج پانچ گنتی زیادہ تھی اور مزید ملک کی امید کر سکتا تھا۔ لیکن پھر بھی جنگ چھیڑنے کی جورت نہ کی۔ بلکہ ایک دوسری فوج حسن کی طرف روانہ کی۔ امید کی جا سکتی تھی کہ اگر بارہ ہزار سپاہی شام کے ساٹھ ہزار سپاہیوں کو مستعد جنگ نہ کر سکتے تھے تو امام کا اصل قہار کون شام کی تمام فوجی قوت کا آسانی سے مقابلہ کر سکتا تھا اور چونکہ اسوقت تک ایسے پُر زحم لہذا نہ خیال پیدا ہوئے تھے کہ ”خدا سب سے بڑے دستہ فوج کی طرف ہے“ بلکہ کم سن فتنہ قلیل غلبت فتنہ کثیرہ کو جلتے تھے غاب قریب تھا کہ اگر شام اپنے گھر کا راستہ آسانی سے لیتا۔ یہ سب

کو تھیلا صبح لیکن لوگ کہاں تھے جنہیں یہ یاد ہوتا۔ وہ تو ان خبروں کے سننے کے عادی ہو گئے تھے کہ امیر شام نے بغیر کسی ہونٹے۔ میں۔ عراق۔ بعصر اور جزیرہ پر قبضہ کر لیا۔ نہ انہیں کوٹ لینے کی ضرورت تھی کہ ہم اپنے ان مقامات کو محفوظ اور واپس کریں نہ اسکا غم تھا کہ ہم بقیہ کی فکر کریں وہ ابن عامر کی تعزیر سننے ہیں اور منتشر ہونا شروع ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ امام مدائن کی واپسی پر مجبور ہوتے ہیں یہ دیکھنے کے لئے کہ ان میں نیزہ کا زخم کھانے کے بعد اگر بیوہ اور بہن حفاظت کے لئے کھڑے نہ ہو جائیں تو آج کا ہماری شہادت میں کوئی شبہ نہیں۔

اور جب امیر شام جناب امیر کے متعدد دستوں کو بھیل پھری چھوٹے کا ناشہ دکھا سکتا تھا جس سے سفید اور زرد رنگ کے بھول گئے وہ دیکھتے یا نہ دیکھتے تو اب تو معاویہ کو اپنی اس مصلحت میں کافی تجربہ ہو چکا تھا اور بقول علامہ مجلسی حضرت (حسن) کے ساتھ کوئی ایسا شخص کہ جسکے فریون سے حضرت مامون ہوں باقی نہ رہا مگر مخصوص شیعہ انکے پدر بزرگوار کے اور خود آغخاب کے اور وہ اپنے قلیل تھے کہ معاومت لشکر ان شام کی نہ کر سکتے تھے۔ اور اطمینان دیکھو امیر شام کا کہ اب اُسے ایسے سینہ راز کے کاغذات کو چھپانے کی بھی ضرورت نہیں ہے جس میں لوگ حسن کو غفلت سے قتل کر ڈالنے یا سپرد کر دینے کو کہتے ہیں اس لئے کہ چھپانے کی تو اُسوقت ضرورت ہوتی ہے جس وقت یہ اندیشہ ہو کہ نہ چھپانے سے ہماری غرض میں کامیابی نہ ہوگی۔ اسکے برعکس وہ لوگ معلوم نہ تھے جو حسن کی حفاظت کر سکتے۔ اب اسکے بعد ان یوفانی کے اسناد کا حسن کے پاس بھیجا کسی وجہ معاویہ کی سیاسی غلطی نہ تھی بلکہ بجائے خود ایک سیاسی قدامت تھا جس سے حسن میں یاس اور شبہ پیدا کر سکتا۔

آب حسن کیا کر سکتے تھے؟ جہانک واقعات کی بنا پر اے قائم کجا سکتی ہے جس کے لئے دور راستہ تھے۔ ایک یہ کہ اپنے لامعلوم یا معلوم چند دستوں کے بھروسہ پر تلوار ہاتھ میں لیتے اور برابر جنگ کرتے رہتے یہاں تک کہ یا تو انکا مختصر کردہ نیست و نابود ہو جاتا اور یا یہ معاویہ کو متواثر شکستیں دیکر ہلکا کوئی حصہ اپنے لئے مخصوص کر لیتے اور بالآخر لڑتے لڑتے ایک لامعلوم طویل زمانہ کے بعد جبکہ حسن اور معاویہ ہوتے یا نہ ہوتے حسن کے قائم مقام اپنے کو دالی امر دیکھتے۔ لیکن ان تمام باتوں کا جواب کیا حسن کے اس غلطی میں نہیں ہے جو اہل عراق سے فرماتے ہیں جس سے صاف لفظوں کا حال بیان کرنے کے لئے تلاش کرنا غیر فروری ہے مگر معاویہ نے ایک امر پیش کیا ہے جس میں تو عزت ہے اور انصاف

مصلح حسن پر نظر۔

پس اگر تم موت پر ماضی ہو تو ہم اس امر کو قبول نہ کریں اور اُن سے اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر تیز تلوار دن سے  
 محاکمہ کریں اور اگر زندگی کو دوست رکھتے ہو تو ہم اُسکو قبول کر لیں اور تمہارے لئے خوشنودی حاصل  
 کریں۔ قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ یہ ایک ایسا مجمع ہو جس میں نامزد دست یا نامزد دشمن ہوں۔ بلکہ کم ہی  
 سہی لیکن کچھ ایسے ہونگے جنہیں انکے حقوق کی حمایت پسند ہوگی لیکن وہ اس خیال سے کیوں نہ ہو کہ  
 زیادہ تر کو خاموش دیکھ کر ہونے کی جرات نہ کر سکے کم سے کم اپنی خاموشی سے صلح اور جنگ کے مسئلہ کا  
 فیصلہ کر رہے تھے۔ اور جو بولے بھی وہ یہ کہ ”صلح قائم رکھے“ اُنکے بڑے ہوا اور اُس شجاع افسر قیس ابن سعد  
 کے مخاطبہ پر غور کر دیکھا جواب بھی یہ نہیں دیا گیا کہ ہم ایشیے بلکہ امام گمراہ کی اطاعت کریں گے۔ اس لئے کہ  
 بجائے قتل ہونے کے اپنے مال اور عیال کی محبت تھی۔ یہاں قوم اپنی آزادی اور غلامی کا تعصیبہ  
 کر رہی تھی۔ یہاں اب سوال کیا جاسکتا ہے کہ اگر حسن تلوار ہاتھ میں لیتے تو کس قوم کے لئے جو فتح کرتے  
 کہ پھر یہ قوم حکومت کرے یا اسکی ذلیل اولاد اپنے کو حکومت کا شایان قرار دے۔ جبکہ اولاد کے  
 بزرگوں سے سختیوں کے مقابلہ کرنے کی قوت جاتی رہی تھی؟

صلح اور جنگ کا تعصیبہ

آزادی اور غلامی کا

تعصیبہ

بے سود کوشش

دوسرا پہلو

اب میں اسکو دوسرے پہلو سے دیکھتا ہوں اور وہ یہ تھا کہ کیوں نہ حسن نے اپنے ممکن آدمیوں کو  
 اختیار پر قائم رہنے کی کوشش کی۔ لوگ اس قابل ہوتے یا نہ ہوتے۔ اور رفتہ رفتہ وہ کوئی صورت  
 ایسی پیدا کر دیتے جس سے دوران عمل کی کمی آئندہ پوری ہو جاتی۔ یہ طرز عمل بجائے اسکے کہ رسول  
 علی اور انکی اولاد سے چاہا جائے۔ دوران الحاد کا طرز عمل ہوتا۔ یا زیر ذکر زمانہ میں معاویہ سے  
 اپنے کو اس قابل ثابت کیا۔ اسکا پہلا قسم یہ ہوتا کہ اپنے حصول اختیار کے لئے قتل و قاتات ابھی  
 بڑھتی جانی جانی مسپا ہیوں کو قائم رکھنے کے لئے۔ میری یا غیر مرتع طریقوں سے رہایا ہر طرح کا  
 تشدد ہوتا اور محاصل کے لئے ایجاد اپنی خوفناک تراش تراش سے اُنکے سر پر سوار کرجانی یا حصول  
 خرم کے لئے عام اس سے کہ کوئی اپنے کو روایا کہتا یا نہ کہتا اپنے تلوار کا خوفناک ورنی سایہ منوایا جاتا  
 اور دہاک قائم رکھنے کے لئے طریقہ اختیار کئے جاتے جسے دیکھ کر انسانیت الامان کی پرورد لیکن  
 بے سود صلاحین دیتی رہی۔ اپنے خلقت کش سپاہیوں کو متاثر نہ ہونے دینے کے لئے کہانیان  
 شری جاتیں۔ دور از راہ جواب دیئے جاتے۔ نجاہل آفونی۔ ناحق کوشی۔ غلط اندازی۔ اور

حق کشی کا پرخہ چلتا رہتا اور مدبرین کو تسکین اس سے ہوتی کہ کم سے کم ہماری ساتھ دینے والے صاحب اختیار  
ہیں جو بجائے خود ایک بڑی نعمت ہے۔ اور ان برائیوں سے محفوظ ہیں جو حکومت کا لازمی نتیجہ ہیں مخفی  
نظموں میں شائع اسلام اور اس کے ذمہ دار شاعین کا یہ طرز عمل نہ تھا کہ برائیوں کو قبول اور ان پر عمل کر کے  
اس سے بھلائیوں کے پیدا ہونے کی امید کی جائے۔ نشو و نما کا یہ نظریہ دہریت کے دور کا ہے۔ وہ ایسے کسی نظریہ  
سے متاثر ہوا نہ ہو کہ انسان باطنی گناہگار ہے۔ یا خدا کا امواج غضب ہے۔ یا پیدا یا آشور ہے۔ حسن۔ کل و دود  
یہ دلی علی الغلطۃ الاسلام کے قابل اور عامل تھے۔ زیر بحث مصالح فطرۃ اسلامی کے پانچ انداز نہیں ہوتے تھے۔  
اسلام انسان کے احساس شرافت کے لئے ایک تحریک تھا دینی الطبع بنانا نہیں آیا تھا۔ بغیر نظام سیاسی  
کے وہ اپنا ایک عنصر کو نہاتا تھا لیکن اپنی اسپرٹ کے خلاف تمام سیاسی اختیار کر کے مذہب اور سیاست  
دونوں کے لئے مضر تھا۔

اب میں اسے قبول کے لیتا ہوں کہ حسن کو کچھ آدمی ملے۔ لیکن جو واقعات کہ بیان کئے گئے اور جس قدر  
زمانہ سے کہ معاویہ کی زرباشا نہ زلیخیں جل رہی تھیں اس سے یہ قویہ بہت کم ہے کہ زیادہ آدمی دستیاب  
ہو سکتے۔ یعنی دشمن کے مقابلہ کے لئے جس قدر لوگ حسن کے ساتھ ہوتے ان سے کسی طرح زیادہ دیر تک معاون  
کرنے اور فتح کی امید نہیں کی جاسکتی تھی۔ اور اگر یہ قیاس نہ بھی کیا جائے کہ خلوص کے انتہائی جوش سے  
یہ مختصر کردہ ساتھ نہ بھی چوڑا ناہم اس خالص تحم کا فائدہ کیا کسی طرح ایک اصول انسانیت کے پیر اور  
صاحب شعور سپہ سالار کے نزدیک مناسب نہ تھا جبکہ آخری حجت باقی تھی۔ وہ حجت عزت سے  
صلح تھی۔

لیکن صلح پر نظر کرنے کے قبل ہی زیر بحث مضمون پر کچھ اور کہنا ہے اور وہ صلح کے خلاف ہمیں ہونیوالی  
تعداد ہے۔ بالکل شمار انگلیوں سے زیادہ نہ تھا۔ کیا حسن ان چند نفوس کے اعتبار پر صلح نہ کرتے ان کے  
جسم کے ہموار اور نیریزوں کے لئے کافی ہوتے اور ان کے ہونٹوں سے اور نقاشام کے ریلو کو گھنی دیر تک  
زور دیتے۔ یہ بھولنا نہ ہو گا کہ قوم کے غرور اور آن کی یہ زندہ تصویریں جس قدر افسوس اور طنز پر مجبور  
ہوئی تھیں انہیں سے ہر ایک کا جوش اپنی ذات کے اعتبار پر تھا۔ یہ اپنا فرض ادا کر سچے تھے۔ بڑا ناخوش  
شخص ہو گا جو ان کے جوش کو گستاخی کہے۔ یہ موقع کی گرمی کا جنون تھا۔ کاش ایسا جنون چند ہزار آدمیوں

کیا خالص تحم کا فائدہ  
کردیا تو یہ صلح تھی

ہوتا اور جہاننگ میں سوچ سکتا ہوں میں کو بھی انکی وفاداری میں کوئی شبہ نہ تھا۔ ایسے خوش کے وقت جبکہ ایک وفادار سپاہی عبید بن عمر الہندی کے ایک زخم کے متعلق سوال پیدا ہو جاتا ہے اور جو کہ یہ فقرہ کہہ کاش تو ادھر ہم اُس روز ہلاک ہو جاتے کہ یہ بُرا دن نہ دیکھتے کہ دشمن کی مراد برائی اور ہلک دلتنگ اور غضبناک ہوتے۔ موت اس زندگی سے کہیں بہتر تھی، گزرتے ہوئے اختیار اور آزادی کا مژبہ پر غصہ نہ کیا اُس وقت حسن یہ نہیں فرماتے کہ ”مجھے تمہاری شفقت اور اپنے بارہ میں تمہارا اعتقاد معلوم ہے“ اور کہتے ہیں کہ ”میں نے تمہاری بہتری کے لئے صلح کی“۔ انہیں سے ایک مسبب ابن غبہ اسکا ذکر بھی زبان پر لانا ہے کہ آپ نے چالیس ہزار سپاہیوں کو بیکار سمجھا اور جب جواب سنا ہے کہ ”جسے معاویہ کے مقابلہ کے لئے بھیجا جاتا تھا اُس سے مل جاتے تھے... اگر ایسا نہ کرنا تو کوئی قابل اطمینان جواب نہیں دے سکتا۔ اور قیس جو معاویہ سے کہہ سکتا کہ ”میں نہیں جانتا تھا کہ میں زندہ رہوں اور تو حکومت کو کر“ کیا اپنے خوش اور شجاعت کے باوجود اسکا موقع دیکھ رہا تھا کہ وہ حسن سے اُنکے نصیہ کے خلاف جنگ کرنے کا امر کر سکتا۔ کیا ہوا حمران ابن ابان کے بصرہ پر حسن کے نام سے قبضہ کر لینے کا نتیجہ جنگ اور اُس کا کامیابی سے جاری رکھنا محض تنہا یا چند کام نہیں ہو۔ اگر سپاہی بغیر سپہ سالار کے بیکار ہے تو سپہ سالار بغیر سپاہیوں کے کیا کر سکتا ہے۔

اب جبکہ حسن نے دیکھا تھا کہ زیادہ تر ایسے لوگ میرے گرد ہیں جنہوں نے میرے باپ کو مارا ہے نیزہ مارا۔ میرا گھر لوٹا۔ اور مقتولین نہروان کا معاوضہ طلب کر رہے ہیں اور ”جو بانی ہیں وہ خا دل ہیں۔ اور بدلہ لینے والے ہیں“ اور اگر میں معاویہ سے مقابلہ کروں تو یہ لوگ میری گردن پر کر کے معاویہ کے سپرد کر دیں گے“ تو آپ نے اپنے دوست نادشمنوں کو ترک کر کے اپنے دشمن سے عہد کیا۔ اس لئے کہ ”اگر میں معاویہ سے ایک عہدے لوں کہ میں اُسکے سبب اپنی خون ریزی کو روکوں اور اُسکے سبب سے اپنے اہل میں امن سے رہوں تو یہ امر بہتر ہے اس سے کہ یہ لوگ مجھے قتل کریں“ و نیز اسلئے کہ ”اگر میں اُس سے صلح کروں اس حال میں کہ میری حرکت خاتم رہے۔ یہ میرے نزدیک بہتر ہے اس امر سے کہ وہ مجھے قتل کرے اُس حال میں کہ میں اُسکا اسیر ہوں! وہ منت رکھ کر چہرہ دے اور یہ امر باعث عار ہوئی یا تمہارے لئے قیامت تک اور معاویہ اور اُسکی اولاد ہمیشہ احسان بنائے اُسکا ہمارے ہر زندہ اور مردہ پر۔“

کس حالت میں  
صلح کی۔



متذکرہ صدر فقرات میں حسن اپنی حالت کا اندازہ کر رہے ہیں۔ اور دیکھ رہے ہیں کہ ان تو میرے ہر اچھے معاویہ کی خوشامین دشمن کے حوالہ کر دینگے اور یا میں کی اسباب کے وجہ سے گرفتار ہو جاؤں گا۔ وہ مجھے گرفتاری کی حالت میں قتل کرینگا یا گرفتاری کی حالت سے رہا کر دینگا۔ آخر اُلڈ کو صورت بنی ہاشم کی وائٹ نزلت اور بنی امیہ کے وائٹ افتخار کا ایک سبب ہو جائیگی۔ اس لئے صلح کر کے کیوں نہ عزت قائم رکھی جائے۔ ظاہر ہے کہ موقع کے لحاظ سے اس سے بہتر کوئی تصفیہ نہیں ہو سکتا تھا۔ معاویہ ضرور تمام مالک اسلامی پر غاصب ہو چلا اور اس وقت جبکہ اپنی کوششوں سے حاکم ہو جاتا بغیر اس کے کہ حسن نے کوئی رعایت کی ہوئی۔ تو اس وقت حسن پاس نہ کوئی رعایت باقی تھی اور نہ ظلمی مجبوری میں انکی صلح صلح کی جاتی بلکہ وہ سیاسی مظلومیت سمجھتی تھی اس وقت کی صلح کو معاویہ بھی یہی کہہ سکا کہ ”آزاد کنی طرح اور خلافت مجھے حوالہ کر دیا ہے۔“ نظریہ میں اپنے اور قوم کے حقوق کو مد نظر رکھ کر اس سے اچھی کوئی تدبیر نہیں ہو سکتی تھی کہ شیشہ ساعت سے تمام مالوں کے گرجا نیچے قبل رہے یہ ذرات سے وقت کا اندازہ کیا جاتا۔ باغث اور حفاظت کے لئے ممکن موافق شرائط لکھوائے جاتے۔ اب تک اگر جنگ کی قوت نہ تھی تو صلح کا اختیار تھا۔ ایک شکست کا ہو جانا جس کا موجودہ حالات کے لحاظ سے ہر طرح فریضہ تھا صلح کو بھی اختیار کے باہر کر دیتا۔ چونکہ اب ٹانگے جانتے تھے کہ قیس۔ حجر۔ ابن عقیق۔ عدی۔ وغیرہ چند ایسے لوگ ہیں جو قتل اور زہر سے بچ گئے ہیں اور چونکہ یہ سرداران قبیلہ ہیں جو کچھ نہ کہہ تو صحیح حسن کے لئے میدان میں لے آئینگے اور بنی ہاشم کے افراد جنگی تو اچھوت قرار ہوئے ہیں جو شجاعت میں اس فوج کی روح اور استقامت ہونگے اس لئے یہ قیاس نہیں کیا جاسکتا تھا کہ باوجود اپنی تمام کوششوں اور اس کے اثر کے صلح کے بھی معاویہ ہواست نہ ذرا چاہا کہ وہ اور اس کے بعد اموی اور عباسی عالمگیر بادشاہ کو کسی دشمن امام کے تہا وجود کو بھی اپنے لئے فائدہ بخش مہجھتے تھے۔ یہ حسن کے لئے مفید تھا۔ اور اس سے اگر جنگ ممکن نہ تھی تو عزت سے صلح ممکن نہ تھی۔ سوال کیا جاسکتا ہے کہ فریقین میں جب نامساوی قوت تھی تو صلح قبول کرنے والے کو ہر فریق کو کیا اختیار تھا کہ زبردست فریق دفاعی عہد کرے گا۔ کوئی اعتبار اور ذمہ داری نہ تھی پھر یہ کہ اس مصیبت میں عہد کے اخلاقی اعتبار پر بھروسہ کیا جاسکتا ہے نہایت اس حالت کے جبکہ ظاہر ہے ظاہر غلو ہو کر شرائط قبول کیے جاتے۔ اب تک شرائط لکھوائے بھی سکتے تھے اس وقت شرائط قبول کرنے۔ یہ بھی صحیح کہ کوئی عہد عوام پر است میں وزن نہیں رکھتا جب تک قوت ملے گی حفاظت نہ ہو لیکن کیا تمہاری دانست میں اس کا

اس وقت جنگ اختیار نہ تھی لیکن صلح تھی۔

نامساوی قوت کا اخلاقی اعتبار۔

عہدہ و قطعاً نہ ہونیکے برابر ہے۔

ان تمام چشم کشا سامانوں کی موجودگی بن شرابطہ صلح کو معنی الوصل اپنے موافق کرنے میں حسن نے ایسے مطمئن انداز اختیار کئے جسکی امید نہیں کیا سکتی تھی۔ انہوں نے نہ صرف اپنے جدید رگوار کے اور اپنے دوستوں کے لئے جو اطراف ملک اسلام میں ہوں عہد لیا بلکہ دس آدمیوں کے متعلق بھی اس عہد کے غیر موثر ہونے کو قبول کیا یہاں تک کہ ایک آدمی کو بھی جس سے انتقام لینے کے لئے معاویہ کا سینہ کھول رہا تھا اذروئے عہد معاویہ کے لئے نہ چھوڑا۔ اور بنی امیہ کے صاحب اختیار ہوتے ہوئے یہ امید کرنا کہ وہ جناب امیہ کے اسم مقدس سے انتقام نہ لیتے نامکن تھا پھر بھی یہ عہد میں داخل تھا اور اگر یہ قول بھی کیا گیا تھا تاہم یہ استثنائے کو معلوم تھی کہ وہاں احتیاط کیا جائے جان فرزند رسول موجود ہو۔

ایک بے اختیار مفید دفعہ سے دانشمندانہ شہادت میں کو جو قرار دیتے ہیں۔

لیکن ہماری کتاب کی اصل غرض کے لحاظ سے جب مفید شرط یہ تھی کہ معاویہ کے بعد حسن یا حسین کا حق محفوظ کیا گیا تھا سو پھر اس شرط کے مفید گھرے اثر کو کہ وہ دشمنان آل ہاشم جو ان کے حقوق سے نہ صرف احوال بلکہ تجاہل پیدا کرتے رہے اور ہمیشہ احتیاط کی کسی عام جمع میں ایسا کوئی اقرار نہ کریں جس سے لوگوں کی ان کے طرف توجہ ہو وہ آج ان کے حق کو بے اثر اور دستخط اور گواہی کے حوالہ کرتے ہیں۔ اور کس وقت جبکہ لوگ یہ بھی دیکھ اور سمجھ لیتے ہیں کہ یہ سب شرط قبول لیکن پہلے ہم حاکم ہولین۔ اس سے حقیقی مقبولیت اور نامقبولیت کا اندازہ کر دیا تو ایک موقع اور گزرتے ہوئے لحاظ ہیں۔ نہ صرف یہ بلکہ گویا معاویہ کے طرز عمل کو اسکی حیات تک کے لئے اس شرط سے گوارا کر لینا آئندہ اسکی مصیبت کسی سلسلہ کو منقطع کر دینا تھا۔ اسکا اثر یہ تھا کہ معاویہ باوجود اپنے اختیار اور تدبیروں کے برسوں کی بے کسل کاوش خصوصاً زرباشی سے اس قابل ہو سکا کہ وہ یزید کو اپنا ولی عہد قبول کر داسکتا۔ اور پھر بھی لوگ بے استثنائے بنی امیہ اسل فہام سے بھیاں تک ہوتے رہتے۔ اور معاویہ کی دور اندر استی کار و دائیوں کو سمجھتے جاتے۔

انہوں سے گزرتے ہوئے اختیار کے اس زمانہ میں حسن کو انسانیت اخلاق اور احکام اسلامی میں بے یار و لا دیے تھے اور مثالہ حکومت میں بناتے جانتے تھے جہاں ذلت میں کہ ”اگر زندگان خدا کے ساتھ اچھی زندگی بسر کرے“ تو اہمیت سپرد کردن اور اگر تو مسلمانوں سے رحمت اور نیکر کر لگا اور انفرام امورات موافق کیا دیا اور کیا لیا

شرع نہ کر لیا بلکہ اپنے مذاق کے موافق جاری کر کے گاتوین جہانگ ممکن ہو گا کوشش کروں گا جب تک خدا ہم سے  
اور ہمیں فیصلہ کرے۔ اہل عراق و حجاز کو کم سے کم اس سے محفوظ کر لیا کہ انہیں اصل قائم نہ کئے جاتے۔ یہ امور ات  
تھے جو ایک مصلح نبی آدم اور اُسکے جانشین کے دیکھنے کے تھے جب تک لوگ اُسے اپنے امور کے انصرام کا والی قرار  
دے اور ایسی حالت میں ہی جبکہ لوگ اپنی حرکتوں سے اپنے کو اس قابل نہیں قرار دے رہے تھے کہ وہ ایسی  
ذمہ داری قبول کرتا۔ وہ اپنی حقیقی ذمہ داری کا لحاظ کر کے ان اصول پر عمل کا عہد لیتا ہے اور اپنی حکومت  
اس لئے علحدہ کر لیتا۔ ہر دشمن اپنی جوش سنا دے کے ظاہر کرنے کے لئے جب کوئی مرکز نہ پائیگا تو اُسے رعایا کو  
بحث نہ ہوگی اور کشت و خون رفع ہو جائے گا دراصل ایک لوگوں کی موجودہ حالت سے تھوڑا سا کشت و خون  
کو راز آئی کر لیا۔ اس عہد نہیں پیدا کرتا کہ وہ اپنے اُن کھڑے ہونے کی اس وقت  
باجوبہ بند صلاحیت رکھتے ہیں یا کھینکے۔

آخر میں یہ بھی کہہ دیا کہ رضین کے الفاظ ”صلح“، ”تفویض امارت“ اور ”خلف“ ”بن کسین“ بیعت“ نہیں ہے اور  
جن لوگوں نے اپنی روش کی امتیاز سے اسے ضمن قرار دیا ہے یا ایک شرط یہ قرار دی ہے کہ معاویہ سنت خلفا پر  
عمل کرے انھوں نے اپنے حافظ کی قوت کی تعریف کرانی نہیں چاہی ہے۔ جب کہ بیعت نہ کرنے اور علیؑ  
رہنے کی مثالیں گزر چکی ہیں اور جبکہ اس وقت اسکا بھی اسکا ذکر ہے کہ حسین نے بیعت نہیں کی۔ امید کریں  
جی چاہے کہ جب جناب امیر اس شرط پر خلافت قبول نہیں کر سکتے تھے تو کیا اُنکا فرزند سبکدوشی یا ترک امارت  
کے وقت دوسرے سے یہ شرط کر سکتا تھا؟ بغیر شرط کے بھی معاویہ کو اس سنت کی پیروی بغیر  
چارہ نہ تھا۔

یہ دوسری بات بھی ذرا موٹھی کے قابل نہیں ہے کہ یہ ایک عہد تھا جو دوا دیوں میں ہوا تھا۔ یعنی اس وقت  
یہ عہد نہیں ہے جس وقت زینبین سے کوئی خلاف ورزی کرے اور کسی شرط یا شرائط سے اعراض کرے  
دفعات مشروط تھی۔ عہد کی ادنیٰ خلاف ورزی اُسکی اخلاقی حالت سوخت کر دیتی تھی یہ دوسری  
بات ہے کہ قوت کی عدم مساوات سے مضبوط ذریعہ خلاف ورزی کے بعد بھی مکرور کے لئے یہ عہد قائم رکھنا  
اپنے مقصد کے یہ حالت عہد کی پابندی لازم نہیں تھی بلکہ سیاسی مجبوری کے لحاظ سے اپنی آئندہ روش  
قائم کرانی ہے۔

عہد ناموں کا اخلاقی اثر  
کب تک ہے۔

ان تذکروں سے ہمیں یہ دکھانا مقصود تھا کہ کس طرح بنی ہاشم کی فوت کا زوال ہوا۔ جہاں میں بنی ہاشم کا لفظ استعمال کرتا ہوں اُس سے میری غرض رسول کے بعد ذمہ دار آئمہ سے ہے جو علی اور فاطمہ سے ہوں ورنہ غیر ذمہ دار بنی ہاشم کا خالصاً سیاسی جدوجہد صدیوں قائم رہا اور ملوک فاطمہ (رحمہم) نے صفحات تاریخ پر اپنا دائمی نقش چھوڑا۔

مجھے اس کے دو وسیع مفہوم سے کوئی بحث نہیں ہے۔ میں ماوراء الامت شان سے بحث نہیں کر رہا ہوں بلکہ جو اس کے پانچ چھ ہینہ کی برائے نام عداوت کسی حاکم کی سولہ اور زمانہ حکومت کے لحاظ سے لحاظ کے قریب وقت بھی نہیں ہے۔ تاہم خیال کیا جاسکتا ہے کہ حسن نے اپنے اختیار کو قربان کر کے اُن چنگاریوں کو بچا دیا جنہیں آتش فزدی کی پوری قوت تھی۔ بے سود کوشش کا نتیجہ غیب کے پردہ میں چھپا تھا لیکن اگر ظاہر اسباب سے نتائج اخذ کئے جاسکتے ہیں تو شاید انسان سیاسی نبوت کی مدد سے بغیر یہ کہنا ممکن ہے کہ بجز انسانی خون اور گوشت کی اور زانی کے اور کچھ نہ ہوتا۔ وقت نہ تھا کہ قربانی کسی نتیجہ کی امید دلاتی۔ اس لئے کہ معاویہ کی طرف سے لوگوں میں کیسی ہی بے اعتباری کیوں نہ ہو لیکن کچھ تو فائدہ تھا اور کچھ ابھی لوگوں کو اس کا تجربہ نہ تھا کہ کسی عہد نامہ کا کیا نتیجہ ہوتا ہے جس سے نفاذ عہد کی امید نہ تھی۔ کچھ اس لئے کہ معاویہ پس پردہ مہملہ سے کام لیتا تھا اور سرو مزاج حسین میرم نہا۔ اسوقت کسی خفیف کوشش کے معنی یہ ہوتے کہ دشمن اپنے جذبات انتقام کو ہمارا کرتا اور شاید پھر اسکے بعد اولاد رسول کا کوئی غیر شرط دوست دنیا میں دکھائی نہ دیتا۔ صحیح ہے کہ زیادہ اور آئینے نائب نے جو قتل عام کیا اُسکی مثال زمانہ مستعصم میں کچھ ہی کی لائی جاسکتی ہو لیکن غالباً اسوقت کا تشدد زیادہ تر مشائیر کے خلاف تھا اور اگرچہ معاویہ کی غرض اپنے احکام سے یہ کیوں نہ ہو کہ علی اور فاطمہ کی اولاد کے دوست دنیا میں نہ دکھائی دین تاہم یہ نابودیت محض تلوار کے ذریعہ سے عمل میں نہیں لائی گئی بلکہ لوگوں کے خیال خریدنے یا انہیں موجودہ نظام کے قبول کرانے کی بھی بڑی کوشش ہوئی اور اسوقت تفریق کے زربین بلکہ فطری اصول نے لوگوں کو ایک اثر حوالہ کی یہ سولہ ہی نہ ملتا اگر جنگ سے لوگوں میں عام مخالفت پیدا کر دی جاتی اُس وقت کا جوش انتقام اسوقت سے کہیں زیادہ ہوتا۔

اب غالباً میں اپنا خیال بچاؤ کا ہو گا کہ وقت ہوتا ہے جبکہ حکومت اور اختیار سے بہت سے کلمے ہوتے

ہیں۔ یہ وقت تھا کہ برائے نام اختیار سے اس نے دست برداری کی بجائے دشمن کے جوش عداوت اور انتقام کا مزاج بدل دیا جائے۔ وہ کسی خلاف ورزی پر مستعد ہونے کے قبل ایک براؤ نام رکاوٹ ہی دیکھے۔ یعنی اُسکا کوئی خیال سالم حیثیت سے نہیں بلکہ غریب شگنی کے بعد مل کرے۔

اب ہر شخص کو بجاؤ خود تصفیہ کا موقع ہے کہ حسن کی ذات کا اس ناچیز وقت میں محض سامنے آجانا تاثر مفید ہوا یا نہیں۔

آب میں صلح کے پہلو کے متعلق معاویہ کے طرز عمل سے حالت سمجھتا ہوں جس سے یہ استنباط آسان ہو جائے۔  
صلح حسن کا تصفیہ ملاؤ کی روش سے۔

اگر اگر حسن نے اس وقت صلح قبول کرنے کا تصفیہ کیا ہوتا تو اتنا ہی موقع نہ رہتا۔ اور وہ یہ ہے کہ معاویہ نے خود سے صلح کی پیش قدمی کی ہو یا حسن نے مجھے اس امر کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ معاویہ تمام شرائط کو قبول کر لیا بلکہ ایک سادہ کاغذ پر فہر اور دستخط کر کے بھیج دیا ہے کہ اپنے شرائط خیر کر دو۔ کسی کے نزدیک اُسکی اس درجہ آادگی اور عجلت عہد کے عدم وفا کا بین ثبوت ہو سکتی ہے۔ ایسا ہی ہو۔ لیکن عجلت اور آادگی میں محض عدم وفا کا منہ مضمر نہیں ہو سکتا تھا بلکہ اس میں خوف کا جو بھی شامل تھا۔ اسلئے کہ اگر ایسا نہ ہوتا اور معاویہ کو تاثر اپنی فتح اور کامیابی ہی کی امید ہوتی تو اُسکے کوئی ایسی عجلت اُسکی لئے غیر ضروری اور غیر مفید بے تمیزی ہوتی۔ جیسے وہ خواہ مخواہ عدم وفا کا شبہ پیدا کر کے دین ثانی کی طرف سے انقباض کا خوف

کرتا۔ دوسرے نقطہ میں کون ایسا ہو گا کہ فتح کی بیخون حالت میں بجائے اس کے کہ اپنی مرضی اور خواہشات قبول کر دے اُسے اُسے اپنے کو ایسے شرائط میں پھنسائے جسکی طرف سے کوئی بد عہدی سخت نا مغبولیت کی محرک ہو۔ بلکہ اسکا حل کچھ تو معاویہ کے ایسے دہرے غیر قائم یقین یا شکی طبیعت میں ہے اور کچھ حسن یعنی وزند رسول اور علی کے مقابل شخصیت میں ہے جسکی طرف سے معاویہ کو ہمیشہ خوف ہو سکتا تھا کہ معاویہ لوگوں کی غفلت اور لاپرواہی پر اعتقاد اور یقین غالب آجائے اور پھر وہ ایک مرکز جمع ہو کر ہماری طرف ان زور و گتہ دکھائی دین جس طرح مسلمان کے میدانوں میں دکھائی دیتے تھے۔ دنیا بھر کے شرائط ظور اگر ہم محض اختیار قبول کر لے جائیں۔ یا شرائط کیسے ہی کیوں نہ ہوں اس کے مقابل کم خدوش ہیں کہ ہمارے خلاف پیمانہ کا کوئی موقع پیدا ہو جائے اور امید میں اتنا باز دال کے آثار دکھائی دیے گلیں۔

ایسا ہی ہو کہ بنی امیہ جنہیں حصول امارت کا خواب دیکھتے ہوئے زمانہ گنتا تھا اور گویا کبھی اپنی کوششوں سے بجز انکے کہ باز آئے اور کوئی چارہ نہ تھا۔ اور پھر اتفاقات کی موافقت سے یہ دن نصیب ہوا کہ اپنے بل کھڑے ہو کر جنگ آزمائیاں کر سکے تاج بغیر نے بھڑے حکومت کو اپنے طرف آنا ہوا دیکھ کر منہ کے بل گر رہے تھے اور انکے ایسے بڑے اصرار اور بندہ جاہ کے لئے یہ قیاس کے باہر تھا کہ کوئی ایسا ہی ہو سکتا ہے جو بغیر کسی بیوٹے حکومت حوالہ کر دے سکتا ہے اور اسی خیال سے امیر شام حسن سے کہتا ہے کہ نہ ابتدائے افریقہ سے کس نے ایسی شجاعت نہیں کی۔ یہ جو د و سخاوت خاندان بنی ہاشم کے لحاظ سے حیرت خیز نہیں ہے، غلطی ہوگی اگر اس موقع پر یہ کہا جائے کہ امیر شام یہ فقرات کہہ رہا تھا یا خلیفہ رسول سے کہہ رہا تھا نہیں۔ بلکہ بنی امیہ کی بستی طبیعت بنی ہاشم کے علوے نفس کے سامنے تھی۔ یہ بھی غلطی ہوگی اگر معاویہ کے ان فقرات کو مستحقانہ طنز کہا جائے۔ اس کو معاویہ کے لئے افتخار کا کوئی موقع نہیں تھا بلکہ افتخار تو ایشاد اور تقویض میں ہے۔ معاویہ بھی خود اسے ”احسان“ کہتا ہے۔ اب ہم ان حالتوں کی طرف آتے ہیں جس میں کوئی غیر شجاع دشمن اپنے شجاع دشمن کو قبضہ میں دیکھ کر حرات نمایاں کر رہا ہے یا جسے اختیارات کے سوء ہضم سے یہ مرض ہو جاتا ہے کہ سونے جلگے اپنی حکومت منواتا ہو اور شریف دشمن کی شکستہ عظمت اسکی ایاچ دلت ہو۔

شکل سے ابھی عہد نامہ کی سیاہی خشک ہوئی تھی کہ مشہور مان کے سینے نے اپنی بچپن شرارت سے مجبور ہو کر ابن ابوسفیان کو مصلح دی کہ وہ حسن سے برسرِ نیز کہلوائے کہ ”بچے رغبت خلافت نہیں ہے“ اس سے کچھ تو لوگ اپنی امید و کوشش کی طرف توڑ دی گئے۔ اور کچھ اس غرض سے کہ چونکہ حسن بہت صاحبِ حیا ہیں تقریر میں لکنت ہوتا یا ادا نہ کر سکتا موجب نقص ہوگا اور اسکا پیچہ ہوگا کہ لوگوں کی نگاہ میں حسن کی منزلت خفیف ہو جائیگی۔ پھر ہی معاویہ اس سے رگ رہا تھا کہ لوگوں کی خالص توجہ کو خواہ رسول کے ہاتھ میں دیدے۔ لیکن اس لحاظ سے کہ شاید موقع کی مرعوبیت اور لحاظ یا مردت کی کمروریہ حسن سے خواہش کے موافق ہی کہیں۔ یہی طے کیا کہ حسن کچھ کہیں۔ لیکن واقعات اپنی حیرت خیز پیراں اٹھاتے ہیں کہ اس کو اختیار کر رہے تھے کہ نواسہ رسول خلافت کے تخت سے اس نے ایک پاؤں اُتارے کہ دو سر پاؤں منبر پر جا رہے جو اسکا اصل مرکز حکومت ہو۔ موقع کی محدودیت کے باوجود رسول کے منبر پر پہلا موقع تھا کہ اٹھا جائیں اُسوقت اُنکے منبر پر جانا جس وقت اختیار اُنکے قبضہ میں نہ ہوتا لیکن

تخت کے منبر پر

کسے اندازہ کیا تھا کہ یہ آئمہ دنیا کے تمام اختیار اور تخت منبر پر جانے کے لئے صدقہ کرتے۔ وہ اپنے لئے تخت پر نہیں جاتے تھے۔ اُنکا اصلی تخت انسانی دل اور دماغ تھا۔ لیکن اس لئے تخت پر گئے کہ وہ یہ بھی کھائیں کہ حق بشری کی اس کُترے محل کے ساتھ حفاظت چاہئے۔ لوگ پیدا ہوئے جو اس سے بغایت کرتے۔ یہاں تک کہ دنیاوی تخت انکے قابل نہ رہ جاتا۔ اس لئے کہ لوگ بدل گئے تھے۔ اسکی مثال پاؤں کے جہان امام رابع ابن نیر کی صلاح کو رد کر چکے یا ابوسلمہ کا خلافت پیش کش کرنے والا خط بغیر خط شمع میں جلادیا جائیگا۔ مدبرین نے ایسا موقع ہی نہ آئے دیا تھا۔ آج اس لئے موقع دیا گیا ہے کہ وہ ”لوگوں کو اپنے احسان سے واقف کریں“! معاویہ پر امید دست نگر بنا ہوا تھا اور حصول اختیار کے بعد ایک سیاسی فتح کے انتظار میں تھا۔ لیکن گزشتہ کی طرح اس موقع نے ہی ظاہر کر دیا کہ رسول کے بعد کسی مدبر نے آئمہ میں سے کسی پر سیاسی حمل نہیں کی جہاں تک انکی نہاد ذات کو تعلق تھا۔ بعیر یاد حسانت کوئی بحث نہیں ہے۔

گئے حسن منبر پر۔ مشتاق لوگوں کو مخاطب کیا۔ واقعات اور انکی سچائیوں کے ذکر سے مخاطب کیا۔ کون تھا جو گذشتہ ہوزمانہ کی باتوں کا انکار کرتا۔ اور کس کی گردن کے ریشے اس قدر سخت تھے کہ بار بار اسکا اپنے کو جھکا ہوا نہ دیکھتے جن وقت رسول کا نواسہ کہہ رہا تھا کہ ”تلوک جانتے ہو کہ خدا نے تمہیں گراہی اور جہالت سے میرے ناما محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت آزاد کیا اور ذلت و خواری کے بعد تمہیں عزیز کیا اور قلت کے بعد تمہیں کثرت عطا کی“ کوئی استفہام نہ تھا۔ بھجے کے کوئی رفتار بجز ایسے نہیں ہو سکتی کہ افراد کو کہہ دیا گیا ہے۔ شروع اُس مرکز سے کیا جس میں کسی کو مخالفت نہ ہو سکتی اور گویا موافق اور مخالف چند لمحوں کے لئے کھینچ کر ایک نقطہ پر بغیر سوچے پوچھے جاتے۔ کوئی طبعی رفتار بجز ایسے غیر فطری ہوتی۔ لیکن تقریر کی اس ابتداء اور ان باتوں کے ذکر تک کیا یہ عم انگیز طنز تھا جسے امام کی غیرت نے لفظوں میں ظاہر کرنا پسند نہ کیا کہ:۔ تم اس لئے آزاد ہوئے کہ ہمیں گرفتار کرو اور ذلت و خواری کی عزیز ہو کر تمہیں اپنے بلند کرنے والوں کی اولاد کے لئے ذلت و خواری مہیا کرنا مناسب سمجھا۔ اور جب تمہاری حالت قلت سے کثرت میں بدل گئی تو تمہیں یہ روش اختیار کی کہ رسول کے اولاد کی اور نبی ماسم کی کثرت کو قلت سے بدینہ کی۔ کوشش کرتے رہو۔ یا تم اپنی تمام جمعی۔ نظامی اور اخلاقی ترقی کا حاصل میں یہ دیر ہے ہو کہ ان قوتوں کو ہمارے خلاف مٹ کر دیا (خاموشی بلکہ پر حجاب سکوت مجمع پر ظاہری رہا) اب فرمایا:۔ جانو! اگر معاویہ مجھ سے ایک ایسے امون نذر کی جو میرا حق تھا



اُسکا نہ تھا۔ اس کے ساتھ یہ فقرہ بھی منم کر لو کہ معاویہ کی طرف مخاطب ہو کر کہتے ہیں کہ ”تیری وجہ سے فساد اور خون ہوا“ اور اس وقت معاویہ کے موقع پر غور کرو۔ مدبرین۔ سپاہی۔ محدثین ٹہرتے ہوئے غیدہ سلام کرنے والے خوشامدی۔ کون تھا جو نہ ہوگا۔ خصوصاً جبکہ مجمع صاحب اختیار کا مرکب کیا ہوا ہو۔ لیکن سرخسے سانس سے خالی رہے۔ سناٹا اُس وقت تک قائم رہا جب تک حسن نے سلسلہ کلام جاری نہ کیا کیا اُس وقت ایسا ہوا ہوگا کہ علی و فاطمہ اور اُن کے حقوق کا دشمن سے دشمن یہ سنگدل مین کہہ اٹھا ہو کہ ”بڑا کیا“ بظاہر حسن نے یہی کہا تھا بلکہ میرے خیال میں احتیاط کی تھی کہ ”حق“ اور نزاع“ میں اپنا اور معاویہ کا نام لیتے۔ لیکن کیا حسن کی تقریر کا پیرایہ گذشتہ تاریخ پر منحصر نہ تھا۔ اور کیا یہ سلسلہ مدہ نہ تھا۔ یعنی رسول کو رحلت کئے ہوئے صرف تیس برس ہوئے تھے۔ یہ زمانہ تو ایسا نہ تھا جس میں پستین زمین میں دفن ہو جاتین اور پہلے کے واقعات حافظہ کی تازگی کے زیادہ محتاج ہوتے۔ یا نسیان پیری اس درجہ غالب ہوتا کہ اشارہ کی ادنیٰ ٹھوکر سے کام نہ چلتا۔ نہین زمانہ کا پردہ ایسا گھرا نہ تھا جس میں نگاہیں پیر نہ سکتین اور خیال آنا کہ یہ تنہا معاویہ تو نہ تھا جسے حق کے نزاع میں اولیت کا امتیاز حاصل ہوا

جھنجھوٹے اور لادینے والی غیر ظاہر سناکت بعد کی مسانت نے تقریر کو اور زیادہ صبر شکن بنا دیا تھا۔ تیسرا درجہ پھر احسان کا تھا۔ فرماتے ہیں میں نے صلاح امت پر غور کیا اور فتنہ کو منقطع کیا اُسکی شرح اس طرح کی جا سکتی ہے کہ گویا فرما رہے تھے کہ جس وقت کوئی اس اُدھیڑ میں مبتلا تھا کہ کس طرح میرا حق لینے کے لئے مجھے نزاع کرے میں سوچ رہا تھا کہ صلاح امت اس میں ہے کہ میں اپنے حق پر قائم رہوں یا اپنے حق کو معطل کر دوں۔ اور اگر کبھی وقت تھا کہ خلافت قبول کرنا نواب وقت سے بھکائے ترک کر دوں۔ اب یہی ممکن تھا کہ لوگوں کا کچھ ہی میلان کیوں نہ ہو لیکن ہم اپنے اختیار کے لئے کوشش کریں اور اگر ہمارے لوگ قتل ہوں اور شکست ہو جب بھی ہمارا کوئی ذاتی نقصان نہیں ہے اور اگر فرج ہوئی تو یہ تو عین خواہش کے موافق ہوگا۔ لیکن ہم سے فتنہ کی پرورش ممکن نہیں ہے اور ہم اپنے حق اور حوصلوں کی قربانی سے فتنہ کو منقطع کرتے ہیں۔ صلاح امت ہمارے لئے مقیم ہے ہم دنیاوی اختیار کے مالک ہوں یا نہ ہوں۔

آگے بڑھتے ہیں۔ اپنے ساتھ لوگوں کے نزاعی اور دفاعی عہد کا ذکر کر کے لوگوں کے متعلق کہہ رہے ہیں فرماتے ہیں کہ ایسے ذلیل النفس لوگ جو ایسے اطاعت پر آمادہ نہ ہوتے تھے جو خود اُن کے لئے مفید ہوتی

اور حکومت کے امور میں بدرجہ اولیٰ انکاح قائم رکھنی اور وہ اسپر مادہ ہو گئے تھے کہ ہم بنی امیہ کے دستگیر ہو کر رہیں۔ اس قابل نہ تھے کہ انکا کوئی وقار قائم نہ کہنے کے لئے اہتمام کیا جانا لیکن اس معاملہ میں خاموشی کا لحاظ لوگوں ہی تک محدود نہ تھا بلکہ علاوہ اس امر کے کہ انکے امام کچھ دن پہلے گئے ہیں صحت کی نہایت کامل و درستی اس میں تھی کہ دشمن کے مجمع میں اپنی نامزد جماعت کی تفریق اور پاشانی خیال کی ہوا تک نہ بان پر نہ آنے دیں۔ جس سے کچھ تو خود اپنی جماعت سوچنے اور اُس میں اس شان سے پسندیدگی کا لحاظ پیدا ہوا اور قوی تر مفید امر یہ تھا کہ ہم اپنی کمزوری ظاہر کر کے دشمن کے سامنے اپنی زبان سے اقرار نہ کریں جس سے دشمن کی جسارت زیادہ بے لحاظ نہ ہو جائے اور اب تک جتنا بھرم بنا ہوا ہے اور جس قدر بھی ہے تمہارے معاملہ پڑ جائے گا خون ہے جاندار ہے۔ ضرورت تھی کہ یہ اثر نہ صرف اس وقت قائم رکھا جائے جس سے شرائط صلح بے ہوا بنیں بلکہ حتیٰ الوسع برابر جاری رہے۔ اور اگر کچھ وجہ ظاہر فرما مناسب سمجھتے ہیں تو صرف یہ قطع کن تصدیق کہ میری رائے بہ فرار پائی ہے کہ معاویہ سے صلح کر لیں اور جو جنگ کہ واقع ہے اُسے قطع کر دیں اسلئے کہ لوگ قتل سے محفوظ رہیں اسے قوی تر الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں اور گویا ایک اصول تسلیم یا قائم کرتے ہیں کہ کئے خون کی حفاظت اس سے بہتر ہے کہ انکا خون بہایا جائے اور یہ سب تمہاری صلاح اور بقا کے لئے اس تقریر میں یہ دیکھنے کی بات بھی ہے کہ امام مفس اپنے جماعت کی یہودی کا ذکر نہیں کرتے بلکہ خون کی حفاظت اور صلح و بقا کی تعمیم فرماتے ہیں۔ ذرا سلسلہ دیکھو کہ یہی رسول حج اسلئے مثنوی کر دیتے ہیں کہ نوبت بہ جنگ نہ آئے۔ یہی جناب امیر قصہ حکیمین کی ظاہر لغویت اور اسلئے اپنے انکار کے باوجود کہتے ہیں کہ ”شاید ہم بقیہ دین و شریعت پر مجتمع ہو جائیں“ آج حسن تفویض امارت کرتے ہیں اس لئے کہ اس وقت صلح اور بقا امرت اسی میں ہو۔

امام اپنی تقریر میں یہاں تک پہنچے تھے کہ عام مورخین کے موافق معاویہ نے حضرت کو بٹھالیا یہ قول روضۃ الصفا ”مبے طاقت“ ہو گیا اور عمر عاص کی طرف سے دل میں کینہ بڑ گیا۔ لیکن مورخین میں سے کسی نے اس مفید امر کے متعلق کوئی معلومات یا وجہ لاعلمی ظاہر نہ کی کہ اسامعین پر کیا اثر پڑا۔ اسکے سمجھنے کے ذرائع مغفود ہیں بجز اسکے کہ معاویہ کی بچی اپنی اور ابن عاص کی خجالت سے سمجھا جائے کہ کچھ اور کہنا اسکے لئے مفید نہ تھا۔ یا ان تقریروں سے سمجھا جائے جو ابن عاص اور معاویہ نے کیں اور دیکھیں اس سے کام لینا پڑا۔ اور چونکہ اپنی لذت و خوفۃ امید میں اس درجہ ناکامی ہوئی جس درجہ

معاویہ کا اضطراب تقریر کا اثر سمجھتا ہے۔

کا میابی کی امید نہ کجا سکتی تھی تقمانہ بقراری سے کھڑے ہو کر اپنے اختیارات کی تعلیمات کی کوئی غیر معمولی بات نہ تھی۔ خصوصاً وہ جو ایک زمانہ کی جہد کے بعد آج اسے کو تنہا صاحب حکومت دیکھتا ہے۔

کھڑا ہوا ابن عاص اور حکیم کے متعلق اپنی کارروائیاں بیان کیں اور جناب امیر کا فقرہ حسن کے جواب کے لئے تجویز کیا کہ حق اپنے مرکز میں قائم ہوا اور حکومت کے وفادار خلاص کی طرح بزرگانہ صفحت بھی کر دی کہ ”مکو گزشتہ نافرمانی اور عصیان کا موافقت اور اطاعت سے مدارک کرنا چاہئے“

آیا معاویہ اور اُسے ابن عاص کا تعاقب کیا غصہ میں بات یہ کہی کہ ”ہماری دعوت عزیز ہوئی“ معاویہ کی تقریر دعوت کے معنی اس وقت ہی اگر بلاؤ و تور رہتے تو اس میں کوئی شبہ نہ ہوتا۔ لیکن نہ یہاں معاویہ اپنے دسترخوان کی تعریف کر رہا تھا اور نہ اپنی دسترخوانی عادات کو چسپا رہا تھا بلکہ حقیقتاً آنکھوں میں جھانی ہوئی دھول جھونک رہا تھا۔ وہ وقت پار ہا تھا کہ اپنی اور اپنی خاندانی کارروائیوں کو دعوت اور آج کے موقع کے لحاظ سے اُسے ”عزیز“ کہے۔ یہ اُسلی اطمینان کی سانس نہ تھی۔ وہ کسی نقل عام کو بھی عام امن اور نہذب و شایستگی کا نام حوالہ کر سکتا تھا۔ یا کسی انتہائی تشدد کو احسان سے موسوم کر سکتا تھا۔ بلکہ یہ بھی کر سکتا تھا کہ ظلم سے وائے اُسے احسان کا اوارہ دم و کرم کا جملہ اور انسانیت کا مجسمہ کہے۔ یہاں تو صرف اتنا ہی ہوا کہ چپکے سننے لگے۔ لیکن بغیر حسن کے گرفتار بندوں کا ظلم ہی کیا۔ لیکن ابھی اس سے بھی زیادہ کچھ کہنا تھا اور وہ یہ تھا کہ ”میں نے جو شرطیں کی ہیں اسکا سرا میرے ہاتھ میں ہے چاہوں وہاں کر دوں خواہ نہ کر دوں۔ نہیں اس سے کوئی مطلب نہیں نکلا اطاعت سے کام رکھنا چاہئے۔“ اس فقرہ کا اثر اس سے سمجھا جاسکتا تھا کہ یہ حسن کی تقریر اور اُسکے اثر کے بعد تھا۔

مدبر معاویہ کا  
خیر مدبرانہ فقرہ

مشکل سے میری دانست میں مدبر معاویہ نے کہی ایسا غیر مدبرانہ فقرہ کہا ہوگا۔ اسلئے کہ اگر وہ شرط ان کی خلاف ورزی ہی پر آمادہ تھا تو اُسے بغیر کچھ کہے ہی اختیار حاصل تھا۔ لیکن حق اور باطل دونوں کس طرح سمجھ میں آتی۔ اس سے معاویہ نے اپنا اعتبار کھو دیا۔ اور مشکل سے کوئی مہد نامہ اس قدر قلیل الحیات ہوا ہو۔ معاویہ کی اس گفتگو کے معنی یہ تھے کہ اس جہد کے دوسرے فریق پر وہ حسن ہوں حسین ہوں لگے دوست ہوں یا وہ تمام لوگ جو خلافت اسلامی میں تھے اور نیکے حقوق کے بارہ میں جہد کیا گیا تھا اب اپنے کسی لازم عمل میں کسی جہد کے پابند نہ تھے۔ اگر انہیں ایسا کرنے کی قوت ہوتی۔ تاہم

معاویہ کی صلح کی تقریر  
کے بعد بھی حسن کے کیا  
مناسب تھا۔

اپنی حالت کے اعتبار سے حسن اور انکی جماعت کے لئے یہی مناسب تھا کہ وہ خاموشی اختیار کرتے۔  
اس لئے کہ معاویہ کی تقریر میں بھی فقرہ نہ تھا کہ ”چاہے نہ کروں“ بلکہ چاہے کروں“ بھی تھا۔ اور  
”یہ چاہے کروں“ حسن اور انکی جماعت کے لئے مفید تھا اور اسی نتیجہ کے پیدا کرنے کے لئے انہیں اپنی  
روش اختیار کرنی تھی۔ اسے سبب ابن نجید کے سوالات کے بعد بھی حسنین کی روش نے ظاہر کر دیا  
گفتگو کے بعد درمیانی وقفے تک ایسی امید خیز حالت پیدا کی تھی کہ حسن اپنے نفعیہ پر قائم  
نہ رہتے۔

ان نام باتوں میں جو اس وقت تک توہین یا فضحک کے لئے کی گئی ہوں۔ وہ صورت نئی تھی  
جو تہنیت سے نفل کی گنجائش ہے۔ موجد مصلحت معاویہ نہ تھا بلکہ اجرائے حکومت نے اختراع کی تھی۔  
ناموں کی فہرست پر نگاہ ڈالنا صورت معاملہ کے سمجھنے کے لئے کافی ہو گا۔ چونکہ ان لوگوں کی دانست  
میں معاویہ کے اطلاق اور شرارت بغیر کچھ کرنا مناسب نہ تھا لہذا اس سے کہا گیا کہ ”حسن اپنے باپ کی  
سیرت کو زندہ کیا ہے۔ لوگ انکے پیچھے ادب و اطاعت سے چلتے ہیں اور انکی تصدیق کرتے ہیں۔ اور  
یہ بایں انھیں اس چیز کی طرف بجا مانگی جو ان سب زیادہ بلند ہے۔ تو انھیں یہاں بلا اور ہلوگ  
کہیں کہ ہم دونوں اس مرضہ کمال پر پہنچنے سے قاصر ہو اور اُسکی ذلت کریں“

جمع کی نوعیت

وہ مجمع حسین عمر ابن حاص۔ خیرہ ابن شعبہ۔ وید اور عقبہ بن ابوسفیان ہوں اور حسین نہیں معلوم کیوں  
عمر ابن عثمان نے یہی شرکت پسند کی ہو۔ وہ کوئی بات کریں جو معاویہ کے دکھانے سنانے اور شرکت کے قابل ہو  
اور وہ اولاد رسول کے کسی قسم کی اذیت پر منتہی نہ ہو۔ جب خیر ہوگا۔ اس مجمع کا عمل بہت سے عہدوں پر  
مشغل تھا۔ کچھ تو یہ تسخیر پارٹی تھی۔ کچھ حکومت کی خوشامد تھی کہ ہم سوتے جاگتے اُسکے فوائد سے فائدہ نہیں  
ہیں۔ کچھ یہ قوم کی بے قومی یا عدم مرکزیت کا خود ساختہ کمیشن تھا۔ اس مجمع کے لئے یہ عذر کی بات تھی  
کہ حسن اپنے پدر بزرگوار کی سیرت کو زندہ کرتے ہیں۔ قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ مسیرت کا محض اخلاقی  
مفہوم مدبرین کے لئے زیادہ غور کی بات تھی۔ لیکن بادشاہ رسول کی سیرت کا وہ حصہ جو قوم گری کے  
بہترین عناصر کا سانچہ تھا۔ مدبرین کے اعتقاد کے قابل سمجھا گیا۔ انہیں کب بھلا معلوم ہو سکتا تھا کہ کوئی  
انکے اختیار اور خردت کے ذلیل لطیفان یا مضحک نمایش سے مرعوب نہ ہوتا۔ انھیں گوشہ چشم عاریت  
بھی نہ دیتا تھا کہ بہت بڑی عزت کسی چیز کا منہ نہ ہوتا۔ ایک کے لئے اختیار اور ثروت دنیا کا خدا تھا

تو دوسرے کے نزدیک شیطان کا بہترین آئینہ اگر اس میں شریعت یا اعتدال یا احتیاط کے ساتھ خدا کی  
 کا درمطابقت کا حاصل ملے ہو۔ اس مجمع کے افراد اپنے کو صاحب اختیار دیکھ کر مغرور ہو چکے اور  
 توہین کرنے میں کسی چیز کو مانع نہ دیکھتے تھے اور اس پر خوش تھے لیکن ان کے ایلج غصیب انکی اس بڑھتی ہوئی  
 خوشی سے زیادہ مخلوقات کے رونے کے کوئی چیز نہیں دیکھتے تھے۔ اور جس وقت مغرور ہو چکے وہ اپنے  
 اپنی ایذا رسانی کی فہرست دیکھ کر جھلٹاتے تھے اور گویا کہتے تھے کہ ”یہ لوگ اب ہی سیدھے نہیں ہوئے“  
 یہ لوگ اسی تسلیم و رضا سے اس فرعونیت کو برداشت کرتے تھے۔ نہ افلاس انھیں ان کے گرد و بے طرف  
 کہہ سکتا تھا اور نہ کوئی صبر شکن شرارت انھیں اپنی جگہ سے ہٹا ہوا دیکھتی تھی۔ اس سے کہ لالچ اور  
 خوف کے تمام نوعات سے ان کے خصال زیادہ درنی تھے۔ یہ ان چیزوں کی طرف تو اس وقت اُڑتے پھرنے  
 جس وقت خود ہلکے ہو جاتے۔ اور جب مدبرین دیکھتے تھے کہ ہم اس قوم کے خصال کو اس کے مرکز سے ہٹا کر اپنی  
 خواہش کے موافق نہیں لاسکے تو آخری ذرائع سے انھیں نیست و نابود کر دینے پر آمادہ ہوتے تھے۔ یہ  
 قتل و زہر کے لئے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے۔ اگرچہ افلاس ہی جو ان حالتوں کا نتیجہ ہے اپنے خوفناک  
 اثر سے انہیں براؤ نام سے زیادہ زندگی کے قابل نہیں رکھتا۔

کیا معنی ہیں حسن کی اس حالت کے کہ کبھی قلم اٹھانے پر مجبور ہوتے اور نیرت پھر رہا تہرے روکتی ہو  
 اور نہ صرف اس قوم کو اسکی شکایت تھی کہ کس طرح حسن کا میلان ہماری طرف نہیں ہے اور ہماری خوبیاں  
 سے متاثر نہیں ہیں اور وہ روش اختیار کی ہے جو ان کے حسن اسلام پر عالی مقدار نے رحلت رسول  
 کے بعد سے ایک زمانہ تک اختیار کی بلکہ ان کے لئے اور زیادہ اس غفلت کی بات یہ تھی کہ وہ لوگ ان کے پیچھے  
 ادب و اطاعت سے چلتے ہیں اور انکی تصدیق کرتے ہیں ”یعنی بقاؤ صفات کا درسہ جاری ہو پیرائے کہ  
 حکومت نے اپنی روش کا کوئی استاد مسلط کیا ہو۔

یہ سوچنے کے بعد قیاس آسان ہے کہ ان کے دشمن وہ کسی زمانہ میں کیوں نہ ہوں جب دیکھتے تھے کہ  
 مغرور ہو چکے تھے ان کو دشمن اس مفہوم میں بیکار گنیں کہ وہ ہمارے سامنے نہ صرف نہیں جھکے بلکہ اور  
 زیادہ سیدھے ہو گئے اور لوگوں کے نگاہ میں اور زیادہ بلندی حاصل کی تو انہیں یہ تسکین نہیں حاصل  
 ہوتی تھی کہ اپنے ایک بے ثروت اور بے اختیار کی گردن جھکا دی بلکہ پیچ و تاب بڑھاتا جاتا تھا۔

ظاہر ہے کہ سیرت کا زندہ کرنا۔ لوگوں کو اطاعت و اطاعت کے بعد تصدیق یہ سب تمہید تھی اس کی کیوں خوف تھا۔

کہ ”یہ باتیں انہیں اس چیز کی طرف لجا سکی جو ان سب سے زیادہ بلند ہے“ مشکل سے مجھے کہنے کی ضرورت ہے کہ وہ ”وجیز“ کیا تھی۔ کیا علم تھا بنی امیہ کو اگر انہیں تمام خویان ہوتیں اور ساتھ ہی بنی امیہ کو بھی یہی ہوتا کہ وہ کسی خلیفہ ہونا پسند نہ کریں گے۔ بظاہر جس قدر باطن کا تجربہ کیا جاسکتا ہے جناب امیر کی خاموشانہ اور حسن کی مفوضانہ عالی ہمتی بنی امیہ کو یہ سمجھا دینے کے لیے کافی ہونی چاہئے تھی کہ ان نفوس قدسی کو خود کو کوئی خواہش حکومت نہیں ہے۔ لیکن کیا تجربہ تاریخی یہ نہیں بتاتا کہ حکومت کے ساتھ رقابت کا وہم ایک جزو لایفک ہے۔ یہ وہم کبھی سلطنت کو محفوظ رکھتا ہے اور کبھی وہم نہ صرف دوسروں کو راستہ بتاتا ہے بلکہ دُشمن داروں کا قلوب اکثر ایسی ناگوار حالتیں پیدا کرتا ہے جسکے مقابل اظہار اعتبار کہیں زیادہ نافع ہوتا۔ میں مدبرین کے اختیار تفسیری کو مفید نہیں کر سکتا کہ کہاں وہ اعتبار اور کہاں وہم کا موقع دیکھیں گے نہ اپنی تاریخ میں مجھے عام حانون سے کوئی بحث ہے بلکہ مجھے تو یہ دکھانا ہے کہ یہ نفوس قدسی ایسے تمام توہمات کے اراج ہونے سے بالاتر تھے۔ گذشتہ تجربہ بتاتا تھا کہ امیر المومنین علی ابن ابیطالب کی صلاح ابن الخطاب کے فاتحانہ یا انتظامی دور میں کہاں تک موجود تھی۔ یادور ثالث کے ویسے ہی نازک موقع پر انکی نیک انفسانہ صلاحوں کا کیا اثر تھا۔ یہ صلاحیں علی کے ایسے قوی ذات سے نہیں لجا سکتی تھیں جب تک انکی حیرت خیز ذات کا یقین نہ ہوتا۔

مؤلف کے نزدیک صحیح قیاس۔

بنی امیہ کا کوئی دلیل کہہ سکتا ہے کہ مدبر کے لئے یہ حفاظت لازمی تھی کہ گو آل رسول کو اسکی رغبت نہ تھی کہ منصب خلافت کے حصول کیلئے خود سے کوئی مرجع کوشش کرتے لیکن لوگوں کی خواہشیں نہیں مجبور کر سکتی تھیں۔ میں فی نفس اس قیاس کو صحیح سمجھتا ہوں۔ اور بنی امیہ کو اس خیال کی ذلت میں پھونسا دیتا ہوں کہ وہ لوگوں کو انکی فطری خواہش سے روک کر اپنے کو مسلط کرنا چاہتے تھے۔ با اپنے اختراعات ظلم کے لئے قبل دفع و اقہ مستعد ہو جاتے تھے۔ بلکہ اسکے قبل کہ کسی ایسی غرض یا اثر کا شائبہ باجائے یا اسکا قرینہ ہو۔ اور تاریخ کے لئے سب سے زیادہ اعتبار یہی بنی امیہ کو سیاسی یا اخلاقی حیثیت سے زندہ جاوید نہ بنائے۔ اپنی امیہ اپنی ظالمانہ روش کے فطری اطمینان زندہ جاوید ہیں۔

بلائے حسن اور اس سے زیادہ بجز خاک سلامتی اور بخونی کا اطمینان دلانا تھا اور یہ جامت موقع بارہی تھی کہ یہ کہہ سکتی کہ بلائے سے ہماری غرض ہی یہ ہے کہ ملک اور آپ کے باب کے بارہ میں ہوا دلی کریں

اور اپنے اظہار جرات کی وجہ ہی بتا دین کہ آپؐ اتنی طاقت نہیں رکھتے کہ پھر خطاب کر سکیں اور نہ اس استطاعت رکھتے ہیں کہ ہماری تکذیب کر سکیں۔ یقین کو اپنی جیز سے شرم آتی ہے کہ اُسین کوئی ایسا خیال ملا کہ ایک وقت خاجمین لوگ آل رسالت پر ایسے پیش پیش تھے کہ انکی ایسی توہین کی جائے کہ ٹونڈی غلام کلاتے رہیں! اور توہین وہ لوگ کون جن کے واقعات اور نام و نسب میندہ راز میں نہیں ہیں۔

لیکن ایسی شرمناک کارروائیوں سے ہی دشمنوں کو تسکین نہ تھی کیونکہ وہ دیکھتے تھے کہ ابھی دامت فناء نہیں ہوئی۔ اور اب یہ حالت تھی کہ فرید الدین عطار کا ہمہ حسن و ہمہ خلق و ہمہ علم و ہمہ لطف و ہمہ جود و ہمہ علم کبھی موصل جاتا ہے اور تین تین ہار زہر دیا جاتا ہے لیکن مہلک ثابت نہیں ہوتا پریشان اور مجبور ہو کر نانا کے مدینہ آتے ہیں کہ یہاں زہر آلود طب کھلایا جائے۔ بیمار اور پھر پریشان ہو کر تبدیل آب و ہوا کے لئے موصل جاتے ہیں اس لئے کہ پاؤں میں عصا کا زہر آلود لوہا جھپو دیا جائے آخری مرتبہ مدینہ آتے ہیں اس لئے کہ اس مرتبہ ایسے زہر کو نوش فرمائیں جو ہلاک کرنے میں کبھی خطا نہیں کرتا۔ اور احتیاط یہ ہے کہ اگر ابن خالد غیر مسلم کے ہاتھ فنا کر دیا جاتا ہے اس لئے کہ شاید مسلمان کو مسلمان کے زہر دینے میں تردد ہو اور راز فاش ہو جائے تو رومی الیونہ کی معرفت نواسہ رسول کو جام ہمہ جلائے کی راز دار نہ گفتگو شروع کجائی ہے۔ اور اگر باب سے یہ کام لے سکتا ہے کہ شکست کو نفع سے بدل دینے میں مدد دے جس سے حکومت پر قائم ہو جائے تو یہی سے یہ کام انجام دلایا جاتا ہے کہ آئندہ کسی ایسے نوہم کی گنجائش نہ رہی کہ ہم حکومت پر قائم نہ رہیں گے۔ اور پھر مزید اہتمام یہ ہو کہ جلد ہی بھی ٹھنڈی کر دی جاتی ہے اس لئے کہ راز حق الوسیع ظاہر نہ ہو۔

کرب اور نزع کے بستر پر اسکے نواسہ کو دیکھو جو منافقین کے نام کو بتا دینا اس خیال سے گوارا نہیں فرما تا کہ لوگ کہیں گے کہ رسولؐ نے اپنے اصحاب کو قتل کرنا شروع کیا۔ انکے فرزند کو دیکھو جو نصیحت کرتا ہے کہ دیکھو تم مسلمانوں کے خون میں آلودہ نہ ہونا کر دین بدلتا جاتا ہے اور اپنے چہوئے بھائی سے جواب میں کہہ رہا ہے کہ اے حسین میرے بزرگ خاص نہ تھے۔ دیکھو میرے ایک چلو خون نہ لگے۔

اس لحاظ اس اور انسانیت کی یہ آخری وصیت مذکورہ صدر دونوں وصیتوں کے موقع اور اہمیت کے درجہ کے لحاظ سے عدداً تیسری تھی۔ ہر ایک کو اپنے آخری وقت دفع نسا اور قیام امن کی اہمیت اور حسن کا ہوش۔



و میت ضروری تھی۔ لیکن حضرت امام حسن علیہ السلام کا نام نہ بتانا ایسے سچے ایثار نفس اور دیرینی کا ثبوت ہے جس کے مقابل بجز ان کے پدر بزرگوار اور جد عالم تقار کے اور کوئی مثال نہیں لائی جاسکتی۔ حضرت کو یہ معلوم تھا کہ جعدہ بنت اشعث نے ہمیں مذہر دیا۔ حضرت کا یہ قیاس فرما کہ جعدہ کی یہ حرکت اپنی تجویز نہیں ہے بلکہ اُسکی صلیح کے خیال میں تجویز ہو دیا جانا مفید ہے۔ کوئی عجب خیزات نہیں ہے۔ اسکے بعد یہ سوچنا کہ مجھے رسول میں کئی تحریک سے زہر دیا گیا جو مراسلت (بقول دفعہ الشہداء) حضرت کے ہاتھ لگی۔ کوئی بڑا غور کی چیز نہ تھی۔ حضرت کو یہ معلوم تھا کہ مدینہ میں بجز مردان ابن حکم کے اور کسی کو ابن ابوسفیان کی ایجنسی کا فخر نہیں ہو سکتا۔ یہ سلسلہ اور اُسکی قوت ایک طرف تھی اور دوسری طرف حسین اور اُن کے چند رفقاء تھے۔ اس وقت اگر جعدہ کا نام بتایا جاتا اور یہ سلسلہ عام طور سے ظاہر ہو جاتا تو محمد ابن اشعث اور اُن کے اہل قبیلہ۔ حاکم مدینہ۔ بنی امیہ اور سب زیادہ محاذیہ مخالفت کے لئے تیار ہو جاتا۔ نواسہ رسول کے انتقام لینے کا جوش پیدا ہوتا یا نہ ہوتا لیکن یہ سب سے زیادہ واضح تھا کہ اس وقت ہم نام بتا کر اپنی اُس جہوئی سی راسخ الاعتقاد جماعت کو قتل کرنے کے محرک ہو جائیگے جسے پہنچنے صلیح کر کے بچایا۔

توریت کتاب پیدائش کے ۲۴-۲۵-۳۰-۴۹ اور ۵۰ باب کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ ابراہیم اور آل ابراہیم کو اپنے خاندانی مقبرہ میں دفن ہونیکا خاص لحاظ تھا۔ نظربین یہ قیاس کرنا آسان ہے کہ سرزمین عرب جو دیگر بنی اسرائیل کے عروج و زوال سے زیادہ متاثر نہ ہوئی تھی اہل جہان ابراہیم۔ اسماعیل اور ہاجرہ کے علامات کی حفاظت کی گئی تھی اور جہان انکی اولاد اپنے اولین رسومات و خیالات پر زیادہ قائم تھی اسے ابراہیم اور آل ابراہیم کے دفن کا یہ پسندیدہ طرز فراموش نہیں ہو سکتا تھا۔ اسی لیے جس کی وصیت کا یہ نکرالکھنا ہے کہ ”اگر میں شہید ہو جاؤں تو خانہ رسول میں دفن کرنا“ اور اگرچہ حضرت کو بنت ابوبکر سے کہنے کی ضرورت ہوئی تھی اور اُنھوں نے ”اقرار کیا تھا، لیکن پھر حضرت یہ بھی کہہ رہے تھے کہ میں نہیں جانتا کہ یہ بات ہو بعد میرے۔ اگر ایسا ہی ہو سکتا تو کیوں نہ حضرت فاطمہ اپنے پدر عالم تقار کے پہلو میں دفن ہوتیں۔ خانہ رسول میں ہی انھم کے قبضہ میں نہ تھا۔ اور دفن یا عدم دفن سے ملکیت کا خیال ملنے نہ تھا بلکہ جیسا کہ زمانہ کے ایک تاویانی ر سالہ خلافت راشدہ اور خود ابوحنیفہ اور فضال ابن حسن کے ایک مکالمہ سے ظاہر ہے (دیکھو تہذیب النین) کہ جب محض دفن کر دیا جانا افضلیت کا ایک پُرزہ قرار دیا جاسکتا تھا تو ہمارے تاریخ کے زمانہ میں کیا کچھ ممکن نہ تھا بلکہ خود عالیشان ہمارے تمام حافظہ کے ذخیرہ کے موجود نہیں اور جس وقت حکومت

ہر طرح کی کارروایاں آل رسول کی بادرخواستی اور تحفیت منزلت بلکہ رسول سے انکی بے تعلقی ظاہر کرنے کے لئے اختیار کرتی تھی۔

اب عالم خیال میں ایک مظلوم کے جنازہ کے ساتھ ساتھ رسول کے مدفنہ مطہر تک چلو۔ جو مظلوم رسول کا خواہ تھا۔ تم کیون چاہتے ہو کہ اس جنازہ کے ساتھ دفن کے لئے بہت سے آدمی ہوتے جبکہ رسول صلی اور فاطمہؑ ہر ایک کے دفن کی تاریخ نگہی جا چکی۔ بجز اسکے کہ جس قدر بنی ہاشم کی تعداد بڑھ گئی ہو۔ یا جس قدر دست اس قدر بخوش ہو گئے ہوں کہ انہیں اپنا بچہ پھونانا اور اسکے جناح بھگتنا زیادہ گوارا ہو بہ نسبت اسکے کہ اس یادگار رسول کے آخری فرض میں شریک نہ ہوں اس مجلس بوجہ اٹھانے والوں کے قلبی اثر کے علاوہ انکی افسردہ صورتیں صاف اُس فکر اور خون کو ظاہر کر رہی ہوں گی جس کا اُنھیں اب سامنا تھا جبکہ صلح نامہ کے ایک فریق سے زمانہ خالی ہو گیا اور جسکی غرض وجود نے ظلم کی انتہا کو روک رکھا تھا۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ جنازہ نے پہلے خانہ رسول کی زیارت کی یا پہلے مسلح گردہ سے ملاقات ہوئی۔ ہر شخص کو اختیار ہے اپنے نصفہ کا کہی اونٹ کا سوار یا خچر پر سوار ہو سکتا تھا یا نہیں اور وہ گفتگو ہو سکتی تھی یا نہیں۔ لیکن اس سے کسی کو انکار ممکن نہیں کہ مروان ابن حکم کو خانہ رسول کے متعلق کسی کوشش تصفیہ اور ارادہ کا حق نہیں ہو سکتا تھا۔ بنی امیہ کی سرگردہی مردان موجودگی بلکہ انھوں نے ظاہر ترین بات ہے۔ اس وقت بنی ہاشم کے خونی غیض کا قیاس آسان ہے۔ اور اگر یہ روکے نہ گئے ہوتے تو دفن کیلئے کچھ شہید و کچھ قربان عدد میں زیادہ ہو جاتیں لیکن غالباً بنی امیہ ایک بیکار مد پر زیادہ جرأت اور ثبات قدم کی نظیر نہ دے سکتے۔ بنی ہاشم نے تصفیہ کیا کہ اگر کہی تلوار کھینچے گا وقت ہی تو آج ہے لیکن ذمہ دار کا نام من جنازہ سے صاف ہی نہیں کہ ”میرے ایک چلو خون نہ گئے“ حسن نے خون کی تہ کی تھی۔ اس وقت اس خاتم رکھنے کا ذمہ دار خون کے گھونٹ پی کر بنی ہاشم سے کہہ رہا تھا کہ ”میرے بھائی کی وجہ سے کو ضرر نہ کرو۔ اور اُنکا جنازہ بقیع کی طرف پھیرے چلو“ اس وقت حسینؑ کی مظلومی کے اظہار میں حسین کے صبر اور حکم کی گرفتہ صفا سے زیادہ درد انگیز مرثیہ نہیں کہا جاسکتا تھا۔ حسین نے نہ تیروں کے چل کو جنازہ کی آرائش کا کوئی جزو قرار دیا تھا اور نہ سفید کفن پر سرخ و تہہ ڈالنا مسلمانوں کا اصول ہے۔ بقیع کی طرف واپسی کے وقت تیروں کے پر صندوق کو ڈھانکے تھے اور شیر فاطمہؑ بنے ہوئے (اس وقت سرخون کے لٹکے گلابی دھبے کفن پر پڑے تھے) سچ کہا ابابہؓ رہے کہ ”یہ ظلم ہے کہ ابن رسول (رسول کے پہلو میں) دفن نہ کیا

حسن کا اصل مرثیہ۔

جائے۔“ لیچ انہیں بھی یاد نہ تھا کہ حسن کے قاتلون کی فرست بناتے لیکن وہ جنہیں یاد اور رسول کہہ طقت کے بعد بھی انہیں لوگوں کے خیال میں رسول سے علیحدہ رکھنا تھا وہ دیکھنا چاہتے تھے کہ کوئی بقیع میں کوئی غلبہ میں کوئی مشہد میں دفن ہو۔

امام کا علیس ہونا ایک خبر نہی جو امیر شام کو دے جاتی اور وہ اس قدر دلچسپی ظاہر کرتا کہ برابر خبر پچھنے کی تاکید کرتا۔ اسے اور کیا سننے کی بیچینی نہی بجز اس کے کہ زمانہ حسن سے خالی ہو گیا۔ خبر سنی۔ تکبیر کہہ اٹھا۔ بلکہ بیچ اٹھا۔ اس طرح کہ اہل شام سننے اور نادانستہ بلکہ تکبیر کی غرض اور مفہوم سے اعادہ کرتے نہانے تکبیر اس نے سکھائی تھی کہ نو اسے کو زبرد کو طنز سے تکبیر کہی جائے! اور اب کوئی سبب پوچھتا اور وہ لائے اطمینان سے کہتا کہ ”مرگے حسن“ اس سے اسکا ”دل ٹھنڈا ہو گیا“ اور پھر اس کے بعد بھی اس دلیل و حیانہ تبسم اور طنز کی بھوک باقی نہی کہ ”حسن سے تعجب ہے کہ ایک گھونٹ شہداد بانی پایا اور مرگے جو فضل ابن عباس نے مرثیہ میں معاویہ کی طبیعت کا صحیح نقشہ کھینچا ہے۔

جب معاویہ حسن کی حیات ہی میں عبداللہ ابن جعفر میں حسنین کی عظیم کے طعنہ سے خیال و رفاقت پیدا کرنا چاہتا تھا جو خاندانی اختلاف پر بستھی ہو یا اگر یہ دام میں آجائیں تو کہے کہ مبنی ہاشم کی سرداری بظاہر دو آدمیوں میں تقسیم ہو جائے تو چھوٹے کے بعد کیون نہ بہرہ پر فریب سنجیدگی ابن عباس پر مرت کرتا کہ ”اب تو تم سردار قوم قرار پاؤ گے“ غالباً یہ جو تھی کوشش تھی حسین حکومت مبنی ہاشم کے کسی فرد کو قوم کا سردار قبول کر کے آل علی و فاطمہ کو پست کرنا چاہتی تھی۔ مغیرہ اب مکہ زندہ تھا اور اسے اپنی ابتدائی آخری کوشش میں بھی ناکامیابی دیکھتی نہی۔

اگرچہ حضرت امام حسن کی حیات ہی میں جناب امیر بر سب دشمن کج بختی نہی لیکن حسن کی موجودگی ابھی اس سے روکتی نہی کہ ایک ایک پڑو جھاکا جائے۔ یعنی اُن کے صاحب اثر موید بن حقوق غصب کئے جائیں جو بنی امیہ کی اطاعت پر خوشی سے آمادہ نہیں تھے۔ جب ذکوانہ دینا خلیفہ قبول نہ کرنے کے ہم معنی اور جناب امیر کی ناسید کامرادن اور اس لئے قتل کا سنجوب ہو سکتا تھا تو اس وقت تو ان لوگوں کو ہٹانا تھا جو ایک عہد کے رومے وظائف پلٹے تھے اور یہ وظائف حکومت کے نزدیک ان پر پیر مرد کے جاسکتے تھے جو حمایت پر آمادہ ہوں۔ یہ عناصر تھے جنہیں معاویہ اپنے آزادانہ نفاذ اختیار کی راہ میں حائل دیکھتا تھا۔ شافین کا خانہ شایخون کے نکلنے کا مقدمہ ہوتا اگرچہ اپنی جگہ

جوت خبر تکبیر۔

کب سے دوبارہ پرنس  
جدائے جازگے۔

رکھی جاتی۔ دوست پھر پیدا ہو سکتے تھے لیکن کسی جن کا پیدا ہونا محال تھا۔ اس نے برسوں کی مسلسل کوشش کی تھی کہ کسی طرح نواسہ رسول تمام ہو جائے۔ امید برآئی۔

یہی کافی نہ تھا کہ مخدوش لوگ کم کئے جاتے بلکہ نئے دوست بھی پیدا کئے جاتے اس لئے زیادہ کے لئے کوشش لگئی۔ اُسکی بیوی اور انتظامی قابلیت کا ہمیشے کی چیز تھی جس طرح اشعث ابن قیس کا سپاہی کارگزار بن گیا اور اُسکا انسر قبیلہ ہونا اُسے دور اہل بن قربات کی قیمت سے خرید سکتا تھا اور آئندہ اُسے خود ابن ابوسفیان لاکھوں روپیہ دے سکتا تھا۔ زیادہ کی طرف توجہ کی وجہ سیتہ کی تاریخ تھی۔ امیر شام تو بہت کچھ کر سکتا تھا اگر موقع چاہتا اس وقت تو صرف بھائی ہی بنانا تھا۔ ان کو مشنوں کے دور ان میں عباد اللہ بن عبد اللہ بن زیاد کو بیشتر ابن اوطا کے گرفتار کر لیا۔ اور قتل کا قصد کیا لیکن ابوبکر نے صلح کا فیصلہ کر دیا اور مزید کوشش یہ کی کہ معاویہ سے رہائی کا پروانہ لائے اور مل کر دیا۔ کبھی کسی بھی غرض نے اس معاملے سے زیادہ براچلا نہیں بدلا اور نہ کبھی احسان کا بدلہ بدرجہا زیادہ ناشکری سے دیا گیا۔ کون وہ کو برنگ ابن نحرام تھا جسے آل رسالت کے نام منادینے کا پڑا امرارہ مہلایا۔ مجز اسی ابن زیاد کے۔

اسی زمانہ میں مخیر، ابن شعبہ کو زیاد کا ایک احسان اُٹا۔ نے کا موقع مل گیا اور اسے اُس مال پر قبضہ نہیں کیا تو جب ارمین ابن ابوبکر کے اس زیادہ سے رکھوایا تھا۔ اور کہہ بھی دیا کہ تمہاری باپنے میرے ساتھ بڑائی (شہادت زنا) کی تھی لیکن تمہارے چچا نے میرے ساتھ سلوک (خلیفہ کے اشد پر جرم ثابت نہ کرنے والی شہادت دی) کیا تھا اور اسکے بعد جب مغیرہ سے ابن ابوسفیان نے زیاد کو ملنے کی وجہ بھی ظاہر کر دی کہ ”ایسا نہ ہو کہ وہ اہلیت میں سے کسی شخص کی وہ بیعت کر لے اور لڑائی پھر از سر نو چھڑ جائے“ (مؤلف کے نزدیک امیر شام اس وقت خلیفہ اول کی زبان سے بول رہا تھا) اس نے اُسے مشب کو نیند نہیں آئی تھی۔ مغیرہ نے لائے کا وعدہ کیا۔ اس سے زیادہ کسی کو حق ہی نہ ہو سکتا تھا۔ زیاد دے کہا یا کہ ”ابنی فکر کو اس سے پیشتر کہ معاویہ کو نہدی پر واہ نہ باقی ہے۔“ مغیرہ اُس سے کہہ رہا تھا جو ابو موسیٰ اور حضرت عمر کی گورنٹ کا سکرٹری رہ چکا تھا۔ مزید اہتمام یہ تھا کہ وہ ”ایک لاکھ درہم پر مساحت کے بعد چوڑ نہ دیا گیا تھا بلکہ ”عزت و احترام“ ہوتا تھا اور ”بالترجمہ جماعت میں شریک نہ کیا جاتا تھا“ اور دوسرے لفظوں میں مغیرہ کے مدد سے کاشا گرد بنا یا گیا تھا۔ اور جناب امیر کے

اس فقرہ کو جملہ فقرے کے ساتھ پڑھا کہ اس وقت میں خدا نے نفس اور ملک جیسا کہ جسکی میراث تجھ کو نہ ملے گی۔  
معاویہ جو کہ کچھ اتنا ہیہ رویہ کی اس صفت کی شکاری تھا جو وہ یہود کے ساتھ کرتے تھے جب یہود کا کوئی ذرا اپنی باتوں میں  
اس دور میں ترقی کر جاتا تھا کہ اسے اپنی قوم کی خوب سے منافرت ہو جاتی تھی۔

اس درمیان میں بشر ابن ارطاة بصرہ میں اور مغیرہ کوذہن علی اور آل علی کے متعلق اپنی ہول کے  
بھر اس نکل رہا تھا۔ اور خود معاویہ نے حدی ابن حاتم سے اسے علی کی محبت پر مضحکہ شروع کیا  
کہ کوئی میدان نہ تھا جہاں حدی کی تلوار جواب دیتی۔ پھر بھی حدی کی زبان تلوار سے زیادہ گہرا  
زخم لگانے کے قابل ثابت ہوئی۔ معاویہ انکی تقریر سے ہم گیا۔ تقریر لکھو الی۔ نرمی اور ملاطفت  
سے گفتگو شروع کی۔ ہم اس وحشت کا قیاس نہیں کر سکتے جو یہ سن کر لاحق ہوئی ہوگی کہ بلاشبہ موت کا  
غمرہ اور حالت خفق کا فقرہ ہمارے آسان ہے بہ نسبت اس کے کہ ہم علی ابن ابیطالب کے حق میں کوئی  
کلمہ نالام سنیں۔ سچ ہے کہ کسی چیز کے نسبت خلوص۔ محبت اور اعتقاد کی بہترین کوئی موت ہو۔ علی کی  
محبت اس پر پوری سے زیادہ اتری۔

ہو سکتا ہے کہ یہود کو اپنی بظاہر قومی کے جد و جہد میں دیگر اقوام پر افتخار کا موقع ہو لیکن پیردان  
علی کے مقابلہ میں یہ ادعا کوئی ترجیحی حق قائم نہ کر سکا۔ اس لئے کہ یہود و صدیوں کے بننے کے بعد بڑے  
اور اسکے بعد انھیں اپنے زوال کے روکنے کی کوشش آسان تھی برخلاف پیردان علی کے جو موت  
سے بگڑی کہ انکے بننے کا زمانہ قابل شہد نہ تھا۔

یہود اور پیردان علی

سلسلہ میں سبط اکبر نے رحلت فرمائی اور اس وقت تک زیادہ ابن ابیہ جس دور میں مسیح ہو چکا تھا  
معاویہ کے اس دور میں توجہ کے قابل تھا کہ اسے بصرہ اور کوفہ کے دو مفید صوبے حوالہ کرتا۔ یعنی امیر  
شام کی یہ جہاتیں زیادہ کے اعمال کی قدر دانی اور مزید ایسی ہی کارروائیوں کے لئے ایک اشارہ  
تھا۔ اور خود اسکی اڑ کر سکتا تھا۔

یاد کب گور زعفر کیا گیا۔

سنہ ۳۵ میں اسے بورسے صحابی (حدی) کو اس لئے زیر حراست لے لیا کہ وہ عبد اللہ ابن خلیفہ  
کو حاضر کریں۔ عبد اللہ حجر کے رفیق تھے اور حجر نہ صرف سردار قبیلہ تھے بلکہ حضرت امام حسن کے رفیق  
نوجوانی بھائی اور انظام کے افسر تھے۔ اور مصالحت کے مخالفت تھے۔ حدی نے اسکی ذمہ داری نہیں لے  
اسلئے کہ انھیں خون تھا کہ عبد اللہ قتل کر دیئے جائیں گے یا اسے کوئی انکار نہیں کیا۔ یہ انکے قید کرنا  
ایک سبب ہو سکتا تھا۔ لیکن جب دیکھا کہ لوگوں میں انکی مصابیت اور سردار ہونے کی وجہ سے

برافروغی سے تو انھیں ایک شرط سے راکر دیا۔ لیکن سب صحابی اور سردار ملے جم  
 نہ تھے اور اس لئے ان کے ہاتھ پاؤں۔ گردن زبان اور انگلیں۔ تلوار۔ نیزے اور سیون کی خوراک  
 تھیں۔ سولیان درخت اور قید خانے ان کی شہادت کے تماشائی تھے۔ ا  
 آسان تھا کہ ابی حنیفہ کے لڑکوں سے کم درجہ کا بھی کوئی شخص علی کے کسی دوست کے متعلق کہتا کہ اُسے گھر  
 "جمع" ہوتا ہے اور یہ غلط اس قدر بھیانک صورت اختیار کرتا جو قتل کا فتویٰ دلا سکتا۔ ادنیٰ ابن  
 حصین گرفتار اور قتل ہوئے۔ عمر ابن الحمزہ کی تادیب ہوئی اور ایک روز جب زیلعہ کے ہاتھ جو کچھ بنی  
 کا وظیفہ تھا تو حجر بن عدی نے زیاد خاموش رہا۔ بھرہ گیا اور عمر ابن حمزہ کو کو ذبح کر دیا۔ وہی ابن  
 حمزہ جسے آٹھ ہزار ادیسو کو بھرہ میں قتل کر دیا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اسے بھی حجر کے گرفتار کرنے کی  
 جرأت نہ ہوئی۔ زیاد پھر کو ذبح کیا اور ایک دن اپنے صاحب شرط کو کچھ سپاہیوں کے ساتھ حجر کی  
 گرفتاری کو بھیجا۔ لیکن دارنٹ عدم تمسک ایس آیا۔ اب زیاد نے اہل کو ذبح کر کے دھمکیاں دیاں  
 اور جب لوگوں نے بے تعلق کا اقرار کیا جسے سوا چارہ نہ تھا تو اب زیاد نے صاحب شرط میں بہت کے  
 کچھ اور قلعے پکائے۔ لیکن بہت کا معرفت کہاں تھا جبکہ دوسری جانب مقابلہ کا سامان ہی نہ تھا۔ یہ  
 تمام الزام برہنہ ہو گئے کہ جمع ہوتا ہے اور لشکر کشی کا سامان ہے وغیرہ وغیرہ جب صاحب شرط حجر کی  
 تنہا تلوار سے زخمی ہو کر گرا اور ابو المعرطہ کنڈی نے حجر سے کہا کہ "تمہاری حمایت کو سوا میری تلوار  
 اور کوئی تلوار نہیں ہے اور میری تلوار تلوار تلواروں سے نہ بچا سکیگی،" ظاہر ہے کہ ابو المعرطہ کا یہ کہنا عام  
 کا حجر کی حفاظت میں زخمی ہونا حربہ کے اس سلسلہ قانون کی بنا پر تھا کہ اہل قبیلہ اپنے کسی فرد قبیلہ کی  
 حفاظت کرتے تھے حالانکہ اس وقت ان کا قبیلہ ہی حفاظت کے لئے جمع نہ تھا۔ غالباً گرفتاری کے حکم کے  
 لئے ایسا ہی وقت مناسب سمجھا گیا ہو۔ حجر۔ رفاعہ ابن شداد اور عمر ابن الحمزہ مختلف قبائل میں  
 پناہ لیتے تھے اور زیاد نے چند قبائل کو ان کی گرفتاری کے لئے مخصوص کیا۔ یعنی ایک قبیلہ کو دوسرے  
 پر چھوڑ دیا۔ پھر بھی یہ لوگ گرفتار نہ ہوئے۔ لیکن جو کچھ قوت سے نہیں ہو سکتا کہ اسے آسان ہو  
 ہے۔ اگرچہ جو کچھ کے رئیس تھے لیکن حکومت نے ہی کندہ میں ایک رئیس اپنا بنالیا تھا اور یہ  
 کون تھا بجز مشہور باپ کے بیٹے کے۔ حجر نے اپنے کو محمد ابن اشعث کے حوالہ کر دیا۔ بارہ سردار  
 قید کئے گئے۔ مقدمہ پیش ہوا اور ہم تصدیق نہیں کر سکے کہ جو الزامات ان لوگوں پر عاید کئے گئے وہ

فوج کشی کا یہ بنیاد  
 الزام برہنہ ہو گیا۔

ابن خلدون کے فلسفہ تاریخ کے تجربہ کا نتیجہ ہے یا اس کے مترجم کی بیویں صدی تک کی معلومات کا بھی کچھ حصہ ہے۔ لیکن بغیر کسی ادبے کوشش کے مقدمہ کافی سے زیادہ سمجھ میں آجائے گا جب اس کے دو مضمر پر نظر ڈالی جائے گی۔ اول یہ کہ گواہی دینے والے۔ طلحہ۔ زبیر۔ ابن ابی مہیط اور ابن ابی وقاص کے لئے تھے۔ اور ابو موسیٰ اور ابو ہریرہ کے نام سے فہرست پر تقدس لیا گیا تھا۔ دوسرے شیخ ابن ہانی کا نام گواہ نہیں بغیر اُن کے علم و اطلاع کے لکھا گیا تھا۔ صلیٰ اُنھیں نزدیک کر لی پڑی۔ لیکن فوج کشی ہو یا معاویہ کی مذمت سب کچھ قابلِ معافی سمجھی گئی اگر یہ لوگ حلی سے پزارسی ظاہر کریں۔ شجاع اور وفادار مجراور اُن کے رفیق تھے اس سے "انکار کر دیا" جو کہی سپاہیانہ غیرت ہی کا جس پر کہے "ما شاہان تھا کہ" اگر کچھ یہ شبہ نہ ہوتا کہ ملوک یہ سمجھ گئے کہ ابن موت سے دور رہا ہوں تو میں دیر تک نماز پڑھتا رہتا" اور اس کے بعد جو حلی کے وفادار خادم کی طرح حلی کے نام پر قربان ہو گیا۔ شریک۔ صیفی۔ قبیسہ۔ حوز۔ کرام۔ زندہ جاوید ہوئے۔ اور عبدالرحمن بن حسان جنہوں نے خود شوش و قح کی صاف گئی کی جرات کر کے معاملہ کے سمجھنے کے لئے روشن نایع چوڑی "زندہ دفن" کر دیئے گئے۔ عمر ابن المومن کو یائیسہ مار کر شہید کیا یا دشمنوں کے تعاقب میں ہلاک ہوئے۔ پھر بھی ان کا معاویہ کے لئے اس قدر قیمتی تھا کہ اُسے دیکھ کر تسکین ہوئی۔

اس دل کے لوگ علی ہر زمان  
ہونے کے شایان تھے۔

اس طرح وہ جزا اور شاخیں نیست و نابود کر دی گئیں جیسا کہ سرسبز رہنا معاویہ کو سوجان روح تھا اور جکے ہوتے یہ حقیقتاً آپ کو بادشاہ نہیں سمجھ سکتا تھا۔ یہ وہ لوگ تھے جنہیں سے ہر ایک معاویہ کو اپنی تلوار سے قتل کرنا تلوار کی ذات سمجھتا لیکن شاید اس لئے قتل کر دانا کو خلق کو اس کے سایہ سے محفوظ کرے۔ لیکن ابن ابی سفیان نے ایسے موقع پر احتیاط کی ہی کہ ان کی تلوار کے سایہ کا ادب کرنا۔ اور آج جبکہ وہ عہد اور اس کے لحاظ سے بے تعلقی کی زندگی بسر کر رہے تھے اور اپنی تلوار میں اپنے ہاتھ سے رکھ چکے تھے وہ نقص جہد کے شکار اور انتقام کے مورد دھوئے۔ یعنی مرتب کو غیر منظم حق رو دی پر غالب آگیا!

ان شہادتوں کی خبر سن کر نفس موقع اور قومی طبعان کی بہترین معذوری کی تھی جو کہ بیچ میں چوٹنے کہا کہ "عوب ہمیشہ جو کہ بعد سے بون ہی قتل کیا جائے گا۔ اگر وہ لوگ مجھ کے قتل سے تنگ جانے تو آپ کو اس قتل ماہ سے بچاتے لیکن انھوں نے ایسا نہ کیا اور ذلیل ہو گئے۔ ہو کہ یہ طنز یا مرثیہ سمجھا جائے یا ایک

ربیع بن حشہ کے قزو  
کے معنی۔



مستافانہ تشبیح کی کیفیت ہو۔ لیکن یہی نہیں تھا۔ بلکہ قومی خصائل کی تاریخ بیان کی جارہی تھی جہاں کوئی گروہ اس درجہ ذلیل ہو گیا تھا کہ اپنے فطری سردار کے قتل کو ٹھنڈے دلوں سے دیکھ رہا تھا بلکہ اپنی بے تعلقانہ خاموشی اور خوشامد سے آسانیاں پیدا کر رہا تھا۔ اس سے اگر کسی افسر قوم کے ساتھ ایسی بے انصافانہ جبری کجیاں ہو سکتی تھیں تو غیر ممتاز عام کی حالت کا قیاس آسان ہے۔ قتل تھا بلکہ قوم کے خصائص کی زندگی یا موت کی گھوٹی تھی۔ انگوٹھیں دلت اور نامردی یا خوشامد کی قدر نہیں ہو سکتی ایسا ہونا قانون قدرت کا انکار ہو گا۔ اگرچہ مدبرین کی زبان اور اسے لٹھری ہو سچی عزت انوار کی خصائل کی قوت میں ہے اور جبکہ قوم کی قوم ایسے ہی افراد کا مجموعہ ہو۔

عمران حق کی بی بی کے  
ساتھ بتاؤ گے سخی۔

اور جب یہ ممکن ثابت ہوا تھا کہ نواسہ رسول سے مسخر کیا جانا اور افسران قوم قتل کئے جاسکتے تو اس سے کونسا امر مانع تھا کہ عمران الحق کے بیگم کے ساتھ سخت کلامی نہ کی جاتی۔ اس غیور بی بی نے اپنے کو عمران الحق کی بی بی ثابت کیا۔ یہ خاتون نہ جنت و جہنم کرتی ہے۔ نہ اس میں خوف اور خوشامد آثار ہیں بلکہ اپنے شہید شوہر کی تعریفیں کرتی ہے اور کہتی ہے کہ تو نے "اسکا سر میرا پاس ہر یہ بھجا" عرب ہمیشہ اپنی عورتوں کے احساسات کی عزت کرنا تھا اور اسکی بہت کچھ شجاعت اپنی عورتوں کی وجہ سے تھی۔ عورت کی زیادہ پر جان دینے کے لئے مستعد ہو جانا اور اسکی مدد کرنا بہترین اصول تجارت میں داخل تھا اور اسکا تو ذکر ہے جث ہے کہ اسلام نے کیا سکھا یا تھا۔ ایک شریف بی بی کو اسے بوڑھے شوہر کا سرخہ بھجایا ہے اور وہ اصول کی خلاف ورزی پر اظہار حیرت سے جس سے غم علاحدہ نہیں ہو سکتا تھا شہادت کر رہی ہے۔ اُسے جلا وطنی کا حکم ہوتا ہے۔ وہ گویا پیشتر سے مستعد تھی اس لئے کہ بی بی کو طویل ہو گیا تھا۔ عزت موفیٰ خطرت تھی۔ فرض زیادہ ہو گیا تھا اور خوشی کا نسخہ دیکھنا دور از حال تھا۔ لیکن جلا وطنی کے قبل یہی باقی تھا کہ خائن وحشی بھی کچھ کہہ لیتا۔

جگر کی شہادت کا بیان  
(ابن خلدون)

جگر کی شہادت ہے اس قدر بیان پیدا کیا کہ مالک بن ہبیرہ سکونی نے انکی سفارش کی تھی لیکن معاویہ نے کہا کہ "وہ سردار ہے اگر میں اسکو چھوڑ دوں گا تو آئندہ خوف فساد کا ہے" مالک نے گھر بیٹھ چکر اپنی قوم کو اکٹھا کیا اور جگر کو چھڑا دیا۔ جب خال جگر قتل کر کے آ رہا تھا تو مالک سے ملاقات ہوئی اور انھوں نے جگر کا حال پوچھا اُس نے واقعہ بیان کیا "مالک کو اسکا یقین نہ ہوا۔ اسے غبار لگے وہاں یقین ہوا اور پھر ان کو قاتلوں کی گرفتاری کے لئے بھیجا لیکن وہ ہاتھ نہ آئے اور معاویہ کو معلوم ہوا تو اسے کہا "یہ خوش تھا"

جو اسکے دل میں بھرا ہوا تھا مجھے امید ہے کہ وہ اب فرو ہو رہا ہوگا۔ رات ہوئی تو ایک ہزار درہم مالک کے پاس بیچے۔ حضرت عائشہ نے بھی سفارش کے لئے آدمی بھیجا لیکن یہ بھی شہادت کے بعد بیوقوف۔ کچھ فتنہ یہ کام ہونے آئین معاویہ نے کہا کہ مجھ کو اس امر پر ابن سمیہ نے آمادہ کیا تھا۔ اہل کوفہ میں بھی کچھ بھان بھال اور اکثر مشاہیر ترک وطن کر کے مدینہ آئے اور حضرت سبط امیہ کے پاس حاضر ہونے لگے۔

معاویہ کے خط کے معنی

جب مردان کو معلوم ہوا کہ کچھ اہل کوفہ مدینہ آئے ہیں اور وہ حضرت امام حسین علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوتے رہتے ہیں تو اُسے معاویہ کو خبر دی۔ معاویہ نے یہ خبر پا کر جو خط حضرت کو لکھا اُس سے خیال کیا جاسکتا ہے کہ مردان نے اپنے دماغ پر کس قدر زور دیا تھا۔ اس میں سب سے زیادہ نوحہ کے قابل یہ فقرہ ہے کہ ”مجھے امید ہے کہ جب تک ہمارے جانب سے تمہیں کوئی بُرائی نہ پہنچے تمہاری طرف سے بھی کوئی کرد و مار واقع نہ ہو،“ اس فقرہ میں معاویہ اپنی تقریر کے اُس موقع کو دہرا رہا تھا جو مصالحت کے بعد کی تھی کہ نوحہ شریطن میں نے کی ہیں تاکہ اس امر سے ہاتھ میں ہے چاہوں و فاکردن خواہ نہ کردن تمہیں اس سے کوئی مطلب نہیں تمکو اطاعت سے کام رکھنا چاہیے۔ یعنی معاویہ لوگوں کے ساتھ اپنے کیسے ہی عمل کو قابلِ باز پرس نہ ٹھہرا رہا تھا بلکہ دوسروں کو اتحادِ عمل سے روکتا تھا اور انھیں انفرادی معاملات کا منظر رکھا تھا۔ دوسرے لفظوں میں معاویہ کو اختیار تھا کہ وہ ایک ایک کو قتل اور دہرے کے لئے چٹا جاتا لیکن دوسرا اس میں کوئی دخل نہ دے۔ دوسرے کے قتل کے وقت وہ اس سے مطمئن رہے کہ ہم بچے ہیں یہاں تک کہ معاویہ کا وہ ہم اُسے بھی درمیان سے چن لے۔ ظاہر ہے کہ کوئی تنہا شخص سلطنت کے انتظام اور سامان کے مقابل میں کچھ نہیں کر سکتا نہ کہ جب اُسے خوراک کو بچہ غضب میں گرفتار دیکھ کر اپنی فکر کرنی پڑی۔ حسین کے جس قدر جواب ملتے ہوں اُس میں مخصوص اور مشترک یہ ہے کہ میں نہ تیری مخالفت پر آمادہ ہوں اور نہ جنگ کی رغبت یا قصد رکھتا ہوں۔ حسین نہ دوسرا اور نہ اس سے اچھا جواب دیکھ سکے گا اور جس زمانہ میں بنی امیہ اور اُن کے ہوا خواہ اس پر مستعد تھے کہ کس طرح مروج یا غیر مروج طریقے سے اُن کے انتقام کو نقصان پہنچائیں ابنِ حاص اور غیرہ کے واقعات بھی کم و بیش نہیں ہیں جن کی خبر ابنِ حاص کے لئے لکھی گئی کہ وہ کا حاکم نہیں دیکھ سکتا اور کبھی ابنِ حاص غیرہ سے انتقام لیکر اسے بھی معزول کر دیتا ہے۔ برابر کی چوٹ اور برابر کی جوڑ تھی۔ اُن کے طبائع کی واقعہ خوانی کے لئے اُن کے افعال کی مثالوں سے زیادہ قوی زبان نہیں پیدا کی جاسکتی۔ لیکن اس موقع پر جہاں تک شخصی فوائد کا تعلق ہے وہ دونوں اچھے رہے بُری

خود غرضیوں کی جنگ اور نڈر

مرتب خند رہی۔

اگرچہ بنی اعظم اہلکے پر پڑن دن کے جدا کرنے کی یہ ضروری معنی نہیں ہو سکتے کہ یہ ولیمہ دی زیر کے  
نچو کے لیے سبب قرار دیا گیا تھا لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب از روئے عہد نامہ معاویہ کو اپنی حیات  
تک اپنے حاکم رہنے کا یقین تھا تو پھر ان لوگوں کے خدا کو یہ کیا کیوں اس قدر اہتمام تھا جو طبعاً ان  
حکومت پر راضی نہ ہو سکتے تھے۔ عام حکومتوں کا یہ اصول ہو یا نہ ہو لیکن کم سے کم معاویہ کا نہ تھا کہ اس  
سیری حکومت پر خوشی سے سلامتی ہوں۔ جبروی میں اسے کیا اگر اہست تھی۔ برسوں پہلے غیر ابن شعبہ  
عثمان کے سامنے علی سے کہہ چکا تھا کہ ”تم جا ہو یا نہ جا ہو تمہیں محکوم رہنا ہو گا“ اب راویہ دیکھ کر باوجود  
پیرانہ سالی کے اسے امید نہ تھی کہ وہ لوگ سیری بقیہ عمر تک بھی مجھے حکومت کرنے دیں گے۔ یہ تیاس  
معاویہ کے ایسے اندازہ کے آدمی کے لیے محال تھا۔ جو قوتوں کی صحیح تشخیص کر سکتا تھا۔ اُسے اپنی قوت معلوم  
تھی اُسے ان لوگوں کی قوت بھی معلوم تھی جو اُس کے مخالف ہو سکتے تھے وہ ہمیشہ جناب امیر کے مقابل  
شکار آرائی کر چکا تھا اور اُسے بنی امیہ کی نائید کی آخرو تک اسے امید تھی کہ اُنکا اور کہیں گزرنہ تھا۔ اور  
اسلئے اب اس خون کی گنجائش نہ تھی کہ ایک اور شکست کے بعد غت اُٹ جائیگا۔ ایسی صورتیں  
بنی ہاشم کے دستوں کا کوئی خفیہ بچان ہی امیر شام کی طرف سے ایسی نکت کارروائی کا متقاضی نہیں  
ہو سکتا تھا۔ جہین دشمن کی حدود و میت کے سوا چارہ نہ ہو۔ انتقام کا جوش بھی سہی لیکن جو کچھ کیا گیا  
وہ مجزہ اطاعت یا قتل کے اور کوئی اصول نہیں سمجھتا تھا اور آئندہ ایک مستقل مملکت کا سوا و اتحاد  
اور ایسا ہونا یا پیشتر ہے اور اپنے خاندان کو مضبوط کرنے کے خیال سے تھا یا میدان صاف دیکھ کر  
یہ خیال شدید ہو گیا۔

لیکن بات ایسی تھی جس پہ پہل خود منہ سے نکلتے ڈرتا تھا۔ معاویہ کی خود تحریک ہو یا غیر کے  
دل پر طعنہ سے حکومت کی لہر لگی ہو کہ اُسے اپنے دوبارہ بحالی کے لیے یہ ترکیب نکالی کہ زیر کی ولیمہ کا  
مسئلہ چھوڑے۔ میر حال مسئلہ چھوڑے۔ اس بنا پر کہ ”اجل معاویہ اور سرداران و بزرگان و رئیس اشغال  
کہ کچھ ہیں“ اور اس لئے کہ ولیمہ دی زیر کی بیعت لینے میں نہ کوئی فتنہ ہو گا اور نہ فساد یہ آخری فقرہ  
کی مصلحتی حالت کا آئندہ تھا کہ مسئلہ رو جسے چاہو اس میں دیکھنے کا کوئی حق نہیں ہے! اب رہ گیا کوشش  
کرنے والا آدمی تو یہ بھی کہ کیا کہ من کو فتنہ میں اور زیادہ بھروسہ میں کام کر گیا۔ اور اس کے بعد یہ بات بھی

بہت غور کی کہی کہ ان دونوں شہروں کے بعد بھر کوئی ایسا شہر نہیں ہے جو آپ کے حکم کی مخالفت کرے۔  
اس لئے کہ خلیفہ ثانی کے وقت سے کوہ اور بصرو کی جنت نہ صرف یہ لحاظ شہریت کے بڑھ گئی تھی بلکہ  
فوجی عنصر کی زیادتی ہے اسے ایسا موقع دے رکھا تھا کہ مصلحت کے کسی اساس کے قبل باہر نظر ڈالنا  
نہایت ضروری تھا۔ کوشش شروع ہوئی اور ”ہوا خواہان“ دولت بنی امیہ سے ابتدا کی گئی۔ لیکن  
زیادہ زید کی حرکتوں سے انکی دلچسپی کی امید نہ کر سکتا تھا اور اگرچہ اسکا صلاح کار عبید بن کعب  
نمبری بھی نامقبولیت میں اسکا ہتھیال تھا لیکن صاف جواب دینے کی جرأت ”معاویہ کی رائے کی  
مخالفت“ اور زید کو بدخواہ بنانے کے خوف سے نہ کی بلکہ معاملہ کو سر دست ملتوی رکھنے کی صلاح  
دی گئی۔ اور اس طرح گویا پہلی کوشش کا زور لوٹ گیا یہاں تک کہ زیادہ سے زمانہ پاک ہوا۔

ریاء کے بعد کوشش کا دوسرا در شروع ہوا۔ ابن عمر کے پاس ایک ہزار درہم بھیجے گئے جسے انہوں نے  
قبول کر لیا لیکن دلچسپی زید کا تذکرہ سنکر ابس کر دیا۔ مروان کو لکھا گیا۔ مروان نے لوگوں کے  
سامنے تقریر کی اور جب زید کا نام آیا تو عبدالرحمن ابن ابی بکر نے مروان اور معاویہ دونوں پر گرمی  
ظاہر کی۔ بعض کے نزدیک ابن ابوبکر کا بیچہ مروان کی مانگ تک پہنچ گیا۔ بنی امیہ گرم ہوئے۔  
یہاں تک کہ حضرت عائشہ کو قیام اس کے لئے تشریف لانا پڑا۔ مروان نے معاویہ کو حالات کی اطلاع  
دی اور ابن ابوبکر کی درازی عمر انکی محافظ ہوئی۔

اس سے زیادہ مشروطیت ناکار روایات کی گئیں و خود پیچھے کے حکم نے گشت کی اور ہر  
صوبہ دار نے وفد تیار کئے اور وہ امیر شام کی دلی خواہش اپنی زبان سے بیان کرنے لگے۔ معاویہ کے  
خاص مقربین نے حاضرین اطراف کے سامنے اظہار اخلاص و وفا کی تقریریں کیں اور سب سے  
زیادہ پر جوش کو خطیبوں کے سردار کا خطاب دیا گیا۔ لیکن جس وقت یہ پورا ہوا تب آخر کار اخف  
ابن قیس جبکہ پیشتر تعارف کرایا گیا ہے اور جس سے ایک صلح کی حالت تھی۔ خاموش منتظر رہا۔ یہاں تک  
کہ معاویہ نے اسے چپ نہ رہنے دیا۔ غالباً اس امید سے کہ اسکا کہنا بلحاظ اسکی وجاہت۔ سنجیدگی  
اور نیوٹرل حالت کے زیادہ اثر کرے گا لیکن جو کچھ اس نے کہا اپنے موقع کا بہ نسبت معاویہ کے  
زیادہ لحاظ کیا۔ جو گویا معاویہ کی تمام کارروائیوں کے ایک مرتبہ اور شکست کا باعث ہوا۔ یہاں تک  
کہ زمانہ نے پہلے سے شال میں حد کا اضافہ کیا کہ کیا ہی کردہ کام بھی مسلسل کوشش سے خود بخود

موافق پورا ہو جاتا ہے۔

مشیرین کلامی۔ مدارات۔ سلوک۔ دہکی کام لائی جاتی رہی اور آخیر میں ایک ہزار سوار دن سے مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں پُر امن داخل کی تیاری کی۔ وقت نہا کہ رسول مکہ معظمہ سے اس لئے ہتون کا تخلیف کہتے کہ اگر کعبہ میں انکا وجود رہا تو عقیدہ شرک کا مرکز مشرکین عرب کے خیال میں قائم رہے گا اب وقت تھا کہ حصول مدعا کے لئے اہل حرمین شریفین پر اپنے شان و شوکت سے مرعوب کیے اثر ڈالا جاتا یعنی جس قدر بھی انہیں مذہبی لطافت کے لحاظ سے بڑے ایسے شخص کو ولیعہد قبول کرنے میں تردد ہوتا یہ بھی ان سامانوں کی وجہ سے دور کر دیا جاتا۔ اور یہ سب اس لئے کہ یہ دونوں مرکز اسلام اگر اپنی روئے انکار اور کراہت پر مصر رہے تو خواہش کا نفاذ آسان نہ ہو گا اور یہ دونوں مقدس مقامات مختلفہ پر اپنا اثر ڈالتے رہیں گے۔ غالباً یہ مثالیں ان مقدس مقامات کے متعلق ہمیشہ کے لئے ہماری حشم کشا ہو سکتی ہیں۔

مدینہ پہونچکر معاویہ نے حضرت امام حسین سے مخاطب ہو کر جو کچھ کہا وہ ایک صیغہ دہکی تھی اور یہ فقرہ نہیں کہا جاسکتا تھا کہ اس کے بعد کہ وہ حاکم مدینہ کی بیٹی ہوئی خبر دن سے خوب بہر جاتا کہ ”تمہاری مثال اُس شخص کی ہے جس کا خون جوش میں آگیا ہو“ اور پھر یہ جملہ پیشتر کی مثال دی ہوئی حالتوں کے طرح اس خوفناک انداز بیان سے تمام کیا گیا جس میں اپنے ارادے کے نفاذ کے لئے خدا کے نام کو کارکن قرار دے لیا جاتا تھا۔ یقیناً یہ کو سنا نہ تھا کہ ”خدا تمہارے خون کو بہا لے گا“ کو سنا تو کمزور ہے۔ اور ”حد و حدود“ کا الزام اس لئے دینے کی ضرورت تھی کہ یوں نہ تہ نہ ولیعہد بننے کا تذکرہ سننے ہی قبول کر لیا۔ سختی سے حسین نے جھڑکا لیکن اُسے پھر یہ کہنے کا موقع نہ تھا کہ ”تم اسکے اور اس سے بدتر کے اہل ہو“ اور اتفاقات کی موافقت اس کہنے سے مانع نہ تھی کہ ”تلوگ ایسی بات چاہتے تھے خدا کے خلائق چاہتا تھا“ اُپر بھی مدینہ کی تمام تقریر اور دہکی۔ میری یہ کی سخاوت وغیرہ کہہ نہ کیا بلکہ اُسے شہر اسے بھوکا۔

ناممکن تھا کہ امیر شام کا ایسا سیاسی پیش بندی اور احتیاط کا ادوی مدینہ آتا اور حضرت عائشہ کی زیارت نہ کرنا خصوصاً اُنکی قابلیتوں کے علم پر جو اُن سے ظاہر ہو چکی تھیں۔ اُٹانے گفتگو میں حضرت عائشہ نے معاویہ کو اسکی دیکھوں پر طاعت کی اور اُسے جواب دیا کہ ”یہ کہتے ہو سکتے ہیں کہ میں

مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ میں معاویہ کے داخل کی تھیں

امیر شام کیون عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا اسی اُنکی رحلت کا وجہ

اُس جیت کو ناقص کر دوں جو وسیعہ یزید پر میں نے لی ہے۔ معاویہ نے ام المومنین کی ذرا بچ کر  
 مرحوم محمد ابن ابی کے قصاص کا ذکر بھی سنا۔ یہ گذشتہ کی تاریخ تھی کہ حضرت ام المومنین نے ابن زبیر کی  
 جیت کا اکثر اظہار کیا اور یہ ابن زبیر بہت جلد خلافت کے قریب پہنچ جاتے اگر حل میں فتح نصیب ہوئی ہوتی  
 سحرانی اور خلافت کے سرگاہ انکے دل میں تھی اور خود معاویہ نے یزید کے نفع میں خاص طور سے ابن  
 زبیر پر نگاہ رکھنے کی وصیت کی بلکہ قتل کر ڈالنے تک کی اجازت دی۔ ایسی صورت میں کہ وہی ابن زبیر  
 اور وہی خدمت عایشہ زندہ تھیں۔ اور وہ کچھ کچھ چکی تھیں جو کہنا تھا یقین کر لے جسکا جی چاہے کہ خدمت  
 عایشہ کا مہر تاکہ حادثہ محض مردان کا جوش انتقام تھا جسے طلحہ کے بعد ام المومنین کو بھی فکارت  
 اور پھر امیر شام اسکی کوئی باز پرس تک گوارا نہ کرے۔ ذاتی طور سے۔ مگر میری آنکھ سے زمانہ دور  
 اور اسوقت کا سیاسی پردہ اٹھ بھی جائے تو میرا یقین پڑے نہ جائیگا کہ حضرت عایشہ کی موت معاویہ کے  
 حکم سے تھی۔ یہ ہوا خالد اور مغیرہ کا عزل۔ عبدالرحمن ابن خالد کا زہر دیا جانا یہ سب اس روح کی  
 حرکت تھی کہ "ہمارے حوصلہ اور اختیار میں کوئی دخل دیتا ہے" جو دوسری شکل میں کم ذمہ دار روح سے  
 اُس طرح ظاہر ہوتی تھی جیسے مغیرہ اور ابن حاص کی آپس کی جنگ تھی۔ بہر حال حضرت عایشہ کا  
 درمیان سے اس طرح اٹھا دیا جانا بنی امیہ کی ہمہ گیریت اور بے جنبش حالت کی مثال تھی اور وہ  
 اب اس قابل ہو گئے تھے کہ اُس مصلحت کے تشخص کو فکا کر سکتے جو آج اُنھیں تخت پر لانے کے سبب  
 ہوئی۔ یہ بنی تمیم کا دیا ہوا اسبن تھا جو انھوں نے رسول کی احسان شناسی اہل اہلیت کے ساتھ طرز  
 عمل سے دیا تھا۔

مدینہ کے سنانے اور اس خبر سے کہ حضرت امام حسین۔ ابن زبیر۔ ابن عمر۔ لکھ گئے ہیں معاویہ کو  
 تشکر مکر دیا۔ تفکر کی وجہ ظاہر تھی کہ ایک مرتبہ ایک زبردست فوجی تیاری کا مرکز ہو چکا تھا۔  
 اور ابن ازادین جو کہتے تھے ہر فرد کم و بیش اس درجہ اثر رکھتا تھا کہ کچھ جمیعت فراہم کر سکتا  
 لیکن معاویہ کا یہ تفکر وہم ہی وہم تھا کسی نے سر آدھ علانیہ کوئی ایسا خیال ظاہر نہیں کیا اور نہ کوئی  
 ادنیٰ کوشش کی کسی ایسے خیال کی ترجمان ہو سکی۔ لیکن اگر "توقع بینی" کے مشہور مفہوم کا  
 محاذ کیا جائے تو یقیناً کسی ایسی کاروائی کے لئے جو معاویہ کے مخالفین میں کچھاسکتی اس سے  
 بہتر موقع فساد شواہد تھا جبکہ معاویہ کے پاس صرف ایک ہزار سوار تھے اور جبکہ مکہ کا عالی مرتبت

معاویہ کی نگاہ  
 اسکی وجہ۔

ہوڑے سپاہی ہیتا کر سکتا۔ ابن زبیر نے یہ کیا لیکن اس سے کم مناسب وقت کو منتخب کیا جس سے  
 نہ اس وقت کوئی ایسی کارروائی کی اور نہ اس کے بعد کسی ایسی کارروائی کو پسند کیا جسا  
 ذکر آئیگا۔

پہونچ گیا امیر شام مکہ میں اور ان لوگوں سے ملاقات کر لے گا کہ وہ اپنی گزشتہ خواہش کا نہ کیا  
 لیکن کچھ وقت کے بعد مذکورہ آیا اور اب گزشتہ مصلحت کی جلی شالین دیجا چکیں۔ پھر تقلید لگائی اور  
 کہا گیا کہ تلویک حرف برائے نام خلیفہ تو یزید کو فرار دے لو باقی تمام کام اپنی خواہش کے موافق کرو  
 میں تصفیہ نہیں کر سکتا کہ معاویہ اس شرط سے بیعت کر کے ان لوگوں کی زبانیں کاٹ رہا تھا یا سچی  
 ایک مثل کارروائی کو آسان بنانے کے لئے دب رہا تھا۔ نہ میں یہ سوچ سکتا ہوں کہ معاویہ اس کہنے  
 کے بعد ہامید کر سکتا تھا کہ حسین ہمارا کہنا مان لینے بلکہ اگر میرا استنباط غلط نہیں ہے تو یہ انتخاب حمان  
 حکم کی کارروائی کا کھیل تھا جو دوبارہ کھیلا گیا تھا جسکی اصلی غرض یہ تھی کہ سب نہیں تو نصف  
 نصف یا تین اور ایک بھی موافق اور مخالف ہو گئے تو وہی پیشگی فتوے مخالفین کے قتل یا تشدد کے  
 لئے کام میں لایا جاسکتا۔ حسین نے تورد ہی کیا لیکن بقیہ لوگ بھی راضی نہ ہوئے۔ صرف خلیفہ مقتول  
 کے ایک صاحبزادے صوبہ داری میں مگن تھے۔ اور اس طرح وہ موقع ہاتھ نہ آیا کہ ان ذی اثر لوگوں  
 میں سے چند کو خرید کر آئندہ مخالفت کے توہم کو کم کر دیں۔

لیکن اگر دماغ میں ایسے لوگوں کی شالین میں جسے تقوے کہی علیحدہ اور منکی نیکیوں کا ذخیرہ کہی  
 نہیں ہوتا تو ایسی دماغوں کی شالین کیوں نہ ہوں جو نامعلوم النسل فریب کے رحم ہوں۔ خصوصاً  
 جبکہ دنیاوی اعتبار انکا دامن ہاتھ ہو۔ تم جان ہی کر کیا کر گئے کہ تمہارے ساتھ فریب ہو رہا ہے  
 جب کہ تمہیں نشانہ بنے بغیر چارہ نہیں۔ لیکن فریب جتنا بڑھتا جائیگا بقیہ نیکی امنی ہی کا اندر ہوتی  
 جائیگی۔ اس مرتبہ یہ آخری ترکیب اپنے اظہار مطلب کے لئے نکالی گئی کہ انکے سرور پر نیکی تلوار میں کھچی  
 رہیں جبکہ افکار کرنے کا شہد ہو۔ اور پھر اسکے بعد میں قہر و غوغا بیانی مفید ہو اس میں کسی طرح قہر سے  
 کام نہ لیا جائے۔

کیا کہتا ہے اس زبان کی روائی کا جبر نہ خدا کے خون کا کوئی کھٹا ہو۔ نہ اپنا نفس ماست کرتا ہو  
 نہ کوئی دنیاوی سزا کا خوف ہو اور نہ جسے مخلوقات کے واقف ہو جلنے سے کوئی شرم آتی ہو۔



چلی زبان۔ کہا گیا کہ چاروں حضرات کے متعلق خبریں مشہور ہیں کہ وہ بیعت کا رہے ہیں لیکن دریائے اور طلب کرنے پر معلوم ہوا کہ وہ لطف۔ اطاعت اور رغبت سب کو بیعت یزید کے لئے صرف کرنا چاہتے ہیں اور شبہ ہو تو یہ لوگ بیٹھے تو ہی ہیں پوچھ لو۔ یہ فقرہ سروں پر تلواروں کے چلنے کا اشارہ تھا اور سپاہی کہہ رہے تھے کہ ”الکافور ایسا عظیم نہیں ہے کہ ان سے خون کرے“ ہو سکتا ہے کہ یہ محض بھٹکار ہو لیکن کاٹنے سے کونسا امر مانع تھا۔ جبکہ وہ ان کے موقع کو عظیم نہیں سمجھ رہے تھے اور نہ ان کے نزدیک یزید کے غلبہ کے لئے ان چار شخصوں کی کوئی ضرورت تھی۔

کتنا ہی وقت اس تماشہ میں کیون نہ صرف ہوا لیکن اس آنکھوں میں خاک ڈالنے سے ضرور کچھ لوگوں میں یہ خیال پیدا ہوا ہو گا کہ امیر شام کچھ کہہ رہا ہے بلکہ کم ہونگے جو اسے اس درجہ کا فریب سمجھتے ہوں اور انہار اطاعت کیا ہو گا۔ اور کون جانتا ہے کہ معاویہ کے دوبارہ مدینہ پہنچنے کے قبل یہ خبر پہنچ گئی ہو کہ ان چاروں آدمیوں بیعت کر لی اور جو لوگ انکی وجہ سے رُکے ہوں وہ معاویہ کے پہنچنے ہی اب انتظار ہے سو دیکھ کر راضی ہو گئے ہوں۔

شہداء و اُحد کی لاشوں کے انتقام۔

اور جب گزشتہ مظالم کی مثالیں دی جا چکی تھیں تو یہ کیوں باقی رہتا کہ وہ شہداء کے راہ خدا۔ خصوصاً حضرت حمزہ جنہوں نے اُحد میں اپنا خون بہا کر اسلام کے فہرست شہداء میں ہمیشہ قائم رہنے والا کارنامہ ثبت کیا تھا اُموی مظالم سے بچ جانے اگر وہ نہ تھے تو انکی مقدس بوسیدہ ہڈیاں ابھی انتقام کے لئے کام میں لائی جاسکتی تھیں۔ قصور یہ تھا کہ یہ لوگ بنی امیہ کے ظاہر پر کفر کی حالت میں اُن سے بہادر سپاہی کی طرح لڑے تھے۔ بنی امیہ کا آج ظاہری اسلام اُنہیں اپنی شہادت کے وقت کی بوسیدہ لباس میں جمع نہیں دیکھ سکتا تھا۔ اسکے لئے انتقام یہ کیا گیا تھا کہ حسین اُسی راستہ سے نہر نکالی جاتی جہاں یہ شہداء زندہ جاوید ہوئے تھے اور سداوی کرائی جاتی کہ ”جس کا مردہ اُحد میں ہو سو اُسے اور اُسے دہان سے اُکھاڑ کر دوسری جگہ لیجئے“ باقی قیاس کیا جاسکتا ہے کہ کیا کچھ بے ادبی نہ کجائی اگر زوج بتول نے اپنے قبے کے چھپانے کی وصیت نہ فرمائی ہوتی اختر حمزہ نے تو صرف ایک آدمی اعزائے معاویہ کو قتل کیا تھا زیادہ تر تو شیر خدا کے ہاتھوں قتل ہوئے تھے۔

امیر شام کی موت

لیکن بے سود تو یہ کا دن نہ دیکھا جاتا تھا۔ بیمار ہوا اور دماغ یا ایجاد قریب کا کارخانہ قائم

ہوا۔ سرسای حالت میں کہا تھا تھا کہ ”کیا کیا میں نے اسے عمر ابن عدی اور عمر ابن الحمق اور کیوں اختلاف کیا میں نے تجھے اسے ابن ابوطالب“ اسکی یہ حالت دیکھ کر زید اور بنی امیہ کا سرگرم موید ضحاک ابن قیسؓ کو زندہ موقع کے لئے متروک ہوا۔ اور چاہا کہ معاذیہ کا دوبارہ اظہار و بے عہدی بلکہ خلافت کی بیعت آمندہ کے لئے مفید ہوگی۔ اور اس طرح نہ صرف اسکی موجودگی جو اسباب ”غلبہ“ کا ایک ہے بلکہ ایک گزیر ہوئے حاکم کا فعل لوگوں کو اپنی جگہ رکھنے کا باعث ہوگا۔ علامات شاہی حوالہ کئے گئے تخت نشینی کی تقریر ہوئی اور آمندہ کے لئے پیشتر کے تیار کردہ دمایا حوالہ کئے گئے۔

یہاں میری کتاب کا پہلا حصہ ختم ہوتا ہے جس میں متعلق چیزوں کے ظلم سے متاثر ہونے کے واقعات کو دکھایا تھا۔ یہ اگرچہ مختلف ناموں اور مختلف اغراض اور مختلف زمانہ کی کارروائیاں ہوں لیکن غالباً میں دکھاسکا ہوگا کہ یہ سب ایک عرض کے لئے تھا کہ ”خلافت اور نبوت دونوں ایک خاندان میں ہوئے“ اور اسلئے بنی ہاشم اُنکے دوست اُنکے یاد دلانے والی چیزیں اُنکے حقوق۔ اُنکے کارنامے۔ عرض کا ایک جسم کے شریک محض افسندہ سند کو تابع تھے اور مرکز و مرکز کی کوشش کی جارہی تھی کہ اپنا اثر بڑھائیں۔ اور کبھی حوالہ سے بڑا ہوا تھا۔ اسنے ہمارے اس حصہ کتاب تک جو کچھ کیا اُس سے سوچا جاسکتا ہے کہ اب کیا باقی رہا ہو کیا جاتا۔ ہمارے کتاب کا دوسرا حصہ وہ باتیں دکھانے والا ہے جو اب تک باقی تھیں۔ یہ دوسرا حصہ ہمیں دکھانا چاہتا تھا اگر پہلا حصہ نہ لکھا گیا ہوتا۔ کیسے بغیر ایام طفولیت گزرتے ہوئے کوئی انسان بڑی کی حد تک پہنچ سکتا ہے یا کیسے کوئی واقعہ ہمراہ اسباب ہوتا ہے جو جاسکتا ہے۔ دوسرے لفظوں میں اسباب ختم ہوتے جو شہادت حسین پر منتہی ہوتے اور اب شہادت حسین کے واقعات لکھے جائیں گے۔ میں نے تمام شہادت کو اس حصہ میں اس لئے ختم کرنے کا اہتمام کیا کہ یہ باتیں آمندہ کے تذکرہ کے سمجھنے میں مارج نہ ہوں۔ میرے نزدیک حسین کے حیات کی فطری تقسیم ایک ولادت سے مسئلہ تکمیل۔ اور دوسری دینہ کی جلا وطنی سے شہادت تک اور اسی بنیاد پر میں نے اپنی کتاب کے دو حصہ کئے۔

اب تک میں نے حسین کے متعلق کچھ کہنے سے عدا احتیاط کی۔ اب موقع دیکھتا ہوں کہ اس وقت تک اس حصہ کتاب میں حسین کے متعلق جو کچھ واقعات لکھے گئے اور انھیں دیگر متعلق واقعات سے جو ربط تھا اسکا خلاصہ ایک باب میں پیش کروں گا ایک مرتب صورت اُنکے واقعات کے سمجھنے میں میں ہوں۔

شبہ اعظم حصوں کی غرض۔

۱۔ حسین کے متعلق کچھ کہنے سے عدا احتیاط کی۔  
۲۔ حسین کے متعلق جو کچھ واقعات لکھے گئے اور انھیں دیگر متعلق واقعات سے جو ربط تھا اسکا خلاصہ ایک  
۳۔ حسین کے متعلق جو کچھ واقعات لکھے گئے اور انھیں دیگر متعلق واقعات سے جو ربط تھا اسکا خلاصہ ایک

# باب ہفتم

حسینؑ

رجب ۶۰ھ تک

زمانہ درویش گردیش

محض یہ کہنا کہ حسینؑ ہجری میں پیدا ہوئے نہ کہ کوئی تعارف نہیں ہے بلکہ ایک گونگا بیان ہوا ہے۔ یہ تو سمجھ میں آئے کہ یہ کوئی زمانہ تھا لیکن یہ زمانہ اور وقت کا ممتاز حصہ حسینؑ کے خاندان کے لحاظ سے کسی اہمیت رکھتا تھا اور اُس خاندان کے گرد و پیش واقعات سے اسکو کیا ربط تھا یہ سب کچھ معلوم نہیں ہوتا۔ جس طرح یہ کہنا کہ حسینؑ نبی عربی کے نواسہ تھے نسبی سلسلہ کے علاوہ کوئی تعارف نہیں ہے۔

شرع

زمانہ کے لحاظ سے وہ زمانہ جہین کچھ دن پہلے ایک نبیؐ کی بعثت ہوئی اور مدینہ طیبہ وہ مرکز ہوا جہاں ایک دین جو عالمگیر ہونے والا تھا پہلے عربی زبان بولنے اور سمجھنے والوں میں پھیلتا اور جس وقت مدینہ کے علاوہ مقامات جاہلیت کے اشتغال میں مصروف اور اخلاق کے ادنیٰ ترین احساسات سے متاثر نہ تھے اور خدا کی زمین اور اُسکے قانون کو خوفناک صورت میں دکھا رہے تھے۔ مدینہ امن اور محبت کا گھر تھا اور جس وقت بیرونی مقامات اپنے قدیم معبودوں کی ہمیت اور شیوخ قبائل کی سنگبرانہ زیادتیوں سے اپنے تشخص کو کھو بیٹھے تھے۔ مدینہ اخوت۔ مساوات اور آزادی کا سبق دے رہا تھا۔ نہ اُس فلسفہ اخلاق کے استاد کی طرح جس کا دل اور زبان اور عمل ایک دوسرے سے بے ربط ہے بلکہ اساتذہ فاضلہ تعلیم اور متواتر عمل سے۔

قوت استقامت

اس فضا میں بسر کرتے ہوئے مدینہ کو پورے چار برس گزرنے کے لئے چار پانچ مہینہ باقی تھا اسکی قوت استقامت کا اندازہ اس سے کافی حد تک نہیں ہو سکا کہ اُسے بدر۔ فتنہ اور نصیر میں بڑی فتح حاصل ہوئی تھی اور کچھ سلا کے لئے کامیابی کے ساتھ پیش قدمی کیا سکی تھی بلکہ اُس کے فتح نہ ہونے یا فتح کے مائل بہ شکست ہو جانے نے بھی اُسکے نظام کے لئے دو پر کوئی اثر نہ کیا تھا۔ نہ اُس کا نظام معاشرت

شکست ہوا۔ نہ آپس کے اعتبار اور محبت میں شکلی ہوتے اور نہ اپنے رہنما پر بھروسہ میں کوئی استغناء پیدا ہوئی بلکہ ایسے وقت میں کہ انہیں کے اکثر زخمی اور کسلسلہ مند تھے وہ پھر اپنے ہادی کے محتاط اور منتظرانہ حکم پر خوشی سے مسلح ہو گئے۔ اس لئے کہ دشمن کے بارہ حملہ کی افواہ تھی۔ بہت ممکن ہے کہ انکی مستعدی کو اس خیال سے اور مدد ملی ہو کہ احد کی فتح کو ہاتھ سے کھود بنا اپنے ہادی کے ایک حکم کی تجاہل سے تھا۔ اس زمانہ میں وہ مہمندن بنے تھے اور انکی عاقبتوں کے لطف سے سہ تھے نہ اس طرح کہ کسی نے انکے امورات انتظامی کا خود تحیکہ لیکر انھیں احتیاط سے علیہ رکھا ہو اور انہیں غفلت کی ہی بند طاری ہو۔ اور اس غفلت میں انکی عاقلانہ توفیق سلب ہوتی جا رہی ہوں بلکہ ایک نگاہ کے نیچے جو ان سے کام لیتی تھی اور انھیں اپنے امورات پر اپنے ہاتھ سے لے دھرے کا اطمینان تھا۔ اور وہ اس نگاہ میں کہ کہیں سے حاکمانہ روکھا بن نہ پاتے تھے بلکہ پورا نہ صحیح شفقت سے کہیں زیادہ عزیز تھی۔ نہ انہیں مہمندن کی حالت نے ایک دوسرے سے بے ہمدردانہ لاپرواہی اور اصول منفیت کی خود غرضانہ روش پیدا کی تھی بلکہ انھیں تو اگر کوئی سبق معلوم تھا تو آپس کے بھائی چارہ۔ محبت۔ لحاظ۔ حسن ظن۔ درگزر اور اتحاد عمل کا اور اس میں ہر لحاظ ترقی ہو رہی تھی اس لئے کہ ہادی انکی ان امورات کی درستگی ہی کو اپنا فرض جانتا تھا۔ وہ خلق اللہ کے لئے پیدا کیا گیا تھا۔ انصار نہیں بلکہ اہل مدینہ شہہ ہی میں تو کھسبے تھے کہ اگر آپ کا وجود ہم میں نہ ہوتا تو ہم میں اور دوسرے میں فرق نہ ہوتا۔ ہم آپ کی وجہ سے معزز اور سرفراز ہوئے۔ ہماری خوبیاں آپکے سبب سے ہیں۔“

کیونکہ اہل مکہ دشمن ہو گئے۔

یہ عظیم الشان ذات جسکے احسانات کی داستان انصار بیان کرتے تھے اور جو انکے نزدیک نام اسباب ثروت سے زیادہ عزیز تھی ہر جگہ لطف الہی کا نمونہ اور دفع فساد کی تصویر تھی اہل مکہ نے انکے احسانات کو اسلئے فراموش کیا کہ یہ انکے خیال کی پاشانی کو سمجھ کر انکی غلطی انھیں تیار ہوا تھا۔ اور ایک اصول پر چلنا چاہتا تھا۔ جو ان تمام فردیات پر حاوی ہونا جسکی انسان کو دنیا میں ضرورت ہوتی ہے۔ یہ انکے دشمنوں کو اس لئے گوارا نہ تھا کہ انکے شخصی اختیارات ضائع ہو جاتے اور وہ اسکو اپنا رہنما قرار دیتے۔ جسکے بزرگوں سے سہرا آلودگی کی رقابت میں انکے بزرگ مشہور ہو چکے تھے۔

تضاد

از ملیا جس طرح آزمایا لیکن انھوں نے ناپائیدار عہد المطلب اور عبد اللہ کے فرزند کو ہر روز زیادہ ہر روز بڑھتا  
اور اسکی تابعیتوں کو آزمائش کے بعد زیادہ روشن دیکھا۔ اسکی سوید من اسد فد دشمنوں کی سختیوں سے  
بڑھتی گئی۔ اور ابتدائے دعوت سے سہ ہجرت تک یعنی تیرہ برس میں نہ صرف انھوں نے یہ دیکھا کہ  
گمہ میں وہ اپنی طاقت کا تخم و لوہین مضبوط ہو گیا بلکہ اسی زمانے میں کئی زیادہ تر حصہ کو اسکا  
بنالیا اگرچہ اس کے جلال و شان اس کی زیارت بھی محدود سے چند کے سوا کسی نے نہ کی تھی لیکن  
جس حالت میں کہ نبی برحق کو اس تیرہ برس کے بعد اور چار برس پہلے کو اپنے مشن کو پورا  
کرتا جائے اس سترہ برس میں دوسرے رخ سے یہ خصوصیت تھی کہ اس کے دشمن اسکی بیخ کنی کے لئے  
سلسل کو شان تھے۔ اور جس وقت ہر صبح و شام اس مقولہ کا ثبوت اور اس کے جزم و استقلال کی مثال  
پائی جاتی تھی کہ اگر قریش میرے ایک ہاتھ پر آفتاب اور دوسرے پر مانتا کہہ دیں جب ہی میں اپنے  
قرض سے باز نہ آؤں گا۔ بزرگ قریش اپنے تمسخر اور سنگ افگنی سے بڑبڑکھی قتل کے لئے صلاحین کرتے تھے۔  
کبھی غیر ملکی بادشاہوں کے لئے سفارت بھیجا کرتے تھے کبھی حملہ کے لئے چھوٹھوٹی جماعتیں تیار کرتے تھے۔  
کبھی بڑے پانہ پر سامان کرتے تھے اور کبھی کوئی بزرگ قوم اپنے زیر اثر لوگوں کو اس نئے دین کے  
پھیلنے نہ دینے کے لئے مرتے وقت وصین کرتا تھا۔ بدر کی شکست چونکہ پہلی بڑی شکست تھی اس کے ساتھ  
ہی دشمنوں کا ڈھیلا بڑ جانا ممکن نہ تھا وہ لڑتے رہے یہاں تک کہ اُحد کے موقع نے انکی ٹوٹی ہوئی ہتھیں  
پھر جوڑ دیں اور وہ نہ صرف رنج و غم میں نزاعی روش کی مثال دیتے بلکہ انھوں نے گویا ہتھ  
کو ابھرنے پر مصمم کر دیا۔

لہاں دو تھے ایک  
دو ایک تھے۔

اور جس وقت انیر و ابر من اپنے اپنے کام میں زیر و کر زمانہ تک خود فرد شانہ استقلال ظاہر کرتے  
تھے نبی عربی کا کوئی واقعہ نگار فرو گداشت کا الزام قبول نہ بغیر انکی سوانح عمری نہیں کہہ سکتا تھا جب تک  
انکے نوجوان حجاز و بھائی کے غلوں۔ جانبازی۔ وجہ حق کی مدد کے نقطہ نہ دیتا۔ اور اس طرح  
گویا معلوم ہوتا تھا کہ عبد المطلب یعنی محافظ کعبہ کو حضرت عبد اللہ اور حضرت ابو طالب اس لئے عطا  
کئے گئے تھے کہ ان دونوں بزرگوں کے مشہور عالم فرد ایک دوسرے کی تقویت کئے دو ہیں لیکن ان  
حق کی اشاعت اور شناسائی کی کوششوں میں ایک ہوں کوئی اگر حکم دینے والا ہو تو دوسرا حکم کے  
ہر لفظ اور شاہد کی اطاعت سے اطاعت کی کامل مثال دے۔ اور رسول کے مشہور انداز میں

اقد کیف میںے دابون کے مشہور مدگردن کا اس حامی دین کے ہاتھوں سے سرکچلا جائے۔ علی علون کے عزاج۔ رسم و رواج اور خیالات سے واقف تھے وہ سمجھ سکتے تھے کہ سردار ان قریش کا ہمارے ہاتھوں آج یا کل قتل ہونا کیا کچھ ہمارے اور ہمارے خاندان کے لئے کر سکتا ہے۔ وہ جانتے تھے کہ عرب کے انتقام اثر بوسیدہ ہڈیوں تک پہنچتا ہے جو خیال حضرت آمنہ خاتون کی قبر کے متعلق دشمنوں نے ظاہر ہی کیا تھا۔ لیکن اس تمام علم کے ساتھ علی کو اپنے وجہ کی قیمت بھی معلوم تھی۔

علی اور انکی اولاد اُن بلاؤں میں مبتلا نہ ہوتی جس میں گرفتار ہوئی اگر ایک تیسری جماعت دفعتاً سامنے آکر فی امیہ کے پیچھے چھوٹے اور گئی ہوئی قوت کو زندہ نہ کر دیتے بلکہ اپنا مددگار قرار دے لیتے لیکن علی اس علم پر بھی کوشش کرنے کے ہماری کوشش ہماری اور ہمارے اولاد کی یقینی تباہی ہے۔ اس لئے کہ وجہ بیت عظیم تھی۔ انکی کوشش کے اکثر مواقع ایسے تھے جس میں اس علم بغیر چارہ نہ تھا۔

بیشک مثال ہے کہ حضرت ابوطالب کو اپنے بھائی حضرت عبداللہ سے بڑی محبت تھی۔ لیکن میرے یقین میں ان دونوں بھائیوں کی محبت ان اسباب محبت کے سنے مثال میں نہیں لائے جاسکتے جو علی اور رسول میں واقع تھے۔ میری عرض تقابل نہیں ہے بلکہ سلسلہ ہے۔ اور جس طرح حضرت عبداللہ اور حضرت آمنہ کی محبت مویہ بنی نعلیہ حضرت ابوطالب اور حضرت فاطمہ بنت اسد کی آپس کی محبت اور خوش وقتی کی مثال ملتی ہے۔ یہاں تک کہ حضرت خدیجہ اور بنی برحق کے واقعات ایک دوسرے کی محبت اور شکورانہ لحاظ کی ظاہر تصویر ہوتی ہیں۔

محبت لحاظ اور پاکیزگی کی یہ فضا تھی جس میں نبی عربی کی دختر نیک اختر پرورش پاری تھی۔ جب بوڑھوں میں حضرت ابوطالب زندہ تھے حضرت فاطمہ بنت اسد موجود تھیں۔ اور گرامی تھیں جنہوں نے اپنی تمام ثروت امر حق کی اشاعت میں صرف کر دی تھی۔ اور سلمہ یعنی حضرت ابوطالب اور حضرت خدیجہ کی رحلت تک بن شریف پندرہ برس کا ہو چکا تھا۔ اپنے پدر عالی قدر کے سراپہ حیرت افعال و دیکھ اور سن رہی تھیں۔ خود اپنی تربیت میں اس درجہ کمال حاصل کر چکی تھیں کہ ہادی عالم تعلیم کیا کرتا۔ یہ بھی جانتی تھیں کہ علی نے میرے باپ کی خدمت اور جانیازی میں کیا کرنا چاہئے تھا جو نہیں کیا۔ بلکہ بستر خواب کی مشہور مرفوضی کے بعد بدینہ بولنے میں حضرت ذکیہ کی صفائے لئے بھی علی کو تلوار سے مدد لینے کی ضرورت ہوئی تھی۔ یہاں تک کہ سلمہ میں موقع نے ظاہر ہونے سے

عرب کے خاتمہ انتقام کے علم کے بعد علی کی کوشش کا درجہ

آل ہاشم کے خاندانی محبت کی تاریخ

عقد کے متعلق علی کا بچپن خیال ظاہر کر دیا جسکے سننے کے خود رسول شتانے لگے اس نے علی کے سوا  
 فاطمہ کا کوئی کفو نہ تھا۔ ہاشم کے نسل کی یہ دو شاخیں پھر مل گئیں۔ چار ہزار مہاجرہ انصاریہ دعوت  
 ویمہ نوش کی اور رسول نے پاکیزگی نسل کی دعادی علی کا مرثیہ اور خود علی و فاطمہ کے واقعات اسکا  
 محبت اور لحاظ کی زندہ تائید ہیں مسئلہ نہ گذرا تھا کہ سردار عرب کے فرزند اور ملکہ عرب کی یادگار کے  
 گھر عقد کا نتیجہ ظاہر ہوا۔ حسین بنی کی نگاہیں اپنا علم و وقار، پانی تھیں۔ انکے سخت فاطمہ نے اس  
 حیات تھیں کہ گودیوں میں کھلاتی تھیں۔

واقعات اور جذبات کا یہ جزو مد تھا کہ زمانہ سہر شعبان مسئلہ صبح بڑا اور مخلوقات ابھی ہیں سے  
 ایک حیرت خیز وجود کا استقبال کیا۔ مبارک ہے وہ مولو چکے انظار میں رحمت للعالمین ہیں در کھڑا ہو۔  
 اضطراب و تپہن افغان کی ایک حالت تھی۔ پچھنی رخ ہوئی۔ رسول نے سجدہ کیا۔ لیکن اشتیاق  
 اس قدر بڑھ گیا کہ ابھی سجدہ سے سر نہیں اٹھایا تھا کہ اسکا کوٹھارا۔ لگا کر کہ ”میری فرزند کو لا“ غائب  
 اسوقت وہ مضمرہ حیات نہ تھیں جنہیں رسول ”امی بدامی“ فرماتے تھے ورنہ وہ خوشی خوشی  
 اپنے فرزند کے فرزند کو رسول کی گود میں دیتیں جس طرح اپنے فرزند کو پہلے امین کی پر محبت  
 آغوش اور زبان کے حوالہ کیا تھا۔

لائی اسما۔ چھوٹا چھوٹا ایک بچہ ریشمی کپڑے میں بٹھا ہوا۔ آنکھیں اُس چوٹی سی ہیکل کے گرد پھریں  
 قبل اسکے کہ سیدہ مس کرتا اور نگاہوں نے بڑھ کر اپنے مین اوتا لیا اس سے پہلے کہ پہلو اپنی پر لطف  
 گری کی قلب کو خبر دیتا۔ رسول کے ہاتھ بڑھے اور گود میں لے لیا۔ لب اقدس ننھے ننھے کافون کے قریب  
 لگے اور خدا کا بزرگ نام اپنی صحت عظمت کے ساتھ بچہ کی قوت سماعت کے حوالہ کیا گیا تکبیر۔  
 وہی تکبیر حسین کو شہید کرنے کے بعد کہی گئی تھی۔ مرندہ کے کافون تھا۔

اس بچے نے جس کا نام رسول نے حسین رکھا رسول کی تصویر کو پورا کیا۔ وہ امتیں ہیں کہ حسن رسول  
 کے نصف بالائے عقد سے اور حسین نصف زیرین سے مشابہ تھے اگرچہ دیکھنے والوں کو شباهت میں قریب  
 ہونے سے رسول یاد آ جاتے تھے۔ اور خود ظاہر کے شعور کہ انت شبیہ بہ ابی + لست شبیہ بہ علی  
 ظاہر ہوتا کہ حسین اشبہ رسول تھے۔

عقیدہ اور باندی عقد کرنا اظہار مسرت تھا لیکن خدا سے بندے کا اظہار غلو ص نہ مرف و ربانی کے

۳۔ شعبان مسئلہ کے  
 زمانہ سے ایک حیرت خیز  
 مولود کا استقبال کیا

رسول نے دیکھا۔

رسول سے شباهت



پیشکش سے ظاہر تھا بلکہ خیرات کرنے کے اصول سے حسین کسی نادار کو کچھ دیا یا حق الخمت ادا کرنا بھی تھا۔  
 مان کی خوشنودی اپنے پدر بزرگوار سے اپنے بچے کے کچھ طلب کرتی ہے اور رسول اُسے اپنا جود و شجاعت  
 عطا کرتے ہیں۔ ”عطا“ کے لفظ کا استعمال زیادہ جرح کا محتاج نہیں ہے بلکہ اُس موقع پر رسول کے  
 فرمانے سے کہ میری شجاعت اور جود حسین میں ہے۔ سمجھا گیا کہ رسول نے یہ صفات اُسے عطا کیں۔ حالانکہ  
 صفات ایسی چیز نہیں ہیں جو زبان اور الفاظ سے منتقل کجا سکیں۔ لیکن میں اس لفظ کو بھی قبول  
 کرتا ہوں۔ اس لئے کہ اگر جذبات اپنے نشو و نما اور ترقی کے لئے خارجی محرکات کے محتاج ہیں تو رسول کے  
 فرمانے سے زیادہ حسین کے لئے کوئی قوی تر تحریک نہیں ہو سکتی تھی اور اس طرح کسی صفت کی پرورش کی  
 ایسی قوی تر زبان سے تحریک کسی طرح عطا سے کم نہ تھی۔

عطا کے لفظ میں قیافہ  
 پسند۔ انتخاب اور ترکیب  
 مضمر ہے۔

صحبہ کا قیافہ اور رسوم

رسول کا یہ فرمان اُس زمانہ میں تھا جسے ہم ہندوستانیوں کا مذاق چٹنی چلا کہتا ہے۔ علم قیافہ  
 جاننے والوں اور قیافہ شناسوں کے لئے یہ حیرت اور دلچسپ غور کی بات ہو گی کہ اس مختصر عمر میں  
 بچہ کے چہرہ پر جود و سخا کی تحریریں کس قدر قابل شناسائی حد تک واضح ہو سکتی ہیں در انحالیکہ نہ  
 ابھی اُسکی آنکھیں اپنے حلقہ میں قائم ہوئی ہیں نہ ابھی گردن میں ایسی سختی آئی ہے کہ وہ دونوں  
 شانہ پر سنبھل سکے اور نہ گرم و سرد ہوائے چہرہ پر کوئی نقش ڈالے یا رنگ میں بھگی آئی ہے۔ نہ کاسر  
 سر ابھی اس حد تک سخت ہوا ہے کہ اُسکے ٹکڑے آئندہ اپنی صورت میں بچھڑ سکتے اور کسی طرح کی  
 تغیر کی محتاج نہ رہے ہوں۔ یہ سچ ہے کہ بچہ اپنے تمام سامانوں میں رحم مادر سے علیحدہ ہونے کے  
 بعد ہی ہے جیسا اسوقت جبکہ وہ سویریں کا ہو کر آغوشِ حمیم داپس جاتا ہے۔ لیکن اس  
 تمام زمانہ میں اُسکے محرکات طبعی اسکے محتاج ہوتے ہیں کہ شناسائی کے قابل صورت اختیار کریں  
 اور قیافہ میں اپنی تصویر کھینچیں۔ حسین کا قیافہ عجب خیز ہو گا کہ وہ چند و نون کی عرصہ میں اپنے  
 خصوصیات کے پھونڈانے قابل ہو گیا۔ اسی طرح رسول کی قیافہ شناسی حیرت خیز ہے کہ انہوں نے  
 ایک نوزائیدہ بچہ کی غیر متکلم آنکھ اور قیافہ میں حسین سادگی کے گہرائی کے علاوہ کچھ نہ ہونا چاہئے  
 وہ جگہ دریافت کر لی جہاں جود و شجاعت کے آثار تھے۔ گویا وہ اخصائے جسمانی کی طرح صفات  
 صاف و یکہ لیسے کی کوئی چیز تھی۔ رسول کا یہ فرمانا محض خیالی صورت کی علمیت نہ تھا اور نہ اگر ایسا  
 ہوتا تو وہ ہی الفاظ جو حسین کے لئے فرمانے تھے اپنے فرزند حسن کے لئے بھی کہتے۔

حسین کو ہارون کے خزانے  
موسوم کرنا عکس۔

ہم پہلے اور اراق میں اس پر نظر ڈال چکے ہیں کہ سعد ابن ابی وقاص کی زبانی بیان کی ہوئی اس مسئلہ  
میں الزلقین حدیث کا کیا عکس ہو سکتا ہے حسین رسولؐ نے علی کو ہارون سے نسبت دی۔ ایک بعد  
اب ہم کہنا ہے کہ رسولؐ کا حسین کے نام کو ہارون کے خزانوں سے نسبت دینا جو سلسلہ کے تدارک  
کے اور کوئی امر نہیں ہے۔ یہ دونوں حدیثیں ایک دوسرے کی مؤید ہیں اور زمانہ آئندہ پر کافی روشنی  
ڈالتی ہیں کہ اس سے جو وصایت کے کوئی اور نتیجہ اخذ کرنا مناسبت کے ساتھ ایک غیر متعلق کھیل ہے  
انہیں سے کسی حدیث کا پہلا یا بیچے بیان کیا جانا اصل خیال کی موجودگی پر کوئی تاثر نہیں ڈالتا۔

مبالغہ رسولؐ اور حسین کی روایات  
عزت ایا بزرگوارہ محبت کے  
علاوہ کوئی ایسی ہیبت  
رکھتی ہیں۔

خیال کیا جاسکتا ہے کہ کسی بچے کے والدین یا اولیا کا صغریٰ خصوصاً زمانہ رفاقت میں محبت کا  
تذکرہ ایک بے سود بیان ہے اس لئے کہ ہر شخص جسے خدا نے اولاد عطا کی ہے وہ جانتا ہے کہ وہ بچہ  
کیونکر کھیلتا ہے اور بچے کیونکر کھیلتے ہیں اور کیا بیان سے بالاتر لطف ہے جو بزرگوں کو ان طفلانہ  
حرکتوں اور غوغا میں حاصل ہوتا ہے لیکن حسین کی طفلانہ ادائیں اس نگاہ سے دیکھی جائیں  
یا نہ جائیں انکے اس زمانہ کی روایتوں کو اس لحاظ سے امتیاز حاصل ہے کہ انکا بھلانے اور کھلانے  
والا رسولؐ تھا بلکہ حقیقتاً جسے ان بچوں کے وہ رسومات بھی ادا کئے جو دوسرے گھر دارین میں والدین  
ادا کرتے اور موقع کے لحاظ سے رسولؐ کی عنایات اور توجہ ایک ملکی اور مذہبی اثر رکھتی تھیں  
جسے اصحاب دیکھتے تھے۔ اور اس طرح یہ واقعات اپنی بعض حیثیتوں سے ایک تاریخی صورت  
رکھتے ہیں۔ آئندہ واقعات نے اسکا ثبوت دیا کہ رسولؐ کی محبت کے احوال لوگوں کے حافظہ سے  
اس طرح خارج نہیں ہو گئے تھے جس طرح اور بچوں کے ساتھ طفلی میں بزرگوں کی مہربانیاں ایک  
وقت کی باتیں سمجھ کر آئندہ یاد رکھنے کی چیز ہیں نہیں سمجھی جاتیں بلکہ لوگوں نے اسے اثر خیز نشیج سے  
یاد کیا اور یاد کر دیا۔ حسین کی یہ ابتدا اعلیٰ انتہا سے تعلق رکھتی تھی۔ اور اسکے بعد سے آج تک وہ  
حسین کے واقعہ خوان ہوں۔ قصیدہ گو ہوں یا مرثیہ کہنے والے انہیں سے کوئی بھی اسے بے  
ضرورت نہ سمجھ سکا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ واقعات حسین کی سوانح عمری کے جزو لاینک ہیں۔

حسین کے متعلق رسولؐ کا  
ارشاد اور اسکا عکس

حسین کے متعلق اس کے ارشادات پر اگر متورثی سی غور کی نظر ڈالی جائے جس کا ایک خطاب  
شائع روز جزا ہی ہے تو باوجود محبت کے اگر حضرات سے ظاہر ہو گا کہ اس سے کچھ اور غرض بھی نہ  
مثلاً مجمع میں زمانے میں کہ حسین کے دوست مہمل بہشت ہیں۔ حسین کو سید شباب اہل بہشت

فرماتے ہیں۔ ارشاد کرتے ہیں کہ جس نے انھیں اذیت دی اُس نے مجھے اذیت دی۔ کہتے ہیں کہ حسین مجھے ہے اور میں حسین سے ہوں۔ اصحاب موجود ہیں اور چھٹی چھوٹی بظنون میں ہاتھ ڈال کر اٹھائے ہیں کھلی ہوئی گلیوں کو جوش سے جوم لیتے ہیں اور پھنڈتے ہیں۔ شہر رسول کے ارشاد کو نظم کر داتے ہیں اور لوگ اس سے واقف ہوتے ہیں۔ ان تمام نفرات اور اُسکی ادا میں محبت کی گھڑی گیر ہے۔ لیکن دوستی و عافیت اور دشمنی کے امتناعی نفرات۔ جمع۔ شناسائی یہ اشارے ہیں خواہ سے واضح کرنے ہیں کہ ان بچوں کے لئے رسول کو گون کے دل و دماغ میں کوئی جگہ قائم کر رہے تھے۔

اسموعیل من خصوصیت یہ ہے کہ ایک قوم کا ہر فرد و کثرت کا ہادی جو تمام اخلاقی مذہبی۔ سیاسی اور تمدنی اختیارات کا مرکز ہے ایک بچہ کے متعلق محبت چاہتا ہے۔ اب محبت کے معنی صاف ہو جاتے ہیں وہ لوگوں میں ایک قلبی وابستگی پیدا کرتا ہے۔ محبت کرو کے یہ معنی ہیں کہ کہے کہ دشمنی نہ کرو۔ لیکن وہ دشمنی سے باز رہنے کی بھی ہدایت کر کے محبت کی طرف بڑھاتا ہے۔ ایسے شخص کی کسی کے متعلق یہ خوشبینی اپنی آپ ترجیح ہے۔ محبت کی سفارش اُسکے لئے کی جاتی ہے جو محبت کے قابل ہو۔ یہاں مرکز سفارش دہ ہے جسکی صفات کا نشو و نما ابھی نہیں ہوا۔ اور اس لئے ہادی النظرین ”قابل“ ہونے سے پہلے سفارش ہے۔ اسپر اعتراض کا موقع انکو حاصل تھا جو سفارش کے وقت موجود نہ کہ پہلو جو حسین کے صدیوں بعد زندہ ہیں۔ لیکن وہ جبکہ آنکھوں اور جبکہ کانوں سے رسول سفارش کر رہے تھے انھیں اپنے تمام ظاہری اور باطنی حواس سے زیادہ رسول کے ارشاد پر اعتبار تھا انھیں اس سفارش اور اُسکے علاوہ اگر غیر وقتی ہدایتوں کے متعلق تجربہ ہوا کہ اُنکے ہادی کا اندازہ کبھی غلط نہیں ہوا۔ اور نہ واقعات کا تاریخی مجموعہ حسین کے بعد لوگوں سے یہ کہلواسکتا تھا کہ رسول نے اپنی سفارش میں جلدی کی۔ عظیم اشران تھی وہ ذات جسکی تعریف اُسکے قابل کرین اور احسان تھا اُس عالم محرکات انسانی کے جسے ایک امام کی امامت کے زمانہ کے قبل سے پہچان کر خلو فات کے لئے آسانی پیدا کی تھی۔

انامہ الحسینؑ  
اور اُنکے صحابہ

میں سوچتا ہوں کہ رسول کا یہ فرمانا کہ ”میں حسین سے ہوں“ حسین کے ابتدائی زمانہ میں نہ تھا کہ رسول کے آخری زمانہ میں کہنا مناسب ہو گا جس وقت رسول کی کوئی اولاد باقی نہ تھی بجز حضرت فاطمہ زہرا کے اور اس لئے اُسکے ظاہر معنی یہ ہے کہ میرا (یعنی محمد عربی ہاشمی کا لحاظ نصب) نام حسین سے باقی رہیگا۔ لیکن اگر ”میں“ یعنی ذات میں منصب ہدایت کا خیال بھی مضمر تھا تو حسین اپنی نریت

اور تعلیم اور عمل کے لحاظ سے ہدایت خلق کے قابل ٹھہرائے گئے تھے اور اس طرح رسول کے منصب پر آتے  
 تھے حسین کی ذات سے اپنا شخص قائم رکھا اگے چل کر حسین کے آخری واقعات نے رسول کے اس ارشاد میں  
 جو معنی پیدا کئے گئے اگرچہ وہ ایک موقع کی نگاہ سے نشو و اقعات تھے لیکن حسین کے طرز عمل کے قوت نے  
 اس مفہوم ثانوی کو معنی اصلی قرار دیدیا۔ یعنی اپنے نانا کے دین کی اصلی صورت کو اپنے عمل حق و  
 اور جزم و استقلال سے دکھا کر اس بگاڑی ہوئی صورت کو بچھینا دیا۔ جسے لوگ اس لئے اصلی صورت  
 سمجھتے تھے کہ وہ صاحب اختیار لوگوں کی بنائی ہوئی تھی اور اس لئے وہ وقت نہ آنے دیا حسین کوئی  
 زمانہ مذہب کے حقیقی روح کی کامل فاسمہا جاتا۔ اور صورت محاط جیسی ہو گئی تھی اُسکے لحاظ سے جو بڑی  
 اور اکیلی قرطانی پُرسرت شوق سے گوارا کی گئی اُسکے علاوہ کسی اور طرح ہمیشہ کی حد بندی ممکن نہ تھی۔  
 دین کی لطافت کو اس طرح قائم رکھنا رسول کی نام کی بے داغ روشنی کو قائم رکھنا تھا۔ یہ حسین قائم رکھا  
 کیسے قتل ہو جاتے زین العابدین جب رسول کا نام رہنے والا تھا اور کیونکر دین کی لطافت ضائع ہو جاتی  
 جب رسول کی شجاعت سے ممتاز ایک نفس دنیا میں موجود تھا

سین کا گوارہ ایڑیاں

ایسی ہم گوارہ کے غم سے آگے نہیں بڑھے۔ کون جانے کہ ان نفوس قدسی کی ضرورتوں کی کمی کے  
 باوجود ظاہر و خانداری کی مشقتوں میں مشغول رہتی ہوں اور حسین مان کی گود میں پیونچنے  
 قبل غصے تھے ہوتے ہوں۔ روایت ہے کہ جناب امیر نے حضرت ذکیہ سے خواہش کی تھی کہ وہ رسول سے  
 ایک کینز طلب کریں لیکن طلب کا وہ وقت بجائے کینز کی عطا کے تسبیح فاطمہ کی تعلیم کے لئے مشہور ہے۔  
 غالباً یہ عقد کے ابتدائی زمانہ کا واقعہ ہے اور اگرچہ حضرت خضہ ہاری خاتون کی مشہور کینز ہیں لیکن  
 ولادت حسین کے وقت ان کا کہیں مذکور نہیں ہے۔ یہ بھی تذکرہ کہ رسول حسین کے رونے کی مدد اسکو  
 پہنچا رہے ہوتے تھے اور اُنکے اس سوال کے معنی کہ کیا تم نہیں جانتیں کہ حسین کے رونے سے مجھے تکلیف ہوتی  
 ہے۔ یہ ہیں کہ حسین کو بھلانے لگا۔ صورت دوسری ہوتی ہوگی جسوقت زنان ہاشمی ہاتھ بٹلنے کے لئے  
 موجود رہتی ہوگی۔ یا ام امین اہل اساکہ مدد دینی ہوگی۔ بیچاری ام امین کی تو ایک مرتبہ اس طرح ہو  
 بھی کی گئی کہ انھوں نے حسین کو رسول کی گود سے کسی مذہب اعتباری سے کھینچا تھا۔

کون انسان نہ کہ کتا بے بند کی ناس نہیں کا جب وہ غم خطہ کرنے کے لئے بھولے کے پاس کھڑی  
 ہو جاتی ہوگی۔ مان اور اسکی لاکھیں بے گل شوق سے تازہ بچہ پر کھڑی رہتی ہوگی اور دیکھنے سے سیر ہوگی

چہرہ کی نگار ذاتہ میں کوئی کمی کرتی ہوگی۔ چہرہ میں آنکھوں اور سنجیدہ چہرہ سے مکی طرف دیکھتا ہوگا کیا  
کہ ان کا جسم چہرے سے چہرہ میں شہدی ہو کر وہ عالم پیدا کرتا ہوگا جو حق کی بھولی انہی کی جائے۔ جسم تھا کہ  
جنت کی فضا کا ایک نمونہ تھا جس میں ہوگی تھی یا بہار عالم خانی۔ اور مان دنیا کے تمام خوشیاں اس ایک ادا  
صدہ کرتی ہوگی۔ راتوں کا جاگنا اور تمام تکلیفوں کا علاج اس ایک نسخے سے ہو جاتا ہوگا اور نور میں  
دیئے میں نظر کے ساتھ دل بڑھتا ہوگا۔ اور حسین کے دل کے لئے یہی زمانہ ہوگا جبکہ وہ ان کے رحم و کرم  
نری۔ علم اور پاکیزگی سے اثر لیتا ہوگا۔

یہ وقت تھا جبکہ بتوں خدا کے ہاتھ حسین کی نرم گردن کو شان و شوہر استوار کرتے تھے کون جانتا تھا کہ  
اس لئے کہ ایک دن ایسے خون سے بے حس اور بے ادراک ہو کر لوٹ کر جائے لیکن نہ اس کے قبل کہ وہی نرم  
گردن جو گواہ میں دیکھ کے دست انداز کے سہاے پھرتی تھی ایک دن ایسی سخت ہو جاتی کہ تیری  
شامی تلوار دن کا وزن اُسے جھکا نہ سکتا۔ خاطر کو اپنے محنتوں کی داد ملی۔ ہمارا ہندوستانی شاعر  
بھی خون کے ذریعہ سے توارث صفات کا قائل ہے جہاں وہ کہتا ہے کہ زہر خنجر بھی نہ تیرا پیر شیر خدا  
یہ تکلف تو حفظ فاطمہ کے شیر میں ہے :

گود اور جھوٹے کی عمر اس طرح ختم ہوئی کہ حسین کسی رسول کے دست انداز پر اور کبھی شلنے سے  
گئے ہیں گھنٹوں چلے کھڑے ہونے اور چلنے کی کوشش کے متعلق خبر میں ہیں کہ کھڑے ہو گئے اور رسول  
پیارے نبیؐ کے اوپر فاطمہؑ کو حسین کو۔ لڑکھڑاتے ہوئے آہستہ آہستہ مسجد میں پہنچ جائیگے رسول  
و عطا فرمائے ہونگے۔ دیکھیں گے اور اس خوف سے کہ مبادا اگر کربوسے نہ لیکن منبر سے اتر آئیے گود میں  
لیں گے۔ حسین ہنستے ہوئے منہ کھول دیئے۔ رسول پیار کر گئے اور ساتھ ہی اپنے ذوقِ محبت کا احساس  
کے لوگوں سے کہیں گے بلکہ اقرار کریں گے کہ ہم سے مبر نہ ہو سکا اور اپنے اپنی تفریق ختم کر دی۔ رسول کے  
از و یاد محبت پر کبھی کسی یہودی نے طعنہ بھی دیا اور آپ نے فرمایا کہ اگر تم خدا اور رسول پر ایمان آئے  
تو چون کو موجب رحمت و رحمت کہتے۔

پادری میں کچھ اور قوت آئی اب کھڑے ہو سکتے ہیں۔ مان کی محبت نے سرخ کھڑا پہنا دیا ہے۔ تاکہ  
پاس چلے گا نہ انتظار میں تھا۔ جھوٹے گئے۔ رسول سو گئے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ میرا بیان ہے  
ابھی حسین کو کیا حکم ہے کہ نانا کی عویت عبادت میں داخل نہ دین مکن نہ تھا کہ یہ قریب پہنچیں

گود پہلو شلغاد پشت کو جولا نگاہ نہ بناوین۔ کوئی مرکب کی تعریف کرے لیکن رسول خواراکب کی  
تہنیت پر آمادہ ہو جائیں۔

کم عمری کے واقعات  
کا اثر۔

ابھی برس ڈیڑھ برس کے ہوئے تھے اور اُس وقت تک یقیناً ان نے کچھ الفاظ زبان پر جاری  
بھی کر دیئے تھے۔ کہ غزوہ نبی مصطفیٰ میں لشکر اسلام کو فتح حاصل ہوئی اور سنہ تمام نہ ہوا تھا کہ خندق کی  
بڑی جنگ میں لشکر اسلام کے نازک حالت کو خدا نے اسدرجہ نفع اور قوت سے بدل دیا کہ آئندہ  
کے لئے رسول یہ اعلان فرما سکے کہ شرکین اب پیش قدمی نہ کریں گے یہ اُنکے (قریش اور یہود) مجموعی کوشش  
کی ناکامی تھی اور اُسکا اثر یہ اس ان سب پر طاری ہوتا تھا۔ حسین ابھی اس قابل نہ تھے کہ جنگ کے  
بڑے نتائج سمجھ سکتے یا اس لڑائی کے مفید نکات کے احساس کے قابل ہوتے۔ لیکن ہوش کاسن آئندہ  
تھا۔ اسوقت بھی یہ جنگ بغیر اسکے کہ حسین کے بھوے دل پر اثر ڈالتی یوں ہی نہ گذری۔ بچے ماننا پڑا  
کھانے والوں کو چند مہینے کے بعد سے پھانے لگے ہین جو اُنکے ہنسنے اُنکے ہلنے اور گود میں طقاروں سے  
ظاہر ہو رہا تھا لیکن اُدیون یا پھیلنے ہو چکی صورت کے ذرا سے تغیر کو دیکھ کر نہ صحت پر ہلکا  
ہوتے ہین بلکہ پاس تک نہیں جاتے۔ حسین اپنے پدر بزرگوار کے صبیح و سالم چہرے کے دیکھنے کے  
عادی تھے۔ ابھی۔ زخمی۔ خون آلود یا پٹی بندھا چہرہ اُنکے تجرہ کے باہر تھا۔ دوسرے چہرہ  
کی زردی۔ اور پچھنی سے چہرے کے عالم اور تغیر کے شوگر تھے۔ غالباً میں بچوں کے مطالعہ حرکات میں  
خللی نہیں کرنا کہ جناب امیر کے گہرے تھم چہرے کے تغیر کو دیکھ کر جناب امیر کے ماتہ پھیلنے اور خود  
گود میں جا بیٹھنے خواہش کے باوجود حسین گود میں نہ لگتے ہون بھانگ ہو کر اب لپٹا ہوا کہا ہوا اور  
پھر رونے بھی لگی ہوں۔ جب تک کئی مرتبہ کی کلاشش یا چند دھون کی عادت سے بخوف نہ کر دیا ہوا  
حسین کو ابھی معلوم نہ تھا کہ باپ کا یہ زخم کتنا گہرا کیسی عبادت تھی اور اسے بوجہ حاصل کیا اُسکے لئے  
وہ ایک سے زیادہ زخم خوشی سے کھا سکتے اور کھاتے۔ نہ اُنھیں یہ معلوم تھا کہ یہ باپ کے علاوہ زخم نے  
علی کی ہمت۔ استقلال اور وجہ حق کی مدد میں کوئی ضعف نہیں پیدا کیا تھا نہ اُنکے چہرے کے غیر فانی  
تسمیے اُن سے دوری اختیار کی تھی لیکن علی کی طبیعت کے سکون اور چہرہ کا اطمینان حسین کے  
اثر پذیر نفس کے لئے ایک غریب فیض تھا اور ہمت افزا فتح کا وقار طبیعت کو بلند کے بغیر نہ رو  
سکتا تھا۔ اور اسلام کے یہ اوتار اپنی بلندی اور فقر کو انکساری اور تسلیم و رضا میں غرق کر دیتے تھے

جنگ خندق میں لپٹا  
زخم سراہ حسین۔

انکے لئے یہ اُنکا خاصہ تھا۔ ہمارے لئے اُنکا عمل بے اعتدالی اور تہی ظرفی سے بچے کا نسخہ تھا۔ اور اب بالابلو  
 تک غافلانہ تکبر کی نصیحت تھی۔ بلندی کا امتیاز قانون الہی کو امتیاز سے کیوں پیش کر دے جو زمین و آسمان کے ساتھ خود بخود  
 قدم پیچے پڑتے تھے۔ یہ سنہ تمام نہ ہوا تھا کہ بنی قریظہ اور بنی سعد کی موقع بینی کو منزا دی گئی اور اس سے  
 حسین کے پدر بزرگوار کی بدولت مسلمانوں کی مالی حالت میں کچھ اضافہ ہوا۔ سنہ یاحسین کی عمر کا  
 دو سو اسیس شروع ہو رہا تھا کہ ہر وقت آمادہ ضرر مشرکین کو حدیبہ کی چھوٹی سی شکست کے بعد عہد  
 کرنا چڑھا جو اگرچہ رسول کی صلح پسندی کی بدولت برابر کا عہد تھا لیکن یہ اسلام کے لئے بیخ کنی کا  
 تھی۔ اس لئے کہ اب مشرکین اپنے چہرہ بچا رہے تھے و نیز اس لئے کہ اب بہت سے لوگ اسلام میں  
 داخل ہو رہے تھے۔ اس عہد میں دوسری خصوصیت اس لئے تھی کہ مشرکین کو کسی ایسے عہد پر اعتبار  
 نہ تھا جو علی کے احم سے نہ لکھا جائے۔ وہ پاس قرابت ہو۔ علی کی ذات کا اعتبار ہو یا رسول کے فوجی  
 حضور کا اقرار شریک کرنا ہو۔

حسین اب پورے دہائی برس اور حسن ساڑھے تین برس کے تھے کہ خیبر کے لئے فوج کشی لگی  
 اب تک یہ عمر بہت کچھ سمجھنے اور سمجھانے کی نہ تھی لیکن پاؤں پاؤں چلنے۔ تھلنے اور دیکھنے کی ضرورت  
 تھی۔ قوی اللہ اور صحیح الحواس والدین کے بچے نہ مرن جلد بڑھتے ہیں بلکہ اُنکا نشو و نما بھی نسبتاً آسانی  
 حالتوں کے بچوں سے جلد ہوتا ہے۔ علی اور فاطمہ کے بچے دیکھتے ہیں کہ آتش مزاج گھوڑوں کے پیچھے گھوڑی  
 اور سواروں کے پیچھے ویسے ہی پڑو لولہ سوار بیٹھے ہیں۔ پیادے اور اُنکی گھنی صفیں دور تک پھیلی  
 ہیں۔ نیزوں کا جھل سواروں کی زمین اور پیادوں کے ہاتھوں میں اُگ آیا ہے۔ نفل و حرکت سے  
 تلواروں کی جوش خیز صدا تیا مومن سے بلند ہے۔ چہروں پر آگ کا غار ہے۔ پدر بزرگوار کا دل سکون  
 و وفادار سے اسلام کا علم لئے ہیں اگرچہ ہوا پیریرہ سے کھیل رہی ہے۔ اور یہ باتیں ہی جھلکا ایک عالم پیدا  
 کرتی ہیں جو اُنکی منازحہ حیثیت رکھتی ہیں۔ حسین حیرت آلود چہرہ سے یہ دیکھ کر نانا کے پاس دریافت  
 حال کے لئے دوڑے ہوئے اور اسوقت انھیں اس صدمہ سے مشکل پڑ گئی ہوگی کہ میں کا ندھ سے بر بٹھا لو  
 اھنہ رسول اس صلح فوجی تیاری اور روانگی کا معائنہ کر رہے ہوں کہ یہ لوگ آویزہ دوش ہوں یا  
 فوج نے اپنے ہادی اور قوم کو اس صورت سے دیکھ کر خوشی کے نعرہ بلند کئے ہوں یا غم و تکیہ کو  
 اُٹھا ہو۔ اور حسین اپنی اس راحت جان نشست کی بلندی سے کبھی طفلانہ چھپک انکساری اور

دیکھنے۔ چلنے اور صدا  
 تھلنے کی عمر جنگ خیبر۔



حیرت کی پیش قدمی سے اسلام کے اس برہنہ ہوئی فوج قوت کو دیکھ رہے ہوں۔

بڑھکيا لشکر اسلام بے شک کہ مشتاق دیکھنے والوں کی نگاہ سے آخری صف کی سیاہی اور بلند

بلند نشان فوج اوجھل ہو گیا۔ دلچسپ ہوتی وہ تقریر اگر موجود ہوتی جس سے حضرت فاطمہ زہرا اپنے

ان بچوں کو بھلاتی ہوئی جس وقت وہ نانا کے لئے چلتے ہوئے یا کہتے ہوئے کہ میں ہی بہو بن جاؤں۔ یا جب

آپسین بات کرتے ہوئے اُنکے طفلی کے بھولے سوال اور سادگی کی زیادتی اُچھڑے کے بچوں کی تیزی

حقل اور نیک نفسی کے آثار میں ہے۔ یہ وقت ہے کہ اگر بڑی طبیعتوں سے دور رکھے جائیں اور اچھے

نفس سے سس ہوتے رہیں تو آئندہ اُنکی اجماعی کے لئے پیشین گوئی کیجا سکتی ہے۔ اُنکے بھولے سوالات

مغول جواب مفید ہوتے اور اُنہیں جاننے کی سرگرمی پیدا ہوتی رہتی ہے کسی طریقہ کی۔ پسند یا عدم پسند

یہ بہترین وقت ہے اگر اُنہیں راستہ بتایا جاتا رہے۔

حسنین کیا پوچھ سکے بجز اُنکے کہ باپ اور نانا کہاں گئے ہیں۔ اور ذکیہ کیا زانی ہوئی بجز اُنکے کہ

اسلام اور قوم کے حق کی حفاظت کے لئے دشمنوں کو دفع کرنے گئے ہیں۔ فتح کی دعا کے لئے ذاکر

اُنہیں وہ مرکز بتاتی ہوئی جو ہاں سے شروع ہوتا ہے۔ جہاں سے انسان کے تمام ذرائع ختم ہو جاتے

ہیں۔ اور طریقہ بتانے کے لئے چھوٹے چھوٹے ہاتھ آسمان کی طرف بلند کر دیتی ہوئی اور کیا یہ بھی

زمانی ہوئی کہ جب تم بڑے ہو گے اور ایسا ہی وقت آئے گا تو تم بھی ہتھیار سنبھال کر حفاظت اسلام

کے لئے لڑنے جاؤ گے اور سچے سوچے خوش خوش کہتے ہوئے کہ ہاں جائیگے۔ اور مان کا دل یہ سکا پٹ ہے

آپ بھرا تا ہوا گا۔!

حسین کی جہاں بھی فتح و شکست کے نتائج سمجھنے کی ذہنی نہا ہی یہ جلنے ہے کہ محدوش موقع پر ہتھیار

جرات کس درجہ دشوار چیز ہے۔ نہ اسکا اندازہ تھا کہ بدر بزد گوار کی کارگردار یوں کے صلہ میں رسول

استقبال۔ بنگلہ ہونا اور پیشانی پر بوسہ دینے کا طبعی تہجد کیا تھا لیکن یہ دیکھ سکتے تھے کہ لوگ

اب کس طرح اُنکی تنظیم کرتے ہیں اور یہ بھی دیکھتے ہوئے کہ یہ لوگ کیسے خوش خوش واپس آئے ہیں۔ یہ

سُفنے کے دن تو آئے واپس آئے کہ اس واقعہ نے اسلام کو کس درجہ قوت دی۔ اُنکی اس عمر کا واقعہ

کہ نبی ہاشم خمس سے مخصوص کئے جاتے اور حضرت عثمان باوجود طلبِ اسمین شریک نہ کئے جاتے۔

اور ابھی حسین پورے تین برس کے نہ ہونے پائے تھے کہ خلیفہ کا ذبیحہ اُنکی مادر گرامی کے نام لکھا گیا۔

حسین کے سوالات اور ان کا جواب۔

نتیجہ نہ سمجھتے تھے لیکن کیا دیکھتے۔

خمس اور خلیفہ کا نام نہ تھا اور خلیفہ کا نام نہ تھا

جسکے ساتویں برس انھیں بحیثیت مدعی کے معاملہ ابن ابوقحافہ کی عدالت میں جانا پڑا۔ اس  
جگہ نے بھی نہ صرف مسلمانوں کے مالی حالت میں اضافہ کیا جو انکے ایہ حیات ہو سکتا تھا بلکہ مسلمانوں کو  
الات حرب بھی بہت سنے۔ حسین نے اسی زمانہ میں اپنے چچا حضرت جعفر ابن ابیطالب کو دیکھا جسکی صفات  
اور لکھائے شہا جانہ کار و ایوان کے سچے گلازاندہ نے والا تھا۔ اگرچہ حالات اسی وقت بہت کچھ سنے  
ہوئے۔

اس طرح ہم حسین کے ساتویں برس کی عمر تک پہنچ گئے اور جب نہیں ہے کہ حسین کے آپس میں  
کشتی لڑنے کی روایت اسی زمانہ سے متعلق ہو۔ یہ روایت اُس وقت کی ہے جس وقت حسین اپنے  
بچپن پر مضبوط کھڑے ہو سکتے تھے۔ اور اسکے بعد یہ روایت ہوگی کہ رسول کہیں تشریف لے جاتے ہیں اور  
حسین کو گھر کے باہر بچوں کے ساتھ کھیلنا دیکھتے ہیں۔ یعنی اب وہ گھر کے قریب قریب مقامات کے  
پہنچانے کے قابل ہو گئے تھے۔ رسول کا پیار سے دھڑنا کہتا ہے کہ انھوں نے جس طرح کے شغل میں حسین کو  
دیکھا تھا وہ قابلِ شہرِ نای نہ تھا۔ اس وقت کی صورت یہ تھی کہ رسول نے ایک ہاتھ پشت اور ایک  
تھوڑی پر رکھ کر سیدھا کر دیا تھا کہ طفلانہ ناز انھیں بھاگنے نہ دیے۔ جس سے پیار کرنے میں ہرج  
واقع نہ ہو۔ اور یہ روایت اُس سے سن کی ترقی ہے کہ اب گھر یا گھر کے متصل نہ تھے بلکہ بنی جذعان  
میں چلے گئے ہم نہیں جانتے کہ اس علم میں کون سے لوگ آباد تھے۔ جس سے یہ معلوم ہو سکتا کہ ابوہریرہ  
تھکا نامعلوم کر کے لے گئے رسول کا وہ نہ ہونا محض مان کی نیکیں اور بچے کے مضطرب نہ ہونے کے لئے  
تھایا خود ہی اس اضطراب سے نہ ہا کہ مبادا وہ کسی دشمن خصوصاً کسی چچے ہو کر بیہودے کی ہاتھ میں نہ  
پڑ جائیں جسکے متعلق وہ صحیح ہو یا غلط یہ الاہم ہے کہ وہ غیر قوم بچوں کو قربانی کے لئے گرفتار کر لیتے تھے۔  
اور روج زلسلہ یہ خیال کہ یہ چار برس کے قریب کا بچہ اس لئے گھر سے باہر نکل گیا تھا کہ بھوک نے دھجے  
نہ دیا تھا۔ ایسے گرائے گھر نے۔ حکومت اختیار مال اور فوج کو ذاتی آرام سے نسبت نہ دی تھی اور اس  
بلند ترین درجہ پر تھے کہ اس سے دوسروں کو راحت دیں۔ انکے سوا تاریخ عالم میں کوئی دنیاوی بادشاہ  
روحانی رئیس نہ تھا جسکی خدا سے یہ دعا ہوئی کہ "ایک دن وہے کہ تیرا فکر کرین اور ایک دن بھوکا  
رکھو کہ تجھے طلب کریں" !

انکا خود پسند فخر مذہب عالم کے روماء روحانی سے اس نے ممتاز تھا کہ یہ تارک الدنیا اس مفہوم میں

مضبوط کھڑے ہونے  
چلے اور دوڑنے کی عمر

مضطربانہ تلاش۔

جہوتی تھے کہ انھیں مقلدین کا اعتقاد نواسے دیا کرے۔ انھوں نے عالم اور اہل عالم کو اپنا باورچی خانہ اور باورچی نہ بنایا تھا۔ یہ سخت کراہت اور نفرت سے انگلی طرٹ دیکھتے تھے جو جائز طریقہ سے حصول معاش کی سعی کرتے تھے بلکہ حصول معاش کی خود مثال دیتے تھے۔ اسی طرح وہ انگوٹھی نفرت سے دیکھتے تھے جو اپنی ثروت کو نسبتاً کم موقع مخلوق کے املاج و رحمت بنا کر دکھا رہے تھے۔

حدیقہ بنی بخار کا مفید  
موقع

دوسرا موقع آیا اور اس مرتبہ حسین حدیقہ بنی بخار میں پہنچے۔ وہی محلہ جسے سب سے پہلے مدینہ میں رسول کا استقبال کیا۔ نبی اللہ کے ساتھ نہ صرف اصحاب تھے بلکہ جناب امیر بھی تھے۔ کون جلتے کہ اس مرتبہ گھر سے اتنی دیر غائب رہے ہوں کہ جناب فاطمہ زہرا کو گم ہو جانے کا اضطراب پیدا ہو گیا اور ان کے رخ افشار کے لیے جس قدر خود اپنے محبت سے رسول تشریف لے گئے ہوں۔ اور اس حالت نے نہ صرف جناب امیر بلکہ اصحاب کو بھی ساتھ کر دیا ہو۔ اس حالت کے معنی یہ ہیں کہ حسین کے ساتھ رسول کے قلبی میلان کو اصحاب اس قدر جانتے تھے کہ مروت ہی سے ہی لیکن ساتھ رہنا انکی خوشنودی کا سبب سمجھتے تھے۔ اور حسین کے متعلق رسول کے کسی اضطراب میں شرکت کرنے سے۔ بل گئے حسین اور سب سے پہلے گود میں اٹھالیا رسول تھے اور دونوں کا نہ ہون پر دونوں صاحبزادوں کو بھاگ چلے۔ اصحاب سے یہ ممکن نہ تھا کہ وہ اسکی خواہش نہ کرتے کہ رسول کو سبکدوش کر دیں۔ حسین نہ اترے۔

حسین کا احساس  
استیاز

اب علی نے خواہش کی۔ لیکن حسین نے رسول کو نہ چھوڑا اور جو جواب ملتا ہے وہ یہ ہے کہ امیر میں نانا گا کا نہ ہا زیادہ محبوب ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ”محبوب“ کا لفظ کسی راوی کا ترجمہ جذبات ہو لیکن صحیح ہے۔ حسین کا محض یہ کہنا کہ ”ہم نانا کے کا نہ سے پر رہیں گے“ یا کچھ نہ کہنا اور رسول کو کا نہ سے نہ اترنا بجز متذکرہ صدر خیال کے اور کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اس روایت کی دلچسپی اپنے موجودہ درجہ پر نہ پہنچتی اگر علی نہ ہوتے یا ہوتے مگر انکی گود میں لینے کی خواہش نہ ہوتی۔ یہاں ایک قانون قدرت ظاہر ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ نسبت علی کے رسول بن محبت کا عنصر زیادہ ہے۔ اسکا معیار چھوٹے بچوں کا طبی میلان ہے۔ وقت ہوتا ہے کہ علم نفس کے جاننے والے اور تجربہ کار جذبات شناس معاملات میں حکم قرار دیتے جلتے ہیں لیکن ایسا ہی وقت ہوتا ہے جہاں ایسے بچے چلے دل پر جذبات کے بہت سے نقوش نہیں ہیں کسی خاص جذبہ کے لیے اپنی فطری میلان سے صحیح کسوٹی ہو سکیں۔ یہی قانون تھا کہ ہمارا راوی اپنے گہوارہ میں حضرت علیہ کو منتخب کرنا۔ اور یہہ

ہر اُس گھر میں بھیجا جاسکتا ہے جسے خداوند تعالیٰ نے بچوں سے مورد رحمت قرار دیا ہو۔ اکثر توبہ دیکھا گیا ہے کہ باپین مان سے زیادہ محبت ہے۔

اس لحاظ سے کہ بچوں کے شغلے کا سن عموماً تین چار برس تک ہوتا ہے ہم اس روایت کے لیے بھی یہی زمانہ تجویز کرتے ہیں کہ رسول کو غانا کیلئے مستعد دیکھ کر حسین بھی کھڑے ہو گئے اور مکہ کے لیے روانہ ہو گئے۔ لیکن زبان سے صاف نہیں نکلتی۔ رسول دہرتے جلتے ہیں یہاں تک کہ ساتویں مرتبہ صاف صبح ادا ہوئی۔ بڑا ہے وہ خدا جسکی بڑائی رسول نے حسین کو سکھائی ہو۔ اور بڑا عہدہ خدا جسکی سوا حسین نے اپنے وقتوں میں کسی کی بڑائی کا انوار نہ کیا۔ اس وقت کی سکھائی ہوئی نذر حسین کو زیرِ فخر بھی یاد تھی۔

حسین نے با پنجون برس میں قدم رکھا تھا کہ اسلام کے داعی قیام کا واقعہ ظہور میں آیا۔ ۲۰ رمضان ۶۰ھ رسول مکہ میں داخل ہو رہے ہیں جو جگہ رسول کو خدا کی زمینوں میں سب سے زیادہ پیاری تھی اور اور جہان سے بہر جبر جلا وطن ہونے تھے۔ ابوسفیان رسول کے جاہ و جلال سے کانپتا ہے اور سعد ابن عبادہ کے گرم لفظ سے تھرا جاتا ہے۔ رسول نے علی کو مدِ نرمی سے داخل ہونے کا حکم دیا اور مزید تالیف کے لئے ابوسفیان یعنی معاویہ کے باپ اور یزید کے دادا کے گھر کو امان دی۔ قریش آج مفتوحانہ شکستہ خاطر ہیں اور یاس سے رسول کے منہ کو دیکھ رہے تھے اور باوجود اپنی گزشتہ کارروائیوں کے اپنے کرم کرنے والے بھائی کے بیٹے سے بھلائی چاہ رہے تھے۔ رسول انھیں بھائی کہنے سے منع نہیں لیکن بلورانِ یوسف کا استعارہ استعمال فرماتے ہیں اور اعلیٰ ترین کرامت سے فرماتے ہیں کہ "جاو سب لوگ آزاد ہو۔ اور یہ حیرت خیز اتفاق یہی اسکے بعد تھا کہ وہ جلا وطن سے کوہِ صفا کی چوٹیاں اپنے اعلانِ ہدایت میں چاند دے سکتیں آج انھیں پر جلوہ افروز ہوتا۔ انسانوں کی بہنی ہوئی ندی پستی سے بلند کی طرف جاتی اس لئے کوئی شے کے باغوں کو بوسہ دے لے۔ کوہِ صفا کا یہ دوسرا نظارہ تھا۔ ہم ایک نمبر سے جبرنگ نظارہ پر بھی توجہ دلائیں گے۔

اگرچہ یہ کہیں مذکور نہیں ہے کہ حسین کہاں تھے لیکن یہ یقینی امر ہے کہ وہ بھی اس وقت اپنے نانا اور دادا کے قدیم وطن کو دیکھنے آئے تھے۔ انکی موجودگی اس خیال سے ہمیں ہرگز رسول اور جناب امیر نے جگہ اس وجہ سے کہ جناب حاضر زہرا بھی تشریف لائی تھیں۔ چکی تشریف آوری اُس روایت سے معدن

جبکہ حضرت ام ہانی اپنے مراد منظم کی بڑھاپہ شکایت کرنے لگی تھیں اور بھانجے انھیں شکایت پر نوکھا جو نیلیسی انداز کی نرم تنہ پہنچی جائے۔ غالباً پہلا موقع تھا کہ حسین کسی فورج کے ساتھ رہا نہ ہو چکے۔ ایک آدمہ چھوٹی لڑائی کا عالم اور گرم شور دیکھا یا قریب سے سنا تھا اور کیا جب ہے کہ اطاعت اور اظہار عقیدت کے عام پیمانہ کو اس طرح دیکھا ہو کہ وہ اپنی مستند نشست پر ہون یا پہلو دن میں کھڑے ہوں۔ حسین کے غم انگیز مستقبل کے لئے یہ واقعات نا قابل سہو بنے خصوصاً جبکہ یہ مکہ سے متعلق ہوں!

یکم سوال مشہ

حسین کی عمر تین چند دنوں کا اور اضافہ ہوا تھا کہ حسین کا خدوش موقع آیا جبکی خصوصاً بصورت پر تھی کہ مسلمانوں کا خلوص سخت کسوٹی پر کسا گیا۔ مولفہ انقلاب میں سے ابو صفیاء مسلمانوں کو منہزم دیکھ کر خوش ہو رہا تھا کہ سحر کا خاتمہ ہو گیا۔ اور شیخ بن عثمان بن ابی طلحہ بکا باب اُحد میں مارا گیا تھا کی یاد بود رسول کے ہمراہ جلنے کے رسول سے انتقام لینے کے لئے بچپن ہو گیا تھا اور ان لوگوں کی یہ حرکتیں دیکھ کر صفوان بن امیہ بہہ اصول تسلیم کر رہا تھا کہ میرے نزدیک یہ زیادہ عزیز ہے کہ میرا رب کوئی دشمنی ہو اس کے ہوا زن کے کسی شخص کے پالے پڑوں، لیکن اور لاد عبد المطلب موجود تھی انکی حیات میں رسول کے نزدیک کسی کو پہنچنے کی جرات نہیں ہو سکتی تھی۔ علی۔ جعفر۔ عقیل۔ عباس۔ قثم اور فضل ابن عباس۔ ربیعہ۔ ابوسفیان بن حارثہ۔ عبد اللہ ابن زبیر بن عبد المطلب موجود تھے۔ بنیاد پس راست و جب گلم اور کباب تھانے والے پروانے کی طرح شمع رسالت کے گرد بھر رہے تھے۔ اُسامہ ابن زید اور امین بن ابی اسحاق بھی حق نمک ادا کر رہے تھے۔ ان لوگوں نے میدان جنگ کے خدوش موقع کو چند لمحہ کے لئے اپنی انگلیوں اور ہاتھوں جن لے لیا تھا کہ عباس کے بلند آواز کی گچ سنائی دی اور ”ایک سوانہ دار“ پر اخلاص اطاعت لیک لیک لیکتے ہوئے دوڑ پڑے۔ اب میدان جنگ کا رنگ بدل گیا یہاں تک کہ تقسیم غنیمت کے وقت تو باستانے چند مقتولین کے وہ پوری بارہ ہزار کی جماعت تھی جو روانگی کے وقت تھی۔

حسین اور طائف کی صدا بارگشت لوح حسین

اسکے بعد رسول نے مشرکین کے اُس گروہ کی طرف توجہ فرمائی جو غالباً سب قوی اور خدوش تھا۔ طائف کی طرف بھاگا تھا۔ یہاں کی تمام مفید خدمتیں علی کے حوالہ تھیں اور کارگزاری کے بعد واپسی اس حیثیت کی تھی کہ رسول علی کو دیکھ کر کہہ اٹھتے اور دیر تک بیٹھنا راز نگہ فرماتے۔ ان تمام واقعات کے بعد رسول کا واپس شریعت لانا چاہتا ہے کہ رسول اپنی اُسی بنی کو جسے سفر سے

واپس اگر پہلے دیکھتے جلتے تھے دیر تک دیکھتے رہے ہوں۔ نگاہ میں سب کچھ ہو گا لیکن کون تھا جو پہلی نگاہ کے تمام جذبات کی شرح کر سکتا۔ اشتیاق تھا۔ محبت تھی۔ خوفناک یادداشت کا گزرا ہوا عکس تھا۔ خدا کے ادا سے فکر کی آہستہ حرکت تھی۔ تجھ کی خوشی تھی۔ اور اب ان سب کو اپنی آنکھوں کے سامنے دیکھ رہے تھے جسکی سب سے زیادہ محبت تھی لیکن سوچو اُس وقت کو جبکہ حسین بہنوں کے چھوٹے ہوئے ناز بردار کے گڑھے ہوئے خون کی حالت کو سننے ہوئے اُنکے چہرے چھوٹے دل دھڑکتے ہوئے۔ خون کی تاریکی اور سامنے موجود دیکھنے کی خوشی عالم پیدا کرتی ہوگی کہ کبھی چاند پر بادل آگیا ہے اور کبھی ہٹ گیا ہے۔ رسول کی نگاہیں دیکھتی ہوئی اور یا تو دُک سے احتیاط کی ہوگی یا بھلائے اور خوش کر نیکی نکر کی ہوگی۔ اور بچے اُس ذات کو ناکستہ نظر اور مسلسل ہوش سے دیکھتے ہوئے جس کے لئے کوئی خون خون نہ تھا اور جو ایسے خودوش حالتوں میں اپنے غلیم الشان وجود کی طرف سے اپنی وجہ کے لئے پرواہ ہو جاتا تھا۔ اور پھر یہ بھی سننے ہوئے کہ ہمارے پدر بزرگ کو اسے ایسے وقت کیا گیا اور ساتھ ساتھ اپنے اور عزیز و نکی وفادار انہی جگہ سے بھی خوش اور متاثر ہوئے۔ اور ان خبر و نبین حسین اپنی کھلائی ام امین کو اپنے بھائی کے غم میں افسردہ دیکھ کر اثر لیا ہوگا۔

یہ زمانہ خاندان رسالت کے لئے سخت غم کا تھا اس لئے کہ امین کے ولی اور محافظ کے فرزند کا فرزند اسلام کے بڑے مددگار و نکی خیرست سے کم ہو گیا۔ میری عرض حضرت خضر ابن ابیطالب سے ہے۔ ہم نے قبل الاسلام خیالات کا کہیں تذکرہ کر چکے ہیں جس سے معلوم ہو گا کہ یہ اپنے خیالات اور صفات میں کس درجہ قابل توفیق تھے۔ یہ پہلے غیب تھے جس نے اصول اسلامی کی ماہر الوطن نقابت کی اور اثر ڈالا۔

اور ایک مذہب تک ہجرت اور جلا وطنی کی تکلیفیں اٹھانے پر۔ خبر کی فتح کے بعد انکی واپسی رسول سے کہہ دوں گے کہ میں نے یہ نہیں معلوم کیا کہ میں خبر کی فتح سے زیادہ سرور ہوں یا جعفر کی واپسی پر۔ لیکن انھیں دنیا میں زیادہ رہنا نہ تھا۔ بالوں نے نو دودن اور گرم رنگ نہ توں گی ہوا میں جیسے اس لئے راحہ سے ہوئی کہ وہ ایک عالمی اصول کا سالک ہے اور سیکڑوں منزلیں طے کر سکتا تھا بغیر اس کے کہ کہیں راحہ کی بگڑی ہوئی صورت بھی تسکین کے لئے ہو وہ اب اس لئے بھیجیں تھا کہ اُسکی صرح رحمت ابدی کی وسیع فضا (جنت) میں طیران کرتی پھری۔ جعفر سے زیادہ اسکا کون ستمی تھا خصوصاً صاحب اس سیکڑوں اصحاب شاخہ اور ازحام طہر کے تائب موتی نے اپنی حیات و بنیادی اس طرح

(جمادی الاول ۱۱ھ)  
حضرت جعفر ابن ابیطالب  
شہادت اور آئندہ کا  
انکے اشارہ۔

عزم کی ہو جس پر شجاعت اور استقلال کو دائمی ناز ہو تاویح شجاعت میں اسلام کے لیے واقعہ پانچواں  
 صاحب اسکا ایک زو اسکی روح کا ایسا جسم ہو سکتا تھا۔ ایک ہاتھ لٹا۔ دوسرا ہی قطع ہو جانا  
 اور ان دونوں سے خون کا پر نالہ مینا نشان اسلام کی حفاظت میں صفت نہیں پیدا کر سکتا تھا۔  
 اسے کاش حضرت فاطمہ بنت اسد ہو تیں اور گریہ ہوئے ہاتھ اور کئے ہوئے ٹکڑے کو جو ہم نہیں  
 یہ حضرت جعفر کی بہترین داد اور حضرت فاطمہ بنت اسد کے شیر کا بہترین صلہ ہوتا۔ گھوڑا و شمنو کی  
 سیکڑوں تلواروں سے قیر ہو کر گر گیا۔ بیشمار تلواریں اس شیر پر اپنی برش اڑ مار رہی تھیں سرے  
 پاؤں تک پہنچے ہوئے خون نے اعضا کو چھاپا لیا ہے لیکن شایع اسلام کے حفاظ کا فرزند اس طرح  
 کھڑا ہے کہ اس کے جسم کا ٹکڑے ہونا اسکی روح پر کوئی صدمہ نہیں پہنچا رہا ہے۔ جوف کے خون سے  
 رنگے ہوئے علم کا پہر یا ایک وجد کر رہا ہے کہ ہم ایسے باغیوں ایسے شانوں اور ایسے سینے سے لینے  
 ہیں۔ ہم تصدیق نہیں کر سکتے کہ یہ حالت ہو سکتی ہے حضرت فاطمہ بنت اسد پہلے روئیں یا حج کر تعریف کر اٹھیں  
 اگرچہ اس تعریف سے زیادہ پُروردہ مرثیہ نہ ہو سکتا۔ عالم شجاعت کا یہ نظارہ اور ارادہ کا یہ صوف  
 اسوقت تک دکھائی دیا جب تک تلوار نے کہ سے دو ٹکڑے نہ کر دیا۔ کسی خاندان کسی قوم اور  
 کسی ملت کے لئے یہ کارنامہ ایسی جائداد نہیں ہے جو تباہ ہو جائے۔ اسلام کی تاریخ اسی  
 خاندان کی تاریخ ہے اس واقعہ کو دہرایا ایسے وقت میں جبکہ مشکلیں بند جہاں بڑھ گئی تھیں یا  
 بنی ہاشم کو جعفر کی شہادت کی خبر اس طرح معلوم ہوئی کہ رسول نے اولا د جعفر کو طلب کیا  
 اور سب کو پیادہ کرنا شروع کیا۔ اس طرح کہ آنکھوں میں آنسو ڈبڈباتے تھے۔ اب حضرت فاطمہ زہرا کو  
 بھیج کر رہ رہی تھیں۔ یہ وقت تھا کہ حسین بسورے ہو ومان کو پست جاتے اور حال پوچھتے اور اسوقت  
 انھیں معلوم ہوتا کہ میرے چھلے کس طرح شہادت پائی۔ حسین نے اپنے چچا کا زمانہ شجاعت میں ہی آنکھوں  
 سے نہ دیکھا تھا لیکن کیا سننے کے بھی قابل تھے جہاد آنوالا تھا حسین جعفر ثانی یعنی حضرت عباس ابن علی نے  
 اسے دہرایا۔ یہ حسین بھی دیکھ رہے تھے۔ اسوقت ممکن نہ تھا کہ حسین اپنے چچا کو یاد نہ کرتے اور حسرت ہوتی  
 کہ کاش اسوقت چچا اپنے اس بھوکے پیاسے بچے کا واس اور استقلال دیکھتے۔

مفر کی شہادت کا تعلق

بنی خزیمہ

ہی زمانہ تھا حسین رسول کو اس نے غم و افسوس میں دیکھتے کہ کاش ایک آدمی نے ان کے حکم کی  
 خلاف دہائی کر کے ہنگام کرنا چاہا جسکا ہر طرح برا اثر پڑتا۔ اس لئے خلاف دہائی کی کلاس وقت پہنچا



حاصل تھا کیا کام جاہلیت کا انتقام لے سکتا اور پھر حسنین نے یہ بھی دیکھا کہ ان کے پدر عالی مقدار بھی گئے اور وہ اپنے طرز عمل سے رسول کی خوشنودی اور شکر کے مستحق ہوئے اس لئے کہ نرمی اور ہمدردی انہیں حسین کی ساعت سے مظلوم جماعت کی انگ شوی کی تھی۔ یہ موقع تھا کہ بچے مقتدا افعال سننے اور خیال کرنے کہ انسان میں یہ جذبات بھی ہو سکتے ہیں اور اگر ایک سے انسانوں کو یہ مصیبتیں اٹھانا پڑتی ہیں تو دوسرے سے تلافی ہوتی ہے۔

حسین پورے پانچ برس کے ہو چکے تھے کہ قبیلے پر مسلمانوں کو تسلط حاصل ہوا۔ علی کی بدولت ہوا اور اس میں رسول نے دختر جانم کے ساتھ جو برتاؤ کیا وہ حاتم کے شکاری بیٹے عدی کی اس درجہ پسندیدگی کے قابل تھا کہ وہ شام سے آتا اور مسلمان ہوتا۔ حسین تصفیہ کرتے ہوئے کہ شریف قوم عورتوں کے ساتھ اگرچہ وہ مفتوح ہوں اور غیر مذہب کے کس طرح کا برتاؤ کیا جاتا ہے۔

بھی زمانہ سریہ وادی الرل کا تھا جسکی اہمیت بعض تجربہ کار فہر ونگی ناکامی سے ظاہر تھی۔ جناب امیر کو اسیر کا مصابہ طلب کرنا بھی ایک نشانی سمجھی گئی تھی کہ صورت معاملہ کسی قدر سخت ہے۔ جناب امیر کو اپنی آنکھوں کے سامنے مصابہ پاندہ ہے اور مسلح میدان جنگ کی طرف روانہ ہوتے دیکھ کر طاہرہ کی آنکھوں میں آنسو بھرتے۔ کون جانے کہ حسین کس طرح دیکھ رہے تھے اور ان کو چشم پر آب دیکھ کر سرخ گھوڑے کے اگلے سون سے پست گئے تھے یا نہیں جو روکنے کی طفلانہ کوشش سمجھی جائے۔ لیکن یہ بھی دیکھ رہے تھے کہ پدر بزرگوار کو غافلہ زہرا کے آنسو اور ہلوگوں کی بھولی صورتیں اور باتیں نہ روک سکیں۔ کیا معلوم تھا علی اور غافلہ کو کہ ایک دن اُنے والا ہے کہ اُنکا حسین زخمون سے چہر اس طرح اپنے اہل و عیال کے سامنے آئے گا کہ بچا نہ جائے۔ اسوقت ایک جامہ پہنہ طلب کر لگا اور اُسے اور چال کر ڈال لگا۔

اسوقت سے جب سے حسین باپ اور نانا کو پہچاننے لگے ہوں اب تک صورت حال یہ تھی کہ کسی موقع پر جبکہ ان بزرگواروں میں کوئی گھر سے باہر جانا تھا دوسرے کا جانا واپس ہی یعنی ہوتا لیکن چونکہ بچوں کو تسکین تھی کہ اگر نانا نہیں ہیں تو باپ ہیں۔ نانا کے فرائض کے ساتھ ہیں۔ اور عجیب نہیں ہو کہ لوگ بھی علی کی خوشنودی کے لئے بچوں کے ساتھ زیادہ اظہار ارادت جانتے سمجھتے ہوں۔ اور پھر بچوں نے یہ بھی دیکھا کہ دفتہ پدر بزرگوار کچھ خاموش اور کبیدہ سے ہونگے اور دیر سے بولنے لگے لیکن پھر اُسے اور اب وہ بیشتر سے زیادہ مطمئن اور خوش تھے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ جناب امیر نے اپنے

مقتدا بائین اور اُنکا  
انہیں حسین کی ساعت

۹

مثال جو شریفانہ  
کی تعلیم تھی۔

وادی الرل کا مصابہ  
اور کہ ملا کرتے۔

تو کہ اور حسنین

زیرِ دندان کو اس نہانہ میں اس درجہ ذی ہوش خیال کیا یا نہیں کہ وہ بتا سکتے کہ انھیں لوگوں میں جو ہر  
اظہارِ اطاعت اور خلوص میں مبالغہ کرتے ہیں کچھ منافقین ہی ہیں جو ظاہر دشمنوں سے زیادہ مخدوش ہیں۔  
اور ہمارے یہاں سب سے زیادہ غرض میں ایک یہ بھی ہے کہ ہم ان کے حرکات و سکنات کو دیکھتے ہیں۔

رسول کا تشریف لانا مسلمانوں اور خصوصاً اہلبیت کے لئے سب سے زیادہ باعثِ مسرت تھا لیکن اس  
خوف سے مطلق غالی نہ تھا کہ دشمن ہر وقت ناک میں رہتے ہیں کہ کسی طرح انکی ہلاکت کے باعث ہوں۔ اس  
مخلصین کے دلی اظہارِ عقیدت اور صحیح و سلامت و ایسی ہر خاموش شکر کی تجدیدگی اور بڑھادی  
اور رسول نے حسنین کو ہر ایک مرتبہ اس طرح بھیج کر پستے لگایا اور پیار کیا ہوگا جس طرح کوئی خطرہ کے بعد  
اپنے کو محفوظ دیکھ کر فخرِ انکی طرف اپنا قلبی میلان ظاہر کرتا ہے جو سب سے زیادہ محبوب ہوتے ہیں

رسول چون سے زیادہ اد کسی پر توجہ نہیں فرما سکتے تھے جنہر تفع کی کوئی چھینٹ نہیں بڑی ہوتی کیا حذر  
کے علاوہ رسول نے ان چون کو منافقین کے نام بھی بتا کر انھیں ہوشیار رہنے کی تاکید کی ہوگی  
میں سوچتا ہوں کہ غالباً ہی زمانہ ہر جس میں حسنین کی تعلیم کا آغاز کیا گیا ہو۔ اگرچہ اسکے باضابطہ آثار اور  
خبریں نہیں ہیں کہ کسی خاص وقت بسم اللہ کی گئی لیکن اس غیر معمولی اطلاع سے ہم کام لیتے ہیں کہ رسول  
چون کے طفلانہ حوصلہ مزاج کا تصفیہ بجا و کشتی لڑنے کے دھیان لکھ کر کرنا چاہتے ہیں۔ دھیان  
کھنے یعنی کسبت کے ابتدائی حالت سے تعلیمی ابتدا کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ رسول کی احادیث و  
علم کے متعلق جس قدر ہیں اور خود جو کچھ ان کے اس مل سے ظاہر ہے کہ وہ اسیرانِ احد میں سے بڑے کھوکھو  
انصار کے چون کی تعلیم کے لئے مقرر فرماتے ہیں اس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ آنحضرت نے اپنے محبوب  
نواسوں کی تعلیم کو ضروری وقت سے زیادہ ملتوی نہ کیا ہوگا۔ اور چونکہ اسکا کہیں اشارہ نہیں ہے کہ  
کوئی شخص حسنین کا معلم مقرر تھا میں جزا اسکے تصفیہ نہیں کر سکتا کہ خود جناب امیر نے اکی تعلیم ابتدا سے اپنے  
ذمہ لے لی جیسا اسکے بعد حسنین کے زمانہ شباب کے متعلق آئمہ میں کہ جناب امیر نے تاویل قرآن خود تعلیم  
فرمائی۔

ابتدائی تعلیم کے آغاز  
کے آثار

حسین کی تعلیم کا خیال لوگوں میں کس درجہ ہوگا اسکا اندازہ اس روایت سے کیا جاسکتا ہے کہ  
حسین گھوڑے پر سوار ہونا عباس سے سیکھتے ہیں اور وہ رکاب تھام کر سوار کرنے کو اپنے بھائی  
اختیار کئے ہیں۔ اگرچہ وہ خود باغی ہیں۔

ماہر رسول میں حسنین کی  
تعلیم کے آثار

حسین کے زمانہ طفلی کی ذہانت کے آثار میں جو روایت ملتی ہے وہ غالباً اسی پانچ چوبیس برس کے سن کی ہے اور وہ اپنی طفلی کی منطق میں اپنے کھیل کے ذریعہ پر غالب تھے۔ ابو رافع جو حسین کی دلیل سے لڑکپن میں مغلوب ہو جاتے ہیں آئندہ زمانہ میں حسین کے نام صحیح بنا کر لائے گئے ہیں جس پر ہم نظر کر چکے۔

حسین نے پچھنے برس میں قدم رکھا تھا کہ رسول نے انھیں یہی طہر پر مبارک بن شرک کیا۔ دیکھئے تعلق رکھتا ہوگا یہ عالم جس وقت یہ پانچ نفوسِ قدسیٰ خدایٰ فیصلہ کے لئے تیار ہو کر گئے ہوں گے۔ ان کا خدا پر بھروسہ۔ اپنی سچائی کا یقین۔ اپنے فح کی امید۔ ایک شان رکھتی تھی جو ذریعہ مخالفت سے یہ کہلو اسکے کہ ”میں چند آدمیوں کے چہرے دیکھتا ہوں کہ اگر وہ خدا سے پہانہ کے مل جائے کی دعا کریں تو پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ جائیگا۔“

میں سوچتا ہوں کہ نصائے نجران پر سب سے زیادہ دو بھولے بھولے۔ پانہ سے۔ بتیں۔ معصوم بچوں کی موجودگی سے اثر پڑا۔ یہ سب سوچنا ممکن نہیں ہے کہ اس آفتِ جنگِ طرازِ عمل کی تبلیغ آج ریشل پرس کی ادا ہے۔ وہ ان معصوموں کے سامنے کھڑے ہو سکتے تھے۔ اسکے بعد واقعا مبارک ہوتا یا نہ ہوتا بچپن پاک نقیاب ہو گئے۔ ذریعہ مخالفت کا انکار اس کی طبعی شکست تھی۔ وہ ان نفوسِ قدسیٰ کی عظمت اور جلالت کے مقابل کھڑے ہونے کا اپنے ذہن استقلال اور ارادہ نہ پلٹتے تھے۔ یہ موقع اسی قدر قانونِ الہی کا اظہار تھا جس قدر اور صاف واقعہ ہوتے ہیں۔ کس میں ذرا احساس ہوا اور وہ نہیں جانتا کہ ہم اپنے سے بہت نفس کے سامنے اپنی نفس کی بلندی اور غوی کے سامنے اپنے نفس کی پستی کا احساس کرتے ہیں اور بغیر اسکے کہ ان میں سے کوئی کچھ کہے ایک قلبی تصفیہ ہو جایا کرتا ہے۔ اس حالت کو خود جناب امیر نے ظاہر فرمایا ہے جبکہ کسی نے آپ سے سوال کیا کہ آپ اپنے ہمسروں پر کیسے غالب ہوئے۔ اور فرمایا کہ ”میں کسی شخص سے ملاتی نہیں ہوا مگر یہ کہ اس نے اپنے نفس پر قبضہ دینے کے لئے یری اعانت کی۔“

حسین کا نہ یہ پر ہے اور وہ موقع نہ لایا۔ اپنے چھوٹے چھوٹے ہاتھ بلند کرتے آہستہ آہستہ آسمان کی طرف اٹھتے اور بے گناہ لب و زبان سے آمین کی صدا بلند ہوتی۔ خدا کے بلند کئے ہوئے یہ بندے واپس نہیں ہو سکتے تھے مگر یہ کہ اپنے نقیابی سے پاکیزگی کی عظمت اور اس کی بلند کرنے والی لہریں محسوس کرتے کون رہنے والے تھے حسین کو کہ ذرا سا کا نہ ہے جتن نہ جلتے۔ اسکے بعد یہ کہنا ہے کہ نصرا نیوچ حسین کی شریعت کے اس موقع پر جو صلح کی وہ مسلمانوں کے لئے مالی حیثیت سے مفید تھی۔

لڑکپن میں دوسروں کے لئے بھوک کا سخت اعزاز۔ لیکن غالباً اسی سے کچھ قبل یا بعد کے زمانہ میں وہ واقعہ ہوا جو حکن آئی سے ممتاز کیا جاتا۔ اس لئے کہ نزول قرآن کا زمانہ تھا لہذا یہ حسین کی سات برس کی عمر تک کا ہو گا جسکی تصدیق ستر غلطی کے اس نکتہ سے بھی ہوتی ہے جہاں آپ فرماتی ہیں کہ ”میرے بچے بھوکے ہیں“ چھ یا سات برس کا سن اگرچہ اس پورے اندازہ کا نہ ہو کہ دوسروں کی تکلیف کو اپنی فرست پر مقدم رکھنا کس قدر بلند خیالی اور انسانیت کا اعلا درجہ ہے لیکن بھوک ایسی چیز ہے جو اپنی حالت سے بار بار اعزاز پر مصر ہوتی ہے اور اس لئے بچے ایسے موقع پر حسین خود اپنے تجربے سے اعزاز نہ کرنا ہو بغیر حسی عالم کے زہرہ کے ہے موقع کی خصوصیت یہ تھی کہ اپنی تکلیف سے انکی لاپرواہی اس درجہ تھی کہ جون جون انکا امتحان برپا ہوتا تھا یہ امتحان دینے پر مقرر ہوتے جاتے تھے۔ ان مرحلے ہوتے ہوئے بچوں کو دیکھ کر رسولِ پیغمبرؐ پر آب ہونے لگے۔ اور زبانا مبارک پر جاری ہوا ”واغوثا! اھلیت محمد یومئذ جو عا دای پر درگاہ تیرے نبی کے اہل بیت بھوک سے مر رہے ہیں“

یہ بندے تھے حسینؑ تطہیر کا یقین دلایا جاتا اور انکی آئندہ امتحان نیز تاریخ کہی انکی تطہیر پر مشتبہ نہ ہوتی۔ اس موقع کی خصوصیت یہ بھی تھی کہ رسولؐ یہ دعا بھی فرماتے کہ میں اُس سے جنگ کروں گا جو ان سے جنگ کرے گا اور صلح کروں گا جو ان سے صلح کرے گا اور دشمن ہو گا جو انکا دشمن ہو گا۔ ہم نہیں جانتے کہ اس تمام موقع پر حسینؑ سنبھلے بیٹھے ہوں گے یا نہیں لیکن یہ راہی تصدیق یہ ہے کہ موقع کے نبی اور طفلانہ حیات اور سفر الہی کے نفس کی اُس سنجیدہ حالت نے جو دعا اور استقبال احکام کے وقت بھی نہیں سبک دے پیش رکھا ہو گا۔

سورہ برات کے پڑھنے کے لئے جسکی مختلف حیثیتوں پر توجہ دلائی گئی جناب امیر کا نشریہ بیجا ہے کہ اسے اس لحاظ سے بالکل نیا نہ ہو گا کہ ایک نوادہ خود کو دیکھ کر کہے کہ وہ سوسہ یہ بھی دیکھ چکے تھے کہ بدر بزرگوار اکثر باہر بھیجے جاتے ہیں اور انکی اس ناموجودگی میں یہ بھی دیکھتے تھے کہ کچھ رسولؐ کا زمانہ ہیں کہ علیؑ کی دایہیں تک پہنچے نہ اُٹھاتا۔ کہی خود استقبال کر کے لائے ہیں اور کہی بھیجتے ہیں لیکن فرماتے ہیں کہ میں غمگین ہوں۔ اور اس طرح مفارقت پر صبر کر نیکی دیکھنے سے حادثہ ہوتی جاتی تھی اگرچہ یہ وقتی ہوتا نہ ہو۔ جن نہیں کہہ سکتا کہ حسینؑ کے نزدیک بھی یہ کوئی مخصوص بات نہیں یا نہ تھی کہ ان کے بدر بزرگوار کے مقابل یک بزرگ بھیجے گئے اور وہ جھٹکے گئے اور انکے بعد جناب امیر بھیجے گئے۔ لیکن یہ

لڑکپن میں دوسروں کے لئے بھوک کا سخت اعزاز  
آیہ تطہیر اور حسینؑ  
برسات اور حسینؑ

مفسر سنی نے اسکا زیادہ لحاظ نہ کیا ہو لیکن رسول کے کچھ ہی دن بعد حسین کو اسے جو معاملت لاحق ہوئی تھی اس کے اعتبار سے انھیں پہلی حالتوں کا یاد آجانا بہت ممکن تھا۔ اور یہ پس منظر مزید قیاس و تباب کی باعث ہو سکتی تھی۔

وہ وقت آگیا کہ حسین اپنے در بزرگوار کو آخری سفارت کے لئے رسول کے حکم سے مستعد کیجئے۔ یمن کی روانگی کا نظارہ اور اس کے لئے مستعد رہنے کے وہ ایک ماسلوم زمانہ تک دینہ واپس تشریف نہ لائیے۔ موع یہ تھا کہ اس وقت جناب امیر کی ذات کوئی منصب کا مرکز تھی وہ دینہ سے یمن کیجے جا رہے تھے۔ درمیانی مقامات کا ماساخہ پیشتر بھیجے ہوئے افسر بنی خالد ابن ولید سے حالات دریافت کرنا اور اسے ہمراہ لے لینا یاد آپس کرنا۔ در صورت اہل یمن کی مخالفت کی آخری چارہ کے لئے مستعد رہنا۔ نملیخ اسلام دینی امور کی تعلیم آخر حکومت یہ خدشہ نہیں تھیں جو علی کے سر دشمن تھے۔ بنو مصیب کے تعذیب کے لئے علی کو اپنی تلواریں دیکر رخصت کیا تھا۔ بدھتے ہوئے تعلق نے یمن کیجئے وقت مزید ظلمات اختیار کر رہے تھے۔ ضرورت بھی تھی ایک بڑے دار در نیز صوبہ پر حکومت کے لئے بھیجئے تھے۔ خاندان علی کے پیروں کے قبل ان پر اپنی نوجوان محبت کی خبر پیشتر پہنچی ہو اور ان تین سو سواروں کو جو ہر اور کاب جانیگے کیجئے تھے اطاعت اور لحاظ کا اشارہ ہر نشان میں کبھی ملادہ اپنے دست انداز سے عاصی ہونے کیجئے اور دیکھ کر کہنے ہوں کہ اگر علی بن نہیں بھیجا ہوں مگر تمہاری جلائی پر انوس کرنا ہوں؟ باوجود اس کے بھیجئے ہیں جس سے معاملہ کی اہمیت ظاہر ہے۔ دوا لگی دیکھنے کے لئے کون نہ ہو گا جہ جناب امیر سے محبت ہوگی۔ خاموشی اور انہیں جذبات محبت کا تصادم۔ چھپتی ہے ایک دوسرے کی طرف دیکھتا اور پھر انگلیں نیچی کر لیتا۔ کہہ کہنے کا ارادہ اور پھر وہ خود جذبات سے گویائی کی کمی۔ سناؤ یمن وزنی سانس لکھنے غم سنجیدگی۔ یہاں تک کہ وہ ہر شے کو قیاس و گمان کی نظر پر نہیں سے پرہیز کرتا۔ کسی دن کی صراحت خاموش دیکھنے والوں کو جو نکاتی بہ شاندار دستہ کہہ دے کہنے غم کا ایک جلوس ہو جاتا۔ چاہئے والے اس وقت تک کھڑے رہتے جب تک کہ اس جلوس کا آخری نشان یا صدا کی غصیف ثابت بھی ملتی۔ جلوس روانہ ہوتا اور قسطنطنیہ تک لے دالے خاموشی دیکھتے پہلے۔ رضی!

پندرہ اس طرح کے لشکر رسول کا حکم نامہ یمن پہنچا۔ رسول دینہ سے اور علی یمن پہلے۔

جملہ دواغ اور حسین

مرکز ملاقات مقرر تھا۔ طاہرہ بھی تشریف لگتی تھیں اور اس سے یقین کیا جاسکتا ہے کہ حسین نے  
گئے تھے۔ اور اگر اس کے قبل شان سے روانہ ہوتے دیکھا تھا تو کم از کم اسی شان سے واپس آکر دیکھا ہوگا۔

اسلام کی تاریخ میں یہ پہلا موقع تھا کہ اس خدا سالانہ جمع ہونے اور اس وجہ سے آخری  
بھی تھا کہ بنی امیہ کے بعد تشریف لے گئے اور نہ اب تک اجتماع کے لئے اس خدا اہتمام کیا گیا تھا  
یہ موقع تھا جسے زمانہ اب نہ دیکھے گا اگرچہ اس سے درجہ باز زیادہ تعداد میں مسلمان جمع کرنے ہر سال جاتا  
رہتے ہیں اور باوجود بعض وقتوں کے آمد و رفت کی سہولتیں تعداد میں وہ اضافہ کرتی رہیں گی۔

حسین نے یہ اثر خیز منظر دیکھا اور کیا محب ہے کہ مشکرا کر پوچھا ہو کہ ”نانا یہ سب تمہاری امت ہی  
جج ختم ہوا لوگ چلے اور متفرق ہوئے کے قبل دوسرا منظر بھی ان مسلمانوں کو دیکھنا

تھا۔ اس لئے کہ رسول خدا نے نقطہ فسخ کو اپنی نگاہ کے تابع رکھنا چاہا۔ وہ کسی ایسی جگہ پر  
جہاں بہت راستہ ہوں لوگوں کو اپنی خوشی سے منتشر نہیں ہونے دیتے بلکہ اسکا لحاظ فرماتے

ہیں کہ انھیں ایک مرکز پر جمع کر کے کسی مادی اور خیالی افتراق کا موقع نہ دیں اور آج حسین  
ایک ناشہ دیکھتے ہیں جو اگر غلط سے بڑھ گیا ہو تو تقاضائے سن کے لحاظ سے اور زیادہ دلکش

ہو جاتا ہے۔ یہ علی کے لئے نیا نہ تھا۔ اس لئے کہ انھیں بھی رسول نے ایسے دو کناروں پر نفل جن  
پالا تھا اور زبان چوسائی تھی۔ لیکن حسین کی حیرت تبسم اور پُرسرت بچپنی مصروف کے انداز

کے باہر ہے جب وہ دیکھتے ہوئے کہ منبر ہے۔ نانا ہیں۔ اور لوگ ہیں۔ لیکن آج ہم نہیں بلکہ پورے  
بزرگوار رسول کے ہاتھوں پر بلند ہیں!

ہم نہیں کہہ سکتے کہ حسین اس وقت با اس کے بعد کی مبارکبادوں کو دیکھ کر خوش ہی ہو رہے  
تھیں یا کسی کسی کے پر نفس تبسم اور اس کی تلخی کو بھی محسوس کرتے تھے۔ چونکہ خیال ہی کیون ہوئے گا

کہ آدمی کا ظاہر و باطن ایک نہیں ہوا کرتا اور منہ ہی کے نیچے زہر بھی ہوا ہوتا ہے۔ لیکن بچے یقین ہے کہ  
اگر ایسی منہ ہی حسین کی نگاہ کے نیچے اگلی ہوگی تو وہ بغیر چونکے نہ رہے ہونگے۔

بنی عربی کا مجملہ احوال کے قبل اہتمام کرنا کہ ایک بداعی جمع ہو۔ جمع سے کہہ بھی دینا وہ اس کے  
بعد یقینہ اسی وقت دن کا طرز عمل اسی پر راز قانون کے اندر آتا ہے جس کا نام الہام یا وحی یا سارا

باطن ہے کوئی بعید از فیاض امر نہیں ہے کہ رسول کے اس قلبی حالت نے بچوں پر اثر کیا ہو

وہ اجماعی حالت کا حسین

پر اثر۔

دہ چپ اور منوم رہتے ہوں بغیر اسکے کہ انھیں وجہ معلوم ہو وہ والدین کی نگین خاموشی سے احتیاط کے باوجود اشارہ پاتے ہوں اور دل بھر آتا ہو اور کہیں ایسا بھی ہوتا ہو کہ والدین ان بچوں پر نظر گزار دیتے ہوں اور ضبط کی کوشش کے قبل انکے ہون میں آنسو ڈھلک آتے ہوں۔ بچے دیکھتے ہوں۔ دل میں کڑوا جلتے ہوں۔ انکی آنکھ میں بھی آنسو آ جاتا ہو اور اب مابناپ انھیں زور سے پسلیاتے ہوں۔

کچھ دنوں تو خون کا دہم تھا لیکن اللہ کا ماہ صفر ابھی ختم نہیں ہونے پایا تھا اور نہ ہادی کا آخری وقت حسین ابھی پورے سات برس کے ہونے پہلے کہ وہ دن آیا جس کا خون تھا۔ ہادی عالم کو مرض الموت اور حسین۔

لاحق ہوا۔ محض علالت حیات کی امید منقطع نہیں کر دیتی۔ لیکن علالت میں دنوں کا گذر ہوا اور مرض میں اضافہ اہل بیت رسالت کے افسردگی کو بڑھاتا جانا ہو گا اور حسین اپنے اوپر نانا کے ہر وقت ہنسنے ہوئے چہرہ اور لطف آمیز نگاہوں کو افسردہ اور ساکت پاتے ہونگے۔

ہادی عالم کی آخری دنوں کے متعلق ہم کافی سے زیادہ اشارے کر چکے کہ وہ اعتقاد آمیز نصف سے خالی نہ تھے۔ سیاسی پیش بندیوں کے سمجھنے کے لئے حسنین کی عمر بہت کم تھی۔ انکے بسن کا تقاضا یہ نہیں تھا کہ انکے اسباب نشو و نما اور نتائج کو سمجھ سکے اور اس لئے ہم محض یہ کہنا چاہتے کہ حسین کی سماعت تک کسی یا چند کی خلاف ورزی کی خبر پہنچتی ہوگی تو وہ محض ایک انفرادی حیثیت کی بے طاقتی سمجھتے ہوئے اس سے اس قدر روٹے ہوئے جس قدر توجہ لائیں کا بقا اور خیال حوالہ کر سکتے ہیں۔ اور کچھ عجیب نہیں ہے کہ اپنے اور اپنے والدین کے ساتھ رسول کی بڑھتی ہوئی توجہ کو دیکھ کر ان بے طاقتی کی مثالوں کو مطلق کسی توہم سے نہ دیکھتے ہوں۔

ہادی برحق کی علالت جتنی گئی اور غم کی موجیں اس قدر قوی ہو گئیں کہ پہلے طاہرہ کے صبر کو برباد دیتیں۔ فطری تھا۔ کسے حق تھا کہ رسول پر غلطی کے پہلے کوئی ردائے گمراہ آنسو اس قابل نہ تھے کہ ہادی برحق کے رخسار پر چمکتے۔ اور انکے نہیں کھلو اسکے۔ رہشکون نگاہ لاڈلی بیٹی کی طرف اٹھی اور ساتھ ہی شدت۔ ضعف اور جذبہ محبت سے غمر خراستے ہوئے ہاتھ آخری مرتبہ اٹھے کہ طاہرہ کے آنسو چمچتے اور کھیر دھلنے کی برکوشش سیلاب الجگ کو اور تیز کر دیتی۔

لیکن محبت کا یہ غم انگیز منظر آخری نہ تھا بلکہ اسیں چون کا بھوکا پیٹ کچھ اور اضافہ کرنے والا تھا۔



آکھیں کھڑے ہی اپنے فزندوں کو طلب کیا۔ کئی روز کی شدید بیماری نے جس قدر خاوش کر دیا تھا اب اسوقت کی طلبی نے حسین کو یہ خیال دلایا جو کہ رسول کی ناشکستہ توجہ و محبت سے ہر عود کو آتی یا جانے کے لئے جانے والوں کی مافسودہ صورتیں دیکھ کر پہلا اثر خوف کا ہوا اور اسنے دھڑا دیا ہو۔ میرے نزدیک اور ساری صورت زیادہ قریب الامکان ہے۔ آئے حسین۔ اس نے کر عتہ طالعین کی محبت سے بھجے ہوئے سینہ کی گرمی آخری مرتبہ محسوس کریں۔ رسول کی آنکھیں کھلی تھیں۔ اتر پھیلے اور سینہ پٹا لپٹنے کے لئے بچپن تھا۔ پٹہ گئے۔ رسول نے انکے بھولے رخسار و نبرہ اقدس سے محبت کی ٹھہری۔ ریحانیتین کو سونگھا اور اسوقت بھی تعظیم احترام اور محبت کے باب میں اصحاب اور حامی امت کو وصیت کی حسین کی عمر اسکی کافی صلاحیت رکھتی تھی کہ رسول کی ان وصیتوں کو جو اپنے متعلق تھیں یاد رکھنے اور اُس وقت لوگوں میں اپنا جو احترام تھا اسکا امتیاز کر سکتے۔

وہ تمام نفوس جنہیں رسول سے محبت تھی زینب سے خوف اور اضطراب سے ناگزیر بنجوں کے منتظر تھے جناب امیر کے سینہ مبارک باز انونے اقدس کو اسکا افتخار خاکہ سر مطہر اسپر رکھا تھا۔ علی چاہتے تھے کہ ہمیشہ ہمیں یہ فخر اور راحت نصیب ہو لیکن شیت یزدی جاری ہونے والی تھی۔ رسول کے کلب ظہر میں آخری جنبش ہوئی۔ ”رفین الاعلیٰ“ کی خالص روحانی تربیت کا شوق تھا جو اُنکے آخری سانس سے ظاہر تھا۔ ادھر اظہار شوق تمام ہوا اور خراج عرب کا صبر ختم ہوا۔ سر اقدس کا وزن اُٹھانے کی اس وقت ہنر نہ رہی۔ قہقہے اُٹھے۔ عباس کو بکار لاکر ”میں بخود ہورہا ہوں میری خبر لے۔“ قیاس آسان ہے کہ اس وقت تک کہ وہ دل کی طاہرہ اور بچے کی کمر سے ہونگے اور کیا کہہ سکتے ہونگے!

لیکن انہیں کیا معلوم تھا کہ ابھی رسول دفن نہ ہونے پائیں گے اور نہ ہم دفن سے سیر ہونگے کہ ہم ایک مرتبہ جماعت کے قبضہ میں اس طرح آجائیں گے کہ ہمارے حقون۔ ہماری تعظیم اور ہمارا احترام ایک خواب کی بات ہو جائیگی اور دھندلے باتیں اس طرح بھلا دی جائیں گی کہ گویا ہمارے لئے بھی زندگی نہیں بلکہ ہم سے چاہا جائے گا کہ ہم اس طرح انکی تعظیم و احترام کریں جنہیں ہماری تعظیم و احترام کا حکم دیا گیا تھا بچے خیرتہ طور پر خبر تھیں جناب امیر نے خبر نہ کہ طوفان کی دہی دہی آدمی آدلا کان میں لگنے لگی۔ یہ خیال جن تمام اُس جمعے جو اس وقت علی کے پاس دفن رسول کی طریقہ ہو کسی نئی منوش خیمہ کے قریب کھڑے ہو کر حقیقت یہ کہ قبول کیا جانا عجب غیر اعتقاد ہوتا۔ لیکن زیادہ دیر نہ ہوئی تھی کہ انکو کوئی نہیں خبر چارہ

رحلت رسول کے بعد  
واقعات کے بعد  
اہل بیت کی طبیعت

نہ ہوا اور اب سوچنا ہاں کہ ہے کہ لنگھ غم غصہ اور نفرت کا کیا درجہ ہوگا۔ خصوصاً جبکہ اُنھیں دفعتاً وہ خیالات کا راستہ بدلنا تھا۔ ابھی پوش غم میں کمی نہ ہوئی تھی۔ آنسو بھی اور خشک نہ ہوئی تھی کہ وہ خبریں سننے ہیں کہ مسند رسول کا انتظام رسول کے گھر سے کوسوں دور کر لیا گیا بغیر اسکے کہ بنی ہاشم یا اہلبیت رسول میں سے کوئی وہاں موجود ہوگا۔ کوئی عجب نہیں ہے اگر اہل ثقیفہ کی کارروائیوں کی خبرنے اہل بیت اور جو اخواہان اہل بیت کے آنسو خشک کر دیے ہوں اور وہ اپنے دماغوں پر چوٹ کھانے کی جھجھنا ہاشم محسوس کرتے ہوں۔ اور کچھ دیر کے لئے گم ہو گئے ہوں کہ ہم کیا کریں۔

بنی ہاشم انسانیت کے حقوق ادا کر رہے تھے کہ اُنھیں عالم سیاست نے سمجھوڑا۔ یہاں عالم سیاست سے میری غرض اسکی نرم اور معمولی روش نہیں ہے بلکہ وہ عالم حسین رحم اور دل نہیں ہوتا۔ جو جذبات اور احساسات کو وہ کیسے ہی اعلیٰ کیوں نہ ہوں اپنی بعض ضروریات کے لئے اپنا دشمن سمجھ کر کھینچنے سے ہی زیادہ کھینچتا ہے۔ کون سوچ سکتا ہے اُس تکلیف کو جو جناب امیر کو ہوئی ہوگی۔ کون کہہ سکتا ہے کہ جناب امیر ایک ہاتھ سے رسول کی لاش تھامے ہوں اور دوسرا ہاتھ دفعتاً سرکھینچ کر نکالے ہو۔ میرے آخری فقرہ کی غرض یہ نہیں ہے کہ جناب امیر کا اس وقت بھی انداز تھا بلکہ میں سچے انسان کی دماغ کی اضطراب۔ چکر اور گرتی ہوئی حالت سمجھا رہا ہوں۔ جناب امیر اس سے بہت بلند تھے کہ اُن سے اضطراب کی کوئی ظاہر حالت ایسے وقتوں میں طاری ہوتی جہیں وہ ایک فرین اور دوسرا انسان دو سر فرین ہو جبکہ اُن جناب کے اس احساس کے متعلق اُن کا کسی موقع پر اظہار خیال پایا جاتا ہے کہ میرا عہد نہایت ہی دشوار ہے کہ کسی قسم کے اندوہ و مظل کی جھلک مجھ میں نظر آئے تاکہ دشمن کو شہادت کا موقع ملے یا دوست اسکی حالت دیکھ کر محزون ہو۔ یا چہرہ پر دیگر جذبات کے اثر کو اس فقرہ میں ظاہر فرماتے ہیں کہ ”کسی شخص نے محبت و علاوت کو دل میں پوشیدہ نہیں کیا مگر یہ کہ وہ اسکی زبان۔ غفلتوں۔ اور چہرے کے صفحات میں ظاہر ہو گئی۔“ اس سے ظاہر ہوگا کہ جناب امیر کس طرح کوشش کرتے ہوئے کہ میرے اثر غم سے میرے متعلقین محزون نہ ہوں۔ یہ کوشش بھائی خود ایک مرثیہ ہی۔ دماغی بات ابھی باقی ہے کہ محض چہرہ سے ظاہر نہ ہو سکتا کیلئے کافی ہے کہ قلب کی کسی کیفیت کا اثر دوسرے قلب پر نہ ہو خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ ایک یا چند ایک ہی جذبے سے متاثر ہوں۔ اور پھر کہ گھڑی جناب امیر اپنے اس ہوش پر سر رہتے کہ ہمارے چہرے سے آثار حق تو ظاہر نہیں ہیں، قلب کی نہ اسی نہ ظاہر ہو سکتا

ریشہ کی خفیف سا ڈھیلچان اور اُسکا وہ عالم جو غم سے متاثر ہونا کہا جائے گا کافی تھا کہ دیکھنے والوں کی نگاہوں سے اُسکو دیکھنا نہ پڑتا اور جناب امیر یا تو نگاہیں نیچی کر لیتے یا اپنے چہرہ کو حد پر لانے کے متوجہ رہتے۔ آخر کون تھا جسکی طرف دیکھ دیکھتے اور ہمارے خزانے اور خزانوں کے اپنا تسکین دینے والا سمجھتے تھے۔

لیکن جناب امیر کا ضبط کرنا تو اس خیال سے تھا کہ میری افسردگی میرے متعلقین کو اور بچپن نہ کر دے۔ اُسکی غرض یہ نہ تھی کہ وہ لوگ بھی میری ہی طرح ضبط کریں۔ جناب فاطمہ زہرا کی یہ مشہور حالت سب کچھ کہتی ہے کہ اُن مصلوہ کو رسول کے بعد اپنی رحلت تک کسی نے ہنسنے نہ دیکھا۔ ہنسنے نہ دیکھنے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ کوئی اُنھیں رونے دیکھتا لیکن یہ واقعہ ہے کہ وہ مظہر اُسوقت تک سیر نہ ہوئیں جب تک اُنکی روح اقدس نے اُس عالم کی طرف ہجرت نہ کی جہاں وہ اپنے پدر عالمی مقدار کی روح مطہر سے قرب حاصل کرتی۔ ایک دریا تھا جو اُنمذرا ہا تھا ایک جوش تھا جسے سکون پانے سے اُٹا کر کر دیا تھا۔ اور ایک متعدی دروازہ تھا جسے سننے والوں کو اس درجہ بچپن کیا کہ وہ جناب امیر سے درخواست کرتے کہ رونے کا وقت مقرر کیا جائے اور ملہم من اللہ کی صاحب زادی اُنھیں جواب دیتی کہ مجھے تم میں بہت دنوں نہیں رہنا ہے!

پھر بھی جناب امیر نے عموماً کیسا ہی ضبط کیوں نہ کیا ہو اُنھوں نے نظم و نثر میں وقت و فن اور بعد و فن جو کچھ فرمایا اُسکی خوبصورت شاعری (جذبات کی مصودی) اس لئے بہت موثر ہے کہ وہ ایک ضابطہ کا اظہار خیال ہے۔ علی قبر کے پاس کھڑے ہیں۔ صبر اور رونے کی متضاد حالتوں پر اُنکا دل و غم غور کر رہا ہے اور کہہ رہے ہیں "صبر کرنا اچھی بات ہے گو حضرت سے صبر کر لینا مدوح نہیں ہے۔ جزع و فزع بیشک قبیح ہے مگر اُنکے بچرنے کی مصیبت پر نہیں۔ آپ کی مصیبت سے جو رنج و اندوہ ہے وہ تہذیب کی بزرگ ہے۔ یہ رنج و اندوہ آپکی مصیبت سے پہلے حقیر تھا اور آپکی مصیبت کے بعد بھی حقیر سمجھا جاتا۔" یافو زاتے ہیں کہ "آپے خیر کی مصیبت سے ہیں مطمئن کر دیا۔" اور باوجود اُن باتوں کے اس اندوہ ہلکا استغنا کی پہی خبر ہے کہ جب جناب امیر اور طاہرہ "امام حسن اور امام حسین کے منہ کی طرف نگاہ کرتے تھے تو اپنی تہی اور اُنکی نامرادی پر روتے تھے۔ حالت یہ تھی کہ بچوں کا رونا مہر شکن تھا۔ نہ رونا اور نہ گناہ یا سواے اور مجھوٹے چہرہ سے دیکھنا اور زیادہ غم افزا تھا۔ وہ جلتے تھے کہ ایک پیدی پیری پیری

حسین کی نامرادی

کہو گی ہے بغیر اسکے کہ اسکے اظہار کے لئے منہ میں لفظ پاتے ہوں۔ آٹا دل کچھ دھو دھو جتا تھا مگر تپنے نہ ہے۔

خطہ اور اسکا احساس

آپ ذرا اس تاریکی پر فوج کھائے جسے علی زمانے ہیں کہ "جھاگنی تاریکی انکے (رسول) انتقال تک بعد" یا جیسا حضرت طاہرہ فرماتی ہیں کہ "وہ منبر جبر آپ (رسول) انشرفین رکھتے تھے تاریکی نے اسے ڈھانپ لیا" اور دیکھیں کہ حسین کی "نامرادی" یا انکی مادر گرامی کے اس خیال کو کہ آپ کے بعد ہم ضعیف و حقیر ہو گئے۔ لوگوں نے منٹھے پھیر لئے۔ آپ کی زندگی میں ہم خلافت کے نزدیک مظلوم و کمزور تھے "کس درجہ قفل ہے۔ سوچئے کوئی اگر سوچئے کہ کسی کے بچے پر دیکھتے ہوں کہ سیکڑوں آدمی حملہ آور دے گئے خوش سے ہمارے گھر کو طرف اسے ہیں۔ اپنی ماں سے کسی کی یہ دیکھنی سنی ہو کہ ہم گھر چھوٹ کر ڈالیں گے۔ اس وقت بھی دیکھا ہو کہ آگ اور لکڑی موجود ہے۔ محاصرہ اور اطاعت کرنے کا شور مٹا ہوا اور پھر وہ یہ نہ کہتے ہوں کہ ہم خطرہ میں ہیں اور سب سے زیادہ افسوسناک یہ امر ہو کہ آج انکے یہ اعزاز دیکھتے ہوں جو کل مٹ گئے تھے اور حسین آگہین چار کرنے کی جرات نہ تھی اور جن سے تامل نے تغلیف و احترام کی وصیت کی تھی۔ حالت ایسی ہوئی کہ تنفذ یعنی حملہ آور دن میں کا ایک سپاہی رو دیتا اور بچے سہم نہ جاتے۔ اور ہاتھ سینہ میں اپنے منہ نہ چھپاتے؟ یہ سن تو ایسا نہیں سہ ستر تین بچے محبت اور غصہ کی نگاہ میں نہ پہچان سکتے ہوں۔ انھوں نے اطاعت کرنے والی صورتیں دیکھی تھیں اور یہ حالت اسوقت کی صورت خوب سمجھا سکتے تھی۔ وہ یہ بھی دیکھ رہے تھے کہ اسوقت والدین کے بشارت دیے بشارت نہیں ہیں جیسے اصحاب کی ہامز کے وقت ہوا کرتے تھے اور یہ انکے خوف زدہ کرنے کیلئے بہت کافی تھا۔ کچھ بعید نہیں ہے کہ حیرت اور خوف سے اسوقت پوچھا ہو کہ امان کیا یہ سبے ناناکا کی امت نہیں ہے؟ اے پوچھو تو کہ کیا ہمارے ہی احترام کے لئے کل وصیت نہیں کی گئی ہے۔ ام الفضل سے پوچھتے ہو گئے کہ وہ ای تم ہیں یہ شور مچا کر کھلائی تھیں کہ یا میں رسول اللہ یا میں کثیر الجاہد۔ آج ہمارا جاہ کہاں ہے؟ تمہاری یہ دعا کہ "خدا تمہیں معیشت سے پناہ میں رکھے" قبول نہیں ہوئی؟ اور یہ سکران اور دالی کے لب جواب نہ دیتے بلکہ انگوٹھ میں آسنو ڈھلکا ہوا دکھائی دیتا ہو۔

چونکا پہلا اندر ہناک

اظلاق

حملہ آور ان اصرار ہلکنے والوں کا دھمکاؤں کی تسکین نہ تھی بلکہ حسین دیکھ رہے تھے کہ اب وہ چاہتے تھے کہ ان کے ہاتھ ملنے نہیں۔ چونکہ ان کے بعد ہماری پناہ ہے۔ میں سوچتا ہوں کہ اگر رسول کے بعد کبھی غیاب

ظاہر نہ ہو سکے آئندہ تھے تو اس وقت اور غالباً اس سے زیادہ اُنکے روحانی تحلیف کا دور رسا وقت نہیں تھا جب وہ دیکھتی تھیں کہ علی مرتضیٰ خان لوگوں کے پاس گئے ہیں جو بہن اپنی حاصل کردہ اختیار پر غور کرنا چاہتے ہیں۔ اُن سے یہ بات بھی اندر نہ ہو سکتی تھی کہ بیت نہ کرنے سے فعل کی دھکی دی گئی۔ اور خود یہ بھی خبر ہے کہ حسین کو کوئی درشت خوشخص راستہ میں لٹا اور انھیں الزام دیا کہ تم جاسوسی کرنے گئے تھے۔ بچے کوخت، اعزاز اور درشت چہرہ کو پہلی مرتبہ دیکھنے اور غالباً اگر شکایت کرنے۔ اور جب ابیر کچھ نہ کر سکے اس پر کہ انھیں تنہا اُس تنہا شخص سے جواب طلب کرنے کا اختیار نہ ہونا کیونکہ وہ حکومت کی حمایت کے لحاظ سے حکومت کو اپنی مدد کرنے چاہئے۔

نگلی میشت۔

مجھے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جناب ابیر کے دیوان کے وہ اشعار جن میں آپ افلاس اور نگلی میشت کا تذکرہ کرتے ہیں وہ متعلق بعد رسول زمانہ سے تعلق رکھتا ہے جیسا ظاہر ہے کہ ابیر نے فقہ کو میرے نزدیک قوت و میشت ہی لے لی گئی۔ کون قیاس کر سکتا ہے ان سرچشمہ شرافت نفوس کی دشواریوں کا بھونچا اپنے حکومت و اختیار کو خلق اللہ کے راحت و آرام کے لئے اس طرح صرف کیا کہ اپنے کو غفلت ترین فرد عالم کی حیثیت میں ڈالا جس سے وہ غریب کی حالت کے اندازہ اور صحیح ہمدردی کے قابل ہوں۔ انھوں نے اپنے شرعی حصہ خفیت یا معاملہ کو تو کیا معنی خود اپنی کسی جائداد کی آمدنی کو بھی زیادہ تر غریب کے لئے صرف کر دیا۔ اب وہ دیکھتے ہیں کہ مجھے اختیار میں اور قبل اسکے کہ مجھے زمانہ اختیار میں آئے بسا اوقات کہ بے اختیاری کی حالت میں خیال کیا ہو ہے اختیاری ہے میں ابیر کسی ذریعہ کے چھوڑ دیا اور زمین کا وہ ٹکڑا جو ہمارے کام تھا اُسے حکومت چھیننے کی دلیل سے مجھے چھین لیا۔

اب بظاہر اگر کوئی صورت تھی تو یہ کہ علی اپنے اور غالب اپنے حقوق سے دست بردار ہو تین اور حکومت کی ہر دہش کو تسلیم کر کے رفاقت کا اعلان کیا ہوتا۔ لیکن علی و غالب نے یہ ممکن ہو یا نہ ہو خود حکومت کی سیاسی بے اعتباری خودی اعتبار کی منقطع نہ ہوئی۔ ان باتوں کے لحاظ سے ہم کوئی تفسیل نہیں کر سکتے کہ اس وقت انکے بسا اوقات کا کیا خاص ذریعہ ہو گیا تھا جبکہ تنگ ان سے لے لیا گیا۔ ابیر کہ جناب ابیر نے و نیز جناب ابیر نے اپنی زمینداری اور باغ کو اپنے بعد وقف کیا جس سے پھر آئے کہ جناب ابیر اور دیگر کو حضرت ابو طالب اور رسالت کتب کی خانہ دینی چاہتا ہے کہ پھر حضرت اس صورت میں اگرچہ ناقہ اور اس سے بچنے کے لئے شدید محنت کا غالباً توجہ نہ ہو لیکن مقدار

نہیں معلوم اور گذشتہ فقرات کے بنا پر خیال ہوتا ہے کہ انکی آمدنی اس قدر کافی نہ تھی کہ وہ بغیر مذک کے حاصل کے بسر اوقات کے لئے کافی ہوئی۔

اشدکی شان تھی کہ جناب امیر اور طاہرہ محسنین اور ام امین کے ابن ابو مخاضہ کے پاس بحیث مدحی جلتے اور اتفاقات کا نامہ صفا انتقام تھا کہ یہ دیکھتے کہ فرد نہیں ہے کہ انصاف اور سیاست ساتھ ساتھ انصاف یافتہ چلے یہ واپس آئے اور حسنین کے چہوٹے چہوٹے دل پر چوٹ لگتی وہ دیکھتے یا نہ دیکھتے انکا داغ جو اطاعت اور اطاعت کا غلام کا ہادی تھا گزرے ہوئے دو تین دنوں سے دیکھتا کہ ہماری آن چوٹ کھارہی ہے اور زمانہ ہمیں پست حالتی کی طرف کھینچ رہا ہے! ہم نہیں جانتے کہ جناب امیر اور دیکھتے حسنین کو کس طرح سمجھایا اور چپ کر دیا گیا جب یہ اپنی گذشتہ شان اور وقار کے فطری اثر سے آنگو جو آج چہرہ پر حاکمانہ رکھا ہے اور نہ ہے۔ دیکھ کر کہتے ہوئے کہ یہ تو وہی بن جسکے جڑسہر دقت اظہار عجز و انکسار میں بھٹکے ہوئے تھے۔ آج آپ انھیں کیوں نہیں کہتے!

رسول کے رحلت کے ساتویں دن یعنی بیعت کی یورش کے بعد طاہرہ کا اشتیاق زیارت میں گھر سے شب کو باہر نکلنا اب تک لوگوں میں اس آزادانہ فوری لحاظ کا سبب ہو سکا کہ اہل مدینہ راستوں کے چراغ گل کر دیتے اور انصار و مہاجرین کی عورتیں اپنے حلقہ میں سے لیتیں۔ یہ حسنین کے دیکھنے اور یاد رکھنے کی آس قدر نہ تھی جس قدر ہمارے دونوں خزاہوں حضرت زینب اور کلثوم کے نہ ہونے کی چیز تھی! باوجود اس ہر نقصان کے جو حسنین کو ہادی عالم کی رحلت سے ہوا تھا۔ اب تک وہ عظیم الشان ذات باقی تھی جو نبی برحق کی چوری شرح کہی جاوے۔ عرب کا ہادی اول اب نہ تھا لیکن فاتح عرب کی ذات میں وہ صحیح چرہ نما جو رسول کو یاد دلانے اور محبت کا دوسرا مجسمہ طاہرہ کی ذات میں موجود تھا۔ لیکن انھوں رسول کی رحلت کے بعد کوئی دن نہ گزرتا تھا جو اس خوف اور یقین جن اضافہ نہ کرے کہ "مان" بھی ہلکے چوڑا چاہتی ہیں۔ شاید بچے نہ سمجھتے ہوں۔ لیکن کون کہہ سکتا ہے کہ اس پر غم خوف کے آثار جناب امر کے دل اور تلوں میں نہ تھے۔ اور کون کہہ سکتا ہے کہ جناب فاطمہ زہرائی مابوس شکستگی نے بچوں کے چہرہ پر اندھ دھنگ غم غم نہ کر دیا ہو۔

اس طرح دن گذر رہے تھے۔ اس کی رحلت کو ملکی نظر اور سایہ میں سات آنحضرت کی عمر ہوئی تھی ستائیس دن پہلے نہ ہوئے تھے کہ ان کو اسی حالت میں دیکھا جس میں ان کو مفارقت کے بارہ دن قبل دیکھا تھا۔

مان کی وہی حالت جو  
ناتوانی تھی۔

بچوں کے حالات ابراہی کی نئی بات نہ تھی اور اسکا ہونٹ طاری تھا کیا وجہ ہے کہ اندیشہ خیز عقین کی صورت  
ابتدا ہی میں اختیار کرتا جاتا ہو خصوصاً جبکہ وہ مانگی بے کس محبت اور توجہ میں طالت کو راجح دیکھتے ہوں۔  
بہت وقت حالات کا آغاز ہوا تھا کہ اس میں کوئی کمی نہ ہوئی۔ کیونکہ کی ہوتی جبکہ درمیان میں اور اسکے قبل  
ایسے اسباب پیدا ہوئے تھے کہ اسکی شدید قرب گرا دینی اور حیات معرض خطرین گرفتار ہو جاتی۔ یہ حالت  
تھی جبکہ یوں کہتا ہو گا کہ وہ دن بہت قریب تھا کہ ظاہر بھی اپنے پدر بزرگوار سے باطن میں کہ بچوں کے  
آج بھر دیکھا کہ دو آدمی اُس طرح اور گرامی سے حذر خواہی کر رہے ہیں جس طرح وہ حیات رسول میں اظہار  
اخلاص و ادب کو جائز کہتے تھے۔ میں امید نہیں کرنا کہ حسنین انکی حذر خواہی کے درجہ پر فوری  
ضرورت سمجھتے ہونگے یا انھوں خیال کیا ہو گا کہ وہ اپنی گزشتہ ناقبولیت کا علاج کرنے آئے ہیں بلکہ بچے تو  
اسپر خوش ہو رہے ہونگے کہ اسوقت کا صاحب اختیار اپنی مشغولیتوں کے باوجود ہمارے در پر چڑھا  
اور یہ بھی دیکھتے ہونگے کہ مادر گرامی کے بچہ اور شان خطاب میں کوئی نفرت نہیں۔ میں نہیں سمجھ سکتا  
کہ بچے اسوقت کے مشہور مکالمہ کو کبھی بھول سکتے تھے۔ اور نہ چندر نے کے بعد وہ اُس گفتگو کو بھول  
سکتے تھے جو حضرت فاطمہ نے انصار و مہاجرین کی عورتوں سے کی۔ نہ یہ غلط سے خارج ہو نیوالی بات  
تھی کہ اسکے بعد مہاجرین و انصار دار الشرف پر حاضر ہو کر حذر خواہی کرتے ہیں۔ یہ وقت تھے حسین  
ان مڑ جھلے ہوئے دلون کی طبعی عظمیٰ اپنے وقار کی لطیف اہستہ ذرا اسی تسکین پاتی۔

اپنی رحلت کے ایک آدھ دن یا چند ساعت قبل سید نے اپنے کو اس سے تسکین دی تھی کہ بچوں کے  
لے کھانا تیار کرادیں۔ نبلا دین اور سرچین کنگھی کر دین۔ آخری وقت ان افعال محبت کا عمر ایک  
خواب تھا جس سے جناب فاطمہ کو یقین تھا کہ وقت قریب ہے کہ ہم اپنے پدر بزرگوار سے ملاقات کریں۔  
خیم کا طوفان اس سے زیادہ بے رحم تھا کہ وہ بچوں کی بھولی صورت اور جناب امیر کی تنہائی سے متاثر  
ہوتا۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ سید نے اپنی آخری وقت اسکا لحاظ رکھا تھا کہ بچے زیادہ تر انکی آخری  
تسکین یعنی روضہ رسول پر ہیں سید کے ضعف اور نقاہت کی انتہا ہو گئی تھی اور جناب امیر وہ  
حالات طاری ہوئی کہ بند قبا کھولنے اور حمامہ سر مبارک سے اُٹاتے ہوئے سر پٹے دھند جلتے  
لیکن باوجود بولنے کی طاقت نہ ہونے کے ذمہ کی آنکھیں میں آنسو کا ایک قطرہ اس فقر کے زخم  
کے لئے تھک رہی تھی ہون ان قلمون پر جو میرے بعد تیر ہو گئے۔ اور دوسری بھولی نہ جانے

بنت رسول کے کھانا  
بچہ اور مضمون نامہ  
حسین۔

ان اپنے بچوں کا لفظ  
محاذ کرتی ہے۔



اور میری کشتی میں سے بلند آواز سے نہ بولنا کہ وہ شکستہ خاطر اور غریب ہو جاوے گی۔ یا میرے بچے  
 میرے بعد میری وفات کے نشان اور پتہ راہ ہونگے انھیں تسلی دینا کہ مجھ سے جدا ہونے ہیں۔  
 اسکے بعد طالب علم غلام میر سجد میں اٹھ بیٹھے کہیں اٹھتے کہ اس کو ”الصلوۃ یا ینت رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم“ کہتے تھے۔ بچے ان سے کہتے تھے۔ پوچھا۔ اور پکارا لیکن جواب نے رسول کے ان  
 خوبصورت کھلونوں کو زمین پر لٹے دیکھا۔ تڑپے اور چھینے لگیں نہ ہوئی۔ چھوٹے بچوں کو یقین  
 نہ تھا کہ موت مان کو بولنے نہ دے گی۔ چھوٹے چھوٹے ہاتھوں سے ان قد مون کو تمام لیا جنھیں موت نے  
 سرد اور خاکسری بنا دیا تھا۔ چوستے تھے۔ کہہ رہے تھے۔ ”اما ان ہم تمہارے فرزند حسین ہیں کچھ بولو“  
 لیکن افسوس موت میں یہ قوت نہ تھی کہ وہ اس طفلانہ تازہ محبت کا جواب دلا سکتی۔ مان کی خاموشی  
 ویسی ہی ناشکستہ رہی۔ چہرہ اور تمام اعضاء کے رنگ دریشیتے پھیلنے سے انکار کیا جو زندگی میں اسکا  
 اشارہ ہونا کہ آؤ گود میں آ جاؤ۔ بچے ان کے اس غلام امید سردھری پر اور کڑے اور اب شاید  
 انھیں اسکا یقین آئے تھا کہ مان اب نہ بولیگی۔ اسنے بید کی طرح ترغیر ادا اور ناقابل بیان خون  
 نے ابھی آخری امید کی طرف دوڑا دیا۔ سر کے بال حسین کچھ دیر پہلے مان نے کنگھی کی تھی گرد  
 آلود تھے۔ انگلیں اٹھیں اور شک آلود۔ چہرہ تھمایا ہوا تھا۔ ادا زمین غم کا بے تسخ آہنگ تھا کہ سوچ  
 کریں پہونچے۔ کچھ غم نہ تھا کہ حسین اس دل شکن خبر کو اپنی زبان سے ادا کرتے۔ انھیں روتے اور اس  
 صورت سے گھبراتے اور دوڑتے ہوئے دیکھنا کافی تھا کہ جناب امیر کو سب کچھ سمجھا دیتا اور حقیقت امر کی  
 ہادینے والی جوت نکلتی۔ کوئی تھاجو پوچھتا کہ ”اب فرزند ان رسول خدا تمہاری آنکھوں کو نہ لٹاؤ کیا  
 رسول کی جگہ خالی دیکھ کر تیرا رقت طاری ہوئی“ ہم اور حسین بدوتے اور باب کو دیکھتے ہوئے کہتے کہ  
 ”ہماری ماں نے رحلت کی“ اور یہ سنکر وہ سوجھے ابن عبدود کی تلوار کا زخم نہ جھکا سکتا۔ جھکتا ہوا تھا۔

گزین اے سہنائی۔

اگرچہ مان کی محبت آلود آنکھیں پتھر کی تھیں اور تسکین وہ اتفاقاً محدود ہو گئے تھے تاہم اب تک بچے مان  
 دیکھتے تھے لیکن وہ اعلیٰ زیارت کا وقت قریب آیا جبکہ بعد حضرت فاطمہ زہرا کا روضے مبارک چادر کے  
 پھیلا دیا جانا۔ کون اس بے تسخ اور غم سے ہوش گریز کا نقشہ کھینچ سکتا ہے جس نے بچے مشغول تھے جن کو  
 سینہ اور سر آغوش پر لٹ رہا تھا اور کوئی اچھا باؤں اور پیشانی کو جوہر ہوا تھا۔ درد اگریختہ تھی

مان کی دوا علی زیارت

اور اُس میں یہ الفاظ سمجھ میں آتے تھے کہ: "اے ان جب تک پہلے جہد بزرگوار کی خدمت میں پہنچیں تو پہلی جانب سے سلام پوچھا جائیگا۔ جناب امیر زیادہ دیر تک اس موقع فرسٹاوارہ کی تاب نہ لے سکتے برٹے اور بغیر اس بد معاشی کے چارہ نہ ہو اگر چھوٹے چھوٹے روہنوالوں کو لاش سے ہلنے تک عیش نہ کھا جائیں!"

ہم یہ فقرہ کسی موقع پر لکھ چکے ہیں کہ جب تک ظرائف (علی) پہلو میں ہیں ہم مجبور نہ کر سکتے۔ اس لیے کہ بعد جناب امیر مجبور کئے گئے ہوں یا نہ کئے گئے ہوں کہے کہ انکا موقع اس درجہ کمزور تھا کہ چھوڑ کر جاسکتے۔ ظاہر ہے کہ موقع کی یہ کمزوری اسوجہ سے تھی کہ دختر رسول کی قوی الاثر ذات اب نہ تھی۔ اس غم کے حلق جناب امیر کے خیالات اور موزن کے اشارہ جو مناسب موقع ملے ہیں لکھ گئے حالت یہ تھی کہ جناب امیر گوشہ نشین تھے اور کسی سے ملاقات نہ کرتے تھے۔ میرا خیال ہے کہ حسین بنی موی کے راجہ کا احساس اس سے زیادہ کبھی نہ کیا ہو گا۔ اس لئے کہ بچے تو سادگی۔ صاف دلی۔ محبت اور سیدھی سیدھی باتیں جانتے ہیں۔ کشیدگی۔ دورنگی۔ قلب و زبان کی ناموافقت۔ کیا جانیں یا کیسے سمجھ جائیں کہ دنیا میں ایسے ہی ہوتے ہیں جو اسوقت تک سلام زدش ہیں جب تک انھیں امید و نفع ہے ورنہ ان سے زیادہ تکلیف دہ مخلوق کوئی نہیں ہے۔ وہ کیسے سمجھتے کہ کبھی کے تھکنے والے اسوقت کیوں انھیں چولتے ہیں اور اپنے چہرہ چلتے ہیں اور عجب نہیں کہ اب گستاخانہ اور پُر توہین انداز اختیار کرتے ہوں۔ سچے انھیں عشا سا جو بن لگاتے ہوں اور وہ منہ بنا کر ہٹ جاتے ہوں۔

اس کے بعد کا زمانہ اب ظاہر خلافت کی طرف سے جناب امیر کے لئے نراری نہ تھا بلکہ ایک ملوث فساد حالت تھی۔ خلافت اپنے گواہی جو کہ اپنے نقطہ نگاہ سے مضبوطی رکھ رہی تھی۔ یہ استحکام اگرچہ جناب امیر کے موقع کو اس میں کمزور کر رہا تھا کہ پاس کوئی دینی چاشنی نہ تھی جیسی خلافت کے پاس لوگوں کی دلچسپی کے لئے تھیا ہو سکتی تھی اور جناب امیر متاسف ہو سکتے تھے جیسا کہ ہے کہ قوم اپنے خصایص کا پوست آلود کر رہا ہے۔ بہتہ بہتہ ایک لباس پہن رہی ہے جس سے کہہ زمانہ کے بعد پہچان نہ جاسکی لیکن اس لحاظ سے کہ اسوقت وہ قوم کی درستگی اور حفظ خصائل کے لئے دار نہ تھے انھیں مجرور ذاتی تاسف کے دخل کا کوئی حق حاصل نہ تھا۔ انکی یہ بڑی خاموشی کبھی کبھی اس طرح توڑی تھی کہ وہ بعض مواقع پر اپنے اوسومات کے لئے حکومت کو قرض دیتے تھے جہاں وہ سمجھتے تھے کہ ایسا کرنا ہمارے خیال اور دین کی مدد کے بنانی تھی۔

کبھی کبھی اس وقت حال  
وہ گستاخانہ۔

جناب امیر کے پیش  
حسین کا سلطانہ۔

بلکہ نظامِ تعوی کے لئے مفید ہے۔ وہ ناموافق ظاہر کرتے تھے جہاں انھیں ایسا کرنا محسن معلوم ہوتا تھا۔ مثلاً قاتلِ مائیں و کواۃ جناب امیر کی پرورش حسنین کے مطالعہ بغیر نہ گذر سکتی تھی۔ انھیں انفرادی راز کے وثوق اپنے وقار کے اعتبار۔ اعتبار اور حقیقی ادب اور اطاعت کا راز۔ سمجھ میں آتا تھا۔ وہ اپنے پد بزرگ کے طرز عمل کو دیکھتے تھے، چونکہ انکا موقع ایسا نہ تھا کہ وہ متضاد اثر سے متاثر ہوتے۔ جناب امیر کی ہر روش ہر خیال۔ ہر ادا حسنین کی جود عادت ہونی جاتی تھی

بچوں کی حیرت مشہور اور تجربہ کی عام چیز ہے۔ یہ سن کر لشکر دانہ ہو رہی ہیں وہ دیکھتے ہوئے اور اگر پوچھتے ہوئے کہ یہ لوگ کہاں جا رہے اور آپ کیون نہیں جاتے اور اگر جواب پاتے ہوئے کہ یہ لشکر ان سے جنگ کے لئے جاتا ہے جو ہمارے حامی حقوق ہیں اور صاحب اختیار لوگوں کی اطاعت اور حبیب گرم کرنے سے انکار کرتے ہیں۔ فرماتے ہوئے کہ ہم اسلئے نہیں جاتے کہ اپنے ہتھیاروں سے لڑنا کیا اور حکومت ایسے موقع پر بہن فوج کیوں دینے لگی جس سے اسکا موقع مخدوش ہو جائے۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ حسنین نے یہ سوال کیا ہو گا یا نہیں کہ پھر آپ مائیں و کواۃ کی مدد کیجئے اور اسوقت ہجر اسکے اور کیا جواب دیا ہو گا کہ ہم حتی الوسع امت رسول کے قتل میں شریک نہیں ہونا چاہتے۔ اس طرح زمانہ گزرا ہو گا۔ مال اور قیدیوں کا آئندہ بین شہر ہو گا اور حسنین ان گرفتاروں کو رحم اور ہمدردی کی نگاہ سے دیکھتے ہوئے جو خلافت کے تسلیم نہ کرنے اور اہل بیت رسول کی پیروی کا داعیین گرفتار ہوئے۔

صحیح ہے کہ اب تک حسنین بہت کم سن تھے اور ہم اس مادعے صریح کا موقع نہیں دیکھتے جس سے یہ کہہ سکیں کہ ان تمام واقعات کے پہلو کے متعلق حسنین استنباط اور استخراج کی پوری استعداد رکھتے تھے۔ لیکن یہ نیز کہ انہیں روئے کر انھوں نے جس حال یا سہی نہ تھا جس کے انھوں نے اقتدار سے بے کئی کی گنجائش ہو کر واقعات کا نظارہ کسی طرح نقص کا تابع تھا بلکہ سچ تو یوں ہے کہ حسنین خاص نضامین پرورش پائی تھی وہ اس درجہ ہوش پرورد تھی جس سے یہ امید کی جاسکتی کہ جو کچھ دیکھتے تھے وہ سالم حیثیت سے انکے حافظہ میں محفوظ ہوتا جاتا تھا۔ اور ان سے جو کچھ نتیجہ نکالتے تھے اسکا طول و عرض کتابی کم کیون نہ ہو لیکن وہ صحیح ہوتا تھا۔ اسکے لئے یہ باتیں میں تھیں۔ حاشیہ مطالعہ حیرت کا استفہام اور جناب امیر کی موجودگی۔ یعنی اگر حسنین نے واقعات کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور جناب امیر سے سوال کیا تو کہہ سے کم اصل واقعات یاد رہا اور اگر سوال کیا تو واقعات کے اس قدر نتیجہ یا پس و پیش کے سمجھنے میں مدد ملی۔ جس قدر شرح جناب امیر نے ضابطہ بھیجی۔ یہ امور ات مورخین کے صحیح استنباط ہیں۔

خاص و حسنین کے ہوش کو مدد دیتے ہیں۔

تاریخ کی خاموشی

ہندو مت کی طرح حسین ہونے لگے اور ان کے سوالات موجودہ ہوتے یا ان کے متعلق جناب امیر کے جواب نہ ملے۔ اس نے  
حسین کے اس وقت کی بردش خیال اور ان کے درجہ کے بچے بن مدد دینی۔ لیکن ظاہر ہے کہ رسول کے جد حسین  
جو واقعات دیکھ رہے تھے اور ان کے متعلق نظر آئے جو سوالات با جواب ہو سکتے تھے وہ ایسے تھے جو عام متفق  
پر ہوتے یا جناب امیر نے ہر ایک سے کہتے تھے۔ اور چونکہ ان ایسا تھا حسین علیہ السلام بہت کم لوگوں پر ایسے  
رانے کے متعلق اعتبار کر سکتے تھے اس لیے امید کرنا کہ اور لوگوں سے کیوں معلوم نہ ہوا جیست ہے۔

حسین کے نوین برس خلافت

کا دھڑا دور۔

اس طرح یہ زمانہ گزرا اور حسین نو برس کے ہوئے۔ انھیں معلوم ہوا کہ مرکز خلافت بدلا۔ شاید اُن واقعات  
کے بنا پر جو حسین کو معلوم ہوں یا جنکی دھندلی یاد باقی ہو حسین کو بھی یہ امید ہو کہ پہلے بدر بزرگوار  
ناما کی امت کے غنائگر ہوں اور اس خبر کے شہور ہونے کے ساتھ کہ کوئی دوسرا حاکم ہو جناب امیر  
بنی اشم کے بشر دن ۷۷ حسین کو باخبر موقع کی مایوسی بھادی ہو۔

اس دوسرے دور نے بھی جناب امیر کے متوقعانہ حالت میں کوئی زیادہ نازک موقع نہ پیدا کیا اگرچہ اس وقت  
کے مرکز خلافت کی گذشتہ گرمی طبیعت اسکا خون ہونا ممکن تھا بلکہ اس کے برخلاف اس لحاظ سے کہ اس وقت  
ملکی اور انتظامی کی اہمیت بڑھتی جاتی تھی خلافت کو نازک مئی موقع پر جناب امیر کی صلاح پر عمل کے بغیر  
چارہ نہ ہوا۔

خلافت کے موقع کے اعتبار جناب امیر کا ایشارہ کے فغانی القوم ہونے کی بہترین دلیل ہوا اور فرقہ اسلامی کے لیے پیش  
گی ایک نصیحت ہے کہ کہلان وہ باوجود اختلافات کے دینی امور ملی موقع پر ایسے کو متحد نہ کھا سکے ہیں۔ اور  
بلکہ کام کر سکے ہیں۔

ابن عمر کا ایک فقرہ

اس زمانہ کے واقعات میں اس خیال کے نشوونما کا ثبوت ملتا کہ وہ مسادات جو اسلام سے سکھائی تھیں  
خاندان مسادات پر ملنے استعمال کا ادا ہوتا۔ اگرچہ دوسرے مقابلہ میں اس اصول کی کوئی باز پرس نہ کی جاتی یہ  
خالع غلیظہ اس سے ظاہر ہوتی اور غالباً انھیں سے ایسے ظاہر ہوتی کہ وہ اپنے باپ کو خلیفہ دیکھتے تھے اور  
تقسیم خیمت کے وقت کہہ رہے تھے "حسن و حسین دو لڑکے تھے جو دینہ کی لگیو نہیں کھیلتے پھرتے تھے۔ میرا  
مطلب یہ نہیں کہ میں مسادات کی مخالفت کر رہا ہوں بلکہ مجھے عادلانہ مساوات کے نہرتے جانے کی شکایت  
کہ کہوں حضرت جابر کے نہ دینیے اور پھر گلوے پر اعتراض نہیں ہوا۔ ہاں۔ میں یہ بھی کہہ رہا ہوں کہ  
مسادات پسندی کے معنی احسان دانوشی نہیں ہیں۔ اور سچ پوچھو تو میرے نزدیک نہ یہ اور دانی نہ

موقع نماز نجات اجماع شامی کا۔ بلکہ اس موقع کی وجہ سے کہ خاندان رسالت کے ساتھ کوئی لحاظ  
انگہستہ دیکھنے کی چیز ہوتی اور احراق کیا جاتا۔ یہ میرے خیال کے باہر ہے کہ حسین نے اسے  
محسوس نہ کیا ہو۔

کس سند اور موقع پر اس بن بن حسین سے خلیفہ دوم کو خطاب کیا جسوقت وہ منہ پتے۔ نہیں معلوم  
ہیں اس روایت میں علامہ سیوطی کے اجتہاد کی بنا پر آگے بڑھا ہوں۔ اسکے پہلے کے لئے موقع اور الفاظ کی  
بیکے علاوہ اور کسی چیز سے مدد نہیں لی سکتی۔ الفاظ کہتے ہیں کہ وہ دعا غلط کو پہچانتے ہیں۔ منہ کو پہچانتے  
ہیں۔ اپنے باپ کے منصب اور حقوق سے واقف ہو گئے ہیں۔ کون جانتے کہ حسین نے کتنے دیر سنا۔  
تسکین کے بعد انھیں بالائینہم دیے ہیں کتنی دیر لگی اور کہنے یا نہ کہنے کا نصیہ اور وہ کی کس قدر جنگ کے  
بعد ہوا۔ لہذا وہ الفاظ کہتے ہیں کہ حسین کو اپنے الفاظ کے خبر کا ملکی احساس نہ تھا۔ لیکن اگرچہ حسین کی  
اسوقت تک کی حیات سے تعذیب کرنا ہو تو کہوں گا کہ ایسے واقعات حسین کی کمی ہوش نہ بیہوشی میں گزرتا  
تھے جس سے امید کجائی کہ وہ جانتے ہوں اور باوجود اسکے انکا جوش اُنکے اسوقت کے ضبط سے بڑھ گیا  
یہ موقع بھی تعذیب میں آسانی پیدا کرتا اگر معلوم ہوتا کہ وہ الفاظ کا بحث کیا تھا اور تقریر کے کس خاص موقع  
پر حسین سے نئے بغیر نہ رہا گیا۔ لیکن مورخین نے واقعہ کے اسی مفید کڑی کو کوہ دیا۔ غالباً اسے کہ حسین کی  
ظنون و جملات اور ابن الخطاب کی بزرگانہ بردباری کے علاوہ اور کسی پہلو کا دکھانا اُنکے نزدیک  
غیر مفید تھا۔ حکومت کا یہ سوال توجہ کے قابل ہے کہ یہ ہمیں کس نے سکھا یا ہے۔ جو کہ بھی ہو لفظ  
آمد شباب کی بودی ہی ہیں اور باوجودیکہ سرزمین عرب خط استوا کے قریب ہے۔ جہاں معتدل  
یا سردیوں سے بہ نسبت جلد طوف ہوتا ہے۔ میں گیارہ یا بارہ برس سے زیادہ عمر کا تعذیب نہیں کر سکتا۔

عمر کا یہ تعذیب اس لحاظ سے ہی ہے کہ ترتیب دیوان کا تھریں میں بتایا گیا ہے جسے اعتبار سے  
حسین اسوقت ساڑھے گیارہ برس کیے ہوں۔ جو کہ خلیفہ نے حسین کو غلط کیا تھا جسکی غلطی چاہتا تھا  
کہ حسین اسکے بعد رکھنا چاہتا نہ رکھتے۔ لیکن میرا یہ قطعی تعذیب نہیں ہے۔ حالت اسکے بالعکس ہی ہو سکتی  
تھی اسلئے کہ ترتیب دیوان میں حسین کا صدر کوئی اسکی رشوت نہ تھی کہ وہ کہہ نہ سکتے۔ لیکن اگر قطعی لحاظ  
حسین کے آئندہ خاموشی کا باعث ہو سکتا تھا تو میری خیال میں یہ روایت بھی قطع منہ کے بعد کی ہے کہ  
یہ سب کے بال تھا میری آگاہی ہے۔ لیکن ابھی سیاسی نقطہ نگاہ ہی ہے جو اسکا موافق ہے کہ

حسین کا خلیفہ ثانی ہے  
مختبر پر خطاب قبل ہوا  
تھا۔

بن کے بچنے میں ترتیب  
دیوان کے واقعہ مدد

خلیفہ کی خاموشی

کے بے پروہ سیاسی  
موقع سے۔

قصہ منبر تر قیب دیوان اور متذکرہ بالا روایت کے پہلے کاتبہ ۱۱۰۷ء وہ یہ ہے کہ اگرچہ حسین بہت کم سن تھا اور انھیں نے خود کو کوئی اختیار تھانہ اُنکے پدر جہ گوار کا ایسا موقع تھا کہ لوگ خوشامدین ساتھ دیتے تھے۔ ایک کم سن بچہ کا جو رسول کا نواسہ بھی ہو بھری عقل میں یہ کڑوا سچا ٹھٹھ سے نکالنا کہ میرے باپ کے منبر سے اُٹھ آؤ ایک ایسی بڑی حرکت طلب میں پیدا کر سکتا تھا جو خلافت کے مفید نہ ہوتی۔ خلافت کی طرف سے کوئی چشم غامی ناقبولیت کی فکر ہوتی کیونکہ کوئی دلیل حسین کے قول کے رد میں نہ لائی جاسکتی۔ اس لئے بجز اسکے کوئی مصلحت نہ تھی کہ جسے ہونے چاہئے انصاف پسندانہ اقرار کیا جاتا کہ ہاں تمہاری باپ کا منبر ہے جس سے لوگوں میں تردید کے لئے مستعد ہو جائیں گی حرکت نہ ہوتی بلکہ خلافت کی انصاف پسندی انھیں اپنی جگہ رکھتی۔ اور چونکہ اس فقرہ نے یہ سمجھا دیا تھا کہ یہ بچہ کس طرح کا بخون صاف گونہ اسے ضرورت ہوئی کہ اُسکی دلجوئی اور خاموشی کے لئے ہمیشہ توجہ اور لحاظ سے کام لیا جائے جس سے لوگوں میں مقبولیت بھی پیدا ہوتی جائے۔ اور کبھی انھیں حقیقت امر کا بے نقاب احساس نہ ہو۔

حسین کے الفاظ اور جواب  
ایر۔

حسین کے اس کہنے سے جناب امیر کا موقع نازک ہو گیا تھا۔ خیالات اور الفاظ بے لگام ہو جاسکتے تھے۔ اسلئے کہ سننے والوں میں ہر شخص خلیفہ کا ایسا محتاط مدبر نہ تھا۔ نہ یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ ہر شخص حسین کا ساتھ دیتا وہ کیسا ہی بچہ کیون نہ کہتے ہوتے بلکہ کم ہی ایسی لیکن حکومت کے ساتھ بے سچے ہونے کا یہ اپنی آواز بلند کر سکتے تھے۔ موقع کی بے لطفی کو جناب امیر کی چشم غامی نے دفع کیا ہو گا اور شاید اسکے حسین کو اسکی نصیحت کی گئی ہو کہ اگرچہ سچی بات کہنا تعریف کا مستحق ہے لیکن ایسا ہی موقع ہوتا ہے کہ قطعاً خاموشی قرین مصلحت ہوتی ہے اور پھر اسکے بعد حسین کی بے تکلف صاف گوئی پر انھیں پیار بھی کر لیا ہو۔ خدا ہی جانتا ہے کہ مکہ میں معاویہ کے اس تقریر پر کہ حسین نے مجھے بیت کی حسین کا خاموش رہنا اسوقت کی تعلیم سے متاثر تھا یا نہ تھا۔

حسین اور شہر بانو۔

زمانہ گزرتا گیا یہاں تک کہ حسین کی عمر کے اُس مشہور حصہ تک پہنچا جس میں اتفاقات نے انھیں احمد نیر و جردی لڑکی کو بچا کیا۔ تعجب خیز مواقع اور حیرت انگیز پند کا حسن اتفاق تھا۔ شہر بانو خادمہ ان کی کمری کی یادگار نہ ہوتی اگر بنی ہاشم کے علاوہ کسی کو چنتی۔ اسوقت اسیر ہی لیکن اسیر ہی تھا انہاں پسندین فرق نہ کیا تھا۔ بلند نظری اسیر نہ ہوتی تھی۔ سفور آن دار دل سپینہ میں تھا۔ اور شہر بانو میں وہ ملکہ تھا جو بہترین شے کے علاوہ کسی پر ٹہرتی نہ تھی۔ یہ اعتقاد وہ دوسرے میں مقابل خصوصیت

امتیاز اور آفتاب کو کسی بھی بند شاخند بشرہ کہ پچا نا حیر شرافت اور نجابت کی قرین ہوں چھپ چکی  
چیز نہیں ہیں کئے منہ کے لئے صدیوں کی غلم افلاس اور لازمی سنی میں رہے اور پانک گنجل ہوا چکی  
خود مت سے کائنات سے طبعاً قبول ہی کو لے یہاں تک کہ ذات کو ذلت نہ سمجھو کہ دن ہوئے کہ شہر مانو ملک فاس نہ رہی  
نقصی ملک کے دن ہوئے کہ حسین شاہزادہ نہ تھے۔

موقع کا خیال کرو کہ ایک قوم فتح ملی خوشخبری اور منتورہ اسباب کی نادر چیزیں دیکھنے کی مشتاق ہے جن میں مزید  
کسری کی ایک شاہزادی بی بی ہے۔ داخل ہوتی ہے۔ اسکی نگاہیں مجبور ہیں کہ موجودہ نظر دیکھیں۔ شاہزادہ کو  
اور نا شکستہ حکم سے مجمع کو دیکھتی ہے لیکن فطرت نے اسکی ساتھ آنائی نرمی اور حسن کی لطافت حلائی کی  
بجائے زیورات اور لباس نے اور زیادہ دلکش بنایا ہے۔ اور ان کے باوجود وہ موقع بھی میں حقیقت ہے  
جس سے مایوسی اور دل شکستگی کے فعل کا چہرہ پر نہ ہونا ممکن نہ تھا۔ شہر مانک کے داخل ہونے ہی مجمع میں  
ایک طبی حرکت کا ہونا فطری تھا لیکن اس عبت نیز منکر سے متاثر ہونا بھی ویسا ہی فطری تھا۔ اس نے  
کچھ کو خاموش کر دیا ہوگا۔ کہنے اپنے انفلار کے نزاعی جوش کو روکا ہوگا اور کچھ علی ہمدردی کے  
اور ہمدردانہ ہو گئے ہوں گے۔ ہم نہیں جانتے کہ کسی کی ہمدردی کی اہرن اور قیافہ اس وقت ان جذبات کا  
اس وقت سے بظہر تھا یا نہ تھا جو شہر مانو کو متوجہ کر سکتا اور وہ اسکی گرفت کرتی۔ ہم نہیں جانتے کہ ان  
ابن قتبہ ہوں یا نصف ابن قیس انھوں نے ان شاہی اُسر اسے اہلیت نبوت کے حسن صفات اور نام  
تعارف کرا یا نہیں جو اس وقت مدد دیتا۔ لیکن وقت آتا تھا کہ دماغی حرکات کا سلسلہ حل ہوتا اور آئندہ  
اشادہ اسکی شرح ہوتے۔

وہ ہلکے حکم صادر ہوا جس سے دربار کے کسی خادم کو یہ آزادی حاصل ہوئی کہ وہ شہر مانو کے جسم سے آخری  
علامت شاہی کو دور کر دیتا۔ اور ہر مجمع لیے دیکھتا۔ شہر مانو کی گردن جھکی لیکن تعمیل حکم کرنے والے کو  
قریب دیکھ کر ہر انشیادہ بلند ہوئی۔ شریفانہ اُن حود کو کائی اور اپنے گرفتار ہاتھوں کی کو دور قوت یا کو  
ہاتھوں کی گرفت قوت سے سینہ پر دو ہتھ مارا۔ ایران کی شرافت یہ آخری لڑائی (زمی ہی) کسی شریف  
اور شہادت سے مختار دل کے لئے اس سے زیادہ اندوہناک منظر ممکن نہ تھا۔ لیکن انوس ہے موقع کی چمک  
برقی اور انفسانہ کے عدم اعتدال پر جسے شریف قیدی کے حس کا احساس نہ کیا۔ اور ہمدردی انفسانہ میں  
و غصہ میں آئے اور لوگ اس ملک کو پر تازیانہ بلند کئے ہوئے منظر غم کے تھے اور وہ روتی تھی۔

شہر مانو کا دربار میں  
داخل۔

خلیفہ کا حکم اور  
شہر مانو۔



اندھنگ خاموشی اور  
جناب امیر کی صدا۔

اس مسئلہ اور قیدی کی ہنگامی کے کسی وفد میں ایک تار بند ہوئی جو کہہ رہی تھی کہ شہر "خستہ گرد" ہو گیا ہے۔  
ہوئے اور ہر ایک کے دل سے تسکین کی غنڈی سامنے نکلی جب نقیب حکمت سے رسول کی یہ حدیث سن کر خوش  
دہش قوم کو ذلیل و خوار ہو جائے اور جو فوجی تو تو نگہ کسی قوم کا مصلح خادماں ہو جائے تو آپریم کر دے ہم نہیں چاہتے  
کہ بھولے ہوئے رحمۃ اللعالمین کے صدائے یازگشت اور موقع کی افسردگی نے "رحم" کے لفظ کو یاد دلا کر کتنوں کو  
چشم پُر آب کر دیا ہوگا۔ لیکن ہم سوچتے ہیں کہ شہر بانہ کے لئے شہرہ و ان محمد رسول اللہ کہنے کا دوسرا وقت  
نہیں ہو سکتا۔ ذمہ نہ تو کچھ کا سہارا ملا ہو ش آگیا اور شہر بانہ نے جناب امیر کو دیکھا۔ اب مخصوص توجہ کے  
بعد اس وقت کے جذبات کا صاف پتہ لینا آسان سے ہی زیادہ سہل تھا۔ پہلی نظر کے بعد اپنے شرافت اور عزت  
کے دلیل کو بھر دیکھنا استفادہ تھا۔

دوسرا رنگ

جناب امیر کی تقریر سننے کے بعد کلاب رنگ دیکھ کر اور شہر بانو پر نگاہ ملنے میں جس قدر عرصہ ہوا ہو لیکن غرض  
کی نگاہ اب موقع کو علی کی تقریر سے متاثر ہو کر دیکھ رہی تھی اور اب یہ تماشہ دیکھا کہ فارس کی شاہزادی شاہ کو نہیں  
کے فرائض کی طرف دیکھ رہی ہے۔ اُس فراست سے جسکی معنی سمجھنے میں کوئی غور کی مشقت نہ ہو خلیفہ بھی اسکی طرف  
"انفحات" ہی سمجھے۔ جس وقت شہر بانو کی نگاہ نے اس سبزہ آغا کو دیکھا وہی وقت انکی حقیقی امیر بنی  
کا تھا اسلئے کہ لوگوں میں ان کے صہاب و بہاوت کے حسین سے کوئی بہتر نہ تھا۔ ایک کہلاتا تھا چٹول  
اپنی ظری مارنگی اور اپنے خاندانی خصوصیات کی روشن تحریر و رنگ کے ساتھ نرمی سے اپنی اصل کی سایہ میں  
آگاہا تھا جس کی بخبری شباب کی لطافت اور آتق ہوئے جوانی کی گوارا اسحی کے ساتھ غزالانہ حیرت سے  
شہر بانہ سے کہا کہ ہیں دیکھو اور شرفانہ بلند بشرہ کی ہمدردی نے شاہزادی کو امیر کی آئناہ اندہ جوش و ولولہ  
وہ پکڑ دیکھے اسے بھول گئی کہ ہم کہاں ہیں۔ کوئی ہوئی چیز گھٹی تھی۔ یوں ہی حرکت مٹھتی۔ دل تھا جو کچھ  
تھا کہ کیا ہیں اپنی کینزی میں قبول کرے گا۔ آنکھیں جذبات کی ترخان تھیں۔ اور دل ہی تھا جو کچھ  
حرکت کا احساس کر رہا تھا۔

مذکورہ صریحی حاکم  
استیلاط کے عناصر

بجز حسین کی موجودگی کے اُن کے قیاد کی کسی شان۔ انداز کی کوئی صورت اور انفاط کی کسی دہی  
وہ آہی ہیں علم نہیں۔ اسلئے ہم کسی استیلاط کی جرأت نہیں کرتے۔ ہم اب تک جو کچھ دیکھ سکتے ہیں  
جناب امیر کی موجودگی اور اظہار خیال۔ خلیفہ کے فقرات۔ شہر بانہ کے انداز موقع کی مناسبت اور  
ظری شان قہر جسکی تاریخی حیرت باب سوم میں دکھائی گئی ہے۔

ابن علیؑ کو حق کی نزاکت۔ اسکی سیاسی شان۔ جناب اسیکے عزرات کی قوت اور شہر بانہ کے بیان  
 و فیہ پند و اندرز و سر کی پائیداری کہنا خلیفہ کے ساتھ انصاف ہوگا کہ انہوں نے چند لمحہ بیشتر کی بدوش کو ایسے طرز  
 سے بدلا جو مطہریت کا باعث ہوگا۔ اگر حاضر وقت ملین "شکر گزار اور منت پذیر ہو سکتے تھے" تو جناب امیر  
 خوش ہونے کی کسر نہ کی ہوتی و کلام سے موجود اسیری سے اس وجہ بلند ہو سکی کہ اب میری یہ ہے۔ کیا اس وقت  
 طاہر و آبی ہوئی کہ جو تین نو اپنی ہو دیکھتیں۔ ۲۔ اور حسین خواب خلیفہ کا "ہدیہ اور تحفہ" ہوئے  
 جا رہے تھے۔

حضرت شہر بانہ کے محافظین نے اس شرط پر اپنے کو ہاتھ کے حوالہ کیا تھا کہ انھیں امان دی جائیگی۔ اس پسندیدہ ہاشمی  
 شامی اگر مکہ پاس اب تک پہنچے مسلمان امارت اور خدام اور کیزین یقین انصاف یہ چاہتا ہے کہ اگر ساتھ  
 اسیران جنگ کا برتاؤ نہ کیا جاتا اور انکے جان مال اور عزت و آبرو وار الحرب کے اصول کے تحت نہ ہوتے  
 ان واقعات کے بنا پر انکے دماغ و بارین جس قدر بے معنائی ابھڑا ہوئی ہو آخرین ایسا ہوتا مکن تھا کہ  
 یہ کہیں نہ اسے اور موقع میں اذاد رکھے جائے اگرچہ انکے جناب امیر کو مکالمات کی ضرورت ہوتی۔ اور ایسا  
 ہو سکتا ہے کہ کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ تمام اسباب جو شہر بانہ سے متعلق تھا وہ انکے حوالہ کیا جاتا ہے کہ یہ خلیفہ  
 داخل تھا۔ میں سوچتا ہوں کہ ایسا ہی ہوا اور وہ شہد الکی یہ روایت مبنی بر واقعات ہے کہ حضرت  
 شہر بانہ نے اپنی سو کیزونین سے چار سو کیزونین اپنی کیزونین کے دوسرے دن اذاد کر دیں۔ چار سو کیزونین  
 اذادی پہلے خود ایک شاہانہ بندہ جو مسلح ہے۔ لیکن یہ شخص شاہانہ بندہ جو مسلح نہ تھی جس سے شہر بانہ نے  
 ایسا کیا کہ ایک "تڑکی" جو اپنے شاہانہ ترکہ و احتیاط کے آئینہ خواب دیکھنے کی بھی امید نہیں کر سکتے اپنے  
 بچلے نوٹ کی خوشی آئینہ طاعت کو خود سے دور کر رہی ہے۔ وہ پہلے کو اپنی موجود حالت کے موافق بنا رہا  
 ہے۔ ایسا کرنا فاسد کے اندر نہ تھا جب تک اس میں وہ کیفیت نہ پیدا ہوتی جسے "خوشی" اور اطمینان کہنے  
 میں اور اسلام کی تاریخ میں غلام یا کیزونین کی اذادی انظار شکل اور امتنان کے علاوہ کوئی معنی نہیں رکھتی۔ حضرت  
 شہر بانہ کی پسندیدہ امیر ایک ابتدا تھی کیزونین کی اذادی علی مرت کا نصیر تھا۔ انکی اسیر تھی اتفاقاً  
 وہ ایک شخص کی انصاف کے خلاف اسکی موجودہ حالت کے علاوہ انکے تسکین کا اس سے زیادہ کوئی حل  
 نہیں ہو سکتا تھا۔ حسین انکی تسکین۔ حسین انکے وقار اور حسین انکی راحت تھی۔ وہ ہمت نہ ہوئی حسین  
 بلکہ ہوئی حسین۔ کم شائستہ ہوئی حسین کسی انصاف تک ابتدا کی ایسی نہ تھی۔

خوشگود تعلقات کی  
مکافی مثال۔

اگرچہ میں اسکے بعد حضرت شہر بانو اور حضرت امام حسین علیہ السلام کے آپس کے تعلقات کی خبریں نہیں ملتی ہیں لیکن شیرین کی روایت اس تعذیب کے لیے بہت کافی ہے کہ یہ تعلقات نہایت خوشگوار تھے۔ یہ روایت بتاتی ہے کہ یہ لوگ کس درجہ ذکی الحس تھے۔ کس درجہ ایک دوسرے کی خاطر کاٹا تھا۔ اور کس درجہ حضرت شہر بانو حسین کی خاطر اور اطاعت کو اپنے خیال کی حد تک بھلائی تھیں۔

دنیاوی اور روحانی  
شہنشاہی کا فوزند۔

حضرت شہر بانو کے واقعات ہماری نظر اسوجہ سے اور توجہ کے قابل ہیں کہ انہیں کو یہ اظہار حاصل ہوا کہ ان کے بطن سے شہید حسین امام بیارم کی ولادت ہوئی۔ وہ امام مجتبیٰ سرابہ حیرت مہربنے حسین کے صاحبزادہ فرض کو کر بلا سے کو ذہ۔ کو ذہ سے دشمن اور دشمن سے دینہ تک پر آگیا اور تمام عمر صبر اور برداشت کی زندہ تصویر بنے رہے۔ امام بیارم کو نہ مرنے اپنے پدر بزرگوار کی صفات بلکہ اپنی مادر گرامی کی امیری کے اتفاقات کا بھی ورثہ ملا۔

اُنیوان برس۔

خلافت کے اس دور کے اختتام یعنی ذی الحجہ ۲۳ء تک حسین کا اس اقدس اُنیل برس کئی مہینہ کا تھا۔ اس میں جس قدر واقعات گذرے وہ نہ مرنے حسین کے ہوش کے زماں کے تھے بلکہ وہ اب اُن تمام قوتوں کے مالک تھے جس سے کوئی واقعات کو دیکھتا اور اُس سے نتائج اخذ کرتا ہے۔ اور یہ زمانہ مرعی حسین کا وہ زمانہ تھا جس میں اُنہیں گندہ ہوئے واقعات جو کئی ہوش کے زماں کے تھے بدلے جلتے اور وہ موجود کے تقابل سے ہر ایک کو سمجھ لیتے۔

دور ثانی کی خصوصیات  
اور حسین۔

یہ زمانہ مسلمانوں کی ملکی ذہنات اور اُس کے لازمی شمولیتوں کا وقت تھا اگرچہ خود اس میں اس میں اپنے واقعات نہیں معلوم حسین حسین کی کوئی عملی شرکت ہو لیکن چونکہ یہ خبریں ہیں کہ جناب امیہ سے شام اور فارس کی فوجی صلاحیتیں۔ زمینوں کی پچائیش۔ محاصل کی تقویٰ۔ تعین سبب مناسب مبالغیوں کے گاہ میں کا انتخاب۔ مقدمات کا فیصلہ۔ متعلق ہو گیا تھا۔ ناممکن تھا کہ یہ امور اس کے اصول میں کے لئے نہ ہوئے۔ حسین اس وقت کے جنگی شور میں شریک نہ ہی لیکن ناممکن تھا کہ فاعل حرب کی جنگی خصوصیات نے حسین میں ایک سخت جاگن بھا جو ش نہ پیدا کیا ہوتا۔

اور گو کہ زمانہ تھا حسین خلافت کی کوئی توجہ اُسے ساقیہ حارثہ کی جاتی لیکن کیے خیال کیا جاسکتا ہے کہ وہ جو اپنے باپ کا منصب لے لگا تھا وہ منصب اور حقوق نہ بچاتا تھا تاہم یہ نہ جانتا کہ یہ بہت ناممکن تھا کہ وہ جو سب سے پہلے یہ کہ وہ اس وقت ہماری نظر اُن سے مستفی ہے کہ جسے ہو سکتا تھا کہ وہ مسلمانوں کی

طرح فرست میں ہوتا اور یہ نہ سوچنا کہ رسول نے جو کچھ ہمارا حق قرار دیا تھا وہ اُس سے الگ تھا جیسا اس وقت حکومت نے مناسب سمجھا ہے۔

لیکن حسین کے دیکھنے اور سمجھنے کے لیے اس سے بڑے مسائل تھے کہ انھیں کوئی فوجی عہدہ ملا یا نہیں یا وہ شخص کے مقداریہ کے یا نہیں۔ اور یہ یقین ہے کہ وہ بغیر حسین کی توجہ کے نہیں گذرے اس لیے کہ اس کے متعلق اُن کے در بزرگوار کے خیالات ہیں کہ وہ کیا دیکھ رہے تھے۔ میری عرض فتوحات کے شروع کیے تھے تو میں اپنے بعض خیالات اور احساسات سے اس قابل ہوئی تھی کہ بڑھ سکتے۔ بڑھنے کی یہ ثابت اُس تعلیم کا رد نہ تھا جو انھیں ہادی برحق سے ملتا تھا اُس نے انھیں باوقار و مالک نہیں دیتے تھے جس قدر قومی صفات کے عناصر حاصل کئے تھے۔ اب قوم ملک میں ڈوب گئی تھی اور یہ دیکھنے والا نہ تھا کہ تم صفات قومی کو زیادہ کرنے جلتے ہو یا کھوٹے جلتے ہو۔ مگر میں زیادہ سے زیادہ مفتوحہ مالک کے سنبھالنے کی فکر میں تھے لیکن قومی ڈانچہ جو اسکا کوئی محافظ نہ تھا اور جس میں طبع شہوتین بڑھتی جاتی تھیں اگرچہ صفات قومیت کی فروزین بڑھتی جاتی تھیں لیکن یہ سب اسباب اُسے گھٹاتے جلتے تھے۔

مجھے اسکا بھی لحاظ ہے کہ ممکن ہے کہ شباب نے باریک سیاسی مسائل میں الجھنا گوارا نہ کیا ہو اور اس کے واقعات کا تاثر سمجھنا اور اخذ نتائج اپنی کوشش سے نہ ہو بلکہ صرف اُسی قدر ہو جس قدر جناب کے اشاروں سے ممکن تھا لہذا خاک دور دور سے نظر جا پڑی تھی لیکن بہت جلد زمانہ اُنے والا تھا جو بڑی قوت سے زرمہ کرنا اور اُس وقت لوگوں کے واقعات گویا ہوئے بغیر نہ ہوتے۔ اس وقت اگر باریک نگاہ کے نتائج اسباب تھے تو اُس وقت ظاہر نتائج تھے۔ اکثر مواقع کے متعلق حسین کے خیالات کا موخہ نہ ہونا کچھ تو اسوجہ سے ہو کہ کوئی اُن کے ہر اشارے۔ الفاظ اور خیال کا ضبط کرنے والا نہ تھا اور کچھ اگلے وقت کے اس اصول کی بنا پر کہ افسر خاندان کے ہوتے ہوئے ماتحت متعلقین معاملات میں مداخلت نہ کر دینے چاہتے تھے۔ حسین کا یہ موقع اُنکی عمر کے چھالیس برس تک رہا۔ لیکن اس عالم اسباب میں اپنے گرد و پیش کے واقعات کے جاننے کا ہمیشہ بھی ذریعہ نہ تھا کہ کوئی ہر امر میں دخل بھی ہوتا ہے بلکہ کچھ تو بزرگوں کی تعلیم۔ کچھ اُنکی فکر انی کے اثر۔ کچھ اُنکی پیروی کچھ سنت۔ سمجھنا ان کے طوطی اور گرد و پیش کی فضا کی نوعیت۔ اور پھر اس کے بعد اپنی موجودہ طاقتوں سے اُسکا دیکھنا اور سننا تھا۔

حسین کا خط کی پیریز ہوتی ہے کہ شہر کے کچھ نہیں۔

مصول علم کے ذرائع

میں انہیں کوئی بخشش نہیں کرنا چاہتا کہ ایسا کرنا زیادہ مفید ہے یا ہر امر کا خود فیصلہ کرنا اور داخل ہوتے رہنا یہاں تصدیق ہے کہ وہ لوگ نصیحت غلط سے یہ صحیح قاطعیتیں مٹا کی ہیں کہ وہ جتنی بھی خود نہیں لگتے، اسے واقعات کا تصفیہ کرتے رہیں انھیں سبھی باتوں سے اپنے فیصلہ پر زیادہ اعتبار ہوتا ہے اور انہیں رفتہ رفتہ ایک استعداد کا نشو و نما ہے جو آئندہ صحیح تصفیہ میں مدد دیتی ہیں لیکن بچہ وارہ انسان اپنے فخر کے وقوف میں یہی کہوں نہ سونچے کہ اسکی سانس کے اشارہ پر زمانہ بھل گیا ہے لیکن اگر وقت آتا ہے حسین اُسے ہوش آتا ہے کہ ہادی صاحب حق میں مبتلا ہو سکتی ہے اور ہم سانس لینا چاہتے ہیں اور نہیں لے سکتے اور جس وقت ہم داینا با تھ دیکھ رہے ہیں وہ ہوش نہ تھا کہ با تھ اتھ گیا ہے۔ اسکا مدد و ہوش اُسے اُس سے زیادہ گرا دیتا ہے جس قدر وہ عزیزین مبتلا ہو سکے تھا۔ کتنی باتیں وہ خود سے سوچ نکلیا اور کہا نک۔ وہ گذشتہ کے تجربے سے اب کوسٹنی بھیج گیا کہ آئندہ ہر قدم پر ٹھوکر نہ کھائے۔ ہمارے زمانہ کی مثالیں سبھالی ہیں کہ وہ جو پرائی تعلیم کے اثر سے تہہ زما نہی روش سے واقف ہوئے وہ اُن سے اچھے رہے جو زمانہ گذشتہ کی سہولت میں گرفتار رہے اور وہ اُن سے یہی عقلی اعتدال کے دائرہ میں سب جنھوں نے ہر قسم کے افسوس خارج ہو کر ہر جگہ اپنے اجتہاد سے کام لینے کو بہتر سمجھا۔ نتیجہ یہ کہ ابتدائی عمر کے بڑے صاحب مناسب اور محتاط تعلیم کنویج اثر ہوتا اگرچہ اس میں کسی طرح کی آزادانہ جنبش نہ آئندہ کے لئے نہ ہے مگر ایک مرکز حوالہ کر کے جبکہ ہم ہر ہوا کے ساتھ اُڑنے نہ چرین۔ اور خیالات اور اُن کے افسوس حد سے واقف ہو جائیں۔ اس سے ہمارے فاعل بخدا انسان ہونے میں کوئی نصف لائق نہیں ہوتا۔ تو اگرچہ حسین کی عمر کے بڑے صاحب تک بہین معلوم نہ ہو سکا ہو کہ حسین کے خیالات کی طرف کیا تھی لیکن یہ معلوم ہے کہ اُن کے اباؤ غلام ہرین کے خیالات اور عمل کیلئے اور اس خفا سے جو ان حسین کے خیالات اور عمل پر شکستہ تھا وہ اس قدر اطمینان خیر ہے کہ اسکی موجودگی میں ہر موقع پر حسین کے خیالات کا موجود نہ ہونا کوئی کمی نہیں ہے۔

ان نفسی باتوں میں جس پر نظر کرنا خاصا عجیب خیال ہیں یہ واقعہ حسین کیلئے کم افسوس کا نہ ہو گا جب انھیں معلوم ہو کہ میرے نانا کا باوجود وقت گزرا دیا گیا۔ خیال کیا جاسکتا ہے کہ وہ چیز جو نانا کو یاد دلاتی حسین کو غمزدگی کے علاوہ احاطہ شمس کے متعلق افسوس نے خلیفہ کا خیال بنا دیا جو گا کہ یہ ہے کہ انھوں نے اس کی کو پسند نہ کیا۔ یہ کیا ہو جسے خلیفہ نے ظاہر کیا تھا۔ انھیں کہنے کے متعلق حضرت عمر کا خیال معلوم ہوا ہو گا۔

پہلے پند ہزار گوار کا جواب ملتا ہو گا۔ اور یہ بھی اُن سے چھپا نہ ہو گا کہ خلیفہ کعب کے اہل لاکھ حضرت چاہتے ہیں  
 جسے علی مرتضیٰ نے اپنی حیثیت سے قائم رکھنے کی صلیح دی۔ اور حسینؑ نے یہ بھی سنا ہو گا کہ خلیفہ کسی غرض سے  
 کیوں نہ کہا ہو کہ اگر ہم ٹکواؤں اس چیز سے جیسا تم لپھانے ہو اس نے کی طرف پھرتے ہیں جیسے تم سکر ہو تو تم کیا کر رہے  
 اور لگے ہر گوارا نے بہ قوت دہر پر جوش اور میج جواب دیا کہ "اگر تو توبہ کرے تو تیری توبہ قبول کرینگے" اور اس  
 سوال پر کہ اگر نہ مانیں تو فوراً یا کہ "گردن مارینگے" ظاہر ہے کہ اس کلمہ کی جرأت اُس وقت صرف مظلوم اور  
 میں تھی۔ وہ اپنے جواب کے وقت سوال کرنے والے کی قوت جانتے تھے اور وہ اپنے جواب اور مسلمانوں کے  
 تائید کی ہی قوت جانتے تھے لیکن یہ ایسی بات نہ تھی جسے اور مسلمان نہ سمجھتے ہوتے صرف وہ اخلاقی جرأت  
 اور لوگوں میں نہ تھی جو سید العرب میں تھی۔ باب کے طبیعت کی یہ چمک بیٹھے کے پسند کی چیز تھی اور وہ سوچ  
 سکتے تھے کہ اگر ہم دوسرے کو ایسی غلطی سے روکنے کے لئے قتل کی دھمکی دے سکتے ہیں تو ہمیں یہی  
 اس قسم کے جان دینا ہو سکتا ہے۔

اور بادجوہ خلیفہ کی اُن تمام شیریں وجہ کے حکمی مثالیں حسین کے متعلق ملتی ہیں۔ ایسے خیالات  
 ہمیشہ کی حد بندی کرنے کے لئے کافی تھے جو ابن عباس سے مکالمہ میں حضرت عمرؓ سے ظاہر ہوئے۔ ایک بعد از شہر  
 اور اُن کے گذشتہ اور موجودہ سرگردہ کی روش سمجھنے میں یا یہ سمجھنے میں حسین کی فکر و شہسوار ی نہ ہونا چاہئے کہ  
 پہلے ساتھ کھاٹک بے غرض اور حقوق شناسانہ رعایت ہے۔ اسی طرح کسی ہاشمی سے یہ امید کرنا کہ وہ  
 بنی امیہ کی اُن کارروائیوں کو قبول کیا جو اسلام کے انسداد اور ہادی کی ایذا دہی کے متعلق اُن نے  
 سرزد ہوئے اُن کے سیاسی اور قومی حس کو قبل از وقت مردہ تصور کرنا ہو گا قومی مانتہ اللہ تعالیٰ حاکم ہے  
 زیادہ دیر پا جو اکرنا ہے۔ دروغاں لیکر شہسوار نہیں نے غم کو ہر بار کھاتا تھا اور نہ وہ حیرت  
 اتفاق اُن سے پوشیدہ رہ سکتے تھے جس سے شاہکام صوبہ بنی امیہ کی نوآبادی مالدلیک خود مختار صوبہ کے تحت اختیار  
 کرنا جاتا تھا۔ یا جس ہیئت سے وہ رسول کے بعد سے گذشتہ نظام میں داخل دکھائی دیتے تھے۔ اور جب بنی امیہ

وگ نہیں بیٹھتے  
 چارہ نہ تھا۔

کے ایسے گردہ کی شرکت اور اُن کا اقتدار حکومت نے گوارا کر لیا تھا تو ایسی ہی روش کے وہ عمل ہی اس  
 دور کی فہرست میں کیوں دیکھائی نہ دیتے جو آئندہ بنی ہاشم کے سخت ترین دشمن ثابت ہوئے۔ انھیں  
 نہ صرف حسینؑ نے اس وقت دیکھا بلکہ بعد بھی اور پھر انھیں اپنے زمانہ اقتدار میں برسرِ پیکار دیکھا اور انھیں  
 اگر کوئی آخری زمانہ میں اپنے قتل پر اس لئے مستعد دیکھا کہ یادہ اس پر ایک زمانہ شہسوار تھے اور یا

لگے نزدیک کوئی امداد کے لحاظ کی بات نہ تھی۔ اگلی مثال اُس گورکھن کی تھی جو قریب کو مدت کا تپہ یا اُس علاقہ کی ایسی تھی جو خوش خوش رہنے کو وہ کام میں اسلئے جلدی کرنا کہہ کر انعام کی امید کرتی تھی۔

اس دور حکومت کا آخری نشانہ قریب ایک چھ سو چالیس زواری خلافت بنی امید کو مٹا کر دی۔ اسکا ذکر کیا گیا کہ بنی امید کی جماعت امداد کے افراد جو معاملات میں خود کی قابلیت سے لے کر کچھ سے وصول اختیار کے لئے کس کو ششونین معروض تھے۔ وہ اپنی جماعت کو تعلیم سے رہے تھے اور ذرا دربارین اپنی اصلاح کر رہے تھے کہ یوں کیا کرنا ہوگا۔ انھیں اپنی آئندہ کامیابی اور طرز عمل کے درست کرنے میں خلیفہ کے انتخاب سے پوری مدد ملی تھی بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ حصول اختیار کے جزو اعظم کا تعصیف انکے موافق ہو چکا تھا صرف وہ طریقہ اور موقع باقی تھا جس سے یہ بیز کسی شورش کے حاکم دکھائی دینے لگیں۔ اس کے مقابلہ میں یہ مذکورہ نہیں ہے کہ بنی ہاشم محبوباً یا منفرداً اپنے لئے کوئی کوشش کر رہے تھے بلکہ اگر کچھ ذکر کرے تو مرثیہ اُس تعصیف کا جو بنی ہاشم کے دو بزرگ یعنی عباس اور جناب سید نے طریقہ انتخاب کو شکرا اپنی جگہ کیا تھا اور یہ حالت بجا خود اسکا تعصیف ہے کہ آئندہ اس نے موافق کوئی امید کرنا اگلے نزدیک بے سود تھا۔ اس سے حسنین کی روش سمجھ میں آجاتی ہے۔ بہت ممکن تھا کہ بنی ہاشم کے اُبھرتے ہوئے نوجوان "امید کے قریب" وہ خط کو خیر نہ ہونے تک شوق سے دیکھ رہے ہوں۔ اور ایک مرتبہ امید کا پیدا ہو جانا اُن خواب کی مادی تعمیر کا خاکہ کھینچنے بغیر نہ رہا ہو جو یہ دیکھتے ہوں۔ اگلی بھولی ہوئی قوتیں عود کر آئی ہوں اُنکا سینہ تنگی کرنے لگا ہو اور رگیں گرم خون کے غیر معمولی ہیج پہچان سے بھٹی جاتی ہوں۔ ہو سکتا تھا کہ اُنکا ایسا کوئی جوش غمزدہ ہو تا لیکن علی اور علیہ کے مسائل نے انھیں غیر متحرک رکھا اور یہ مشروطیت کے مبع ایام انداز سے صورت معادلہ کو دیکھتے رہے۔ موقع کا علم اور تجربہ حسنین کے نوجوان کی چیز تھی۔

نیچے سامنے آیا ہے یقین ہے کہ بنی ہاشم کو اس وجہ سے اسکی پوری چوٹ نہ لگی ہوگی کہ وہ ایسے دو اور دو چاند کی طرح جلنے لگے۔ لیکن اب انھیں اپنا تلخ موقع اس وجہ سے اور زیادہ اندک معلوم ہوتا ہو گا کہ اب وہ صاحب اختیار بن چکیں مصلحت وہ آئندہ ہو جانے کی وجہ سے یہ صورت اختیار کر لگی کہ انکے ہوتے ہوئے ہم قطعاً نہ ہوں۔ پہلی حکومتیں محض سیاسی موقع کے لحاظ سے مشتبہ تھیں اب نہ صرف سیاسی موقع ہے بلکہ گذشتہ عہد و تون کا پر جوش انتقام بھی ہے۔ آخری صورت بنی ہاشم کے لئے غمناک ہے نہ مانع میں البتہ خدا و انداز کی دیکھیں اور توہین سے بڑھ کر خون کی حد تک نہ پہنچتی جسے معاذ یہ کہ نہ مانع میں اسکی احتیاط کی وجہ سے نہ ہونگا

خلیفہ ثانی کا رنا کوہ  
امول انتخاب سے

دو آتش نظام



بیس بہ لا اور آخر میں احتیاط کو اختیار کی موجودگی میں کمزوری سمجھ کر لوہا کھچی گئی اسے شورش پیدا کی اور پھر آئندہ کے صاحب اختیار لوگوں سے زہر کی مصلحت کی طرف مود کیا۔

نئی حکومت شروع ہوئی۔ جب ایک شخص کے حاکم ہونے کی قبل لوگ اس لئے اسکا ساتھ دے سکتے تھے ابو سفیان کی بااختیار کا کردہ ہمارے حقوق کا لحاظ کر لیا تو قیاس آسان ہے کہ اسے بعد ان لوگوں کے انداز کس درجہ برداشت کے حسین پناز۔

باہر ہو گئے ہونگے۔ مثال خلافت کے اعلان کے بعد مدیہ ملی۔ اور عجب خیر اتفاق یہ تھا کہ حسین اسکی تلخی کو پیٹھوں سے اٹھائے اور وہ بھی ابو سفیان کی زبان سے۔ اُنوی ابو سفیان کا جوش شاعرانہ حسن بیان اختصار کرتے ہوئے منتقدانہ تلخی کو اور بڑا دیتے جب وہ حسین کو بنی ہاشم کے مقبرہ میں لپکا کر مردوں کو آواز دیتا ہے۔ ابو سفیان رجز پڑھ رہا تھا۔ بنی امیہ کے فحش کی گت کا رہا تھا۔ اور مردوں پر طنز کر رہا تھا۔ بڑا نے اسے تغافل کی دیوانگی سے سستہ نہ کیا تھا۔ حسین ابھی پورے بیس برس کے نہ ہوئے تھے۔ انھیں ساتھ لانا۔ ایسی باتیں سننا جو بنی امیہ کا عین خواب اور بنی ہاشم کے لئے انکی روش کا غلط مفہوم تھا کہ وہ ملک کے لئے قاتل کرتے تھے۔ حسین کے لئے چیلنج تھا۔ جبکہ نہیں ہے کہ اس نے ایک نوجوان کے خون میں اس درجہ جوش پیدا کر دیا ہو کہ اُسے اپنے توہین کرنے والے کے ان الفاظ کو اُس کے زہر کی دوا مانی الفاظ قرار دیدیے کی آمادگی کی ہو۔ خیریت ہوئی کہ نعان ابن بشیر موجود تھا اور اُسے نازک موقع کو دور رکھا۔ کیسے ہو سکتا تھا کہ ابو سفیان یہ سوچ کر نہ بلبلو ہوتا کہ بنی ہاشم اس مقبرہ میں نہیں ہیں اور کیسے حسین و ابیں ہو سکتے تھے بغیر اسکا تکلیف دہ اندازہ کئے ہوئے کہ بنی امیہ اپنی عداوتوں کو نہ صرف نہیں بھولے ہیں بلکہ اب موقع نے انھیں ایذا رسائی پر مستعد کیا ہے۔ وہ مخالفہ ہم جن پر اپنی مقابلہ کی قوت نہیں ہے۔ لیکن موقع کی برتر ناکہ پیش بینی نہ ہے کہ آج اگر ابو سفیان حسین سے یہ فقرہ کہہ سکتا تھا تو نہ انیوارے تھے کہ ابو سفیان کا پورہ حسین کے سر مبارک سے قریب قریب ہی الفاظ کہتا ہوا

ابنک اگر یہ سوچا ہی جاسکتا ہو کہ گرد و پیش کے سیاسی مسائل میں کی خاص توجہ کے اندر نہ تھے تو ابو سفیان کی تھی طرفانہ بھڑاس اس قدر اسکو بوج و تاب پیدا کیے ہوئے نہ رہ سکتی تھی جو حسین کو جو جوہر واثق کے دیکھنے کے لئے ہر تن ہوش نہ بنا دیتا۔ عالم سیاسیات ہادی انظرین رہا غیر ظاہر اور بے اہل ہے لیکن سلیم نوچک ہو جانے کے بعد یہ ویسا بے مزہ نہیں رہتا بلکہ مسئلہ کی درست لحاظ سے دلچسپی پڑتی جاتی ہے۔ عامر اس سے کہ با توجہ نظرات سے بڑھ چلیات میں داخل ہونے کا موقع پائے یا نہ پائے۔ پھر وہ روش جو علم کے اندر

حسین کی سیاسی تعلیم

ہو پسندیدگی سے تعلق رکھتی ہو یا نہ ہو۔ مثالین گلازین جو اسکا تصفیہ کر سکیں کہ حسین بہت سچے الفہم اور ذکی الفہم تھے اور ان مثالوں کی ناموجودگی بھی اس امر کے کچھ بین باج نہ ہوئی کہ انکا خاتمہ مسائل سیاسی سے وابستہ تھے کی قابلیت رکھتا تھا یا نہ تھا جب انکے خاندان اور ان لوگوں کی کافی سے زیادہ مثالین ہیں جنکی عقلی دور کی انفا حسین کے گرد محیط تھی۔ اور جب اسکی مثالین نہیں ہیں کہ وہ اپنے خاندانی درجہ عقلی سے علیحدہ ہو گئے تھے بلکہ اسکے واضح اشارے ہیں کہ وہ گذشتہ تجربہ سے پورے واقف تھے اور اس طرح اُسپر عمل کرتے جو سہرا عمل کہا جائے۔ یہ باتیں اس امر کے کچھ بین معین ہیں کہ حسین کے نظری سیاسی تعلیم کی ابتدا بہتر ہو نہ از اس کے ساتھ ہوئی۔ اور انکا آئندہ بھی اس لئے خوش نصیب تھا کہ وہ ہمیشہ تجربہ کار نگاہ کے سایہ میں رہے جس نے قوم کی درستی اور اسکی ضروریات میں اس قدر حوصلہ لیا تھا جس قدر اسوقت تک ممکن تھا اس لئے یہ اندیشہ ابھی نہ تھا کہ حسین اپنے کسی غور اور نتیجہ میں کسی سے اصلاح کی امید نہ کر سکتے تھے۔ انکے وقت آنے والا ہے کہ حسین اپنے پدر بزرگوار کے خالص سیاسی خطبات سننے اور عملی شرکت کرنے۔ اسکے علاوہ حسین کی سیاسی تعلیم دو سبب رفیق حسن تھے جنکی سلیم الطبعی کی مثال دیکھائی ہے۔ ممکن نہ تھا کہ حسین اپنے برابر بزرگوار کے تصفیہ کے اثر سے متاثر نہ ہوتے اور اسکی مثالین ہیں کہ وہ انکے آخر دم تک متاثر رہے اور انکے بعد بھی انکے احکام کی بجا آوری سے اعراض نہیں کیا۔

ابن عون سے علی کے الفاظ اور حسین۔

یہ الفاظ حسین کی حد سماعت کے باہر نہ تھے جو جناب امیر نے ابن عون سے انکی منفری کے وقت کہے تھے یا جس سے عثمان کے انتخاب کے بعد مخاطب کیا تھا۔ اس میں عثمان کے غیب کو انکی غرض اور وجہ بتائی تھی اس سے ایسے انتخاب کی وقت اور مصلحت چھپی نہ رہ سکتی تھی نہ یہ غیر ظاہر تھا کہ ہر ایک جماعت مسئلہ ہے جو ہمارے لحاظ کو ہمیشہ دور نہائے کا خاص اہتمام کرتی رہتی ہے لیکن حسین نے اپنے پدر بزرگوار سے یہ بھی سنا تھا کہ میں تسلیم کرتا ہوں جب تک امیر مسلمین سلامت رہیں اور اسکے ایام خلافت میں حکم کھلا ظلم و جور نہ ہو گو مجھ پر ظلم و ستم ہوتے رہیں، کون جانتا تھا کہ جناب امیر کا اپنے موقع کے لحاظ سے یہ فرمان آئندہ کے لئے حسین کے عمل کو یکا ایک اصول ہو جائیگا اس کے حق تھا کہ وہ حسین سے نوا دہ جناب امیر کی مصلحت کا لحاظ اور پروہو سکتا۔

بنی امیہ کی بڑھتی ہوئی قوت اور بنی اشیم۔

وہ تمام باتیں ہوتے تھیں جنہوں نے ابن حنفیہ کو داخلی ماند خارجی نامقبولیت میں مبتلا کیا۔ یقیناً بنی اشیم بنی امیر کی بڑھتی ہوئی قوت کو اندازے دل سے نہ دیکھ رہے ہونگے اور انکا خوف بڑھتا جاتا ہو گا اس کی

مالگیری سے بچو نکالنا کہ ہمارا اثر ضائع اور درہم ہوتا جاتا ہے۔ بعد اسکی جگہ ہم سے اُن لوگوں کی مدد آتی  
 بڑھتی جاتی ہے جنہوں نے زمین بنی مایہ کی زبان سے سُنا ہے۔ بنی ہاشم کے لئے کوئی خور طلب باقی نہ رہا  
 اور یہ عمل اُن تمام مالک میں جاری تھا جو فتح ہوتے جلتے تھے اور جنہیں اسلام کی واقفیت اُسوقت سے  
 مشہور ہوئی جب بنی ہاشم اور اہل بیت اموال اسلام کی ذمہ دار بن گئے تھے دست بردار  
 کر دیئے گئے تھے۔

دیکھنے کے علاوہ اور کیا کر سکتے تھے کہ کوئی شخص مستوجب سزا ہو یا لیکن بعض حیثیت کی وجہ سے  
 نفاذ حکم شرع سے زیادہ مفید بھی جانتیں۔ دیکھئے کہ وہ لوگ امت رسول کے حناگیر ہیں جنکا کسی جماعت  
 انسانی میں ہونا انگشت نمائی کے لئے کافی ہے لیکن دم نہ مار سکتے۔ دیکھئے کہ خلافت دریاں ہیں اور اُسپر طرہ  
 یہ ہے کہ حکم اور غم کے علاوہ اور کسی دلیل نے اُسکے اثر کو کم نہیں کیا ہے اور اُسکے بعد یہ بھی دیکھئے کہ دنیا  
 میں ایسے لوگ بھی ہیں جنکی غرض حیات بجز اسکے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتی کہ وہ اختیار کی کر بہترین باتوں پر  
 آمنا و مصداق کے علاوہ کچھ کہنا نہ جانتیں اور اس طرح نہ مرن اپنے کو ذلیل کرتے رہیں بلکہ ذلت اور کبر و کمال  
 کو آئندہ کے لئے قوم کا شعار قرار دیں۔ وہ سب کچھ صحیح جو صاحب اختیار کو ہے اور وہ سب کچھ غلط  
 جو بے اختیار سے سرزد ہو۔ کوئی نکتہ چینی وہ کسی ہی صحیح اور کسی ہی غم اور عقیدے سے کیوں نہ لگسکتی ہو جو  
 قوم کو متنبہ کرے ان خوشامد یوں کے پر حیرت اور دہکی دینے والی نفرت آلود نگاہ کی آج اور کسی ہی  
 رکیک اور جماعت انسانی کے لئے مضر روش جو مرکز اقتدار سے سرزد ہوئی ہو تو قریبوں سے زمین اور آسمان  
 سر پر اٹھاپنے کی شایان زار دی جاتی رہی۔

ہوتا رہا جو کچھ ہونا تھا یہاں تک کہ اسکی باری آئی کہ صلحت کے اس پہلو پر قناعت نہ کیجائی کہ اپنی  
 قوت دینے والی اور موافق چیزوں کو بلند کرتے جانا اپنے ناموافق چیزوں کو تجاہل اور بستی کی طرف  
 خود بخود دہانہ ہے بلکہ اب اسکا بھی موقع دیکھا کہ اپنی چیزوں کو بلند کرنے کے ساتھ اپنے ناموافق چیزوں  
 سختی سے دبانے کا بھی دیباہی اہتمام کیا جائے۔ کرنی خلافت جو کچھ چاہتی لیکن۔ افسوس تک یہ ہو کہ وہ  
 اسے اپنے احکام کی بے پرسش بردش کے سنائی سمجھنے لگی کہ کوئی عام ابدیہ یا امن مسود اپنے میں یہود  
 جرات پانا کہ وہ سوال کرنے اور ملی حقوق کی حفاظت کا اپنے غفلوں میں ادھار پیدا کرنا۔ اور وہ  
 بے مہار غصہ سے مسلح کر دیا جاتا۔ کون سوچ سکتا ہے کہ حسین اپنے ۳۰ سال کے ان ممتاز خادموں کو ذلت

و توہین میں مبتلا دیکھتے اور اُن کے تمام خاقانین ایک تختہ میحان نہ پیدا ہوتا۔ لیکن جو کچھ بھی ہوتا انھیں یہ دیکھنا تھا کہ ایسا بھی ممکن ہے کہ خلافت اگر خالہ۔ غیرہ اور ابن عمر کو رہا کرے اس نے کہ یہ لوگ خلافت کے مویہ نہ تو ان پر نہ ہو کہ وہ رسول کے کیسے ہی مستند صحابی کیوں نہ ہوں کرفت باز پرس کی مستوجب قرار دے۔ کیونکہ یہ خالصتاً اصول اسلامی اور خلق اللہ کے مویہ ہے۔ - مثالیوں ایسی نہ تھیں کہ جو حسین

مستقبل روش پر بغیر گہرا نشان ڈالے گذر جائیں۔

خلق اللہ کی بلند چوٹی  
ہوئی خدا اور حسین۔

اور جب انھیں اُن تمام باتوں کے دیکھے اور سمجھے بغیر چارہ نہ تھا جتنا ہونا انھیں پسند ہوتا اسی دور ابن میں وہ خلق اللہ کی حد کے خارج دیکھتے جو دم کی۔ پست۔ متعلیٰ اور بلند ہوتی جاتی کبھی منتشر اور ناقابل فہم رہتی لیکن رفتہ رفتہ متحد ٹھوس اور پُر غلط ہو جاتی اور آفرین اسکا پُرا سر اور استقلال انتہائی دھکی اسے کم نہ ہوتا وہ سننے کو خود آ رہی ہیں جو اصل پر کی اسناد عا کر ہے میں وہ ان خود کے ساتھ بڑا اُن کے ممتاز افراد کے ساتھ نہ صرف اجزائے حکومت بلکہ مرکز حکومت کا سلوک دیکھتے اور سمجھتے کہ عالم سیاسی ابک حالت پیدا کر رہے ہیں جس سے یہ ہوتے ہیں کہ اعتبار اور اطمینان دلانا صرف دفع الوقتی کا نام ہے۔ اور طے کرنے کہ نظام حکومت خاصہ آئے گوارا نہیں کرتا کہ وہ عام الناس کے کسی اختیار کو تسلیم کرے اگرچہ وہ کسی ایسے کے نزدیک جسے اس نظام سے تعلق نہ ہو کیسے حق پرستانہ اذما کیوں نہ ہو۔ اور اگرچہ حکومت کیلئے اختیار کی اس وجہی دست برد اور دستاویز کار کیا ہی نہیں کیوں نہ ہو کہ وہ بہت سے اختیار سے بہ جبر دست بردار کیلئے۔ حقیقتاً زمانہ آئندہ سے اس مسئلہ کو حل کیا کہ حکومت کی اس روش کو حسین کس درجہ ناپسند کرتے تھے۔

عملی کمالات اور حسین

یہ حالتیں اگرچہ اسکی محتاج نہ تھیں کہ کوئی اور زیادہ تجربہ کار اپنے خیال اور اخلاص سے حسین کے اندر تاریخی میں مہولت پیدا کرنا لیکن جناب امیر کے خیالات اور روش حسین کے انگلیوں کے ساتھ تھی اور یہ جب غیر غلط نہ تھا کہ کبھی کبھی صلیح پر حکومت آتی تھی ہے اور اپنے گوارا نہیں کرتی کہ کوئی بغرض صلیح ایسی بات کہ جو ہماری روش کے خلاف ہو اگرچہ وہ مفید ہی کیوں نہ ہو کبھی پھر امت رسول کے صدیقی توت ہے دینی ہے اور جناب امیر کو وہ سکے لے پڑا دیتی ہے اور پھر دم لینے کے بعد بے پروا ہو جاتی ہے غرض کہ ایک حالت میں آتی ہے حسین کبھی امت رسول انھیں اپنی طرف کھینچتی ہے اور کبھی خلاف اُن کے سایہ میں پناہ دیتی ہے۔ یہ سب کے منقولہ ہے کہ امت رسول کیوں کھینچتی تھی اور خلاف کیوں مدد کے لئے پکارتی تھی کسی نہایت شخص پر وہ مشعلہ جامعہ ان کے اعتبار کا اس سے بڑا سمجھنا تلاش کرنا چاہیے۔

کیا تھا بجز علی کی بے نفسی، بے غرضی۔ حق رومی اور اصلاح کی بستی خواہش کے جو لوگوں کو ایک قومی  
مخدوش موقع پر ان کے قریب کھینچتی تھی۔ اگلے پاس دونوں کی اصلاح اور اتحاد جنگی کے روکنے کے لئے فقط تھے  
وہ نہ خلافت اور نہ بطحان اصلاح کے گپ میں تھے بلکہ خدا کے اُس صدر زمین پر کھڑے تھے جہاں اگلے پاؤں تھے  
ایک شیعہ تھے جو نہ صرف خود دشمن نہیں بلکہ ہر ایک بھی دور کر رہی تھی۔ شکل وقت تھا آل ہاشم کے لئے جس سخت  
امتحان میں انھوں نے اپنے بہترین قومی خصوصیات کو جبرِ نبوت کا گھراکھس تھا موافق اور مخالف دونوں کے  
نزدیک خاص رکھا یا۔

اور پھر اسی زمانہ میں ان کے لئے یہ بھی کہا جانا کہ ملک و جلا وطن کرنا چاہا اور یہ صاف بخون جواب دیے۔ کبھی  
معاویہ ابن ابوسفیان ان کے قتل کی صلاح دیتا اور کبھی یہ دیکھتے کہ حکومت ہماری مدد اور وساطت کو ان پر محفوظ  
کر لینے کے لئے استعمال کرتی ہے جبکہ بعد حکومت کا اپنے وعدوں کو پورا نہ کرنا ہماری وساطت کی وجہ سے لوگوں کو  
بدظن کو مبتلا ہے اور اس سے علیحدگی اختیار کرتے لیکن جس جس طرح حکومت اور خلایق کو وساطت کے اعتبار کی  
ضرورت پڑتی یہ اسے قدر زیادہ دیکھنے ملتے۔ یہ حالت کشمکش کی فرد تھی لیکن اپنے پہلے اور اس تسکین  
کی فرد تھی کہ ہماری روش کسی کے نزدیک قابل اعتراض نہیں ہے بلکہ ہر ایک کو ہم پر جبرِ وسع ہے۔ اسلئے کہ اپنے  
حق اور عدل کو اپنے سامنے رکھا ہے۔ کوئی کہتا کہ اس لحاظ سے شریفانہ تجویز کا ہونا قابل اعتراض ہوتا۔  
ہو یا خطری تھا۔

بہت ممکن ہے کہ بنی ہاشم کے نوجوانوں کے لئے یہ وقت اس لئے اور نازک ہو کہ وہ خلق اللہ میں اپنی وطن  
خطی اللہ میلان دیکھ رہے تھے۔ اگلے حوصلوں کا جوش اس قدر سخت ہو سکتا تھا کہ اُسے روکنے کے لئے اختیار  
کو دشواری ہوتی۔ وہ اپنی موقع یعنی کو اپنی جائز سیاسی حق طلبی کہتے۔ لیکن اگلے لئے بڑی دشواری یہ  
تھی کہ وہ جسے سب سے زیادہ سیاسی اور روحانی حق تھا وہ علیحدگی کی شائیں دیتا آتا تھا۔ اور اپنے اعلیٰ  
احسانات سے کسی ہی جائز حق طلبی کو احتساب کے قابل نہ سمجھتا تھا۔ جب تک خلق اللہ خود اسکی خواہش  
مذکورہ کے ماتم پاس غنا گیر ہو۔ ہم اس سے ہی انکار نہیں کر سکتے کہ غیر مذکورہ جی ہاشم کے لئے یہ صابرانہ  
نہوش شیرین نہ ہو سکتی ہو۔ لیکن حسین کے فرائض انھیں بوجھ اگلے اور کسی خیال کی حرات نہ دلا سکتے  
تھے کہ اپنے پدر بزرگوار کو خفیت سے خفیت میں اپنا نام بھینس۔ اور اپنی کوئی شبہ نہیں کہ حسین کی عقل  
اور تربیت کے ساتھ اٹھا پاگیزہ نفس اس روش کو بغیر افسانہ کے اور کسی نظر سے نہ دیکھ سکتا تھا۔

خلق اللہ میلان سے بنی ہاشم کا  
نازک ترین موقع۔

خليفة کے آخری استغاثہ پر اپنے افسر ہمدانہ حسن سے جو ہر مجبور کی مدد کے لئے آمادہ کرتا تھا۔ جناب امیر نے اس وقت ہی جس طرح کی مدد دی وہ اسکا ثبوت ہے کہ ہر موقع کے لئے جناب امیر کی تیز نظر کیسا بہترین صلاحیت رکھتی تھی۔ جل یہ تھا کہ رسول کے فواسق کو حفاظت کے لئے بھیجے۔ ظاہر ہے کہ یہ مدد کسی دستہ فوج سے زیادہ موثر تھی اگرچہ بڑی مخدوش ہی تھی۔ جبکا اثر ظاہر ہوا کہ باوجود اس جوش کے جو لوگوں میں تھا اور باوجود اسکے کہ اس حالت میں لوگوں نے یہ نہ دیکھا ہو کہ کون در دار الامارت کی حفاظت کر رہا ہے اور اس پرورش میں کسی طرح انھیں کوئی زخم لگا ہوا کسی دور کے رہنے والے کی نادانستہ اور ناشائستہ حرکت ہوتا ہے کوئی شخص یا اشخاص اصل دروازہ سے دار الامارت میں داخل نہ ہو سکے۔ لیکن ایک وقت میں ان فوجوانوں کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ وہ ایسی حالت میں چاروں طرف کی حفاظت کر سکتے جبکہ ہر طرف سے محاصرہ کرنے والوں کا دباؤ پڑ رہا تھا۔ ہوا جو کچھ ہونا تھا اور مجھے یقین ہے کہ حسین نے اپنے اس فرض کو حسین غالباً پہلے پہل تلوار اٹھائی تھی اچھی طرح انجام دیا۔ اور وہ ایک برفروختہ گروہ کے ہڈی کو ثابت قدمی سے برداشت کرتے۔ مجھے یہ بھی یقین ہے کہ حسین کا فرض محض حفاظت اور دفاع تھا خود حملہ کرنا نہ تھا۔ ایسا کرنا موجودہ موقع کے لحاظ سے فوجی بیقاعدگی ہوتی۔

عثمان کے بعد پھر بھی ایسی یہ اصل سوال نہ ہوا تھا کہ آپندہ کے لئے امت رسول کا حنا گیر کون ہو گا اس مسئلہ میں پیشتر کا خلیفہ ساز گروہ سانس لینے سے ڈر رہا تھا۔

بنی ہاشم خاموش تھے اس لئے کہ علی اپنی ہر وقار کنارہ کشی کو حرکت سے بدلتا نہیں چاہتے تھے۔ بنی ہاشم کے لئے اپنے رہنمائی یہ روش۔ چھینی خیز ہو سکتی تھی۔ بہت ممکن ہے کہ نوجوان یہ سوچ رہے ہوں کہ جناب امیر کیا پہلے کا ایسے وقت جبکہ انکے خلیفہ تسلیم کرنے میں عذر کی خفیف صدا بھی نہیں ہے وہ اس طرح خاموش ہیں۔ اور اس وقت تو انکے بصری کی انتہا نہ ہو گئی جب وہ بے درپے و خود کو خلاف کے پیش کش کے۔ انہیں دیکھتے ہوئے اور انکار سکروا پس جاتے ہوئے۔ پہاڑ گھڑیاں گزیر ہی تھیں۔ دن گذرا۔ رات گزری کئی دن اور ان میں گزریں گویا علی ہیں کہ اپنے انکار میں کوئی نرمی نہیں کہتے۔ بہت سے نہ ہو گئے جو پوسختے ہو گئے کہ علی نے ہمارے پیشکش کو اتفاق پیشکش نہ سہہ دیا۔ بعض کا پیشکش نہ رکھا پیشکش کی حیثیت نہ رکھو۔ ہمیشہ ہدایت پر منتقل ہو گئی۔ بعض نہ رہے۔ اکثر نہ رہے بلکہ تمام افراد کے مسلسل دفعہ اصرار کو سہہ بلکہ ایک میل جم بنا دیا جو حقیقی جمہوریت اور قومی خواہش کی جائز۔ قومی ہم آہنگی دیکھ یہی تھی کہ محض

عثمان کی رحلت کے بعد  
بنی ہاشم کی خاموشی

ہم دیکھ رہی ہیں کہ جس سے نظام قومی درست سمجھا جائے بلکہ وہ ایک ذات کو اب اسکی پوری شان سے دیکھ رہی تھی جو اپنی رائج پر اعتبار کی تنہا مثال سے رہی تھی اور پیرودی کے شرائط کو رہی تھی اور کے اُدھی تھے جو اسکا لطیف اُٹھانے کے علی نے ذمہ داری کے اقرار کے پہلے قومی سانچے کے درستی کی ابتدا کی۔ حقیقت یہ ہے کہ انصاف کی ناموجودگی کے ساتھ قومی ہم آہنگی کے علاوہ اب اور کوئی بات علی کو ذمہ داری کے مواقع پر نہ دیکھ سکتی تھی۔

بنی ہاشم کی اسوقت کیا حالت تھی جس وقت جناب امیر مسجدین اظہار قبولیت کے لئے تشریف لے کر بیچارہ تھے؟ گرفتار آزاد ہو رہے تھے۔ مظلوم قوم صاحب اختیار ہو رہی تھی۔ منہلج اعضاء میں حرکت پیدا ہو رہی تھی۔ تمام وہ قوائے لطیف جکا حس عالم خواب کی باتیں تھیں بیدار ہو رہے تھے۔ خلق اللہ سمجھ رہی تھی کہ ”منہاج النبوہ“ کا دوسرا دور شروع ہوا۔ راستوں میں بدچون۔ بوہون۔ لڑکوں اور جوانوں کا جھگڑا تھا۔ ایک دوسرے پر ہیرا پاشا تھا کسی طرح امیر المؤمنین کے دست اقدس کو جو ملین۔ بے اصول حوصلہ مند سوچ رہے تھے کہ ہم کس طرح علی کے خیالات میں داخل ہو جائیں۔ دشمن مخالفت کا مرکز تلاش کر رہے تھے اور علی پہنچ رہے تھے کہ کس طرح ”بدعتوں کو مستحکم“ اور اُن شائبہ راہوں کو جو مشرک اور ناپیدا ہو گئی ہیں“ روشن کر دیں۔ یہ تاشہ تھا جو حسین کے ہوش اور آنکھوں کے سامنے گذر رہا تھا۔ حسین اسوقت اکتیس برس چارہینہ کتے۔ اور چہرہ اب شاہزادہ تھے اگرچہ انھیں اسکے دنیاوی نفوس سے کراہت ہو۔

ذمرن پر وقت تھا کہ وہ لوگ جو طبعاً جناب امیر کی ولایت کے قائل تھے بشاش بشاش حاضر ہوتے اور اطمینان سے سامنے بیٹھے بلکہ وہ بھی جنہیں کسی دور حکومت سے کوئی خاص تعلق نہ تھا اس وقت کچھ ایسے بکھڑے جنھوں نے ذمرن سے بیٹھے انکار کیا بلکہ انکو ایسی جگہ رہنا بھی گوارا نہ ہوا جہاں علی کی حکومت ہو۔ یہ کوئی آسمان سے چٹے ہوئے لوگ نہ تھے بلکہ وہ جو ایک زمانہ سے اپنی روش پانچاخیل اور میلان صاف صاف ظاہر کرتے آئے تھے۔ انہیں کے اکثر وہ تھے جنکے دل میں زمانہ رسول بن علی کے وسیع کا حسد اور دشمنی سرسبز تھی بلکہ ایک زمانہ تک وہ علی کو بے دست و پا بھی دیکھ سکتے اور اُسی کل کے پورے جسے علی کو اختیار عطا کر رکھا اب پھر وہ وقت تھی کہ عالم میں دیکھ رہے تھے کہ ہم دیکھ رہے ہیں جسکے دیکھنے کی اب کوئی امید نہ تھی۔ اور جنھیں کے اکثر اسکے بعد امیر آباد ہوئے گو ہم اس عالم کے نہ دیکھنے کے لئے بزدل شمشیر سلاخ کوئے میں درینہ نہ کریں۔

امیر المؤمنین کی بیعت کے وقت بنی ہاشم کی کیفیت اور حسین کے دیکھنے کا تاثر







کوئی دلیل نہیں تھا کہ وہ ہیں صاحب اختیار دیکھ رہا ہے۔

ابن اختیار گوشت کی دہندلی یاد تھی کہ کس طرح رسول کا لشکر دشمنان دین سے چھا کر بے جا اٹھا رہا ہے۔ دہندلی یاد کو دشمن خود امیر المومنین علیؑ اور لشکر ہیں ہم ان سے مینہ میں اور آج نظام اسلام کو اپنی حد پر قائم رکھنے کے لئے کوشش کر رہا تھا۔

کرنے والوں کے ایک ہیں۔ ہر فوجی بڑا اور نواح کے لوگ اظہار طاعت اور شرکت کے لئے حاضر ہوتے ہیں اور امیر المومنین انھیں جنگ اور اس کے خوفناک نتائج سے حتی الوسع دور رکھتے ہیں۔

جناب امیر کے فوجی نصائح اور حسین اور پھر یہ بھی دیکھا کہ دلیل اور بحث کا موقع گزرا۔ صفوں میں موت طلب نہ کیا گیا اور امیر المومنین نے غیر جنگی لباس میں صف سے باہر نکلا اس لئے کہ دشمن کے سب سے بہادر سپاہی سے بات کریں۔ پھر بھی خون بہنا نہ لگا۔ دشمن نے ابتدا کی۔ اپنے سپاہی زخمی ہوئے اور وہ دشمن سے جنگ کرنا کی اجازت طلب کرنے لگے۔ اور اب امیر المومنین نے ان کے جوتے بھائی میں بائیس برس کے اُبھرتے ہوئے نوجوان محمد حنفیہ کو حاکم کرنا حکم دیا اور یہ ہدایت کی کہ "میتا پہاڑ اپنی جگہ سے ٹل جائیں سر پہ فلک چو ثیان سرک جائیں مگر تو اپنے مقام سے نہ ہٹنا اپنے مرکب جاریہ خدا کے حوالہ کر۔ اپنے قدموں کو زمین کا زوہ۔ اس قوم کے مستقبل پر نظر کر۔ جنگ فتح و فخر خدا کی جانب سے ہے" حسین اپنے چہرہ بزرگوں کے پہلو سے یہ الفاظ سن رہے تھے۔

محمد حنفیہ کی جنگ کا منظر اور حسین ہم اس وقت کا نقشہ کھینچے اور حسین کے جذبات کی مصوری کے لئے اپنے لفظ یا ترکیب الفاظ کو کافی پائے جن جو وقت شیر کا فزند اپنے اور دشمن کی فوج کے درمیانی میدان کو طے کر رہا تھا یا بس وقت خدا کی

خدا کی کسی باہل رسیدہ پر پہلے پڑی۔ حسین کے متعلق تو یہ خبریں بھی ہیں کہ وہ افریقہ اور طبرستان کی بہت سے

میں شریک ہوئے محمد بن حنفیہ کا خالگ یہ پہلا موقع تھا۔ پھر بھی انھوں نے نہایت بے جگری اور حواس سے اپنے پہلے مشغلہ کو انجام دیا۔ اور اس سے زیادہ دشوار ہے میرے لئے یہ بیان کرنا کہ حسین کس طرح اس کا

کر رہے تھے کہ کوئی باپ اپنے بیٹے کو میدان جنگ میں جلتے ہوئے کس نگاہ اور دل سے دیکھتا ہے اور اُس کے خیاں کی کیا کیفیت ہوتی ہے اور آیا کچھ ایسے دل بھی ہوتے ہیں جو کسی اعلیٰ خیال اور جوش کے لئے ان جذبات سے بچا ہوتے جاتے ہیں۔ اور پھر محمد بن حنفیہ کی واپسی پر جناب امیر کی آنکھوں نے کس طرح اٹکا استقبالیہ

کیا نہیں معلوم جناب امیر کی فوجی تربیت کے لحاظ سے یہ ممکن تھا یا نہ تھا کہ حسین بن حنفیہ کی جگہ پر اس کے بعد لگے ہوئے جنگ اپنے چہرہ بزرگوں کو جنگ کرتے نہ دیکھا تھا تو اس وقت دیکھا۔ کیسے خود میں زبان پر اور حسین۔

جناب امیر کے اخلاق بشروہ اور نفس کی اُس قوت کا نقشہ کچھ سے جو دشمن کو مرعوب کر دیتا تھا لیکن اُنکو دیکھ سکتی تھی اور یہ ان نہ ہو سکے والی حالت سمجھ میں آسکتی تھی۔ حسین اب سمجھ سکتے تھے کہ جہر بزرگوار کے سامنے کی لڑائی یونین میرا باپ کس طرح لڑا تھا جو قوت اُنکا تمام مرض یہ تھا کہ لڑتے۔ اسوقت تو خود حکم دیتا اور حکم کی ذمہ داریاں بھی نہیں۔

نور جنگ گرم اور ٹہنڈا ہوا۔ ترتیب شکرتھیب۔ لڑانا۔ لڑنا۔ فتح و شکست۔ قلع اور مفتوح کی حالت غرض کہ جنگ کے نام تو وہاں اُنکے کے سامنے تھے۔ دوست۔ دشمن۔ کچھ ہوئے اور کچھ ہوئے۔ کو دیکھا۔ اور پھر دنیا کی وہ شریف ترین ٹھنڈی سانس نشی جو مفتہ لین کے علاوہ کے وقت جناب امیر کے منہ سے برآمد ہوئی۔ اور آفرین یہ بھی دیکھا کہ مرتضیٰ العالمین کا جانشین اُسرا جنگ کے علاوہ مخصوص غلطی کے ساتھ کیا برتاؤ کرتا ہے۔

میں بے تردد سوچتا ہوں کہ جنگ قبل کے اختتام پر حسین اس عام خیال میں شریک ہوئے کہ خدا کی حکومت اب پائے اور ہوگی اور خدا کے سفیر کا جانشین حدود و خداوندی کے قائم کرنے میں کامیاب ہوگا۔ اسلئے کہ یہ ایک زبردست مخالفت تھی جو صاحب اثر لوگوں کے ذریعے سے ہوئی تھی اور جناب امیر نے اسے نہایت کم وقت اور عدم تیاری کے عالم میں رد و براہ کیا۔ نہ میں یہ سوچ سکتا ہوں کہ جناب امیر کو ایسی ہی امید نہ ہوگی۔ لیکن جناب امیر اپنی امید میں غلط تھے۔ اس لئے کہ جناب امیر نے بہت کچھ دیکھا تھا جو حسین نے نہ دیکھا تھا اور نیز اسوجہ سے کہ حسین اس وقت ذمہ دار نہ تھے علی بن ابی طالب علیہ السلام ذمہ دار تھے جناب امیر کے لشکر میں کوفہ کے اکثر عابد رہتے تھے۔ قبل کی فتح کے بعد کوفہ میں جناب امیر کی تقریب کو ذمہ میں جہنم شاد و آوری سے اہل لشکر اور اہل کوفہ خوش ہوئے اور خوبی سے جناب امیر کا استقبال کیا۔ اس طرح حسین اپنے پدر بزرگوار کے ساتھ اُس عمر میں بحیثیت شاہزادے کے داخل ہوئے جسے اُنکی آئندہ حیات یا حیات کے بعد سے عبرت خیز فطرت ہے۔ اور چونکہ کوفہ میں ایک غیر محدود وقت کے لئے قیام تھا میں نے تصدیق کرتا ہوں کہ حضرت زینب اور ام کلثوم بالخصوص اور دیگر بنی ہاشم سے باہم اُسے اپنا گھر بنایا جن میں میں نے سارا دلا دھند و عقل کا تمام لیتا ہوں جنھیں جناب امیر کی دلا دھند و کاشف حاصل تھا۔

جہ معلوم ہے کہ جناب امیر نے ضرورت میں سکونت اختیار نہ کی۔ ظاہر ہے کہ یہ فعل جناب امیر کے کردار کا ضرورت اُس مل تقویٰ کی بنا پر تھا جس سے وہ جناب دنیاوی تلذذ کے کسی مفہوم سے اپنے کو آلودہ نہیں کیا۔ اور میری

تھے لیکن واقعات کی ظری روش تعلیم میں کچھ ذرات عادت مستحکمے الگ شای کرنے ہوئے اگر یہ کچھ تھا کہ زمانہ آئندہ کے ہر دور واقعات کے علم نے انھیں اسکے اشتباہ باز رکھا۔ اور ایک گویا کی حالت تھی جو میری نظری نہیں کی جا سکتی اگر سوچا جائے کہ علی کا قلب مصداق زمانہ آئندہ کے متعلق بعض ایسی محسوس کرتا تھا جسکے معنی صاف ہوں یا نہ ہوں لیکن بوضرورتی سے یہ تصدیق کرنا تھا کہ وہ ہر بیان کیا فرد ہے کہ کوئی خیال لگا ہی کچھ بن اچھلے۔ زمانہ بہترین شای ہے۔

تھہر امارت میں رہنے کی احتیاط لوگوں اور خصوصاً مینی اسٹم کے لئے مشکوک ایسا اور حوصلے کے حق ایک نتیجہ تھی کہ اپنی جگہ پہنچاؤ۔ اسے اگر مینی اسٹم کے طرز عمل کو درمیانی زمانے میں بھی کر دیا تو اسے اپنے افسر خاندان اور امام کی تین روش نے انھیں پھر سنبھال دیا۔ لیکن درستیاً فریٹا اسکا مانع نہ تھا کہ نصف امور ات دوان نہ ہوا کرتا۔ تھہر امارت خلافت کی فردون میں ایسا علی ابن ابیطالب کے لئے نہ تھا۔ اس شخص نے اپنی حیات میں نہ صرف اس جگہ کو دیکھا بلکہ حکم کے تلخ پایا۔ جیسے آئندہ زمانہ میں مصلحت اگر سربارگ دیکھنے والا تھا۔

خطبات پنج البلاغہ اور حسین۔

اس طرح ہم حسین کی حیات کے اس زمانہ تک پہنچ گئے جس میں ان جوت خیز خطبات کا اظہار ہوا۔ اب اسلام کی خوش نصیبی سے خطبات پنج البلاغہ کے نام سے چلبہ پاس موجود ہے جسکی ہم دین شرح اور مطالعہ میں در سید رمی۔ علامہ ابن ابی الحدید اور علامہ ابن عبدبرہ کو تسکین ہوئے۔ اور جو کتاب خطبہ کے بعد در برویجی طائی۔ لیکن اسلام کے ان مشہور مفسرین علمائے کافراہ ان جوت کو پایا تھا جسکے حاشوش مینی کا سہن ہر ایک کے قیصر۔ در در مطوعات اور لندی خیالات پر موقوف تھا۔ وہ نہیں کے رایت پر آئے ہیں کہ کتنے نے کہ حکم اسلام کے انداز کسی خصوصاً نظریات فرم کے کیا سہی سمجھا ہے۔ انھیں سے فریضت تھا کہ انداز کی گری اور جو کی راستی سے کہ انداز میں سربارگ کا فوری مکتب بالابت کو در مشن آکا جاتا۔ بہت حد شد۔ ایسے میں جسکے متعلق واضح تلخ نہیں کہیں ہی جیسا اس وقت جانا آسان تھا۔ لیکن حسین اس زمانہ میں تھے۔ علی کے زیر تعلیم رہے کافر تھا۔ الفاظ اور فقرات کہ اپنے کا نہیں سنا اور انداز بیان کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا۔ اور تقریر کا وہ اثر ایسا ہی کہ وہ ادا کیے تھے ویسے کہ تلخ سے نہیں تھا۔ حسین کا غیر فانی خزانہ تھا۔

لیکن بعض یہ کہنا کہ میں نے خطبات پنج البلاغہ کو سنا تھا یہ کہنے کے لئے کافی نہیں ہے، میں نے کیا

سنا تھا یہ ایک بہت بڑا مضمون تھا جس کی میں یہاں جرات نہیں کر سکتا بلکہ حافظ سے چند مضامین کے نام  
 لیتا ہوں جس سے یہ سمجھا جائے کہ کس حیثیت کے مضامین حسین کے اس دور تعلیمی پر مشتمل تھے۔ مثلاً  
 توحید و رسالت۔ اسلام۔ حیات بعد الموت۔ جہاد۔ انسانی ذمہ داری۔ حقوق اور فرائض  
 دنیا اپنے ہر پہلو سے ناسید اور عقل۔ سچائی اور نجات۔ حسد اور صحت۔ وجہ خلقت۔ عورت۔ مردانگی  
 کی کڑھار میں نظر۔ رحم اور درگزر غائب کی حالت حدوث و قدم۔ تکوین خلقت۔ نفی رویت قومی  
 ترقی اور نوازل کے اشک و شامیر حکومت۔ جابر بادشاہوں کا طرز مس۔ یہودی عام۔ رعایا ارباب و شاہ  
 طریقہ خلع و سلطان و کثرت کو حکم۔ دیوانی۔ اور قومی عہد کے متعلق ہدایتیں۔ ذوقی۔ مجاہد و فتن۔ فرشتہ  
 قرآن۔ قرآن کا اتنی باتیں جس کی صحیح فہم اس وقت دیکھا جاسکتی ہے جب شخص مضامین کی فہم سے بے نیاز نہ ہو  
 کتاب دیکھی جائے گا کہ کوئی عجیب نہیں ہے کہ کثرت کار کی وجہ سے باوجود ابلاغ کی موجودگی اور خود نوشتہ  
 تحریر فرمایا گیا اس کا موقع آتا ہے کہ مفید احکام نو حسین سے بھی لکھوائے جلتے ہوں۔ یہ حسین اس عطا خط کو کس  
 سے نامادہ تھے جو جناب امیر اور معاذ بہمن ایک زمانہ تک جاری رہیں۔ اس کے علاوہ بیچ ابلاغ کے خود اس  
 زمانہ کا فلسفہ بھی ہے جس سے زمین بہت سی باتوں کے اسباب و نتائج سمجھ میں آتے ہیں بلکہ اگر وہ افغان  
 اس وصاحت سے معلوم ہوتے ہیں جس کے بعد تسکین کی کمی نہیں رہتی۔ معلوم ہوتا ہے کہ زیر ذکر واقعہ کا نفس  
 چاک کے ساتھ نہ رکھیا گیا ہے۔ تو اگر ایک ہی اس قیاس کی گنجائش ہو کہ وہ واقعات نے جو اپنی پوری حقیقت  
 سے حسین کے علم کے باہر تھے ان تقریروں کے بعد ان کے علم کے اندر تھے۔ اور جن استقامت کو ہم سمجھتے  
 ہیں اپنی شخص کے گز ہوئے یا اس طرز زمانہ کے گزر جانے سے نہیں سمجھ سکتے قرب زمانہ سے اسے حسین کو پوری  
 طرح سمجھا دیا ہوگا۔

اس زمانہ میں جناب امیر کو اس قدر بہت ملکہ کہ وہ بہ مستحقانے شام اُن تمام صوبہات پر عامل روانہ  
 فرما کے تھے اب تک خالصی عن شہادت کی ذمہ داری نہ بھیج سکتے تھے۔ یہ استحکام کا ایک فطری اقدام تھا  
 اور انھیں وقتوں کی ضرورت ہی پہلے ہی پہنچ کر کسی مدد کا گذشت کے جس قدر کام ہو سکے اسے جناب امیر کی مدد  
 خیال کے اس قدر لگ کر ہوا ہے جتنا ضروری تھا اور جیسا کہ حکومتوں کے لئے ناممکن تھا۔ اور یہ کہ زمانہ  
 کے بعد ملک و بالہ اور خلفاء خالصی کے زمانہ سے پھر اس میں ایک حیات کی سی کیفیت پیدا کر دی۔ یقیناً ہم میں  
 باتوں کے متعلق نہیں ہے چنانچہ اس کے اور نہایت گئے ان میں جہاں کہتے تھے انھیں رسول کا کیا خیال تھا اگر یہاں سے

جناب امیر کی چند سالہ  
 حکومت کا اثر۔

انہما جبین انھین بغیر کسی سیاسی احتیاط کا دباؤ محسوس کئے ہوئے کہہ سکتا ہوتا تھا۔ علی کی روش نے مجھے  
امتحان دے وہ اپنی قوی نفسی کا بہترین ثبوت ہے۔ ایک نظام جو تین چار برس قائم رہا۔ ایک ذات کی  
بدولت رہا۔ وہ حیات کے ایسے قوی عناصر سے مرکب تھا جسے صدیان متغیر نہ کر سکتیں۔ اس ثبوت کو جو  
آج بڑے بلاشبہ رسول کی حیات کے اس زمانہ میں قائم ہو چکی تھی جس میں علی کو حصول تعلیم اور اظہار  
صفات کا موقع ملا تھا۔

معاد یہ کا نذر اور علی

محال اپنے اپنے حل پر جا رہے تھے اور ادھر جناب امیر یہ خبریں بھی سن رہے تھے کہ ابن ابوسفیان کسی  
جگہ میں ہے۔ معاد یہ کیسا ہی مدبر اور لوگوں کے نگاہ میں اپنے خاندانی قصاص کے لحاظ سے کیسا ہی اثر کو  
نہ رکھتا ہو لیکن وہ اپنے تمام تدبیر اور وقار میں علی کے سامنے بے پردہ کھڑا رہتا تھا۔ علی اسے ابتدائی زمانہ  
سے اس وقت تک ہر صورت اور خیال میں دیکھ چکے تھے۔ ان کے نزدیک اس کی تمام سیاسی چالیں ایسا ذریعہ  
بہشتیں جو بچوں کے دودھ چھڑانے وقت کیا جاتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس کا کوئی فریب نہیں پوچھنا پوچھنا نہیں ہی  
یا کہتے ہیں کہ اگر کما رہے ہیں فطرتی اور سیاسی تدبیر بھی جاسکے تو میں مدبر ترین مردم ہوتا، تو کسی ہی خبر کا  
آنا کہ معاد یہ مخالفت۔ تیاری اور جنگ کے لئے سامان کر رہے ہیں علی کے نزدیک کوئی ایسی چیز نہ تھی جو ان کے  
تعمیر کی باعث ہوتی۔ معاد یہ وہی تھا جسے آج سے تیس برس قبل لڑتے دیکھا تھا۔ علی وہی ہے جسے ان کے گھر کو  
حفاظت کر دیا تھا۔ بنی امیہ اس وقت کفر کی حفاظت اور اپنے اظہار اقتدار کے لئے لڑ رہے تھے۔ آج حفاظت  
کفر کا اعلان ممکن نہ تھا۔ تدبیر بالعد نہیں ہو سکتی تھی تدبیر بالمثل ہو سکتی تھی۔ لیکن اصل وجہ یعنی اپنی  
اقتدار کی حفاظت اور بنی ہاشم کو صاحب اقتدار نہ دیکھ سکتا ویسی ہی تھی۔ علی آج بھی حفاظت اسلام کو رہا  
تھے لیکن کفر کے مقابلہ میں نہیں بلکہ اس سے مفر تر دشمن سے۔ جو علی الاطلاق اصول اسلامی کی مخالفت  
نہیں کر سکتا تھا بلکہ جو اپنے طرز عمل کو جو ایک معاد یہ یعنی ہے لحاظ ایک بڑی جماعت کے سیاسی حاکم ہونے  
کے مرتباً یا غیر مرتباً اسلام کا قائم مقام سمجھا جاتا تھا۔ اور انقلابات نے عوام الناس کو بھی ایسا ہی سمجھا یا  
تھا۔ اس کا مذہب ہمارے زمانہ کے دور اتحاد کی سیاست تھی اس کا ایمان اختیار تھا اور اس کے اصول وہ  
تھے جس سے وہ کسی طرح اپنی جگہ مضبوط رہ سکے اور چونکہ اس کی مثالیں گھر چکی تھیں کہ کوئی ماسٹنگ  
لیکن چینی صاف کوئی کی جہات پر اپنا منہ سلا ہوا دیکھتا اور چونکہ زمانہ حق پسندی کی قوت کو انہی  
اور مدت کے لحاظ دینا ان مسلمانوں کی کئی معلومات کی وجہ سے گور کرنا جاتا تھا جنہوں نے غیرت نہ



دیکھتے تھے اسی لیے ہونے لوگ خوف سے اصل واقعات و دیت نہ کرتے تھے یہ امید مودوم ہوتی جاتی تھی کہ اس خود تبار کی میں کسی طرح کسی خفیف روشنی سے کوئی شکاف ہو سکے۔ کسی کافریت اسلامی کا پابند ہونا اسکی تلوار سے محفوظ ہو نیکا پروا نہ تھا جب تک وہ اظہار اطاعت میں ہی سرگرم نہ ہو جس طرح شریعت اسلامی کا پابند ہونا اور ذکاوت نہ دینا یہ سیاسی فتوے شائع کر سکتا تھا کہ اُسے قتال جائز ہے اُسکے نزدیک لوگوں کا حق یہ نہ تھا کہ کچھ دخل دے سکیں بلکہ دیکھیں کہ کیا کیا گیا اور بس۔ اُسکے عمال اور اہل شوق کی فہرت دی گئی جس سے سمجھا جاسکے کہ یہ لوگ کس قوم کے تھے اور انکی مصلحت کا شعرا کیا ہو سکتا تھا۔ اور اگر کسی آئندہ مجبور ناکار روائی بھی کی گئی تو ایسی جبر استبداد کو ناز ہو۔ جس سے جبکہ خلق اللہ کو غیر فطری صدا سے چھٹا نہیں سکھایا جاسکتا اور نہ کہیں وہ جبر لوگوں کو بھر دے کہ ہمارا حاکم ہونے کی وجہ سے ہیں اپنی راہ چلائیگا اس سے بڑھ کر اپنی ذاتی رائے کے لحاظ سے لوگوں کو غلط راہ لیجا سکتا ہے۔ نہ اس سے زیادہ خلق اللہ کے اعتبار اور بول نہ سکنے والے نا بھون کے ساتھ مہیب کھیل کھیلایا جاسکتا ہے۔

تو معاد یہ کہ دور حکومت سے امید کرنا کہ وہ ارسطو کے مثالیہ حکومت کا نایندہ ہوتا امید کو فروغ دینا ہے۔ جس میں لگے زمانہ کا وہ فلسفی اسٹیٹ کو وہ مرکز سمجھتا ہے جہاں انسان کی غرض خلقت تکمیل کو پہنچتی ہے اور اسٹیٹ مجموعہ ہے اُن تمام تحریک کا جس میں انسان کو اپنے قوائے ذہنی اور خاریجی استعمال کا موقع ملتا ہے اور اسٹیٹ ذمہ دار ہوتی ہے کہ وہ عام الناس کی بہبود کی فکر کرے۔ ہم نہیں جانے کہ علامہ ابن خلدون جن سے بڑھ کر ابن ابوسفیان کا بھٹ تلاش کرنا اُسے ساتھ انصافی ہے اپنے اس دعوے کو معاویہ کے کچے سوتی قرار دینگے یا نہیں کہ ”امام ایسا شخص ہونا چاہیے جو عوام کے حقوق کا لحاظ کرے اور جبکہ لڑنے کی راہیں آسان کر دے خواہ وہ ذمی ہو یا مسلمان“ میں کیسے اظہار کروں کہ مسلمانوں کے لئے نیکی کی راہیں آسان کی ہوں یا نہ کی ہوں کم سے کم ذمیوں کے لئے اس آسان کو دیتی تھی کہ وہ کسی مسلمان کو زہر دیکر اپنے عقائد سے آخرت کی بڑی نیکی اور دنیا میں حاکم اسلام کے مردم شناس خزانہ سے ناشناس نہ ہوتا۔ اور اس طرح امام اپنے لئے ایک مخدوش اثر دار شخص کو دے دینے کیلئے ذمی کو بھی اپنے مشورہ میں شریک کرتا ہے۔ بلکہ اُسے چکروہ عورتوں کے حقوق کو بھی بیوین صدی سے اس قدر نمایان حیثیت سے تسلیم کرتا ہے کہ ذمی کو بھی شریک کر کے اُسکے ذمے کو زہر دینے کے لئے

لامین لائبہ جس نے غلام سلو اور انطاہن کے نظریات کو اس طرح دکھایا جہر عیب کا نتیجہ  
قوم گرجیت کے بغیر نہیں رہ سکتا جس وقت وہ اپنی سیاسی احتیاط اور تعصب سے پاک

ہوگا۔

جناب امیر غنی امیر کی روش اور اس کے ممتاز افراد کو نہ صرف ان کے قبل اسلام کا رد وائیکان جلتی  
تھے بلکہ اپنی خلافت کے قبل جن میں ہر سامع ملانہ کا اختیار کی حالت میں ہی ایسا کیا تھا بلکہ اس نے اس کے  
اور ان کے حریف حکومت سے خلق اللہ کی بے اختیار بیعت ہی سنتے۔ اور اپنے حاکم ہونے پر یہ دیکھنا تھا کہ اب  
شام انطاہر کا ہوا ہے۔ جناب امیر کا پہلے یہ سوجھتا کہ وہ غاموش دیکھتے لیکن لب خلق اللہ کی صدا نے  
انہیں اپنا امام کو زیر کیا تھا اور اب انہیں اس اس تھا کہ ہم غلاموں سے دار میں سارے اسلئے کہ ہم شالیہ حکومت  
کا مذکورہ کر رہے ہیں۔ یہاں یہ چاہتا کہ ہم جناب امیر کے شالیہ حکومت کو کچھ پیش کریں یہ سہجائے کا ایک ذریعہ  
ہوتا کہ جناب امیر اس دور سیاسی کو گوارا نہیں کر سکتے تھے جیسا خوف تھا۔ اور خود بھی ایک نظام حکومت  
کو نافذ کرنا چاہتے تھے جو اپنی اسپرٹ اور حل میں قطعاً دوسرے مرکز پر تھا۔ طوالت کا خوف نہیں نہایت طاقتور  
اور مقابلہ یا شیخ کی اجازت نہیں دیتا۔

میں ایک میں بائیں صفحات کے فرمان کا محض نام پیش کرتا ہوں اور بیرون صدی کے سخت ترین  
سیاسی نقاد کو مذکور ہونا ہوں کہ وہ امام اول کے سطرہ ہدایات پر عمل کا کوئی جو فیض کرے۔  
اسے کاش کہ مسلمان ہمیشہ اس پر عمل کرتے اور اویکاش کہ دنیا کی وہ توہین جنہیں اختیارات و دیت کے گئے ہیں  
اس کی اسپرٹ سے فائدہ اٹھاتے۔ اسے کاش کوئی مسلمان ایسا نہ ہو جو اس خطہ کا اصلی یا ترجمہ نہ کیا  
ہو اور نہ پڑھتے اگر وہ تمام خطبات نہیں پڑھ سکتا۔ میری عرض اُن وصایا سے ہے جو جناب امیر نے ان  
کو حاکم مقرر کرتے وقت کے تھے اس وصیت کا وقت بعد جنگ صفین ہے جب بظاہر یہ ایسی  
کتاب اندرونی اصلاحات میں مشغول ہو سکیں گے اور وصیت اُس شخص کو کی گئی ہے جسے سیاسی خیالات  
ہم گذشتہ ابواب میں کو چکے اور جسکی جنگی کارروائیوں کے متعلق ہم ہمیں کہہ سکتے ہیں۔  
کوئی کہہ گا کہ حسین کے سامنے وہ نہیں کہ شالیہ حکومت کے خاتمہ اور کسی نظام حکومت کی تفصیلی شالیہ  
مختلف شیعہ کی کارروائیوں سے کیا جیت ہے ہر اٹھائیکہ وہ شالیہ حکومت حسین کے مشائخ اور بظاہر  
شیخ ارشد نے مخالفین ان کے پیرزادوں کے غور۔ خبر اور غلط فہمیاں اپنی کے لیے جو یہ رہی اور ان کے خیر

حاکم امیر کے دورے کے وقت  
نائب امیر کو جناب امیر کی  
ہدایات۔

انگریزوں کا اظہار تھا جس میں چند اہل جاہ اور ثروت منظر نظر قرار نہیں دیئے گئے تھے اور عامہ الناس کی ذلتی لاش  
 اپنی جگہ نہیں چھوڑ دی گئی تھی جس کا نقل قومی اعضاء التیام نہ پیدا کر سکے بلکہ دبا جائے اور معاشرتی اعتبار  
 پیدا ہوتے جائیں بلکہ یہ مستحق تھا کہ "عوام الناس کا غضب خواص کی خوشنودی کو باطل کر لے اور خاص لوگوں کا  
 خشم عوام کی خوشنودی کے ساتھ بٹھا جا سکے" یا سن سہ ہے گوشت اور طافت عامہ ناشتہ میں ہی۔ نظام  
 ایک نامور قوم: جن کے ہزاروں نے اپنے پست بلند کے جا سکے ہیں یا بلند پست کے جا سکے ہیں۔ شوق  
 اول جہان رعایا کے قابل ہر دوری طبقہ کی دستگیری مردان شوق ثانی مصالح کے لحاظ سے کسی ہی مفید  
 کیوں نہ ہونا انصافی سے خالی نہیں ہے۔ بنی اسید اور وہ جن سے انھوں نے امورات سیاسی میں سبق  
 لیا تھا بلند کو بلند کرتے تھے اور پست کو اپنی جگہ چھوڑ دیتے تھے جس کا نتیجہ قومی معاشرت کے لحاظ سے ایک  
 بدنام افراق تھا۔ نتیجہ یہ تھا کہ صاحب اثر و اقتدار شریک تھے عامہ الناس جاہل اور بے اثر رہتے تھے۔ یہ  
 قومی عناصر کے قوی کر لیا اصول نہ تھا بلکہ قوی ناہواری بڑھتی جاتی تھی۔ فطری انفرادی عروج و  
 زوال سے اجزا علیحدہ ہوتے جاتے تھے جس سے ایک قوم سیاسی عدم مساوات کی بدولت اپنے ٹکڑے  
 کرتی جاتی تھی۔ حکومت ایک متواضع ہی الٰہی ایجاد نہ تھی۔ اس کے برخلاف اسلام پست کو بلند کرتا تھا اور بلند  
 کی بلندی سے کوئی تعرض نہ کرتا تھا جس سے کسی کو کوئی مضائقہ اعتراض کی گنجائش نہ تھی۔ حسین کا موقع  
 چاہتا تھا کہ وہ اس سے واقف ہونے کو چہرہ ادا بھڑوں کے کشائے نہیں ہے بلکہ انکی ہر طرح کی  
 مخالفت کے لئے ہے۔ اسلئے نہیں ہے کہ انکار زن کھا جائے بلکہ انکی آسودگی کی فکر ہے۔ حسین کو رومی  
 اور ایرانی نظام حکومت اور ایک ایسے نظام کو سمجھنا اور فرق کرنا تھا جو ملہم من ائد کا جاری کردہ قانون  
 یا ان کے احکام کی روح سے متاثر تھا جسے جناب امیر نے وقت پلے ہی جاری کیا اور جس سے متاثر نظام کے  
 نفاذ سے اس کے پیشروہ خوش نہ تھے۔ پڑھو اور تمیر اثر ہو گا کہ خدا کے سفیر کا شاگرد بول رہا ہے۔ اسلام بولی  
 رہا ہے۔ خدا کا ٹائیدہ حکومت۔ حکومت اور مخلوقات کے فرائض بیان کر رہا ہے۔ جناب امیر کا یہ نظام  
 تھا جس کے علاوہ حسین کی پسند کے لئے کوئی موجود کرنا مخالفت کی سب سے بھدی کو شمش ہو گی۔ یہ نہ صرف  
 حسین کے گھر کا شائع کردہ اصول تھا بلکہ انھیں ایسے نظام حکومت میں بسر کرنا بھی موقع ملا۔

آئندہ کے سیاسی موقع کا  
 انعکاس۔

حسین کو جناب امیر کے بعد ہیبت کبہ دیکھنا تھا جس سے بڑھ کر ان کے لئے کوئی روح فرسا اور نفرت خیز  
 منظر تلاش کرنا بے سود ہو گا۔ بلکہ حسین کے انفاقی با ارادی نظام تربیت سے عدم تالیف کی مثال

ہوگی۔ آگے متوجہ آئندہ الاسیو جہان شاید بعض کے موافق حسین پر سلطنت اعلیٰ کا خیال عاید کیا جائے گا اور نیکوئی کے لئے اسے منظور کر لینے پر یہ سوال پر لطف ہوگا کہ تو پھر حسین کی نگاہ میں کونسا مثالی حکومت ہو سکتا تھا؟ اور اس صورت میں بھی یہ کوشش مروج تھی یا نہ تھی۔ حالانکہ یہ زبردست سوال ہے۔  
 پیچھے رہ گیا کہ آیا اپنے موجودہ سلمان کے لحاظ سے حسین کے لئے بجز اپنے قربانی کے یہ سوچنا ممکن تھا یا نہ تھا کہ اس سے بہن کوئی نفع ہو گا یا نہیں بلکہ اس کے بعد بھی یہ قربانی رہے گی۔ قربانی کے حقیقی مفہوم میں۔

یہ تو تاخر کے بطور خود تصفیہ کی چیز ہوگی کہ حسین اپنے غیر کے نظام حکومت سے کب سے متفق ہونے لگے اور کون کونسی حالتوں نے نفرت کے مداح بن ترغیب دی۔ اس وقت تو مثالیہ حکومت کے ضمن میں یہ کہنا ہے کہ یہ ہو جو الازہ تھا کہ علم کا حامل اپنے امام کے وصایا سے ساتھ اپنے عمل پر پیوستہ ہی پاتا چاہتا تھا کہ وہ اس مرکز سے حکومت شروع کرنا اور اسکی باخفا اطلاع ان مضامین کے متعلق پائی جاتی۔ نہ ہرگز ایک نظر سے عالم سیاست کے اس پرامید تجربہ کا موقع آنے دیا اور لازماً اس کے اقتصادی نتائج نہ دکھائی دیئے۔ حسین اس سے واقف ہوا حسین زہر دینے والے اسکی عرض اور خیال کو جانتے تھے بلکہ اس کے باپ کے اعتبار جو ش کو دیکھ چکے تھے۔

لیکن ایسے تو ابھی دیر نہیں کہ حسین اپنے علم اور ارادہ کے ساتھ کھڑے ہوتے ابھی تو انہیں یہ دیکھنا تھا کہ کب پر بزرگوار اپنی ذمہ داری کے فرض کے ادا کرنے کے لئے مستعد ہو رہے ہیں اور اپنے ایسے دشمنوں کے مقابلہ میں جنگی روش نصرت صبری کے تجربہ پر اتر چکی ہے نہ صرف جذبہ امتیاز سے کام لے رہے ہیں بلکہ ان کے کسی فعل کی نیت بجز انتصاح۔ خدمت تفرقہ اور پابندی احکام الہی کے کچھ اور نہ تھی۔

ساتھ اور حیران میں مالک اشتراکی کارسوا سیاں اپنے دشمن کے مقابلہ میں سنہیں۔ جو گویا علیؑ کے خفیہ کے خبر دہانہ لگی۔ اپنے پر بزرگوار کو اپنے مختلف عمال کے پاسی فراہم ارسال فرانتے۔ دیکھا امدید سلسلہ دیکھتے ہیں کہ مختلف مقامات کے حکام فوج اور سالاروں کے ساتھ پہنچنے لگے۔ پھر جو ش فوج کا ہمارا۔ اعلان ہوا پسند افیسرین کا شاہانہار معائنہ۔ تجربہ کار سپاہیوں کی فوجوں کی

سین اپنی قوت کا سائنہ کرتے ہیں۔

اور انتظام اور ہر سب کا امیر و مہتمم بن گئے اس کی ہمت اور اعلیٰ کی وہ ناقابلِ مہر و مہر  
جو خوف اور خواہش سے ممتاز ہو ایک ایسا منظر تھا جسے دیکھنے سے بہت نہیں دیکھا ہے۔ جیسے پاس  
اس راستہ کی وجہ نہیں ہے کہ موسیٰ یوشع اور داؤد کو ایسا پر اخلاص منظر کبھی دکھائی دیا  
اگرچہ وہ فوجوں کے افسر رہے۔

مقدمہ فوج کو تجربہ کار افسر و فوجی ماتحتی میں روانہ ہونے دیکھا اور دشمن کے مقدمہ کو شکست کی  
موسرستی راستہ میں فوج فوج کو لگو لگو استقبال کے لیے حاضر ہوتے دیکھا۔ یہاں تک کہ پانی کے اس بحر  
بسیط کے پاس پہنچے جس کا نام فرات تھا۔ اور جس کی ترم اور صفات لہریں نیوے کے رنگ تانی سال  
کو ٹھکرائی اور مٹی پیدا کرتے ہوئی اس وقت کے ٹھکے ہوئے سپاہیوں کا آرام دہ استقبال کر رہی  
تھیں۔ فوجی افسر جانکا کوچ اور کسل حد سفر کے بعد ایسے منور پر اپنے بچوں پر سے قطعی تربیت  
کی نگاہ اٹھاتے ہیں۔ دم لینے دیا جاتا ہے اور پیاسے سپاہیوں میں ٹھنڈے پانی کا ایک گھونٹ چھرا  
ہو اس پیدا کر دیتا ہے۔ سپاہیوں کے بے قاعدہ جھنڈے ساحل پر پہنچتے ہیں اور المیہ ان سے  
نظر کی فیاضی کا لطف اٹھاتے ہیں۔ ٹھنڈی۔ لطیف۔ کھیلنی ہوئی ہوا جان ڈالتی ہے اور  
خود بخود ایک سکون کا سناٹا اٹھاتا ہے۔

کون جانتا ہے کہ اس وقت کہیں ساحل پر پہنچ کر جناب امیر نے گھوڑے کی گام روکی ہو۔ حسین فرات کے دو نظریں  
بطن میں موجود ہوں اور ٹھنڈی ہونے کے ایک موقع کے لئے بند قبا کھول دیتے ہوں خاموش کچھ دیگر  
بیشی کے منظر دیکھتے ہی ہوں اور گھوڑے کو تیار بدل دیتے ہوں۔ کون جانتا ہے کہ یہ وہی جگہ ہے  
جس سے حسین کے آخری وقت کو خلق تھا اور وہ ایک ہم غصہ سے جنگ کر کے بڑھتی ہوئی پیاس میں پہنچ  
پہنچے۔ اسی گھوڑے کی گام روکی ہوئی اور بند قبا کھول دیتے۔

کون جانتا ہے کہ بعد جناب امیر کے خواب کا ذکر نہیں کیا ہے۔ خواب حسین دکھائی دیتا ہے  
کہ کچھ دن کے درختوں کی شاخیں زمین پر اپنے سر تک رہی ہیں۔ میدان میں خون جوش مار رہا ہے۔ اور  
حسین اس میں غوطے کھاتے ہیں۔ اور پھر ناب رسول اس یقین کی حد تک متاثر ہے کہ حسین کو طلب  
فرمایا ہے۔ حضرت اور ثابت قدمی کی نصیحت کرتا ہے اور حسینوں کے پہلے تیار رہنے کی ہدایت دیتا ہے۔ ہم  
کیوں غیرت زدہ ہوں اور غمگین کی جگہ لگاؤ میں کھو جائیں جب یہ رسا ۶۶ باب کی دسویں آیت

کھار فرات کے ذریعے  
متعلق مختلف زمانوں کو  
بمقابل خواب اور شے  
ہوئے الفاظ۔

کہتی ہے کہ ”خداوند رب الافواج کے لئے اُن کی سر زمین میں دریاے فرات کے کنارہ ذبح مقرر کیا  
یا کاشفات بختابین پرہ“ اور اُنکی معدی ناسکی صفات اور حقوق کا تذکرہ ہے۔ کیا حق تھا نہایت  
اور انجیل کے ادعا کو جو قرآن کے نبی کے وحی کو نہ ہو سکتا اور ایسے ہی کاشفات اُسے نہ ہوتے۔ اگر  
تینوں باتیں کسی کے شجرت خیز مناسبت تاریخی رکھتی ہیں اور تین پیشگوئی کے اکثر اظہار ملتے ہیں تو وہ شخص  
حسین کی شہادت ہے۔ یرمیاہ کا زمانہ دور تھا جو خدا کا زمانہ دور تھا اگر اُسے سوال پی کیا جاتا تو وہ  
یہی جواب دے سکتے لیکن زبور کا زمانہ تھا کہ یرمیاہ کے ذبح اور یوحنا کے برہ“ کو ”یہاذا“ اپنی  
ہتھیلی کی سایہ میں لے لیتا اور فرما سکتا کہ دیکھو خدا کے حقیقی نعت کا مالک میرا یہ فرزند ہے!

”یا بیتی اتی ارفی التلمح  
وترکناہ علیہ فلاخرین“  
(درالصافات)

ہم بعض سلسلہ خیال کی وضاحت کے لئے ابراہیم اور اسمعیل کے قصہ کا اپنے تہدایت وار سے ترجمہ  
پیش کرتے ہیں کہ ”اُسے فرزندین خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں پس تو سوچ کر تیرا دل  
کیا کہتا ہے۔ کہا۔ اے باپ! جو کچھ تم کو حکم دیا جاتا ہے کرو۔ تم دیکھو گے کہ انشاء اللہ میں اسکو برداشت  
کر دوں گا۔ پس جب دو نون راضی ہو گئے اور (ابراہیم نے اسمعیل کو) ماتھے کے بل لٹایا تو بچے اُسے پگھلا کر ادا  
ابراہیم نے اپنے خواب کو سچ کر دکھلایا۔ بیشک ہم ایسا ہی بدلا دیتے ہیں احسان کرنے والوں کو۔ بلاشبہ  
یہ تو بہت سی سخت امتحان ہے۔ اور بچے ایسے ایک بڑی قرانی کے بدلے بچالیا۔ اور اُسکو پیچھے آنواؤں  
میں چھوڑا۔“

کون جانتا تھا کہ ابراہیم کا روئے صادقہ ایک الگ ہو گئی جسکی چٹاریاں مختلف نفوس مذتے سے نکل گئی  
شواہد النبوة میں حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ انھوں نے جناب رسالت کو متغیر اور پریشان دیکھا اور  
حضرت ام سلمہ کے سوال پر فرمایا کہ ”اے حبیبہ! یہ موصوفے بردخیز عریان کا ناکر بلا گو بندہ جائے قتل حسین  
رضی اللہ عنہ و جائے از فرزندان میں نو وند“ رسول اُنکے اس رخ کو بھی دیکھنے کے اُنکے مبر پر بند چڑھ  
آئے ہیں۔ کاشفات ہونگے اور حسین کی رسول کے زمانہ کی مغفرت کی بدترہ شہادت کے پیشگوئی کا مرکز  
ہو جائیگی۔ جناب ابراہیم کی اسی جگہ غفلت کے لامعلوم ذرائع سے ایسے اشاہے پائے گئے جس سے کہندہ  
بد کا اُنے والا واقعہ اُنکی نگاہوں کے سامنے پھر جاتا تھا اور وہ ابراہیم کے فرزند کو زندہ ہی علی علی کے لئے تیار  
کرتے جو آخر میں کئے اُنکار کھا گیا تھا۔ طہنا جناب ابراہیم کے جذبات بحث اور انھوں میں مٹی تھی۔  
فرد حضرت ابراہیم نے سخت امتحان دیا لیکن آخر میں خوش ہوئے۔ مولا علی ابن ابی طالب کی بیوی نے

نہ تھی جو نائل ہو جاتی۔ کیونکہ شخص زمانہ اہم مقام معلوم تھا۔ باب آنگہوں سے دیکھ رہا تھا اور ذیچہ سر اقدس پر دستِ شگفت پھیر رہا تھا۔

یہ بھی اتفاق نہ کہ انعام کلاں کزات پر قبضہ کر لیا اور جناب امیر کے افسران پہلی مرتبہ یہ سن کر کہ جنہوں نے چالیس روز تک شان کو پانی نہ دیا یہ لوگ ستمی و ظالم ہیں۔

آج بڑا خوشخبر پائی کہ اب پچھلے جن لائے اور پھر جناب امیر کے بشری حق شناسی اور رحم سے دشمن کو عہدِ زندگیتے۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ فزات پر قبضہ کر لیکن جنگ میں حسین شریک تھے یا نہ تھے۔ صاحبِ ماتکہ کے نزدیک گھاٹ چھیننے والی فوج کے افسر حسین تھے۔ لیکن شریک جنگ بھی تھے تو یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ وہ فوراً دیکھتے نہ ہوں۔

یہ بھی ہونے والا تھا کہ جناب امیر عرب کے رسم کے لحاظ سے عہد میں جنگ لٹوی رکھتے۔ اور اس زمانہ کے ختم ہونے کے بعد حسین سوارانِ یمن کی افسری میں اپنے براہِ معظم کے شریک رکھے جاتے۔ کسی موقع پر دیکھتے کہ ان کے برادرِ معظم سے کسی سیاسی فزب کی باتیں کی گئی ہیں اور ان کے جواب سے قوت حاصل کرتے۔ ملاحظہ فرماتے کہ امیر شام ابنِ عمر اور ان کے خاندان کو کسی کام میں لایا۔ لیکن سبک دہلپ طالعہ کی چیز جناب امیر تھے۔ جنگی ایک شان یہ بھی تھی کہ مرے اور مرے ہونے کی کس درجہ دلہی اور سرفرازی فرماتے ہیں۔ حسین کو تختِ تزمین موقعِ بہ روزِ ادا کرنا تھا۔

بادِ جو دیکر اسکی تفصیلی خبر نہیں ہے کہ حسین مصنفین میں کیونکر لڑے اور انکی شرکت جنگی حیثیت سے کوئی نایاب شان رکھتی تھی یا نہیں لیکن مالک اشتر کی تعریف کا موجود ہونا اسکی بہترین سند ہے کہ حسین کی جنگ بھی ایسی تھی جکا نہ کرہ یہ وجہِ معر شجاع اپنے درجہ میں شامل کرتا۔

کسے خواب دیکھا تھا کہ غنی ہاشم اور ان کے اخواہوں کے بیٹے ہوؤ دل انکی فاختارہ شان۔ اور آئندہ کے درستی نظام کا امیرین دفعہ پاس کی تخت اور غلام امید چوٹ کھائیں گے۔ ایسی چوٹ جیسے بعدِ پھر نہ سنبھل سکتے۔ ان کے بعد حسین تھے انکی آنکھیں نہیں۔ قصداً نہ تھا۔ محسوس ہے اور انکی منمنی کارروایاں نہیں تھیں کچھ دیر قبل کے طبع سپاہی اور لوگ تھے جو سخت دشمن سے زیادہ مغر ثابت ہوئے۔ ان کے بعد قیاس آسان ہو کر غریب میں آئے والے اور فزب دینے والوں سے حسین کا تفرکس درجہ کا ہوگا۔

جناب امیر کو نہ واپس تشریف لائے۔ اسکا شکر کرتے ہوئے کہ وہ گذشتہ امتحانوں میں حق سے نہیں ہٹے اور



بے بگڑہ واپس  
احساس

دب و رفت تھا کہ علی کی اولاد جناب امیر کے دواں کا پہلا جاگنڈا از پیغام پہنچے اس نے کہ وہ جناب اپنی اولاد کے لئے زندہ کا انتظام فرما رہے تھے اور دھتکین کر رہے تھے۔ اور پہلی فریب و مصیبت اس کے اس فقرہ سے کہ "اگر حسن کو کوئی حادثہ پیش آئے اور حسین زندہ ہو تو اس کے بعد وہ اس ملک کے مانتقیاں کو کھینچے۔ حسین آئندہ بعض ذمہ دار یونکو اپنی آنکھوں کے سامنے صورت پذیر ہوئے دیکھ رہے تھے۔

اور اگرچہ جناب انیر اپنی دو صاحبہا میں خاندان کے آئندہ ذمہ دار کو مخاطب فرما رہے تھے لیکن یہ قیاس نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے اپنی اولاد و خصوصاً حسین کو اس لئے علی و مرگھاؤ کیونکہ حسین کی عمر میں کوئی زیادہ فرق نہ تھا۔ جس سے قیاس کیا جا سکتا کہ حسین اس قدر چھوٹے تھے کہ اپنے بڑے بھائی کا تعلیم سے فائدہ اٹھا سکے۔ روایتیں توچہ سات مہینہ کا فرق بتاتی ہیں مگر برس و پندرہ برس کا فرق بھی کوئی فرق نہ ہوتا۔ اس بنا پر یہ محال ہے کہ جناب امیر جن کی طرح تمام اولاد خصوصاً حسین کے لئے قرآن پڑھانے پر توجہ دیتے ہر کام میں ہر جگہ دین کے نام پر توجہ کو لازم سمجھا جیسا ایک شفیق باپ کا فرض ہے۔ میں نے اپنے تجربہ کلام کے موافق تیرے ادب سکھانے کا عزم بالجزم کر لیا تھا کہ جب تو خود جوان ہو۔ جناب نیست علی ہو اور ایک صاف و شفاف نفس کا مالک ہو تو تجھے کتابت اللہ و مددِ حق کی تعلیم دونوں مل سکتی تو ادب پر عبور کرادوں۔ اسلام کے طریقے اور اسکے حلال و حرام بتا سکھادوں اور اس تعلیم کے خیر کی طرف تجھے تجاؤ نہ کرنے دوں۔ پھر تجھے خوف ہو کہ مبادا تجھ پر وہ علوم و معارف مشتبہ ایوان جانیں جن لوگوں نے اپنی نفسانی خواہشوں اور فاسد راہوں کی سبب سے اختلاف کیا ہے کھڑے وہ نامہر مشتبہ ہو گئے ہیں۔ پس میں نے اسکو مضبوط و مستحکم کر دیا۔ اس لئے کہ تجھے آگاہ کر دیتا ہوں کہ نزدیک اس نے محبوب تم تھا کہ میں تجھے ایسے امر کے حوالہ کر دوں جس میں تیری ہلاکت سے بخوف نہیں ہوں۔

جناب امیر کی اپنی فریب کی تعلیم پر توجہ دے رہے تھے

جماعت کی اجازت کا  
نظارہ اور حسین۔

حکیم کی کارروائی کے بعد جناب امیر کو یہ فرماتے سنا کہ وہ دونوں راہِ راست سے علی و مرگھاؤ پر اس حکم و فیصلے سے اشد اصرار و شوقی اور صلحا راست بری ہیں لہذا علی کو کام پر مل کر نکلی جائے گی کہ "خوارج کا انقلاب طبیعت اور ناشنوی اور اپنی فوج اور نظام کی دوبارہ فتح و کبھی اور پھر یہ حیرت خیز تماشہ دیکھائی دیا کہ شام پر کوچ کرنے کے لئے غدر پسیا ہو گئے اور غدر بیان کرنا وکیل اشعث ابن قیس قرار دیا گیا۔

انفرادی عزم اور حسین

اس کے بعد تہلیل گویا قوم کا ایک معتقد مرنے ہو گیا جو ان خبروں نے رشتہ گار کو اسی شام

عصر حدی حقائق اور اندرونی شہر دن پر چھاپے مانسے لیکن کوئی جناب امیر کی ملازمتوں یہ مختون  
 اور انجام نالی سے اس طرح متاثر نہ ہوا کہ شام کے اسیلے سے ہمیشہ کے لئے روک دیے جاتے جنہیں سب سے  
 زیادہ افسوسناک نتیجہ یہ تھا کہ محمد ابن ابی بکر شہید ہو گئے اور انھیں واقعات جن پر بھی دیکھا کہ جناب  
 امیر نے ہیئت یا انبار کی طرف تہار و آنہ ہونے کا عزم ظاہر فرمایا۔ یہ صورت اس تعلیمی قابلیت سے  
 پرستی انسان اپنے فرائض کے انجام کے لئے اپنا انفرادی عزم ظاہر کر سکتا ہے اگرچہ وہ اس حیثیت سے  
 زیادہ مفید نہ ہو کہ عزم سے زیادہ کار برہی نہیں ہو سکتی۔ لیکن کسی نتیجہ کا موافق ہونا یا نہ ہونا  
 اپنی ذمہ داری سے بری نہیں کر سکتا۔ جناب امیر کا یہ عظیم الشان عزم حسین کے ناقابل مثال اور  
 بیشمار تھا۔

اگر اپنی روش کی پختگی تجربے سے ثابت ہوئی تھی تو لوگوں کے عدم اطاعت کے نتائج بھی دیکھتے  
 دشمن کے فریب جو رشوت۔ سازش اور زہریلے شکل میں ظاہر ہونے پر کوئی پوشیدہ خبر نہ تھی لیکن  
 یہ واقعات بھی تجربے میں آئے والے تھے کہ دشمن باوجود انکار اسلام نہ کر سکنے کے حاجیوں کے محافظ  
 سپاہیوں کو قتل کر سکتا ہے اور لوگوں کو فریضہ حج سے اس لئے مانع ہو سکتا ہے کہ اسکی سیاسی  
 شہرت کے لئے مفید ہے۔ اور سب پر طرہ یہ تھا کہ ایسے دقتوں میں مدینہ کی وقتی گورنری کی موقع کو اور  
 ضائع نہ جانے سے کہتے تھے اگرچہ وہ ابن ابوسفیان کے ہاتھ سے ملا ہو جسکی نفعہ کی دلیل یہ تھی کہ  
 ابوبکر و سہب ابن مسعود فوج لیکر جناب امیر کی طرف سے نہ پہنچتے۔

ہوتا جو کچھ ہوتا لیکن جناب امیر اپنی جگہ پر موجود تھے۔ شورشین اور انکا مجموعہ ایسا نہ تھا جو  
 جناب امیر کے سکون اور اطمینان پر اس قدر اثر کر سکتا کہ وہ اپنے عزم سے باز آتے۔ نہروان  
 کی تسبیح کی ہوئی فوج عذر کر چکی تھی تو کیا۔ درمیانی خلاف ورزیاں اور تساہلی ظاہر ہو چکی تھی ہوئی  
 لیکن انھیں دقتوں میں جناب امیر نے ہی کیا کہ شکستہ میں ابو ایوب اور قیس ابن سعد کے ایسے معتبر  
 افسروں کے علاوہ دس ہزار فوج اپنے فرزند حسین کی ماتحتی میں نامزد کر سکتے۔ انکے قبل کہ حسین  
 جمل۔ صفین اور نہروان کے محروک دیکھ چکے ہوتے اور انھیں شرکت کی ہوتی۔ انے کاش یہ خون  
 رونا نہ ہو جاتی کہ اسلام بعد کے برے دن نہ دیکھتا آ  
 بہ دنگی کا دن نہ آیا۔ نہر آلود و تلوار حائل ہو گئی جو ملک اور عورت نے تیر کی تھی حسین کے علم کا

دشمن کی بعض حرکتوں  
 کا معائنہ۔

ارادہ کا استقلال  
 اور حسین کا فوجی  
 عہدہ



حیات فریضے پر آنا دیتا تھا۔ اسکی لڑکھن کی قابلیت پر تسلی کا نافع گرا تھا۔ اور وہ اپنے بھکر  
کر رہی تھی۔

صبح ہر سبب ابن خبہ۔ جو ابن عدی اور قیس ابن سعد کے ایسے چند ممتاز دستوں کی نگاہ میں تھے  
بلک اس سے زیادہ مسلح سپاہی و کھائی دے دیتے لیکن انکی غیرت اور اخلاص کا جوش حالت کے کچھ سے  
سبا لکھ کر دیا تھا۔ وہ بیکار غول کو ہمارے کچھنے کی امید کر رہے تھے۔

ترغیب جہاد پر آمادہ نہ ہونا اگلے غزوہ کے لئے ہر بنا اور بات پر بگڑنا قوم کی حالت کو اچھی طرح  
سمجھا رہا تھا اور وہ جو قومی حیات کے سر پر تھا اسے ایسے مواد سے بہتری کی امید اور دشمن سے مقابلہ  
کرنا لازم کرنا خود کشی سے بہتر نہ معلوم ہوتا تھا۔ جو قوم اپنے رہنما کو ٹھکتی تھی اور اسے زخمی کر سکتی تھی کہ  
آئندہ وہ نہ ہے جو ہمیں کچھ حکم دے سکے وہ اس قابل نہ تھی کہ اسے بھر دے۔ بر قومی دشمن کے مقابلہ میں تلوار  
سے فاصلہ کا ارادہ کیا جاسکتا۔ غصہ کہ حسن کا زمانہ اور اس کے نام اتفاقات جنگی فردی حسیثوں سے کافی  
بحث کجا چکی۔ اسکا بہترین نمونہ تھا کہ کوئی قوم اپنے ہاتھ سے اپنے اختیار اور آزادی اور صفات  
قومی کو تباہ کرنے کے لئے آخری غرب لگائی ہے اور بقول تاریخ حسن الساکینین تھا کہ یہ "شکر غالب آیتا  
جسے حسن کو ایسی افسری سے دست بردار ہونے پر مجرم کر دیا اس لحاظ سے کہ امیر المومنین نے قوم کی است  
اسکی امید اطاعت اور پیردی کے خیال سے اپنے ذمہ لی تھی جبکہ وہ خود ہم آوازی سے ایسا کہہ رہے تھے۔ اسکا  
یقین ہے کہ مسلسل خلاف ورزیاں سننے کی صورت میں امیر المومنین بھی دست بردار ہو جاتے بلکہ انہوں  
نے ان لفظوں سے ابتدا بھی کر دی تھی کہ "میں اس بات کو دوست نہ کرتا تھا کہ تمہیں نہ دیکھوں اور تمہیں نہ  
پہچانوں" یہ مالتین حسین کے لئے پر غور تجربہ کی چیز تھیں۔ آئندہ حالتیں بتائیں گی کہ اسکا حسین پر غیر  
اثر تھا۔

لیکن صلح کے وقت حسین کے بعض الفاظ اور انداز ہیں جس سے قیاس کیا جائے کہ انکا تصفیہ مذکورہ  
سعد خیال سے الگ تھا یا غرض لفظوں میں وہ اس سے الگ سوچتے تھے جو کہ بظاہر جتنے تصفیہ کیا تھا۔ باوجود  
ایسی غرض خردوں کے جو جتنی تصفیہ نہ کیا کہ جسے اسکا قبول کرنے میں کوئی حذر نہیں ہے کہ حسین وہی کہہ سکتے  
تھے جیسا قیس ابن سعد۔ سبب۔ جید بن عمر بن مسعود ابن ابی لہیہ کا خیال تھا۔ جب ہوتا کہ حسین اسکا  
چند لوگوں کا ایسا خیال موجود نہ ہوتا اور اسوقت میں یہ تصفیہ کرنا کہ قوم میں ایک شخص کی وفات پر ہونا

صلح کے خلق میں ہر چیز کے  
خیال میں تاخیر نہ تھا بلکہ حوق  
لا قریب تھا۔

اپنے قومی و فکر کے مخالفت کا خیال ہوتا اور گذرتی ہوئی سیاسی حیات پر تھنڈی سانس لیتا۔ لیکن کسی ایسے معترض کی غلطی وہاں ہے جہاں وہ حسن اور حسین کی تصفیہ میں ناقص خیال کرتا ہے۔ وہ منافق کے نہ صرف درجہ مفہوم میں مبالغہ کرتا ہے بلکہ وہ انفرادی فرائض کو بھی بھول جاتا ہے۔ حسین یوں بیا بیچہ مخلصین یہ عام مسلک کی طرح ایک حیثیت نہ کہ تہہ بہ تہہ جنحیں اپنے اخلاص۔ ارادے اور جوش کے ظاہر کرنے سے کوئی امر مانع نہ تھا۔ لیکن حسن کی حیثیت بہ لحاظ ذمہ دار امام ہونے کے دوسری تھی۔ انھیں زیر نظر امورات کا تصفیہ چند یون مخلصین کے اظہار ارادت پر کرنا ناممکن تھا۔ اور ناممکن تھا کہ وہ بغیر قوم کی تساہلی اور بیکاری کا لحاظ نہ کرتے۔ کون سوچ سکتا ہے کہ حسن کے نام خیال اور امید میں یہ نہ تھا کہ اگر کاش تمام قوم اس وقت ان چند مخلصین کی غیرت قومی کی مظہر ہوتی۔ اب یہ تصفیہ آسان ہے کہ چند آدمیوں کے اختیار اور مجرہ سے پردہ مصلح نہ کرتے یا اپنی اس حالت پر قیام کرنا طوعاً سود سمجھ کر چند مفید شرائط کی اخلاقی قوت پر اعتبار کر کے مصلح کرتے۔ سیاسی اقتدار کا قیام رکھنا چند آدمیوں اور فوج کی بے قوتی سے ممکن نہیں ہے۔ خصوصاً جبکہ قوم سے اپنے سیاسی حیات کا حصہ جاتا رہا ہو۔

ان صورتوں کے لحاظ سے جنین حسن نے صلح کی کون کہہ سکتا ہے کہ خود حسن کو اس صلح سے ویسی ہی  
 مدد کراہت نہ پہنچی جیسی حسین کو تھی۔ لیکن جبوقت موقع یہ تھا کہ حسین بحیثیت جماعت قوی کے ایک فرد جو  
 کے اپنی کراہت اور صلح سے ناخوشی ظاہر کر سکتے تھے حسن کی مصلحت کی روح یہ تھی کہ ہم اس ناگزیر موقع  
 سے اظہار کراہت کر کے اس صلح کے اُس قدر اثر کو بھی کھو نہ دیں جو چند دن کے بعد دشمن کے ہر سے  
 حاصل ہوا اور پھر زبانی باتوں کا یہی موقع تھا۔ حسن کا کوئی اظہار کراہت اقدام  
 صلح کی آپ ہی تردید تھی در انحالیکہ عدم صلح میں قوی حقوں کی حفاظت کا کوئی سامان نہ تھا اسقدر  
 بھی نہ تھا جیسا اس صلح کے بعد ہو۔ یہاں وہی کراہت جس کا ظاہر کرنا حسین کا فرض تھا۔ حسن کیلئے ظاہر کرنا  
 فرض تھا۔ کراہت دونوں میں قدر مشترک تھی۔

کوئی اور آگے بڑھ سکتا ہے کہ یہ لحاظ اسکے کہ من نے ایک امر کیا تھا کسی طرح مناسب تھا کہ حسین علیہ السلام  
کراہت بھی جائز رکھے۔ ایسا سوچنے والے نے اس پر غور نہیں کیا کہ صلح کا اخلاقی اثر صلح کے اعلان تک  
اور اس اور اسکے ساتھ ختم ہو گیا جب معاویہ نے کہا کہ صلح کا یہ سراسر بے ایمانہ میں ہے اس پر دناکاروں نے  
نکولت حسین کا کراہت اس اعلان کے بغیر تھی۔ اسکے بعد نہ صرف حسین بلکہ کسی کو ایسا کرنا

من چاہے جس بھی انگارہ کو انت کرے اگر کسی نے صلح حدیبیہ اس وقت تک نہ تھی جب تک شرائط پر عمل نہ کیا۔  
 صحابہ معینہ اور حکمین کا بیڑہ اُس وقت تک تاقدہ رہا جب کوئی تصفیہ نہ ہوتا تھیں وہ یقیناً حل کر سکتے  
 اگر نقص عہد رسول فسخ کیا اور جناب امیر دوبارہ جو جوش کے سامان کر سکتے تھے تو من بھی نقص عہد نہیں  
 تو جوشی کرے اگر کر سکتے۔

نہ کسی کا آمادہ ہو کر جنگ کرنا انفرادی حیثیت سے امام کی خلاف ہو سکتا۔ اسلئے کہ انھوں نے جو ظاہر کر کے  
 کہ ہم نہاری جانوں کی حفاظت کیلئے صلح کرتے ہیں ہر شخص کو اپنی جگہ پہنچنے کا موقع دیا تھا اگر تم جان کی حفاظت  
 فردی نہیں سمجھتے تو ہمیں اختیار ہے۔ اس طرح کسی کا کسی اہتمام سے جنگ کرنا عمومیت صلح کی اُس وقت تک  
 نفی نہ کرتا جب تک خود حسن شرکت جنگ کرتے۔ اور اس طرح ایک بعد بھی وہ شرائط صلح کی نفاذ پر زور دے سکتے  
 تھے۔ باوجود ایسی صورت کے وہ من کی خوشنودی کے لحاظ سے دیا اپنی گراہت کے باوجود حسن کے تصفیہ  
 کی غلطی کے طبعی اثر پر ہو۔ حسین کسی ایسے امر پر آمادہ نہ ہونے جو من کے تصفیہ کے خلاف زور دے  
 بھی جاسکتی۔

ابن ابیہر کے اس فقرہ میں کہ ”اپنے باپ کی تکذیب اور معاویہ کی تصدیق نہ کر کے ہر مسکذیب  
 اور تصدیق کے الفاظ حسین کے استعمال کردہ الفاظ نہیں ہیں بلکہ کسی قریب القیوم لیکن کم اثرت الفاظ  
 اسلئے تاہم عام ذرا مبالغہ ہے کہ حسین کی مخالفت ظاہر کریں تو زیادہ بحث کی چیز نہیں ہے لیکن اگر ہر شخص  
 یہاں ہی الفاظ استعمال کئے تو یہ غزوہ غالباً جوش کی پہلی لہر کا تھا جس میں کسی سے یہ کہہ نہ سکتے تھے کہ  
 جنگ کواری اس عدو کے خلاف نہ کیجئے گا وہ برابر معاویہ سے جنگ کرے گا اور انھوں نے اسلئے اہمیت  
 تصدیق نہیں کی۔ جواب کہ یہ ہیں۔ لیکن اگلے بعدی موقع کی حقیقت سننے آگئی اور اب حسین تصدیق  
 غامضی سے ظاہر تھا۔ اگرچہ حسین کے اس فقرہ کا جواب بھی دیا گیا کہ اسے اس خصوصیت معاویہ کو حکو  
 بہرہ کوئی جو وہ نہ تھا یہ بدتر گزار کو داعی تھا اس سے پیشتر کف مانہ میں ”حسین عدو ہے تو من کے  
 اس کے لئے لیکن جیسے ہوئے باپ کے۔“

ایک جو کچھ میں کہتا تھا اس امر کے تسلیم کرتے تھے تھا حضرت امام حسین اپنے برادر علی نقی کے خلاف  
 میں زور نہ دے تو من کے صلح نامہ کہنے اور نافذ نہ کیجئے۔ لیکن اگر وہ انصاف پر اعتبار کیا جائے تو من  
 کے کہنے پر زیادہ تر مطالبہ دائر کیا ہوتا تو حسین کی روش میں حسن کے تصفیہ سے کوئی بھی اختلاف نہ

و کمالی دنیا کے ملی اینا بشروح مصالحت یا شرائط سے کہ در حسین کے پاس جلتا ہے اور انہیں بیان کرتا ہے  
 اور حسین دربراندہ فنک مرابی سے فرماتے ہیں کہ ابو محمد (حق) نے جو کچھ فرمایا وہ حق اور مطابق صریح  
 جنگ معاویہ زہد ہے اس پر اس کے کوئی جملہ نہیں ہے کہہ شخص اپنے گھر میں بیٹھا ہے۔ اس جگہ ہے  
 ان فقرات میں کوئی ایسے انداز نہیں معلوم ہوتے جیسے کوئی فرد اپنے کسی بزرگ کے فضل کو تسلیم کر خلاص  
 دیکھتا ہے۔ بلکہ صفوت امام حسن کی تقریر پوری انگلیست دکھی گئی ہے۔ اور تقریر کے پڑانے والے  
 "حق" اور حسن و جودات پر صلح کی ضرورت محسوس ہوئی وہ "مطابق صحت" کہے گئے ہیں۔ اور جو کہ  
 شرائط کے بموجب معاویہ کے بعد خلافت حسن یا حسین کی طرف عود کوئی تخی و نیز اسوہ سے کہ اس کے  
 بعد لوگ پھر ایسا کچھ سوچ سکتے تھے جو بنی ہاشم کی طرف میلان کہا جائے اس صورت میں زیادہ  
 مناسب یہ سمجھا گیا کہ اس وقت اپنی بے قوتی اس فقرہ میں چھپائی جائے کہ "جب تک معاویہ زہد  
 ہے...." یعنی معاویہ کے ایسے صاحب اثر اور سیاسی تعین کے آدمی کے برسر حکومت نہ ہونے کے  
 بعد اگر خلافت درزی ہوئی تو اس کے بعد دیکھا جائیگا۔ یہ بجائے خود جس قدر پابندی عہد بنی ہاشم  
 حقیقہً انظار تھا اور چونکہ اپنے صلح کے اقدام اور اپنے پیش نظر ایشیائے لوگوں کی توجہ اپنی  
 طرف مائل کر چکے تھے اور اپنی روش سمجھا چکے تھے۔ زیادہ فریب تھا کہ زمانہ انظار ان کے لئے مفید ہوتا۔  
 اور یہ زمانہ اعران ان کے دوست تیار کرتا۔ معاویہ ہی ایسے کہتا تھا اور پوری سیاسی احتیاط  
 سے آئندہ اپنے خیال کے لئے برسوں راستہ تیار کرنا رہا۔ لیکن اس وقت تک یہ اقدام نہیں اٹھا سکتا تھا  
 جب تک حسن دنیا میں موجود تھے۔

حق: یعنی خدا اور امام تو کبھی سچ ہی بیعت نہ کی۔ معاویہ نے حسین سے بیعت کرانی چاہی  
 ان کے جب غمزدہ تھا اور نہ معاویہ نے اور نہ اس کا جیسا معاویہ کے بیشتر جناب امیر اور اکثر لوگوں کے  
 بیعت کا اصرار فروری نہ سمجھا گیا تھا۔ اور اگرچہ یہ کوئی ایسی بات نہ تھی جو لوگوں کو معلوم نہ ہوتی لیکن  
 کسی ذمہ دار زبان سے اس کی وجہ اس وقت سے نہ بیان ہوئی تھی جیسی اس وقت ہوئی۔ ایسے کہ موقع  
 آگیا تھا کہ وہ ظاہر کیا جاتی۔ حسن نے فرمایا "اے معاویہ حسین کو بیعت کے لئے مجبور نہ کر۔ ایسے کہ ان کے  
 نزدیک قتل ہو جائے تیری بیعت کو نہ سے بہتر ہے۔ تو انہیں قتل نہیں کر سکتا جب تک ان کے اہل بیت کو قتل  
 نہ کرے۔ اور اہل بیت قتل نہیں ہو سکتے جب تک ان کے دوست قتل نہ ہوں۔ ساتھ طوطی بھی گاتا ہے"

صبر و صواب کی وجہ سے  
 اور بجائے کے منظر میں  
 کا بیان۔



نہ صرف اسوجسے قابل اعتبار ہے کہ ایک بھائی اپنے بھائی کا خاتمہ بیان کر رہا ہے بلکہ اسوجسے بھی سمجھتا ہے  
اس ختم مطالق واقعہ تھا کہ معاویہ ابی پرمل کرنے کو بیعت کے تشدد سے زیادہ محفوظ مصلحت سمجھتا۔

یہ حالتیں سمجھائی ہیں کہ حسین معاویہ کی بیعت کو کیا سمجھتے تھے۔ انکار نہ کیا سمجھنا۔ سوال پیدا کیا کہ  
کیوں ایسا سمجھتے تھے جو اہد جواب ہے کہ اس لئے کہ وہ اپنے کو اس سے بالاتر سمجھتے تھے کہ ایسے لوگوں سے

بیعت یا اطاعت اور موافقت کا حقد کہ جن جنہیں وہ اچھی طرح سے پہچانتے تھے۔ و نیز اس لئے کہ انھیں اپنے  
چند بزرگوار کے طرز عمل اور تعلیم سے اس کے علاوہ اور کچھ نہ کرنا چاہئے تھا جو کیا۔ حسن یا حسین کا بیعت کرنا اپنے  
چند بزرگوار کی تکذیب اور معاویہ کی تصدیق ہوتی۔ وہ لوگ اپنی اس ظاہر غلطی پر پھر خود کرکے جو یہ سمجھتے  
ہیں کہ بیعت نہ کرنا اس کے معنی یہ ہیں کہ تو پھر خود بیعت کی ہوگی۔ یا ترک اہمت کے معنی یہ ہیں کہ جب وہ ایک  
ایسی چیز پر اختیار نہ رکھ سکے جس پر قاضی رہے کہ لے ایک جماعت کی ہر روی اور اطاعت فروری سے تو  
وہ اپنے نفس پر قابو اور امتیاز حق و باطل بھی نہ کر سکے جس کے لئے اپنے سوا کسی خارجی مدد کی  
ضرورت نہ تھی۔

نہایت کر سنے کے معنی یہ ہے کہ وہ موافقت پر آمادہ تھے۔ مخالفت پر آمادہ ہونے کے معنی باتوں کی  
ضرورت ہوتی ہے اگر وہ موجود ہوتی تو اُن کی توفیق اہمیت کا موقع نہ آتا۔ اور اس کے بعد بھی اگر اس کے لئے ایسے موقع  
پیدا ہوتے تھے کہ کامیاب مقابلہ کی امید کیا جاسکتی تاہم محض سامانوں کی موجودگی انہیں مقابلہ پر آمادہ نہ کرتی  
جب تک یہ نہ سمجھتے کہ خلق اللہ کے فائدہ کے لحاظ سے قتل یا خون کے لئے آمادہ ہونا ناجائز یا نہیں اور اس کے  
بعد لوگوں میں با حق پر قائم رہنے کی صلاحیت ہے یا نہیں یہ امور اتنے جگہ سے ہی انھیں اپنے چند بزرگوار  
طرز عمل سے کافی مثال مل چکی تھیں۔ اس لئے انکی موجودہ روش یہ تھی کہ تم حکومت کرتے ہو کہ وہ۔ لیکن اپنی روش کی  
جیسے موافقت اور تصدیق نہ چاہو۔ ہم الگ تھلک ہیں گے اور اگر ہم پر کچھ فائدہ ہے تو یہ کہ ہم مخالفت نہ کریں۔ یہ  
صورت اُسوقت تک چلی جتنی طرف ہم رفتہ رفتہ بڑھ رہے ہیں۔

الطبع رسالت کے چند پر جوش دوست جو اپنے موقع کی حقیقت کو اب تک نہ سمجھے ہوں ان کے لئے اس پر  
روش ایک آئینہ تھی۔ آسانی سے ان لوگوں نے معاویہ کی حکومت سے انکار کیا اور آسانی سے اپنے زور و جوش  
کو بارہ بجے نہ تھے کہ معاویہ اس لئے مستولی ہو کہ ایک توہم کو سامانہ دیر ہی ہے اُسے اختیار ہے۔ دست بردار  
اور اُن کی دلیل کو صاحب اختیار کو نہ کہنے کے لئے ایک قوم کے حمایت اور ضمنی قوانین کی ضرورت ہے۔ وہ کہتے تھے

یہ صفہ اول کی حفاظت بخیر کی امید کا غلط ہے۔

چند نام اول کے  
کاموں کا اثر

نیک امارت کے بعد ایسے لوگوں کو حاکم بناتے ہوئے بڑے نام بشر اینار طاقہ۔ عبد اللہ بن عامر کریرا ابن زیاد  
ہردان ابن حکم۔ غیرہ ابن ماص وغیرہ ہوں۔ یہ امید کرنا کہ وہ جناب امیر اور غنی باشندے ہوں گے ناموں  
یاد کرتے ان افراد کی ساتھ بے قدرتی ہوگی جسے سابق کے ذکر سے ہم کہتے آئے ہیں کہ اتفاقات کو کس  
صفہ میں انکی پرورش کوٹے رہے اور پھر اسوقت کس قلب انہیں کے گرد بہ صدمتے ہو رہے تھے۔ ایسا آدمی ایسے  
وقت کیونکر کسی صوبہ اور مشہور شہر کی حکومت کے لئے منتخب ہو سکتا تھا جو کل انہم کی غلامت اور اسباب اہم  
میں مبتلا نہ ہوتا کہ اسکے ذریعہ سے وہ بے شمار ملنے والے اصول جاری کئے جائیں۔ حقیقتاً ایک زمانہ تک جی  
اور بنی عباس کی سیاست کا اصل ماحول ہے یہ تھا کہ وہ کس طرح آل باہم کا نام شایع ہیں۔ کہیں سلمان  
ہو زمین اور ہرین جو چاہیں لیکن مسلمانوں کے صفات قوی کے ملنے والے اسباب ایسے ہی دور تھے جنہوں  
خالی امارت کی حفاظت میں ان نفوس کو شاد و با جو اسلام اور تعلیم اسلامی کی زندہ تصویریں تھیں اور جو تمام  
ظلمات کے مقابلہ میں خود دنیا میں ہوں غرضانی ذات اور مل سے بہترین تعلیم دے سکتے تھے۔ انکا ضائع جانا ان سونے  
کا گنا تھا جو قوم کرتے۔ بلکہ بعد قوی و مرکزیت کا دکھائی دینا یا بقیہ قوم میں صفات اسلامی کا نہ پایا جاسکتا  
حفاظت حیرت خیز نہیں ہے۔ اور پھر ریشہ کی ہڈی تلاش کرنا اس سے زیادہ بے خود۔

حسن ہے اور احمقین یہ سب متنازعہ حصین کے اور وہ اپنے برابر عالی مقامات سے ذکر کرتے ہیں ان کے  
انہوں کا جو دشمنوں کے انہوں کے نام ان کے ذکر اہل فیقت اور حقوق کے خلاف جاری تھیں  
ان مائتوں کے منتقل خیال کیا جاسکتا ہے کہ حسین کا موقع اپنے پیر بزرگوار سے زیادہ نازک تھا۔ یہ دور  
اور گارہ سول ہے اور دور آخری اور ان کے پیشتر کے سر اور وہ لوگ ہے جو بے شک حسین کے قلب  
کوتے کہ اہل زمین کہیں اسے ان کے خلاف حسین کہیں کی کہیں اور کوئی یہ دعویٰ کرنا کہ ہم  
حسین کے لیے کوئی جان اور غلام لائیں۔ اور کہیں میری ہی سے تاریخ اسلامی کا مستند فرد ہو اور  
جو نہ کرنا تھا حسین سے پہلے کی جرات کرنا کہ اگر خداوند علیہ السلام تمہارے لئے ہالت فرزند ہوں تو میر  
کس سے فرماتے حسین کا ہاتھ اپنے سے بڑھ کر وہ ان کی گردن پر بلند کر دو۔ اسکا مدعا تھا میں جو  
موتے تھے۔ اور ابھی یہ کہ حسین سے موت نہ ہوئی تھی کہ اسے بعد میں غیر مارا ہوا۔

بہرہ زندہ یہ کہ حسین شہید ہیں کہ حضرت سید اکبر و دیان سے پیادے جائیں۔ یہ ظاہر سادہ

مصلحت اختیار اور حسن کی بے اختیار پرتسکین ہو جاتی چاہئے نہی کہ وہ اپنی گدیش تہ بے عنوان خون میں نہ  
 ایسے اور اسلامی نگاہ سے ناقابل معافی گناہ کا اضافہ نہ کرنا۔ ایسا سوچنا اس حد بندی کا دعویٰ ہو گا کہ  
 انسان کہاں تک گناہ کر سکتا ہے۔ یا سیاسی بے مہار خون کو خون کی ٹھکان کی نگاہ میں ہو گی۔ یا کہنا ہو گا کہ ہند  
 اور ابو سفیان کے پیش کے دل سے اختتام کی نگاہ کی جاتی رہی تھی۔ کس پر تہ نیا میں حسن اس درجہ بڑا ہو سکتا  
 ہے کہ وہ چھ مرتبہ ہر دینے کی سلسل کو شش کرتا۔ اور کسی اختیار میں مدینہ اور مصل وغیرہ کو نہا  
 رسول ایک جگہ سے دوسری جگہ اس لئے تشریف لیا تا کہ دوسری جگہ ہی نہ رہی بلکہ محسوس کرتا۔ کیونکہ  
 کو حسن سے ایسی محبت ہو گی تھی کہ وہ ساتھ ساتھ پھرتا تھا۔ کیا حسین ان تمام دلخراش واقعات سے بغیر  
 رہ سکتے تھے۔ کیا وہ اسکی غرض سے ناواقف رہ سکتے تھے۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ جسکو ہر دینے کے سلسل  
 کو شش کی جاتی ہوں وہ حسن ہوں۔

بعض محال یہ مردان ہی تھا جسے حق حاکم کی موت کا سامان مہیا کیا۔ بغرض محال یہ مردان ہیں  
 تھا جو ہر جگہ ایسا آدمی ڈھونڈتا پھرا جو چند روپیہ کے لئے نواسہ رسول کو نہ ہر دینے کے لئے آمادہ ہوتا اگرچہ  
 حسن اسکی گورنری کے رقبہ تھے لیکن پھر معاویہ سے اس سے کہیں کوئی باز پرس کی یا یا ہم اسکی  
 اسوقت تک۔ امید ناہین جب تک کہ کوئی مصطفیٰ یا مترجم کسی کتاب میں اس قدر اضافہ کا انجام نہ کرے کہ  
 امیر معاویہ حکم سے مردان ابن حکم کو اسی دتے مار سگئے۔ یا چونکے کہ مدبر معاویہ کو کسی ایسے آدمی کو  
 جو مستوجب قتل ہو تا اس الزام سے قتل کیا کہ اُسے نہ ہر دینے میں سازش کی تھی۔ تو مدبر مورخین آلیان  
 پہلے میں کوئی کسر اُٹھانہ رکھئے۔ اور اسوقت ایک صحیح نتیجہ مشتبہ ضرور ہو جاتا۔

ایسا نہ ہو بلکہ صورت میں مردان کا اطلاع وہی کا اہتمام۔ خبر پہچانے کی ہدایت اور ایسی لائی کہ ہر  
 دور و درستی دیتی بادی النظر میں بھی سیاسی تنگ نظر ہی ہے۔ اور پھر استنباط کے لئے تو جگہ ہی باقی  
 نہیں ہے بلکہ اسکے ظاہر الفاظ ہیں کہ ”دل ٹھنڈا ہو گیا“ ابن عباس کی نگاہوں کو معاویہ خوش معلوم ہوتا  
 ہے اور آپس میں طنز کی باتیں ہوتی ہیں۔ نہیں تو اس سے عجیب ہے کہ ایسے مفید سیاسی امور آج بھی  
 معلوم ہو گئے۔ یقیناً اس غرہ کے بدولت کہ کوئی ہمارا کرے گا۔ جودہ۔ ایسویہ اور مردان کی آپس  
 مشاومت۔ جودہ کا مردان کے پاس بھاگ جانا اور پھر شام روانہ کیا جانا۔ اسکے لئے کافی تھی کہ ہر زمانہ  
 میں بغیر کسی ظاہری اقرار کے ہی صحیح استنباط کیا جاسکتا۔ جیسا کہ انہوں نے کرب معاویہ کے آغاز سے

اپنے اہل سے پرہیز کیا تھا۔

ہند نام  
حسین کا اندوہناک  
موقع۔

بنی ہاشم اور غصہ خاں حسین کے اس جالاکہ قہم کا خیال کرو گنا خون نے فوراً ہجوم افراد کو جان  
ہو یا واقعات کے منظر ہونے میں کچھ دیر لگی ہو لیکن انگلی نہ اٹھا سکتے ہوں۔ ایسے وقت میں محض بات  
کچھ کہنا نہ صرف ہیود بلکہ مہلک تھا۔ جس سے بہتر موجودہ حالت کا بدلنے والا دوسرا نہ تھا اور انہی  
نے وہی کیا جو انہیں بحیثیت ایک خیر اندیش کے کرنا چاہئے تھا۔

حسین کے صبر اور مصیبت  
کی پہلی بڑی مثال۔

میں سوچتا ہوں کہ صبر کی پہلی بحث مجھ پر حسین کو اس وقت اٹھانی پڑی جب انہوں نے لوگوں کو  
انجہ دفن دیکھا اور ساتھ ہی بھائی کی وصیت یاد آئی۔ اس تصفیہ کی دشواری کا احساس آسان  
کر وصیت کی ناموجودگی میں حسین کیا کرتے۔ وقت کی جوش خیز حالت اس جواب کا جو اڑ چاہتی ہو  
حسین جنگ کرتے۔ لیکن اب حسین کی ذمہ داری یہ بھی چاہتی ہے کہ وہ یہ سوچے کہ اس کا وقت ایسا ہے یا  
نہیں کہ اپنی غمخیزی سی مایوسہ الاعتقاد جماعت موقع پر قربان کر دی جاتی۔ قرآنی نہیں گئی غالباً وصیت  
نے ہی اسے روکا۔ اور جب قاتلون سے جنگ نہیں کر سکتے تھے تو دفن نہ کرنے دینے والوں کا توفیق بنا  
کم تصور تھا۔ اور دینی امیہ و ریحی کندہ کے علاوہ بنی تمیم کو پھر مخالفت کے لئے لگا دیا تھا۔ حسین کے درباری  
کی ابتدا اپنی جوش خیز نوعیت کے لحاظ سے جیسی مشرکین تھے حسین کا صبر اور ان کے تصفیہ کی کجی دیکھ ہی  
حیرت خیز تھی!

ہم پیشہ صلح حسین پر بحث کرتے ہیں یہ خیال ظاہر کر چکے ہیں کہ معاویہ کی صلح کے لئے پیش قدمی اس وقت  
سے خالی نہ تھی کہ مبادا ایسا نہ ہونے کی صورت میں ایک سخت جنگ کے اتفاقات جمع ہو جائیں۔ ظاہر ہے کہ  
یہ خون حسن کی ذات کی وجہ سے تھا۔ فضل ابن عباس نہایت کچھ ہوتا اور موقع پر روشنی ڈالنے والے خیالات  
ظاہر کرنے میں بیان وہ مزید کہتے ہیں کہ "آج کے دن ابن ہند میں کی رحلت سے اظہارِ نوحہ میں بخون ہو گیا  
اب بخونی کی وجہ ظاہر ہے۔ ایسے کہ وہ فات جوہر حثیت سے چند روز پیشتر منصبِ امامت کی مرکز بنی طبعاً  
خلق اللہ کی نگاہ میں ہے موانع ان کے مطلق سوال اور کسی انداز کے اختیار کرنا حق رکھتی نہیں اور اس میں  
قابلیت تھی کہ وہ منتشر قوت کو تنگ کر دیکھ آئندہ کے لحاظ سے جمع کرنے کی کوشش کرتی۔ ایسی کوئی  
کوشش نہ کی گئی۔ یہ مقابل کسی دوسرے کے زیادہ آسان تھی۔ یہ بھی از حسین کو حسن کے برابر رسول کے  
کی سیاسی دستہ اعلیٰ کے لحاظ سے اس نے حاصل تھا کہ حسن خلیفہ ہو چکے تھے حسین کو محض حق تھا اور

یہ خیال ایک ایسا خضر تھا جس سے بقا پر حسینؑ کے معاون کو مفید استحصال کا زیادہ  
سوجھ تھا۔

حسینؑ غلامِ شامی تھے۔ جنہیں اپنے اظہارِ خیال کے لئے آورد اور غور و ترقی دہن دے کی فضا  
آمین ہوتی تھی۔ صاف اور غیر آوردہ قطع تصور کیجئے۔ جذبات کی مصوری ایسی ظریف ہے  
لوٹ ہوتی تھی جیسے کچھ مین نہیں رہا۔ الفاظ کے ساتھ دماغ وہ کیفیت محسوس کرتا ہے اور وہ صورت  
سلئے موجود ہو جاتی ہے جیسے کھلنے کا اردہ کیا گیا ہے۔ مرتبہ ہے۔ قریب لاش اُٹھ رہے ہیں اور  
کہنے جاتے ہیں۔ شرم کا کہہ رہی کہ کیا میں اپنے سر میں بل قالون یا میری مجلس میں پاکیزہ ہوں اور  
سر مبارک آپکا خاک آوردہ اور آپ کے جسم کا لباس اُٹھا ہوا ہو؟ صورت۔ دل پر غماشگی اور بار  
کا اظہار اس استفہام سے زیادہ نہیں ہو سکتا تھا جیسا کہ کیا سے ابتدا کرنے سے ہوا۔ اسکی آواز  
اُس تلم سامانِ راحت کو ڈانکے ہے جو ایک انسان کو اپنی حیات میں بسر کرنے میں اور اسے تمام  
کردی ہے۔ طرز ادا نے فہم کی جھوٹ کا درد درد رنگ ہو چاہی ہے۔ حیات کی آراستہ اور موجودہ  
حالت کا مقابلہ کیلئے جو جبرِ خیز ہے اور ساتھ ہی ساتھ اظہارِ ادب اور محبت کی ایک نئے اسے  
اور درد انگیز کردی ہے اور مقامات میں کرنگی کی ہوا لگے نہیں پائی ہے۔

دنیا کی کسی محبوب سے کیا فائدہ اُٹھاؤں مجھے وہ چیز محبوب ہے جو آپ سے قریب کہ "چیز کوئی ہو  
سے بیانی کا سہرا پڑ گیا۔ بیج ہو گئیں جب تم محبوب نہ رہا۔ تم دور ہو گئے دل کہتا ہے کہ تم سے قریب ہو جائی  
دو محبت سے کہ وہ تمام چیزیں جو تم سے نزدیک کریں محبوب ہیں۔ مرتبہ یہ ہے کہ قریب زمانہ حیات کی نہیں  
بلکہ موت سے قریب کی آواز ہے۔

میں تپ پر برابر رواں ہوا تھا جب تک کہ بونری گونے جب تک جیسا اور بادِ جنوب چلے جب تک کہ جہاز  
کے شے تھے اور خوں میں کوئی ذالی سر نہ ہو بیان حسینؑ غلامِ شامی ہیں۔ وہ غلام کی ان چیزوں  
نے تھا گارہ قرار دیتے ہیں۔ ان چیزوں کو اپنے سلسلہ عمل کے تازہ کرنے کی علامت قرار دیتے ہیں۔ بونری  
کا گونہ اسکی ہے اُن کا علم خوش فہمی کا بیان ہے۔ اسکی غور و تازہ اسکی حرکت طبعی جمہوری ہے کہ وہ  
خوش ہے اسکی کارِ ماسرے کے اسے اسے قابلِ رحم قرار دیا ہے۔ اسکا پیرزادہ میں سے وہ اپنے خاکوں کے  
سے پائے۔ کسی نئی صبح سے نیک خوشی کے عالم کو جس میں عیناً ہے جو طبعی احساس کے لالچے کو کہ

حسینؑ غلامِ شامی  
شاعر۔

ظلمات کا یہ بر طبع تاش۔ یہ غم ظلمت کرنے والا منظر۔ یہ غریبی کی تصویر میں کہنے اپنے غم کے بار بار لانے کا  
ایک ذریعہ ہے۔ اسی طرح ہر معتدل اور گرم ملک کے لئے صبا اور باد جنوب کے چلنے کا موسم اور اس کا ایک  
مختصر ناکارہ اخرا ہوتا ہے۔ خصوصاً وہ جہاں زیادہ تر دفتون میں موسم چلتی ہو۔ اور جہاں تابیائی آب و ہوا  
کے کمی کی وجہ ہو۔ غالباً حسین باد صبا اور باد جنوب کے چلنے یا دالیوں کے سرسبز ہونے سے زیادہ پہلے کی  
کرت یاد دلاتے ہیں۔ ہندی اور اکی نہیں تارک غامی سے سرسبز دایان جہوم ہی ہیں۔ سیون کی کشتی  
عام دفتون میں دماغ کو تھکیاں دیتی ہے۔ سرسبز شاخیں ناگہم ہون کو خوشی اور رقت دیتی ہیں لیکن ان سے  
کو حسین عکرم فرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ چین اکی حقیقی مید پر خزان کے چھا جانے کی یاد دلاتی ہے  
شعیر ہیں۔ اور پھر ان کے بعد بد وقت ترین مرثیہ ہے جہاں دوسروں میں دکھائی ہیں۔ موت اس کے  
اگلی ہے کہ استاد سے کام نہیں لیا ہے بلکہ صاف صاف کہا ہے کہ سنا ہوا وہ شخص نہیں ہے جکاں  
لوٹ لیا جانے بلکہ وہ ہے جو اپنے بھائی کو زیر خاک کرے۔ کوئی لفظ ان الفاظ سے زیادہ اس عالم  
میں نہیں دبو سکتا جو ”شاہو“ مال سے نہیں بلکہ ”اپنے بھائی کو زیر خاک کرے“  
سے مر رہا ہے۔

حسین نے اکثر اشعار فرمائے ہیں خصوصاً ان دفتون میں جس وقت لطافت خیال کی موردِ شمس کے  
انسان میں حواس زہر ہونا چاہئے۔ نہیں معلوم ایسے دفتون میں حسین کے خیالات کی تعریف کیجئے یا نہ کیجئے  
ہوش کی ہم اس مضمون کو اس پر غم کہ نہیں کہ حسین میں ایسی قابلیت شاعری کا ہونا اس وجہ سے ہی جب خیر  
نہیں ہے کہ اکی اور حالی بغداد اور پور بند گوار کے اشعار اور ان کے خیالات کی نفاس سے ایک مستند  
اور شہروز امیر ہے۔

حسین کے اندر وہ چہرہ اور اُن کے غم و فتنہ کا نقشہ کبھی نفلوں کے اعلان سے باہر ہے۔ وہ اُن  
میں کو دھن کر رہے تھے جو غنی ظاہر و علی کے زندہ تھے۔ وہ اُن میں کو دھن کر رہے تھے جو ایک زور و ہوا  
تھے۔ وہ اپنے بھائی کو دھن کر رہے تھے۔ وہ لیکن سے اس وقت تک کہ دین احمد دست کو دھن کر رہے  
تھے اور جبکہ ان میں وہ اپنی سیاہی بنا کر دھن کر رہے تھے۔

نہاں۔ یکس۔ بے اختیار اور غلامیت ہی ان کے عکس میں کچھ نہ تھا۔ لیکن کچھ تھا۔ وہ  
ہے۔ خاک کے چھانے دست پہنچیں اب فرق میں کو دیکھ رہے تھے۔ یہ قیاس اس سے کہیں

رحلت حسن حسین کا  
نقصان۔

حسین کی بنیادی نوت  
شہوت اور نادر۔

جو ان نفوس قدسی میں تھا۔ اس مقام سے حسین کی ذات کو ان بابا مکرز نہ ہو سکتی تھی جو ہر شہنشاہی اور ہر مردم شہرت کی وجہ سے کم موثر ہوتی۔ یہی تو یہ ہے کہ رسول نے اہل مدینہ اور مدینہ آنے والوں کو حسینؑ سے اس طرح شناسکر دیا تھا کہ عدم شناسائی کا کوئی وار و مستوجب سبقت نہیں ہو سکتا۔ ہر ایک اس وقت تک ایک پست سمجھا اور ایک فریب بدوغ تیار ہو گئی ہو اور اتفاقات کا جو رنگ تھا اپنے اپنے متعلق روایات کو حافظہ کے قریب نہ رکھا ہو لیکن اذھر کے چار باغ برس اس طرح کے نگار سے تھا کہ حسینؑ ایسے موقع پر نہ ہوتے کہ کوئی نہ دیکھ سکتا۔ جناب امیر کے خلیفہ ہوتے ہوئے کون تھا جو ان شاہزادوں کو نہ بچا تھا اور پھر محل کے مشہور میدان میں اور مدینہ سے مسبق تک کے کوچ اور ان کے شہر سیدان میں کونسی جگہ بھی جہان حسینؑ نہ تھے اور جہان ہزار ہزار آدمی انھیں نہ دیکھ رہے تھے۔ لیکن یہ کہ ان ملاکوں دیکھنے والوں میں سے ہر ایک کو حسینؑ سے شرف تعارف حاصل ہو اور یہ لوگ ذات کے اثر کی کیفیت محسوس نہ کرتے ہوں جو تعارف اور قربت سے حاصل ہوتا ہے لیکن انکسب سے بڑی بات یہ تھا کہ یہ فزغ خدا رسولؐ تھے اور ہر ایک کے بعد انکا مشرف و غیبت پوشیدہ رہے کی چیز نہ تھی۔ کون جانے لے کہ حسینؑ کے اس شناسائی اور آنے والے سفر سے خدا کو کچھ کام لینا تھا۔ بعد خیال ہی لیکن ہر جانے والا شخص جن یہ خیال موجود تھا کہ حسینؑ کا حق سداویہ کے مر جانے کے بعد انکی طرف عود کرے گا۔ نہ صلح حسن کے بعد حسینؑ کے بیعت نہ کرنے کی شہرت ابھی تھی جس سے انکی طرف نگاہیں نہ اٹھیں۔ اور انھیں ایک کے آثار میں کیا کٹر شاہر حسینؑ کی خدمت میں ان کے بعد حاضر ہوئے اور کچھ عرصے میں سب کے انھوں نے حسینؑ کو اپنی آخری امید قرار دیا۔ اور سب کے انھیں میں کے دھن کی مظلومانہ شان اور حسینؑ کا چہرہ ہوش مبارک ان تصدیق غیر اسکے کہ کوئی مدد دی انکی طرف منتظر کرتا کہ وہ حسینؑ میں اپنا نور و امید پہنچا دے۔

ابو بکر۔ عدی ابن حاتم اور عمر ابن عدی وغیرہ کی عوامی ازطاعت مطاہرہ اور خیریت کے لشکر

احمد چنگو من کے زمانہ حیات کی بات تھی اور اگرچہ زیادہ سے زیادہ مکہ و اطوارہ کو ذکر کا گھر بن کر گونی صحتِ غوت کے

عقلمندان و دانشمندان و نویسندگان و محققان و استادان و دانشجو



ایکے گزینے اور ان کے متعلق حضرت امام حسین علیہ السلام اور مطاہ کی خط و کتابت کا نشان ہے۔ یہ امر اس وقت تک کہ میں نے اس کے نام سے سنا ہی نہ تھا کہ وہ جناب یہاں ہوتے۔

بندانہ اور اس کی اسطرت اس بات کا آئینہ تھی کہ حکومت کے لئے اہل بیت کے دوستوں کا زندہ رہنا پروا نہ تھی۔ یہاں اور وہ وہ دفا کے قابل نہ تھا۔ ایک سرور قوم در میان ہے جن کا یہاں تھا اور بقیہ اس کے منظر پر تھے کہ کچھ بین موت اس کے نام زد اہل بیت ہے۔ یہ حالت پر ایسے شخص کے لئے تو اسے ان کے جانے کو چاہئے کہ وہ ہی تھی امام اس کے کوئی لڑکا یا نہ لڑکا۔ ظاہر ہے کہ یہ حالت نہ تھی مگر قوم اسے پہلے موت سے اس وقت کی حیل فریاد تھی۔ اس وقت کو کہ وہ حسین کے جانے کے قبل مر جائے گا اور انہوں نے پایا جانا کہ جب خیزندہ خلع عزم کی غلبت نہ ہو گئی تھی۔ نظام کا یہ سلسلہ حسین کے نہ جانے والے اہل بیت کے بچے ہیں حسین ہیں۔ اور نام حالتیں حسین کے عزم شہادت کا گواہ اور کبھی جا بھی گئی۔

حسین کے عزم شہادت کا گواہ

پھر ہی نام لے کر وہ ایسی حالتیں تھیں کہ مدی کے ساتھ بڑے بڑے لوگ اظہارِ غم و غشی کرتے۔ جو لوگ ان کے نزدیک کچھ میراثی کی کوشش اور شہادت کے بعد لوگ حسین سے شکایت کرتے اور بقیہ شہید حسین کے پاس ملنے پر تمام آسمان مستقل زیادہ دعت نہیں دیکھتی تھی کیونکہ اگر حسین اجماعی فوت اور ناقابلِ تغیر ارادہ ہوتا تو حالت اپنی تابع نہ ہو اور کھولتی نہ ہوتی۔ ہر ان جواب کی شبہہ حالت سے زیادہ کچھ نہیں ہو جو جا بجا کہ وہ ہوش اور کھڑا ہونے کا عالم کہ جانے۔

بے توبہ یہاں

حسین غم و غشی ہے۔ ذرا دیر ان کی غم و غشی اور علی کی حالتیں پر غور مطالعہ کی چیز ہیں کہ ایک ننگ شہید رہتے تھے اور کہ اپنی آواز بلند کرتے تھے نہ حرکت کرتے تھے۔ حال میرا مگر مدد نہ کی ہم آگئی اور ہر استقلال عزم دیکھ کر بغیر خلاف غم و غشی نہ کر سکتے تھے نہ حسین تک بغیر ایسی حالت کے غلبہ رہنا پسند کر سکتے تھے۔ باہر ایسی حالت کا نام ہو کہ میں نے کبھی کوئی ایسا ارادہ کر سکتا تھا جس میں احمد اس کے اشتراک کی غم و غشی ہو۔ اگر وہ ایسی تھا کہ ان کے عزم کا وقت آگیا تھا تو اس کا اختیار میری اس شخص کے لئے جب ہو چکا ہوتا اور بدلتا مگر ان کی یہ بات نہ تھا کہ اختیار تیری کے سر نہ کیا۔ وقت تھا اور ہے حسین سے ہٹا۔ جتنا فکر اور آدھا۔

ذرا دیر آگے چلے ہوئے اور بھلے کا مطالعہ

حسین میں غم و غشی کا کیسی آواز نہ ہوتا۔ لیکن غم و غشی نہ ہونے کے حکم کے لئے ان کے جو دین میں حق ان کے پاس تھا کہ کوئی نہ تھا کہ کافی تھا کہ لوگ مدد شہید حسین کے پاس نہ آتے۔

حسین میں غم و غشی دینے جاتے۔

جین۔ اسے طرہ کا وہ غریب سردار دن پر ظلم کی شکایت کر رہے ہیں۔ مردان نے معاویہ کو "فتنہ کے اندیشہ سے  
 مطلع کیا۔ معاویہ نے حسین کو لکھا اور ان جزدن کو لکھے "لا ینحالیٰ نہ سہا۔ وہ اسے معاویہ (ا) کی امید  
 اور نصیحت کی۔ اور گویا ایک نیا کھوتہ یہ پیش کیا کہ "جب تک پہلی جانب سے نہیں کوئی بڑائی نہ پہونچے  
 مجھے بھی تمہاری طرف سے کوئی امر کردہ واقعہ نہ ہوگا" یہ معاویہ کے قابل ملاحظہ رہ گیا تھا کہ معاویہ اور حسین  
 کی قابلیت قطع برابر نہ تھی۔ اسکا فائدہ ہم مسامحت غور سے لکھتے ہیں معاویہ کے لئے تھا۔ وہ  
 ہر وقت اختیار رکھتا تھا کہ کوئی نزاری روش اختیار کرنا اور حسین و فتنہ ایک نوت دار مخالفت و دیگر  
 مقابلہ کی قوت نہ پاتے۔ معاویہ کی مسلسل روش نے اس کے ایسے کسی وعدہ کو قابل اعتبار نہ رکھا تھا پھر  
 اس کے کہ کر وہ یہ کہ بغیر جارہ نہ دیکھتا کہ یہ تمہارا خیال ہے۔ کیونکہ ایسا نہ کہنے کی صورت میں غوی دشمن کا  
 زبانی اور اپنی ہزرہ جانا۔ مقتولین کی مجبور ہمدردی سے متعلق معاویہ کے "سہما" اور طالب فتنہ  
 کہنے میں ہے اختیار کے انہوں الفاظ کے معنی ہوتے اور خیال کے ناجائز ولادت کے علاوہ کچھ نہیں  
 دکھائی دیتا۔ حسین کا جواب مختصر اور صاف ہے کہ "میں کسی طرح نیری مخالفت اور جنگ کی رغبت نہیں کرتا  
 تو مطمئن رہ" اس میں بجز "مخالفت" اور مطمئن کے الفاظ ہی نہیں ہیں جو غور طلب ہوں  
 مخالفت نہ ہونے کے معنی صاف ہیں انہیں ہے۔ "رغبت" کا استعمال ظہر اختیار ہے جو اپنی بے قیاسی کا مظہر  
 والے۔ اور مطمئن" کرنے سے مخالفت کے علی غرر کو معاویہ کی کوشش کی ہے۔

حسین کا الفاظ اور ان کا  
 مکس۔

اب بن حسین کے اس مختصر جواب کے علاوہ واضح انداز میں کے طریق جواب پر نظر ڈالنا ہوتا ہے۔ یہ خط ایک  
 تنقیدی حیثیت کا جواب ہے۔ شروع ہی میں اس میں "خبر کو" ہونے اور خوشامدی لوگوں نے  
 آخر کیا ہے۔ "من از تو در مخالفت بنتم نہ در محاربت" جتنے معنی یہ جنگ کے میں تجھے صلات مخالفت  
 یا جنگ میں نہیں ہوں۔ اس کے بعد صاف مفہول میں جبراً ابن الحنفیہ پر ظلم کا ذکر کیا جسکی مخصوص بات  
 یہ تھی کہ "بزرگ اسکے کہ انھوں نے تیرے ملک میں کوئی فتنہ برپا کیا ہو" پھر اس میں شبہ نہیں ہے کہ وہ اس کے بعد  
 جو الفاظ اور دیگر فریغ طور سے حسین یہ کہہ رہے تھے کہ یہ سادہ ہی تیرے کسی عہد پر کیا اختیار ہے۔ اس کے بعد  
 لایا کہ مقام اور فغان اسلام کا رد انہیں یاد دلانے کے بعد فرمایا "گو یا تو اس امت میں نہ تھا" اسکا معنی  
 یہ تو غالباً یہ کہ تو بحیثیت حاکم ہوئے کہ ایسے حکم دے رہا تھا کہ گویا تو مسلمان نہ تھا اور نہ تھے اسکی طرف سے مسلمان  
 طعن انہیں یہ طریقوں سے شبہ کے جا رہے ہیں۔ یہ قیاس ہے کہ اس جلدت سے صاف ہو جائے کہ

مفصل جواب پر نظر

”حالا کہ اسی میں کئے علی نے تیرے باپ کو دستخوش شمشیر بنایا۔“ جماعت اسلامی اس بیدردی سے تباہ کجباری سے کہ گویا اس جماعت کے ہیتا کیلئے کوئی کوشش ہی نہ کرنی پڑی تھی۔ اور موقع کا غنیمت اس غلط واقعہ غزالی میں ادا ہو گیا کہ تو اصرار پاپ جو جماعت اسلامی کی ترتیب میں باوجود تھا اور اس علی نے دستخوش شمشیر بنا دیا۔ پھر تو اس ہی حالت کو بگاڑ دیا ہے یہ کہ وہ کہتے ہیں ”بغیب خلافت کیا ہے“ کون کہہ سکتا ہے کہ ان تمام خیالات میں اظہارِ ناسف کا حسین سے زیادہ کسی کو حق تھا۔ وہ کہہ رہے تھے کہ اُنکے جدِ بزرگ کو اسکے تیار کئے ہوئے بہترین نمونے برابر کئے جاسکتے تھے اور پھر سیاسی تعصب کا دیاؤ اُن سے ایسا جواب چاہتا تھا جو حالت کی سلامت ردی کا اقرار ہو۔ حسین اپنی غیر زامی روش اور اطمینان دلا سکتے تھے لیکن اُنکی حق گوئی سے یہ ممکن نہ تھا کہ وہ ایک قابلِ اعتراض حالت کو سیاسی دباؤ کی وجہ سے ناقابلِ اعتراض کہہ سکتے۔ خصوصاً جبکہ وہ کہہ رہے تھے کہ جماعت اسلامی نے منع فرمایا تھا اور پھر انھیں اس کی پابندی دیکھ کر ان دی جا رہی تھیں کہ تم ٹپ اور پھر کتہ نہیں ہو۔

باوجود اسکے کہ ان الفاظ اور خیالات نے اس وقت ناخ التوا اپنے کے علاوہ کچھ اور کوئی مسئلہ معلوم لیکن ذاتی طور سے مجھے اسکے لفظ میں کوئی فخر نہیں ہے۔ اگر موجودہ حالت اور واقعات کا ظاہر کوئی والا کوئی خیال اور ان الفاظ طرزِ بیان۔ انکس یہ ہے۔ لہذا اور اس کا خاصہ کہنے والے کے خیالات کا تعارف۔ کوئی معیار قرار دیا جاسکتا ہے تو نہ صرف ہندو کہہ جاتا ہے کہ یہ الفاظ ہی کہ ”تو نہ کہا ہے کہ اپنے دین کی فکر میں رہنا اور فتنہ کھڑا نہ کروں تو میں اس امت میں کسی فتنہ کو نری حکومت اور خلافت سے زیادہ تصور نہیں کر سکتا۔ اپنے نفس اور امت محمدی کے خیال سے اس سے اچھی کوئی بات مجھے نہیں معلوم ہوئی کہ تم سے جنگ کروں“ حسین نے اس وقت محمد کے جملے پر ایسا نہ کہا تھا کہ جسے مسلمانوں کی کامیابی اور آزادی کا نام ہے اس کی نفی کے سلسلہ میں ترقی دینا ہوتا ہے۔

اس وقت تک کہ پتہ نہ چلے کہ کون کون سے مسلمانوں میں یہ خلافت علیہ السلام کے لئے ہے۔ لیکن یہ دیکھنا شروع ہو گیا کہ کون کون سے مسلمانوں میں یہ خلافت علیہ السلام کے لئے ہے۔

سچے کیا تھا۔ اس کے پیش کہ شمعوں کی شمعوں کی طرف برائی ہمارے ہمارے مسلمان ان غلوں  
 و غلوں کے لئے کہہ دیتے ہیں۔ ہمارے علماء کے لئے الام کے خواجہ بن تہاوت الخ خرو از غلوں  
 میں کہ "کسی غلوں کو نقصان نہیں پہنچانا کر یہ کہ اس کے نفس کی طرح ہادگت کرنا ہے۔ یہاں حسین اس غلو  
 نقصان کو نقصان نہیں پہنچا کر کسی کے کاروانہ اختراع سے کسی کو پیو نہا ہو۔ بلکہ جتنی نقصان اسے ملے  
 جس کو پہنچا جھٹ کر کیا تھا۔ مطابق واقعہ تیز فز کو بر غلط ہے کہ "تو جمل پر سوار ہوا اور نقصان ہر جہ  
 ہوا۔ یہ بتائی کی شمعیں اور شمعوں کا ذکر کر کے "اٹھا تو دیکھو ہمارے فضائل اور تعلیم حقوق کے کچھ د تھا۔  
 انہیں تو نے اس خوف سے قتل کیا کہ اگر یہ زندہ ہیں تو خود تباہ ہو جائے۔ شاید ہی دامت کا خلاصہ  
 بڑھ کر کیا جا سکتا ہو یا اکی حقیقت اور ظالمات عرض اس سے بہتر نظروں میں سمجھائی جا سکتی ہو۔ اسکے بعد  
 حسین اپنے حقیقی منصب کے لحاظ سے غاب خدائے دوائے ہیں۔ رحمت کے پریشانی کا ذکر کرتے ہیں  
 فرماتے ہیں کہ تو نے "ہمارے اذن کو ڈوبا یا اگر آدگی گردن پر سوار ہو گئے مکن تھا کہ وہ جو اپنے کو خلیفہ المسلمین  
 کہتے ہیں وہ کسی جرم کے خلاف حق امورات میں موقوف ہو سکتا جب تک اگلی ذمہ داری حق سے بد گوار  
 جو اعتراض کر سکتے۔

زہر اور تلوار سے مرنے والے ہو چکے تھے۔ اب گڑھے مارے جانے کے قابل لوگ رہ گئے تھے کہ مدبرین کیسے  
 چونکہ اب مدبرین دشمن ہو چکے تھے۔ دلیغندی یزید کا اہتمام کیا جائے اسکے کہ اب کوئی فتہ یا فائدہ نہ ہوگا۔ شام و ان  
 تھا۔ حوران و حرمین سے چل کر آیا گیا تھا۔ حجاز میں اسلامیت کا گوارہ اور دینی روایات کا مولا کیون نہ رہا  
 نہ لایا جاتا۔ غلوں کا جبکہ جملہ صاحب اثر و گون کی ناواقفیت کا اندیشہ پیدا ہو گیا تھا۔

بعض کے تو انہی دین میں مٹا دیئے گئے آدھ کی جہت سے ہی چاروں صفات کو چھ گئے۔ لیکن جن میں ان میں  
 قوی کو تباہ ہوا کرنا ہوں تھے۔ نزدیک نہ لوگ دین میں تھے۔ اذ حارب سے گھٹو کے بعد کو روانہ ہوئے۔ اٹھا  
 رطوبہ ہوا ایسے دیکھنا اور فرائض کے بعد تھا کہ "خدا تمہارا خون بیا گیا" پھر جی میل نے حادہ سے  
 "مسجد اور عبادت" کے الفاظ میں اس کی نافرمانی کے خلاف دلائل بتائی تھی کہ "چپ رہ ہم اسکے اہل نہیں تھے  
 اور گئے کہ اگر تم اسکے اور اس سے بد تو تھے ہیں جو۔ تو گنہ گار سی بات چاہتے تھے خدا کے خلاف چاہتا تھا۔"  
 ہم اسکے بغیر خالص دین کے بغیر کہ دین کو کسی عادت ہو گئی تھی کہ یہ ایسی سی کو بخود اور اگلی عادت  
 کسی ذمہ داری سے بنا کر دیتے۔ وہ خدا کے من کے دوار کو دیتے۔ اس کی طرف سے کہہ تو یہ ہو سکتی تھی کہ

اپنے دراصل کو لوگوں کا اہل حقینہ بنائیں اور کچھ تو تم نفس کی تسکین غصہ و حسد تھی۔ جس کے کس میں حق ہے اسے بات جو اُن کے خون کی پاکی جائے اور میں باغ و بیابان تھی اور کسی طرح اس میں خدایت سے نظروں  
 رضا اس میں نہ چڑا جاتا تھا۔ اس تمام لشکر کے بعد جس سے خون کی برائی تھی، زیادہ تر میں تباہ ہو کر  
 لشکر میں بیت حضرت ابیہ دینہ سے روانہ ہوئے ہوں۔ جسے شکر امیر شام سے لشکر "ہر گستاخانہ" تھا۔  
 اور جب ظاہر ہوئی اس لئے کہ حضرت عائشہ نے ہی یہی ظاہر کیا کہ "تم نے اُن لوگوں کو قتل کی دیکھی دیکھی ہے" اور  
 جب یہ دیکھی دیکھی گئی تھی تو وہ کیا کہنے والے جانتے تھے کہ در صورت موافقت نہ کیے جائیں تو ان کا  
 کرتا تھا یا کوئی ایسی فکر کرتے جس سے دوا نہ دیکھیں سے محفوظ ہو جاتے۔ کوئی تہا نہ تھا۔ چار تہا نہ  
 سب صاحب اثر تھے۔

مگر یہ نزدیک جواز اب ذریعہ کا ہر نفس حفاظت کو تشریف لیا تا دینہ پہنچے ہر محفل تہا نہ عرض  
 اس لحاظ سے کہ حضرت عائشہ دینہ میں موجود تھیں مگر اس وجہ سے ہی کہ وہ عام الناس میں رہنے کے لئے وہاں کو اپنے  
 اس قدر مسلم الشجرت پہنچتی تھیں جس سے وہ معاویہ کو صحابہ میں ابی بکر کے طلب خاص میں قتل کی گئی  
 دے سکتیں۔ انکی یہ روش بھی ہر طرح مناسب تھی کہ انھوں نے ان چاروں حضرات کے متعلق معاویہ  
 انکے الفاظ کی باز پرس کی۔ اور معاویہ کا جواب کہتا ہے کہ اُسے اپنی غرض کی تکمیل کے لئے کسی یہ بات  
 کرنے سے کوئی تردد نہ تھا۔

لیکن اگر امین زبیر اور ابن ابی بکر کا کہنا دشمن کے خیال کے درجہ تفسیر کیلئے تھا کہ اگر وہ دینہ  
 میں خوت عائشہ سے پیش قدمی میں قابل اعتراض ثابت ہو تو ہم کہیں فکر کر سکیں اور اگر وہ کہہ جو فکر پڑے  
 ساتھ کوئی تاہم برتاؤ کرے تو حضرت عائشہ دینہ میں رہیں تو ہم پہلے خیال کو دیکھیں گے۔ ابن عروہ  
 حسین کا موقع ایسا نہ تھا جیسا ان دونوں حضرات کا۔ اس لئے کہ انکا حضرت عائشہ کا ایسا کوئی نہ بدست  
 درکار نہ تھا۔ موقع نہ ہونے کے علاوہ ہم نہیں کہہ سکتے ہیں کہ ابن عمر خلافت کے حاملین سے پاک اور علی  
 آدمی نہ تھے۔ حسین ایسی کسی کوشش میں جو حضرت عائشہ کی مرکزیت سے شروع ہوتی تھی کوئی حد نہ لیتے  
 اس لئے کہ انھیں جب بہتر تھے۔ تھا کہ حضرت عائشہ کو امین زبیر کے خلیفہ بننے کا کشتہ جو صلیب ہے۔ ہر صورت  
 میں ایسی کسی کوشش کا سامنا کیا جائے کہ امین زبیر کا خلیفہ ہونا ہو گا۔ حسین اصفیٰ کے پورے گورہ جیسے  
 نے بڑے شہر صالح نہیں کہہ سکتے تھے تو اس لحاظ کے لئے بلکہ خالی نہیں ہے کہ وہ اور ان کا وصال پورا

مگر یہ روایت سے نکلیں  
 بیت یزید کی کیا غرض تھی

کہیں حسین کا موقع

کون سے ملک کے خون سے اپنا نام بھرتا نظر میں میرا غصہ ہے کہ میں بلکہ شریف بلکہ اعلیٰ میں  
شرارہ مخالفت کی طرف سے تھا۔ جیسا کہ ہماری آنکھوں نے ایسا ہی کیا۔ لیکن غالباً آئندہ صرف اسی وقت  
جب تک کہ اس وقت میں نہ بہت باخلاق کا زور ڈالا جاتا ہے اس کے بعد۔

سارے ملک کے لئے اس کی چارہ نہ تھا اور اس کے کہہ کر جانا۔ یقیناً اس کے کہہ کر کیا کرنا کہ جس شخص نے  
ابوحنیفہ بن اہل بکرا سے اس پر ہوا۔ اس شخص نے کہا کہ اس کی زیارت کرنے جا رہا تھا جہاں جہاں وہ بنائی مقلد  
نہیں ہو بلکہ ان لوگوں کی آزادی نفس کو قتل کرنے جا رہا تھا جو ایسے کو خلیفہ تسلیم نہیں کر سکتے تھے بلکہ  
نے خود اس کے باپ اور عاملوں کو سرد کر رکھا تھا اور اس وقت مقلد تھا۔ اور اس کیفیت طعن کے لئے  
کوئی نے جو ایک سووی کو اس خیال میں حاصل تھا کہ پتھر کی جہد و جہد کے بعد آج ہم نے داخلت فرما  
وطن میں شامی داخلہ دیکھ اور دکھائے۔ داخل ہوا۔ مگر بہت سے ملاقات ہوئی۔ ایک طرف سے اس  
دوسری طرف سے اس کا ہوا۔ اور سادہ پہنے کہا "خدا کی قسم اگر کسی نے میری بات نہ کی تو شیر نہ ہوں"۔  
پھر سبزی دکھالیا۔ خالی پیچھے۔ لیکن میں نے وہ نہ تھا کہ اس وقت پر نظر ڈالے۔ بلکہ اس کے  
میں نے اس وقت مخالفت کے لئے کسی بہتر شخص کو منتخب کر لیا تھا اور سادہ پہنے پر ہوا کہ اس سے  
ایک سووی پہنے ہو تو فرمایا کہ میں کا وہ تو میری نہیں ہے۔ اور پھر زبانی کہہ دیا کہ وہ میری نانی است  
پچھلے چہرہ "یا زبانی" کہہ لیا۔ نانی است یعنی ذات عذاب و عروج۔ پھر فرقہ میں صحت ہے اور سادہ  
آئندہ مائے بہت کیا کہ امت مسلمہ کا یہی اندازہ خدائی کی عظمت کا یہ کہنے کے لئے میں نے اپنے  
حزب بان اور لگے جانوں کی بھی ہائیں میں کو فربہ میں کوئی پرہیز نہ کی۔

پچھلے روز میں نے صرف اس شخص کی استفادہ کی طرف اشارہ کیا ہے جو بہت خلاف کی انجام دہی کے متعلق  
اس میں باطلہ حاصل تھا کہ اپنے نظریوں کو بھی ظاہر کرتے تھے اور یہ باتیں اس کے کافی ہونی چاہئے تھیں کہ اس  
مذہب کی مخالفت پر اٹھ رہا تھا۔ لیکن اب میرا یہ تہہ نہ تھا اور اس میں شاید ہے کہ میں نے اس کو نہ دیا  
سرویم میرا یہی وہ ملکات تھے کہ دوسرے میں اس کا کہہ سکتا تھا کہ غریب امام میں نے سادہ پہنے  
کے متعلق خلاف فتنہ لگاوا اس طرح۔

سارے ملک کے لئے اس کی چارہ نہ تھا اور اس کے کہہ کر جانا۔ یقیناً اس کے کہہ کر کیا کرنا کہ جس شخص نے  
ابوحنیفہ بن اہل بکرا سے اس پر ہوا۔ اس شخص نے کہا کہ اس کی زیارت کرنے جا رہا تھا جہاں جہاں وہ بنائی مقلد  
نہیں ہو بلکہ ان لوگوں کی آزادی نفس کو قتل کرنے جا رہا تھا جو ایسے کو خلیفہ تسلیم نہیں کر سکتے تھے بلکہ  
نے خود اس کے باپ اور عاملوں کو سرد کر رکھا تھا اور اس وقت مقلد تھا۔ اور اس کیفیت طعن کے لئے  
کوئی نے جو ایک سووی کو اس خیال میں حاصل تھا کہ پتھر کی جہد و جہد کے بعد آج ہم نے داخلت فرما  
وطن میں شامی داخلہ دیکھ اور دکھائے۔ داخل ہوا۔ مگر بہت سے ملاقات ہوئی۔ ایک طرف سے اس  
دوسری طرف سے اس کا ہوا۔ اور سادہ پہنے کہا "خدا کی قسم اگر کسی نے میری بات نہ کی تو شیر نہ ہوں"۔  
پھر سبزی دکھالیا۔ خالی پیچھے۔ لیکن میں نے وہ نہ تھا کہ اس وقت پر نظر ڈالے۔ بلکہ اس کے  
میں نے اس وقت مخالفت کے لئے کسی بہتر شخص کو منتخب کر لیا تھا اور سادہ پہنے پر ہوا کہ اس سے  
ایک سووی پہنے ہو تو فرمایا کہ میں کا وہ تو میری نہیں ہے۔ اور پھر زبانی کہہ دیا کہ وہ میری نانی است  
پچھلے چہرہ "یا زبانی" کہہ لیا۔ نانی است یعنی ذات عذاب و عروج۔ پھر فرقہ میں صحت ہے اور سادہ  
آئندہ مائے بہت کیا کہ امت مسلمہ کا یہی اندازہ خدائی کی عظمت کا یہ کہنے کے لئے میں نے اپنے  
حزب بان اور لگے جانوں کی بھی ہائیں میں کو فربہ میں کوئی پرہیز نہ کی۔



عائشہ ہی مضمون نہ تھی بلکہ اسے صاحب شرط کو بلکہ کہا کہ جو شخص میرے بیان کی تائید کرے اسکی گردن فوراً  
 اٹھا دیتا۔ مگر وہ نقل اسکے بعد شروع ہوئی حسین خون کا حل تھا۔ کہاں پڑھتی تھی سے ان چاروں کا  
 کے بیت نہ کرنے کے واقعہ کو ناقابل اعتبار خواہ کہا۔ انھیں بزرگ زادگان عرب۔ انصار مسلمین۔ مسلمانوں  
 مدعی بیواؤں وغیرہ کہیں "جسکے مشورہ بغیر کوئی کام اہم کو نہیں پہنچ سکتا" اور اب  
 خدایا اطمینان سے اسکے بیت کو لے کا اعلان کیا اور سب پر طرہ یہ تھا کہ "یہ باتیں میں انکے سامنے کہرا ہوں  
 کہ اگر کسی کو شبہ ہو تو تحقیق کر لے کہ انھوں نے بڑی کی بیت کی ہے یا نہیں" کوئی جب نہیں ہے کہ لوگ حیرت  
 میں ڈوب گئے ہوں اور ایک دوسرے کا منہ دیکھ رہے ہوں وہ اپنے میں باہر ان شور اشوری یا باہر  
 بے علی کا عالم محسوس کرتے ہوں۔ انکی نگاہ میں ان لوگوں کے انکار کا اذیت گھٹ گئی ہو اور سوچنے کے  
 لئے آمادہ ہو گئے ہوں کہ تو میری شاہی غضب کے اچ کیوں ہوں۔ مجھے شک نہیں ہے کہ لوگوں نے معاویہ  
 کہنے کو سچ سمجھا۔ موقع کی بے لگت مدد کوئی نے ہر لفظ کو سچا دکھایا۔ ایسے انوسانک موقع پر جبکہ  
 ذبح ہو رہی تھی سیرت انت میں ذاتی فخر وغیرہ موجود نہ تھا۔ حسین کی جھلک اور متفر۔ لوگوں کی حیرت  
 اور غصہ سے دیکھنا۔ مقرر کے اعتبار اٹھنے والے انداز اور اعتبار کے پہلے پٹنے کے لئے قتل پر تیار  
 رہنا۔ ان تمام باتوں میں تلخ ہنسی کی جگہ تھی۔ لیکن غفلتوں میں بیان کو جس قدر وقت کا محتاج ہو سرت  
 خیال اور فکر سے اسکا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ یہ کل حالتیں اس قدر جلد گزریں جو وہ قدر نہ کہا جائے بلکہ  
 حقیقتاً وقفہ کا نہ ہونا ہی معاویہ کے لئے مفید تھا۔ انکی تقریر کے بعد لوگ حیرت سے چمکے نہ تھے کہ غفلت  
 حکم و فائدہ ار جلا اشارہ پائے اور تلواریں کھینچ کر اسکے سر پر کھڑے ہو گئے جسے انکار کا اور بیشہ تھا  
 معاویہ کی تقریر کے جب نیز مضمون کے بعد اس سے کسی طرح کم موثر سپاہیوں کا اندازہ نہ تھا۔ کوئی  
 تھا جو اپنے پہلے سلسلہ خیال کو قائم رکھتا اور اس نئی تائید کو نہ کہنے نہ تھا۔ معاویہ کی تقریر اگر ایک طرف  
 اور پر لوگوں کو راضی کر رہی تھی تو یہی سبب تھی کہ انھوں نے تیار اور خوف سے دہر کر دیا تھا سپاہیوں کی  
 اور ان کے اعتبار سے کسی طرح بڑی نہ تھی نہ انکے اقتدار پر نہ تھے۔ الفاظ سپاہیوں کے نہ تھے وہ نقل  
 تھے انکے صنف نہ تھے۔ ان سے ایسے انعکاس سے کیا بحث جو احسان سے کہ وہ سلاطین تھے اور  
 پیش کیا گیا ہو۔ ان الفاظ سے مسلم ہوا کہ سپاہی معاویہ کی تقریر کے ایک ایک لفظ کو ایک  
 کی طرح تولد سے ہیں اور جب سب سے ہیں کہ معاویہ اپنے تقریر کو پہنچا کہ ان چاروں آدمیوں کے سر



عظیم سمجھتا ہے۔ عظیم سمجھتا ہے کہ خون چھپا کر تپا ہے اور وہ خون قتل یا نسب کے سامنے بیعت کرنے سے گریز کرتا ہے۔ اور گویا انگ اکر کہ اپنے ہیں کہ ملک ملک تو ان چار شخصوں کی عزت اور حریت کرنا۔ انکا سرخ ایسا عظیم نہیں ہے کہ تو ان سے خون کو تپا بنانا ہے ایک غلامانہ عقیدتی یا شاید نوابانہ عقیدہ کے نشتر میں یا سقاوی نام حالت بیان کیا ہے کہ "میں اسکا بھی اعزاز کر سکتا ہوں کہ حضرت... کے جہد میں لوگ کس دیری اور بے باکی سے اپنے خیالات ظاہر کرتے تھے۔ اور زیادہ تر اسوجہ سے کہ حضرت.... آزادی اور حق گوئی کو قوم میں بھیلنا چاہتے تھے"۔

(تافراکامی چاہے تو نفلوں کی جگہ معاویہ کا نام لکھتے۔)

معاویہ کے خلاف سے تدبیر یہ تھا کہ جو سجدہ یا میزبہ دشمنانہ اصول پر مصلحت تیار کی گئی تھی اور اخیراً مسلمانوں کے اعضاء سے مرثیہ یہ تھا کہ حکومت خود منہی منہی بات کر کے اپنے دست و بازو سے ایسا کچھ کھلوانی تھی جو انکی شان کے خلاف تھا اور اس سے یہ سمجھانی تھی کہ دیکھو یا تم میرے دشمنانہ پر ہاں ہو اور یا اُس پر مامنی ہو جو میرے خیر خواہ چاہتے ہیں۔ حالانکہ یہ نرم گرم باتیں ایکسپیٹ ہو گئے تھیں۔

انکے بعد سے تدبیر میں یہ بھی داخل تھا کہ معاویہ ان اہل شرط کو "خاموش" کرانا۔ یہ ٹکرا ہی نہایت خوب تھا اس لئے کہ سر حکومت نہ صرف عام حاضرین بلکہ شکرین بیعت پر بھی اپنی ختم نہ ہونے والی حمایت کا اثر ڈال رہا تھا اور اصرار کیا کہ دیکھو ان کے علاوہ قتل کر دینے سے کوئی مزید فائدہ منظور نہ تھا۔ نہیں۔ بلکہ مضر ہو سکتا تھا۔ اور یہ فرض حاصل ہوئی تھی کہ "لوگ بیعت پر آمادہ ہو گئے" پھر کیوں اس وقت تک کی مفید مصلحت اعراض کیا جانا کہ جبر بیعت بھائی یا بیعت اور قتل کے علاوہ تیسری صورت نہ ہوتی۔

یہ حقیقت کش نقل جیسے مورخ یا مسترح ابن خلدون "حکمت عملی" کہتا ہے ختم ہوئی۔ اب وہ غری مورخ آیا کہ عام لوگ ان چاروں حضرات خصوصاً حسین سے انکی روش اور معاویہ کے اعلان کے متعلق سوال کرنے۔ حسین نے اسکا جواب دیا۔ "واللہ نے تمرا اعلان کسی طرح بزدلی کی بیعت نہیں کی ہے۔ لیکن معاویہ نے تم سے کچھ فریب دیا اور جو کچھ تم نے دیکھا اور سنا اسے کیا۔ اور اہل شام نے اسے کہنے سے اس قدر غلو کیا اور تلواریں پھینچیں البتہ خاموش تھے۔ شے کچھ جو چہاں نہ ہو جواب دیا "اور ایسے لوگوں نے کہا کہ پھر آپ نے معاویہ کو اس سے کہہ کر زندہ کیا۔" جواب دیا مسلمانوں کی خونریزی کھینالہ ہے "تو لوگو اس کو کہتے تھے بھلا اس سوال پر کہ ایک مورخ پر حسین کا خاموش رہنا مناسب تھا یا نہیں۔ خاموشی نہ ہونے کے خلاف جو کچھ کیا

حسین کے معاویہ کے اعلان  
متعلق سوال اور انکا  
جواب۔



مائی ہو گئے۔ اہل کیا مہین تھا حسین کو کہ میرا لیے عذر دل وقت اپنے زبان کو خا جو میں نہ کھا اس عذر فہم  
ہو گا کہ لوگ ایک برس کام سے رُک جائیگے؟ کچھ نہ تھا۔

پھر بھی حسین کا جواب کہ "نہیں کچھ پوچھا نہ میں نے جواب دیا" سمجھا تا ہے کہ اگر لوگ پوچھتے تو میں  
اپنے اُس ملی احساس سے جو اُنہیں تھا۔ جواب دیتا ہے اور فرم کر لیتے اگرچہ وہ مخلوقات ابھی کو خوب سے  
پچانے کی کوشش میں اُسی وقت شہید ہی کیوں نہ ہو جاتے۔ بچے کوئی مشہد نہیں ہے کہ یہ حضرات حسین  
میں امداد کو سمجھا دیتے ہیں۔

میں سوچتا ہوں کہ ایسے موقع پر حسین کا خاموشی کا تصفیہ کسی طرح اُس پر ازائش تصفیہ سے کم نہ تھا  
کہ بھائی کو بزرگ شہید و فرزند رسول میں دفن کو میں یاد اپس جائیں۔ حسین نے یہاں بھی وہ کھلایا کہ اُنہیں اپنے  
اد پر کس درجہ قابو حاصل تھا اور وہی موقع تھا کہ حسین نے اپنے ہشتر بزرگوں کی طرح مسلمانوں کو  
خون کو بچایا۔

میں ضعیف یہی سوچتا ہوں کہ حسین کے ساتھ ابن ابوبکر۔ ابن عمر۔ ابن زبیر کی خاموشی سے نفی کا  
غالباً یہ بہتر مثال سلسلہ میں افریقین قرار پائی۔ (تقریر وقت ہے نہ کہ فیہ موت)  
یہ بھی حسین کے علم میں آئے وہ الامت کا حضرت عائشہ کی ضعیف اسری اُنہیں دشمنوں کے خلاف انانیت  
اور اودن سے باز نہ رکھتی اور کیوں نہ جانے کہ شہدائے اُحد اپنے افتخار کے اُس خواب گاہ میں آرام  
کر سکتے جسے اُنہوں نے اپنی زندگی کی قیمت اور سرفروشی کے حق سے حاصل کیا تھا۔

مکن ہے کہ اگر تشریف لائے گا بھی نہ مانا ہو حسین معاویہ کے آٹکے قبل حسین نے اُن کو شہداء  
اور ان کے اثر کو دیکھ کر حکومت کی طرف سے جاری نہیں اسکی ضرورت دیکھنی ہو کہ وہ ایک رتبہ اُس  
جمع کو جو ان کے پاس ہوا اور اُدیش رسول یاد و دین جو ان کے چہرہ بزرگوار۔ مامور اُمی خود اپنے  
اپنے برادر عالی مقام کے لئے تھیں۔ مجمع کی تعداد ایک ہزار کئی سو ہے حسین میں نے خطیر فرمایا امداد  
باتوں کو یاد دہایا جو معاویہ کی طرف سے لگے اور ان کے دستوں کے متعلق سرزد ہوئی تھیں۔ حالت کا بھی  
امداد اس خور سے کیا جاسیگا کہ "میں دین خدا کے ضائع ہو گیا خون ہے" اسکی تاکید داتا کا جو کچھ  
میں کہتا ہوں اسے اپنے وطن میں جا کر لوگوں سے کہنا وہ اسے اُٹھو کر لیتا۔ ظاہر ہے کہ یہ کوشش یہاں  
نہیں تھی یہی لوگوں کے ذہن میں کہیں نہ اُن مسلسل خیرتوں سے شاعر ہجاء میں و ملک متکے کے

نفی کا سلسلہ میں افریقین  
موج۔

بعض باتیں و حسین کے  
خبر میں آئیں۔

کہیں حسین کا اب تکام

ساتھ اور زبان سے ہو رہی ہے۔ نہایت غصہ سے حکمرانوں کی طرف سے ممالک اسلامیہ کے نام نہروں سے جاری کیا  
پھر سب رستم ہو رہی تھی وہ باتیں یاد دلائی جاتیں جو اس ظلم کے متعلق تاریخ اسلام فرماتا تھا۔

ان کل باتوں کے یاد دلانے پر حسین سے ایک بھی کسی مسلمان کے لئے یا یہ ناز ہوئی۔ حاضرین نے اوشاد  
نبوی کی تعظیم کی اور سب لوگ صفے سے متفرق ہو گئے۔ یہ جماعت اگرچہ عدداً کچھ بہت زیادہ نہ تھی جسکا  
دشمنوں سے مقابلہ کیا جاسکتا لیکن اگر حسین انہیں اپنی سرگرمی پونٹک کے اور وہ لوگ بھی موقع کے لحاظ سے  
اپنی ذمہ داری محسوس کر سکے ہوں تو کوئی شبہ نہیں کہ انہیں آل نبی کے حفاظت کا محکمہ امداد پیدا ہو گیا ہوتا  
اور دین خدا کے ضلے نہ ہوتے ہر شخص جاکے خود امداد ہو گیا ہو۔ جہانگیر کے حلقہ اثر میں مکن ہو۔ حسین کا  
یہ ہوش اور جوش مسلمانوں کے لئے ابد الابد تک کے لئے نصیحت ہے۔

دو نون بھی مورخین نے جنہوں نے یہ لکھا ہے کہ حسین معاویہ کی فوجوں کے ساتھ رہے یا قسطنطنیہ  
معاویہ میں شرکت کی کوئی سند نہیں دی۔ یہ ایک واقعہ ہے جسکا بطلان اس سب سے بہتر طریقہ سے ہو سکتا ہے  
کہ معاویہ کی جو روش حسین کے ساتھ تھی وہ ہرگز اسکی مقتضی نہ تھی کہ وہ معاویہ کی معرفت ایسے کسی کام کو طبعاً  
قبول کرتے۔ جبکہ خود حسن کے متعلق اسکا پتہ چلتا ہے کہ معاویہ نے خواجہ کے خروج پر اسکی خواہش کی کہ  
وہ ان سے جنگ کریں اور انہوں نے اسے منظور نہ کیا۔ قسطنطنیہ کی نو جنگی مشق کا واقعہ ہے یعنی جبکہ  
چندر دہ ہوئے تھے کہ حضرت امام حسن کا واقعہ پیش آیا تھا اور حسن زمانہ سے بیت بزرگ کا سلسلہ چھڑا ہوا  
تھا۔ اسے زمانہ میں نہ معاویہ کی صلیب اسکی مقتضی ہو سکتی تھی کہ وہ کوئی فوج حسین کے حوالہ کرنا اور نہ  
حسین پر فراوانی اس قدر غالب ہو سکتی تھی کہ وہ شامی لشکر اور خصوصاً اس کے افسروں کے ساتھ ساتھ  
جاتے۔ مورخین خصوصاً ابن خلدون نے ابن عباس۔ ابن زبیر اور ابوب انصاری اور ابن عامر کا نام  
لیا ہے لیکن کہیں حسین کا نام نہیں ہے۔ کم قیاس ہے کہ مورخین ان لوگوں اور اکثر افسران فوج کا نام لینے اور  
حسین کے نام کو ذرا اوش کر سکتے اگر ضرورت پڑے۔

اب تک ہم جن واقعات پر نظر کر رہے ہیں وہ اس درجہ مختلف خاصیت اور نوعیت کے تھے جنہیں سے  
اگر ہر ایک پر خصوصیت سے توجہ دلائی جاتی تو یقیناً سلسلہ بیان بے لطف ہو جاتا اور اکثر حافظہ دہ  
کونکر ہٹے ہٹے مضامین اور بعض فریج اشاروں سے کہا نکلتی تھی اثر ڈالنا ہماری غرض کے خلاف  
واقعات میں کہہ ایسے تھے جو حسین کے علم و تجربہ میں قبولیت سے کہتا اور کچھ اسے جتنا مقبول اور اہم

اسی لشکر کے ساتھ  
حسین کے تشریف لیا گیا  
ہم اسکا۔

اس وقت تک کے ذکر  
واقعات اور حسین۔

وہ رہے گا اہتمام کیا جاتا۔ طبعین یقین یقین سے بعض ایسی یقین یقین اصول خیر کا بہترین پر تو تھا اور  
ایسے یقین ہی تھا کیا سایہ کانپ جائیکے لے کافی ہوتا۔ اصول تہ۔ مختلف مفہوم کے جو اپنے محسوس پرورد  
کر رہے تھے اس میں ایک نتیجہ کے لئے نشو و نما تھا اور ہر ایک کا نگہار اپنے مثالیہ پر صورت میں تیار کر رہا تھا  
انکے ضمنی اثر تھے اور وہ واقعات کی صورت اور جماعت انسانی کے اظہار حال کی زبان میں ظاہر ہو رہے  
تھے۔ کہیں خلاقی قوت تھی جیسے معاشرت اور سیاست کو اپنے زیر سایہ رکھا تھا اور کہیں سیاست تھی جو  
اپنی قوت کا جرز پڑھ رہے تھے اور اپنے لئے تمام اصول کو اپنا ہار کش بنالیا تھا۔ محکوم اصول تیز دھار کے  
نیچے رقص بل میں مبتلا تھے اور زبان نہ تھی۔ دل تھے لیکن قوت نہ تھی۔ آگہین یقین لیکن تیزی ضائع ہو گئی  
تھی۔ تھرا لی یقین اور برابر نہ دیکھ سکتی تھیں۔

یہ تمام حالتیں مولف نے اگر واقعات سے نہیں تو مختصر اشاروں سے اس لئے دکھائی یقین کہ انکے نزدیک  
حسین کے واقعات اور سولہ سہ سے انھیں کسی طرح کا تعلق تھا۔ ان میں اب تک زیادہ تر اسی نوعیت کی یقین  
جہن میں صریح یا غیر صریح عکس ڈالنا تھا اور کم حالتیں ایسی یقین جو خود حسین کی ذات سے ظاہر ہوئی یقین  
کم ظاہر ہونا اس وجہ سے تھا کہ حسین کا موقع خود مختار انداز نہ تھا اور نہ واقعات کی روش انکے ساتھ  
وہی تھی جس زیادتی کے ساتھ جناب امیر کے لئے تھی۔ یہ باب جو مختصر ہے تہا کہ حسین اور انکی حیات پر عکس  
اور انکی حیات پر عکس ڈالنے والے واقعات اس طرح دکھائی جائیں جس سے حسین کا نفس۔ انکی تربیت اور علم  
و تجربہ سے انکی سائنس سمجھ جائے کہ وہ اس پر یہ اہتمام اس لئے کیا گیا کہ اس کے بعد چند روز کے واقعات  
تصفیہ غیر اسکا خیال کے نہ کیا جائے کہ واقعات نے ایسے اور اس قدر مختلف نوعیت کے واقعات کی حسین  
تعلیم ہی تھی جس سے بڑھ کر شاید ہی کسی کو موقع مل سکتا ہو اور چونکہ سیکھنے کی ضرورت کے موافق کہا جا چکا کہ  
حسین کس قدر سچ الفہم اور ذکی افس تھے۔ یہ قیاس کرنے کی گنجائش نہ رہی کہ واقعات تو انکی حیات میں بہت  
ہوئے لیکن وہ انکے ہوش کے اندر نہ آئے۔ بلکہ اس طرح آئے کہ ہوش کو جو عمل کے بعد نہ تھا۔ مختصر لفظوں میں  
ہے میں جو اس دن کے لئے ان تو تو ان اور علم و تجربہ کے ساتھ تیار اور کھڑے تھے جسا کہ کیا  
جائے والا ہے۔

اس باب میں جو کہہ جاتی ہے وہ حسین کے نظم و ضبط کی نشانی ہے۔ شاید تنگی۔ خود را  
خلاقی عظمت کی پگھلے۔ انکی مثال ہے کہ وہ کس طرح خلوتات انکی لطیف احساسات کا لحاظ  
کاش۔

کہتے تھے اور انہیں دیکھنا نہیں چاہتے تھے۔ انکی خبر دانی علم اور عقل خیالی کی ذریعہ اور اسکی کوشش  
 کہ وہ کس طرح اچھی باتوں پر انگلی کر کے انہیں ترغیب دیا چاہتے تھے۔ دوسرے غفلتوں میں یہ وہ باتیں ہیں جنکی  
 اپنی جگہ کہتے ہیں اور جسے کوئی خارجی اٹھانے سے نہیں چاہتا۔ یہ بچاؤ خود وہ غور و فکر ہیں جسے حسین کی  
 طبیعت کے مختلف پہلو صفای اور سادگی سے بھر میں آجاتا ہے۔ بغیر اسکا کہ جسپر کوئی سیاسی  
 فتح ہو۔

علاقہ لاف اور سن  
 تعلیم  
 حسین کہہ سکتا کہ اس روایت کو کون سے وقت سے نسبت دے ان میں سے ایک پوشیدہ دشوار اور  
 کی غلطی بتانے کے لئے لاف لاف انجام کیا گیا۔ اس سے یہ نہیں کہاکم غلط کوئی جگہ صحیح طریقہ ہے  
 دکھا دیا۔ پوشیدہ نے انکی غلطی کو دہرای۔

حسین اور عوام کے  
 فرزند میں پرکھ دیا  
 جو غرض ہیں جو حسین سے اس عرصہ میں گئے مجموعہ اور فاضل ترین زمانہ کے الفاظ اسکا  
 کے لیکن حسین کو موقع مل گیا کہ وہ انکے لفظ اور خیال و دل کی عدم مطابقت پر اُسے نہ کہتے ہیں سوچا ہوں کہ اگر  
 عبد اللہ کے الفاظ میں طنز تھا تو خود حسین نہایت گوارا غلطی سے اُنکے تیر کو اسکی زبان اس جتنی بھی جوت  
 واپس کر سکتے کہ بڑا قدر مان غلط ہے کہ تو مجھے افضل ہے تو گیا اور اگر عبد اللہ بھی بات اندری تو جتنی ادا  
 کر دیا تھا تو یقیناً اُسے اس بے خیالی کی سنائی کہ وہ چیز کیا کر چکا تھا اور گواہ حسین اُسے اتاب کی طرف اشارہ  
 تھے جو نہ کھاتے اور جسے کونکے بعد عبد اللہ سے صفت کی لیکن ہر سبب اور گذشتہ غرض شے کے  
 ڈھانچے کے لئے اُسے اس دلیل سے ایک پردہ لگایا کہ رسول نے اطاعت والدین کا حکم دیا ہے۔ مگر حسین نے اپنا  
 کہ اُسے گہرا ہمت ہے اس دلیل کو صحیح سمجھا یا تھا یا مادہ ہر طرح کی کوشش کر رہا تھا۔ یہ ایک جواب تھا  
 حسین نے اپنی غلطی کو بھڑکائی گئی تھی۔ لیکن عبد اللہ کا مقابل کوئی ایسا نہ تھا جسے اپنے کسی ہمتا نہیں کہے  
 محض یہی مسئلہ کا مادہ اور اس میں حسین اپنے جہد میں گوارا کے صفات اور خیالات کے فاسد بلکہ فراتر تھے۔  
 حسین نے اپنے جواب میں پہلے قرآن شریف سے ایک دیکھا اور اسکی ایک جگہ اسکی مثال تھا کہ والدین کی  
 پروری سے انھوں نے ہو سکتے ہیں شکر شکر ہو۔ اور ہر اور حق پرانے کے نظامت اور دعوت میں ہوتی ہے  
 کہ ایسے امین و خدا کے اطاعت سے نون کہے۔

یہ کلام خود حسین کی تشدد دانی اور نقد کی جگہ کہ حسین کو قرآن شریف اور احوال رسول پر  
 اس سے بڑھ کر تھا۔ خبر نہ تھی کہ اسے وہ نہ ہو سکتا بیوٹا و عقاید کی جائے بلکہ وہ ان کی

ذہب سے ملنے نہیں پڑے۔ جدا شدنے اپنی ذمہ داری دوسرے سرزد کیلئے میں اپنی پناہ سمجھتی تھی لیکن  
 حسین اپنے چہرہ پر دیکھ کر خدا اور رسول نے مجھے اپنی ذمہ داری سے معذور نہیں کر دیا تھا۔ یہ اشارے  
 حسین کے گوشہ کور دشمن کو دیکھ کر وہ اپنے زماں ہوش سے گرویش کے اثرات میں محض مقلد نہ بنے بلکہ خدا  
 یا مخالفت کو کہنے لگا اپنی ذمہ داری کے احساس سے۔ اور اس حکالہ کا دوسرا مذاق یہ ہے کہ اگر مرعاض کا  
 نفس علی پر غالب آیا تو بچے کی دلیل کب حسین پر کوئی اثر کر سکتی تھی۔

اس روایت میں اس زمانہ کی سادی اور بے تکلف زندگی کا نقشہ ہے کہ کچلنے چلا جا رہے ہیں سامان سے لگا  
 برہم آئے ہیں کہ بھوک پیاس معلوم ہوئی۔ ایک جوڑا دکھائی دیا چلے گئے۔ پانی مانگا۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جگہ ہر جگہ  
 ان مقامات میں تھے جہاں کوئی چشمہ یا کنواں قریب نہ تھا۔ دودھ دھونے کی اجازت ملی اور ان لوگوں نے دودھ پکھا  
 بجھائی اور سیر شہم بڑھیلے یہ بھی گوارا کر لیا کہ اسکی بکری اس اتفاق ضیافت میں صرف ہو جائے۔ ان لوگوں نے  
 اپنا نام و نشان نہ بنایا بجز ایسے کہ ہلوگ فریش سے مرین ہم سے دینے میں ملاقات کرنا۔ غالباً اسلئے کہ ہمیں پہچان کر مریا  
 کو ہماری ضیافت اور خاطر داری میں اپنی بابت سے زیادہ اپنا کم کرنا پڑے اور کی اسباب اسے اندر ہٹا کر کہے۔  
 بڑھیا کو تنگی معیشت نے کچھ دنوں کے بعد مجبور کیا کہ وہ اپنی موجودہ پناہ سے نکل پڑی۔ اسکا فکر میں باہر نکلنا غلام  
 کی دوری کا سبب ہو گیا اور جس نے بڑھیا کو پہچان کر اس قدر دیا جگہ وہ خواب نہ دیکھ سکتی تھی۔ حسین اور  
 جدا شدہ ابن جعفر نے سدا بکر کی تقلید کی اور شاید اسکے بعد بغیر مرید یا آل ہاشم کے سنی اور خدمت شناس انہو  
 مدد سے فکر و تدبیر کے مشقت سے بے پردا ہو گئی۔

ہر شخص جانتا ہے کہ اگلے زمانہ میں آقا کو اپنے غلام اور کینہ پر کس درجہ قدرت حاصل تھی۔ اور نہ وہ برتاؤ اور غلام  
 ہیں جو وہم۔ یمنان۔ ایران۔ مصر۔ بابل وغیرہ میں ان مجبور ذی روح کے ساتھ ہوتا تھا۔ اسلام نے انکی حالت  
 سزا دے کر انکے ساتھ جس رحم و انسانیت کے برتاؤ کو اصول قرار دیا۔ اس سے انکار کرنا اسکو بھول جانا  
 ہو گا کہ اسوقت کے غلام اپنی غلامی کو آزادی پر ترجیح دیتے تھے۔ میرے خیال میں ابھی دنیا کے حقیقی تہذیب  
 شاہ گوی ہیں اتنی ترقی نہیں کی ہے کہ وہ اس پر اعتراض کر سکے کہ اسلام نے غلامی کو قطعاً ممنوع کیوں قرار نہیں دیا۔  
 تہذیب اور شاہ گوی کی حقیقی ترقی اسلام کی ایک صورت ہو گئی اور اسوقت آئے اور مستعبدانہ روش کے الزام  
 خود ساقط ہو جائیگے۔ کیوں سے حقوق تھے جو انھیں دے دیے گئے تھے اور کون سا غلام اور اہل عیان تھا جو ان سے  
 اٹھا کر کھا جاتا تھا۔ اسلام کے ذمہ دار ہادیوں کی نہ صرف شاہین پریم بلکہ اسکی بی بی کے عائدہ نامہ نے بھی اس سے



سین حاصل کیا۔ یہ بات دوسری ہے کہ اسلام پر اعتراض کرنے وقت اُسکے بڑاؤ و زاموشی کے اپنے بڑاؤ و جوش و خروش کے ساتھ پیش نظر رکھ کر اسلام پر اعتراض کیا جائے۔ ہمارے زمانہ کے متکلمین اسلام نے اسپر بحث کی ہے اور میں اس سے زیادہ کہنا نہیں چاہتا بلکہ ذرا داری کے علم اور آزاد کر چکا بہانہ ڈھونڈنے کی مثال دیتا ہوں کہ اگر موقع پر جبکہ اپنی اور اپنے کچھ کوئی شان سے خود ہی مرعوب ہو جائے دلس نہیں معلوم۔ قیض و غضب کا کیا اہتمام کرنے دیکھو حسین کیا کہتے ہیں۔ کھانا کھا رہے ہیں یا کھاتے کا تہیہ ہے کیز لانی ہے کہ کسی وجہ سے کاسہ کے ہاتھ سے چھوٹ پڑا۔ حسین کی نگاہ اُسپر اٹھ گئی۔ اور کیز کے الفاظ کہتے ہیں کہ وہ تمام روع و جسم سے تھرا گئی۔ لیکن اُس نے صحیح اور حسین کے دل بند الفاظ میں (آیہ قرآنی) معافی کا استفادہ کیا اور ابھی اتنا ہی منہ سے نکلا تھا کہ وہ لوگ جو غصہ فرو کرنے ہیں، کہ غالباً حسین نے اُسکی خون زدہ حالت دیکھ کر اسکا انتظار نہ کیا کہ وہ فقرہ تارک کی اور جلدی سے کہہ دیا کہ "میں نے اپنا غصہ فرو کیا" اب اُسکی جان میں جان آئی اور اُسے بعد کا فقرہ کہا کہ "اور جو لوگوں کو معاف کرنے ہیں" فرمایا۔ "میں نے تجھے معاف کیا" معافی کی خوشخبری سُنا کر اُسے غیر اُمیدوار ابھی ادا کر دیا کہ "خدا احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے" اور اب حسین نے اُسی بے جنبش حالت بلکہ بڑھتے ہوئے دم و کمر سے فرمایا کہ "میں نے تجھے خداوند تعالیٰ کی راہ میں آزاد کیا۔" بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ چار سو درہم بھی عطا کئے۔

مدرسہ دارالذکر آن دیوبند میں فی۔ مصنف "معد۔ بدھ اینڈ کراشیت" زیر نظر روایت کے ذکر کے قبل کہتے ہیں :- "مذہب کا اثر سمجھنے کے لئے انفرادی مزاج کا بھی ضرور لحاظ کرنا ہو گا۔ ہم خوشخوار خالد کو اسلامی اثر کا نمونہ اُسی طرح کم قبول کریں گے جس طرح شریف النفس حسین کو" اس کتاب کے قابل مصنف کی روش اسلام اور شائع کے سمجھنے کے لئے ویسی ہی دور افتادہ اور دور افکن ہے جیسے کسی رقیب مذہب کے روستارہ حالی سے امید کا ہے اور جو خصوصاً با مسموم مسیحی مصنفین نے اختیار کی ہو۔ سچیت کے طریقہ اشاعت کی تاریخ جانو واکو کوئی روٹن عجیب چیز ہے قابل مصنف اُنکے سامنے کچھ دے رہا ہے جنہیں جیسا خود اُسے خوالہ دیا ہے کہ "خود تعلیم یافتہ" اسلام کے متعلق اسکا زیادہ نہیں جاننے کے ترک تعدد از دو اچ کے مرکب ہوئے ہیں یا بہت اس علم پر غافل ہیں کہ اسکی (اسلام کی) ابتداء محمد سے ہوئی ہے اپنے مقلدین کو تعدد از دو اچ پر برا بھلا کہتا اور قدر یہ بنا دیتا ہے اور مسلمان شراب سے نفرت کرتے ہیں" سچیت کا کچھ دیتے وقت ڈاکٹر آن دیوبند میں سے امید کرنا کہ اسلامی خوبی کے ذکر کے وقت وہ ایسا ذلیل ہو گا کہ ایسی جاہت کہیے سمجھنے دے کہ اسلام نے ایسی خصائص سازی کی دور از حال تھا۔ بلکہ وہ قابل شریف مصنف سے توڑ مڑ کر دو متضاد حالتیں ایک ہی سائنس میں پیش کرنا ہے جنہیں ایک اگر ٹیک لٹھانہ ہے تو

دوسری ”خودمداری“ کے لحاظ سے ویسی ہی درجہ کی کر سکتے ہیں۔ یہ ویسی ہی متناقض مثالیں ہیں جیسے ایک کلمے سے صلح اور دوسرے سے ساس ہو دیکھئے (دولت ۱۲ اعلان ہو۔ حالانکہ اسلام خود بخود ہی کو منہ اور حق کی تعلیم دیتا ہے۔ لیکن قابل کچھ انفرادی مزاج کے حوالہ کر کے دونوں کو اسلام جہاد دیتا ہے۔ نہ صاف صاف یہ سمجھنے دیتا ہے کہ انفرادی مزاج کی تربیت کے لئے مذہب کی ضرورت اُس کے نزدیک ہے یا نہیں۔ یا وہ مذہب کو اُس کے خالص اصول سے سمجھا جاتا ہے۔ اُسے حقیقتاً کراہت کے ذکر سے بحث نہ ہوتی اگر نیک نفسی کو اسلامی اثر سے دور رکھنے کا اہتمام نہ نظر نہ ہوتا۔ وہ بڑائی کے ساتھ بھلائی کو بھی میدان سے خارج کر کے اپنی منصفانہ روش کا اقرار لیا جاتا ہے۔

بچے کوئی شبہ نہیں کہ وہ اس موقع پر ردِ دہکھی عالمانہ اور عقلی روش پسند کرتا ہے جہاں وہ ”انفرادی مزاج“ کو مذہب کے اثر کے نیچے جین کا بل خود بخود ہی عطا کرتا ہے۔ نہ جین غلامی کا تحریک ہون لیکن یہ سوال لطیف سے خالی نہ ہو گا کہ اگر ابنِ مریم کا دم علم اور محبت جسکی مدد امتین ہم تک مانگی نہ بانی پہونچیں جن جن سے اکثر نے انہیں دیکھا نہ تھا نہ کوئی سلسلہ روایات تھا اور سب پر طرہ یہ ہے کہ واقعات کے لئے الہام کی مدد لینے کی ضرورت ہو گئی ہے۔ اگر اُن کے اصول خارج کر کے انفرادی مزاج کے حوالہ کر دیا جائے تو مسیحیت کہاں رہتی ہے۔ نہ مسیحیت کے لئے یہ نہ نزدیک یہ انصاف ہو گا اگر یہ پسند حتیٰ مثال میں پیش کی جائے کہ اُسے جوڑا استعراض بنائے۔ یا جیسا خود مصنف نے کہا ہے کہ ”بدنام اور عیاش مزاج قطعی رہا ہوں سے مسیحیت کا اندازہ نہ کرنا ہے انصافی ہوگی“ نہ مجھے کوئی غم ہو گا اگر مسیحیت مذہب کو انفرادی خصائل کی درستی کے لئے نمونہ اور آئینہ قرار دے۔ انفرادی خصائل کی آزادی سوخت نہیں ہوتی اگر وہ مذہب کے کسی اصول کو پسند کرتا ہے اور نہ مذہب انفرادی مزاج کی قابلِ غور خوبی کے اعتراف سے باز رہتا ہے اگرچہ وہ خوبی بظاہر کسی مذہب کے اثر سے پیدا نہ ہوئی ہو۔ اور یہ بھی دیکھتا ہو گا کہ یہ مزاج کسٹیل سے متاثر ہوا۔ اور اگر انفرادی مزاج قابلِ تعریف ہے وہ مذہب کے اصول کو پسند کرتا ہے تو گویا ایک دوسرے کے مداح ہیں۔ جماعت انسانی میں ملائقہ مذہب بھی اچھے اور بُرے خصائل کے لوگ پائی جاسکتے ہیں۔ اگرچہ اس حالت میں باطنی اخلاق اُس کے لئے محض پسند کرنے یا نہ کرنے کی چیز ہوگی اور انحالیکہ مذہب کی پابندی نہ صرف انفرادی مزاج درست کر سکتی ہے جس سے وہ پابند اخلاق ہو بلکہ اُس کے علاوہ پابندی اخلاق کو پیروی مذہب سے اور زیادہ مدد حاصل ہوتا ہے۔ یہ عام حالت آنے مقابل نہیں کیا جاسکتی جو مذہب داران مذہب ہوں۔ اور جبکہ ہر روش میں یہ قوت ہو کہ قوم اُسے اپنے لئے نمونہ قرار دے۔ حسین اسلام کے اُس سلسلہ میں نہ

جو اسلام کے ذریعہ رہتا ہے اور ان کا علم صرف اسلامی دین سے دیکھا جاتا تھا اس لئے انھیں بھی اپنے مصلحت  
میں اسلامی اثر سے غفلت کے بعض افراد ہی ملائے جہاں ان کو دینا آئے۔ اہل حق سے غور و عمل ہوئی۔ یہ  
مذہب میں انفرادی مزاج کا اس وقت سے جب سے کہ وہ ہم مادر میں تھے۔ اور اس وقت تک جب کہ اپنے ہم  
و ملوں کی یہ مثال ظاہر ہوئی اسلام اور شعوب کے زیر اثر نشو و نما تھا۔ حالہ اپنی حیات کے زیادہ حصہ تک  
اس بات میں نہ تھے اور اگرچہ وہ مسلمان ہونے کو انھوں نے اس احتیاط سے تعلیم اسلامی کی پیروی نہ کی تھی  
ان کا انفرادی مزاج اسلامی تعلیم کا نمونہ کہا جاسکتا بلکہ وہ اپنی پہلی روش پر قائم رہا۔ بلکہ وہ اپنی خود  
رسول نے یہ لکھا کہ "خالد نے جو کچھ کیا میں اس سے مدافعت نہ تھا" اس جگہ انگلی رکھ دی جہاں کوئی انفرادی  
مزاج پیروی اسلام سے علیحدہ رہا۔

اس سب کا نتیجہ یہ کہ انفرادی مزاج جو کچھ کہتا ہے مذہب ان تمام حرکات کے متعلق کچھ حکم دیتا ہے اگر وہ  
انفرادی مزاج ملحق مذہب میں بھی داخل ہے تو نیک افعال اس مذہب کے معیار حکم سے دیکھے جائیں گے اور  
اپنے اصول سے دیکھا جائیگا اور مل سے بچا جائیگا۔ اور چونکہ حسین سے جو عقود رحم ظاہر ہو اور تعلیم اسلامی  
انھیں سے اور چونکہ خود حسین ان لوگوں میں سے ایک ہے جو تعلیم اسلامی کے نمونہ تھے اور چونکہ وہ خود ہمیشہ  
اور میں سے اپنے انھیں اسلامی اشیاء کے لئے میں نے قبول کرنا کسی مذہب کی غیبتوں سے عار خاندانوں  
ہو گا اور یہ موقع خود تھا جہاں حسین کا یہ قرآنی سے متاثر ہوئے تھے۔ ایک انفرادی مزاج مذہب کی ایک علی  
پیشگی کو قبول کر رہا تھا۔

انہیں معلوم کیا وجہ ہوئی جس سے یہ روایت تیار ہوئی کہ حسین اور محمد حنفیہ میں کشیدگی ہو گئی۔ وہی جتنا  
ہے۔ خصوصاً امتزاج میں اور پیڑیا مسکایت کا مرکز دربار اس وقت تک بڑھتا جاتا ہے جب تک کہ گندہ احمد  
ولی سے لڑنے کے دور کر دینے کا ارادہ اور پیش قدمی نہ کیا۔ زیر ذکر حالت کچھ ایسی معلوم نہیں ہوئی جس میں  
کشیدگی زیادہ ہوئی جاتی اور موافقت کا کوئی راستہ نہ ہوتا۔ اس روایت میں لطف یہ ہے کہ تحریک صلح محمد  
حنفیہ کے ہیں اور تحریک موافقت حسین سے چلتے ہیں۔ حسین انصاف تھا اور وہ نون حضرات کی بات برابر  
سننے سے کسی کی ان کو نہیں پہنچے گا یہی موقع نہ تھا۔ لیکن چونکہ مسئلہ کی ذمہ داری حسین کے حوالہ کی گئی  
تو اسکے لئے ایک نہایت فوری صورت وجہ بھی لکھی تھی کہ "تم احق بالفضل ہو" اور یہ اس وجہ سے کہ اگرچہ بدر  
سلسلہ سے تم برابر ہیں لیکن مادری سلسلہ سے تم اشراف ہو۔ پس کا یہ شیریں خاندان حسین کے اپنے ذی اس

پُر لطف کشیدگی اور  
صلح۔

چاہتا تھا کہ وہ اس خرد انداز حکم کی غلط فہم کی کٹیدگی جانتی ہو۔

ایک کمزور بچہ مالک کو تھکاتی ہے۔ یہ حالت میں نزدیک بچہ قائل رہم اور غم اٹھوے۔ ایک دست نگر کمزور کا تھکا ہوا طبایع کا اُسے کہہ بیگیش کر دے جو اسکا سہارا ہے۔ غالباً وہی یا اسکی کوئی دوسری صورت تھکین دیتا ہے جو اُسے

ملتا ہے۔ اُسے اور اپنے تھکے کے غیر موقع کو دیکھتا ہے لیکن غیر چاہتا ہے کہ پیش کوے۔ اس موقع میں سادات کی ایک تہی ہوئی صورت ہے۔ اب اس میں ہے۔ بچہ ہے۔ چہرے کے گہرے ہونے کی وجہ سے جڑے ملے ہوئے جوت جلتے اور نوی ہونے میں تہرا رہے ہیں۔ علوم مالک ہمارا دل دیکھتا ہے۔ ظاہر کہ حتی لحاظ سے مالک کی ہر ادا کے لئے یہ ایک نازک اور محتاط موقع ہے۔ حسین الفقر وغری کے ذریعہ ہے۔ جسے اپنے خاندان سمیت بالا رادہ اس حالت کا مطالعہ اور اندازہ کیا تھا۔ حسین اُسکے ذریعہ سے

احکام طبایع انسانی کے کامل ملاحظہ اور گہرے مطالعہ پر مبنی ہے۔ حسین کی سچے انقباضی۔ احساس شناسی

رحم کے سمجھنے کے لئے اس کے بعد کسی مثال کی ضرورت نہیں ہے کہ تھک گھڑے کی طرف برہر ہاتھ اور زبان

مناوکن آزادی کا حکم سن رہی تھی۔ کمزوری خوشی تو جلتے دو۔ موقع ایسا تھا کہ دیکھنے والا چونک پڑا اور

کہ اٹھا کہ تھکا اور جواب میں کوئی نسبت نہیں ہے۔ ایک بے حقیقت شے ایسے انعام کی مستوجب نہیں ہو

بیان میں اٹھا غیر ملنے ہے۔ دونوں نے ایک حالت کو ایک وقت دیکھا تھا۔ ایک محض ریجائی کا منتظر

اور چند تپانے دیکھتا ہے حسین ایک بچہ ایک گھلا ہوا دل دیکھتے ہیں۔ جیسا کہ جھانا اور ہر اہو صاحب کے

انداز اور جواب پر موقوف تھا۔ خوش کرنے کے لئے کافی تھا کہ قبول کر لیتے۔ اور بس۔ معروض خوش ہوجاتا

اور شاید ایک آدھ مرتبہ خود بھی گھڑے پر اپنی ناک دگولیتا اور اٹھتا لیکن وہ خوش فہمی کے لئے بشتا

جیسا کہ میں سکتا اور غالباً اور اصرار دیکھتا کہ کوئی قدر دان ہے یا نہیں۔ حسین کا علوی نفس یہ تھا کہ

جیسا انھوں نے قرآن مجید کی آیت میں ظاہر فرمایا۔ حکم عام تھا۔ یہاں اگر دو کتے تو دل شکستگی ہوتی۔

مدد کرنے تو فیصلہ ہر شاد قرآنی کی حسین کے نزدیک اُس سے بہتر صورت نہ تھی ہوگی۔ مثال میں آیا یہ قرآنی وہ

پیش کیا جس میں جدیت یا غیر جدیت کی کوئی قید نہیں ہے۔

ہو سکتا ہے کہ اسلئے نے ہر بان کوئے کو تو فیصلہ کر دیا ہو۔ لیکن اسکا کہنا کہ جسے خیرے امید رکھی وہ خود

نہیں ہوا۔ یا تہہ اصرار کیا جاتا ہے یا تہا ہے پد بزرگوں نے قاسقوں کو قتل اور اجرائے احکام میں جوش

دسگری ظاہر کی۔ یہ سب گداری ہوئی باتوں کو یاد کرنا تھا جس نے خلق کو ان بد اعمالیوں سے محفوظ رکھا

کوشش کی جسنا نتیجہ مغفرت کی دشواریاں ہیں۔ ایسی ایک طرح کی عبادت (غفلت ختم کی تھی کہ حاجت بڑی کی دوسری عبادت میں مشغول ہو گئے۔ اظہار انکساری کے ساتھ معافی کی خواہشیں ہی ختم کر دی اور چونکہ سائل کی پس بینی خیال دلا سکتی تھی کہ اُسے حسین کی دنیاوی حالت کے سمجھنے میں واقعہ سے زیادہ مبالغہ ہو سکتا ہے اس لئے یہ بھی فرما دیا کہ میری شفقت میں کی نہیں ہے لیکن تغیرات زمانہ کی وجہ سے مال کی کمی ہے۔ میں اور زیادہ بخشش کرتا اگر مجھے قدرت ہوتی۔

بخشش اور غفلت

سوال اور عطا کی حالتوں کو چیر کر حسینؑ کو کھادیا جسوقت سوال کی حالت کو آبرو حوالہ کرنا یا دوسرے لفظ میں آبرو کا اکرام نہ کرنا فرمایا ہے۔ اور یہ فرما کر کہ سائل کو تو محروم واپس کر کے اپنی آبرو زائل نہ کر دے ایک نہایت لطیف جواب دہانہ نقشہ کھینچا ہے۔ محروم واپس کرنا دوسرے کی اس حالت کے ساتھ ہمدردی نہیں ہے جس میں وہ اس پر مجبور ہو کر وہ سوا کچھ اپنے کو تہارے سامنے بے عزت کرتا۔ اُسے تم سے امید تھی۔ تمہارا انکار اس اعتماد کا بطلان ہے جو کسی کو تم سے تھا۔ دراصل ایک ہمدردی کرنا اپنے منہ پر ہر کی تکلیف ہی ہوتی۔ لطیف خیال ہے جو لطیف نظروں میں آوا کیا گیا ہے جسے پست پر ہدایت ہے۔

سوال اور عطا کا نقش

آپؑ نہ صرف بہت سے حج کئے بلکہ پیدل تشریف لے گئے۔ حاجتوں کا قائلہ لگایا۔ اس میں بچانے والے لوگ بھی تھے جیسے سب مشہور سعد ابن ابی وقاصؓ تھے (۴) واقعہ سنہ ۶۰ کے قبل کا ہے اسلئے کہ سعد نے اسی سنہ میں انتقال کیا (۵) یہ تعظیماً اپنی سواری سے اُتر پڑے اس لئے کہ معلوم حج کا زائد سواری پر نہ تھا۔ ممکن ہے کہ جلنے والوں کو دیکھ کر نہ بچانے والے کسی بچان گئے ہوں اور تھوڑی دیر میں قافلہ کا قافلہ اپنی سواریوں سے اُتر گیا ہو۔ ممکن ہے کہ قافلہ کے ساتھ رخصت اور ضعیف ہوں یا لوگ ہوں جنہیں اگر کسی قسم کا ضعف لاحق نہ ہو مگر ثروت اور ارام طلبی کا مرض لاحق ہو گیا ہو اور اب اُسے وہ چپ چپ میں تھوڑی دیر پیدل نہ چلا جاتا ہو۔ سعد ضعیف آدمی ہے۔ جناب امیرؓ بھی ایک آدمہ برس عمر میں زیادہ تھے۔ انھوں نے نواسہ رسولؐ سے سوار ہو جانے کی گزارش کی، یہ درخواست حسینؑ کو سمجھانے دینے کے لئے کافی تھی کہ یہاں اور چند لوگ پیادہ چلنے سے متاؤزی ہو رہے ہیں۔ حسینؑ کو کب گوارا تھا کہ کسی کو ان کی وجہ سے کوئی تکلیف ہوتی لیکن چونکہ حسینؑ پیدل تشریف لیا ہے ہے اور اس حالت میں لوگوں کو سوار ہونے میں تکلیف ہوتا آپؑ پہلے وہ ماہ ترک کر دی اور دوسرے مہینے تشریف لے گئے۔

دوسرے مکان کا کھانا  
تکلیف سے حاجت دی۔

ایسا ہی موقع ایک مرتبہ آیا کہ سواری آگے آگے چارہ پی نہیں اور خود پیدل تشریف لہاتے ہے کسی نے کہا کہ آپؑ خدا کا بہت خوف کرتے ہیں اور آپؑ کا جواب بتا ہے کہ سزا جزا کا کس درجہ اثر تھا۔ ایسے خاصان خدا کا مالک یوم الدین

حسینؑ کی آواز کا اثر

در گاہ میں عہد و انگار مذہب کے غلوں اور قوت و اثر کی نوعیت سمجھنا ہے۔

مجھے ایسی نصیحتیں سن لینے ہیں کوئی فہر نہیں ہے کہ اگر کوئی تمہارے ایک کلمہ پر غصہ کرے تو دوسرا بھی مانتے گرد نہ بیچے رشتی گوتم کی کسی ایسی تعلیم ہے جو مکتا ہے کہ تمام جذبات کو فنا کر دیکر نہایت سی بڑی مثالوں میں چند خوشنما اگرچہ ناقابل عمل نصیحتوں کا ہونا نفع اور ضرر کی حد میانی حالت میں ہے۔ کم سے کم انھیں جذبات کے لگام دینے کے لئے کلمہ میں لانا مفید ہو سکتا ہے۔ میرے لئے یقین کے اسباب نہیں ہے کہ ابن عربی اپنے کو اپنی نصیحت کا ثبوت ثابت کر سکے اور نہ مثالیں ہیں کہ رشتی گوتم کے لئے ایسا موقع آیا اور انہیں جذبات کی کوئی حرکت محسوس نہ ہوئی۔ دوسروں کو قاتلی اور قتل سے منع کرنا اور خود گوشت کھانا کچھ علائقہ بہت حوصلہ افزا نہیں ہے۔ یہ خبر تو ہے کہ ستموں پر ناگوتم بدھ کے سنے اقرار کرتا ہے کہ وہ سرون پر اٹھ کے دشمنوں کے ظلم اور سختی کو محبت اور درگزر سے دیکھے گا لیکن اسکے بعد محبت اور درگزر کے واقعات نہیں ہیں جسے خیال اور عمل کی تطبیق سمجھی جاسکے۔

اسکے علاوہ محبت اور درگزر کا صحیح اندازہ اُس وقت کیا جاسکے گا جب یہ سمجھا جاسکے کہ اسکے خلاف ہی کچھ کرنا کی قوت تھی اور نہ گرفتار بندوں کے ظلم کی تعریف سے بہتر نہ ہوگی۔ بقول حضرت امام حسینؑ نسبت بڑے بڑے معان کرنے والا وہ ہے جو اپنے قابو کے وقت معاف کرے۔ یہ باتیں علاوہ اس لحاظ کے ہو چکی کہ کبھی کبھی جذبہ ہمیشہ بڑی ہی غلط دیکھے جائیں بلکہ حقیقتاً جذبات کا عطاء اور مناسب معرفت ہماری عملی زندگی خیالی دنیا کے لئے زیادہ تر قابل قبول ہے۔ میرے نزدیک کنگفورزی کا خیال بہ نسبت مسیح اور بدھ کے زیادہ تر اس دنیا کا خیال ہے اور اسلام کم تصغیر اور طرز عمل سے قریبی مناسب۔ ان چند تمہیدی سطروں سے ہماری غرض اس روایت کی شرح ہے کہ ایسی حالت میں جبکہ حسین اسکے لئے مطلق تیار نہ تھے کہ کوئی اُنکی شان میں پرامرار اور دل آزار گفتاری کیا جاسکتا ہے دفعۃً ایک شخص سامنے آتا ہے اور انھیں پہچاننے کے بعد انھیں اور انکے پیر بزرگوار کو بڑا بھلا کہتا شروع کرتا ہے۔ حسینؑ سننے سے۔ انداز۔ آواز اور الفاظ میں کوئی تغیر دکھائی نہ دیا۔ یہاں تک کہ کھانٹھ تھکا اور چپ ہوا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس تمام ذور ان میں حسین کی نگاہیں اُس پر تھیں۔ شکر ادا ہے تھے۔ نظارہ قہر کے پہنچے وہ چمک رہی جو حقیقت حال کے سمجھنے کے لئے متحرک ہوتی ہے اور اپنے سایہ سے چیزوں کو روشن کر دیتی ہے۔ مجھے یہ بھی یقین ہے کہ بھرا ہوا بدگو اپنے ہوش میں اس وقت تک بکھار ہا جب تک اُس نے خود سے حسینؑ کا چہرہ اقدس نہ دیکھا اور اُسکے بعد اُسے اپنے الفاظ کی کراہت سے زیادہ حسینؑ کے اعجاز نے شرمندہ کوکے خپ کر دیا۔ کب اُسے امید ہوگی کہ کوئی بڑے الفاظ ان پہچانے انہیں سے گلا اور خیال ہی نہ ہوگا

فدرت کے وقت اپنے  
اد پر اختیار اور درگزر

کر اگر اس کے بعد جواب دیا تو اس سے رحم۔ درگزر۔ اور جنت کے طریقے بتائے ہونگے۔ بلکہ اسان اور انعام کا امیدوار  
 کرنا ہوگا۔ اُسے عزیز کے لفظ سے مخاطب فرماتے ہیں۔ دفاع کے صلح کرادیے گا امیدوار کرتے ہیں یا نقد و پیر  
 دیتے ہیں اگر مزاج کا عدم اعتدالی بی بی کے سنانے سے پیدا ہو گیا ہو۔ حسین کے جواب میں صلح ہے اور یہ اگر کوئی  
 کی اس وقت کی صحیح صورت دکھا دیتا ہے۔ بدگوئی گستاخی رنقا کو برا فروختہ کرتی ہے۔ سزا میں پر آمادہ  
 ہوتے ہیں لیکن حسین اپنا علم یاد دلانے اور شکسین سے دیتے ہیں کہ کوئی چیز ہیں جنہیں نہیں دے سکتی  
 اللہ اکبر!

(رام کرشن پرمنس نے اپنے امریکا کے مسند لکچر میں اس حالت کا ذکر کیا ہے جسکی شرکت اصطلاح سیر حافظہ  
 کیلئے نفیل تھی۔ قابل لکچر نے بھی وہ طرف نہیں دکھایا جس میں یہ حالت پائی گئی ہو)۔

ایسے زمانہ میں جبکہ آل عباس کی توہین کے علاوہ حکومت اور اُس کے روشناس کو دین و دنیا میں کوئی دوسرا  
 کام ہی نہ گیا تھا کچھ عجیب نہیں ہے اگر ایسے موقع آجایا کرتے ہوں کہ کوئی اسلام فراموش اُس کے منہ پر انھیں  
 کچھ بکرا اپنی جرات آزمائی چاہتا ہو۔ یہ دوسری مثال بھی مذکورہ مصدر مبارک کے تابع ہے کہ سب سے  
 دوسرے موقع پر حسین کے چہرہ مبارک پر کوئی شکن نہیں دکھائی دیتی اور آپ ان کو جو سزا دینا چاہتے تھے ان اوقات  
 منع فرماتے ہیں کہ فرشتے اُس گھر میں نہیں جاتے جہاں کُتھا ہوتا ہے۔ اس سے اور کیا سچہ میں اُمم ہے جو اس کے  
 ختمہ وہ ذریعہ ہے جو اعتدال طبیعت کو جو پہلے خود رحمت خدا ہے اور جو حالت مزید رحمتوں کی مستوجب  
 ہو سکتی ہے۔ دور کو کے غیر مفید رحمت کا باعث ہوتا ہے۔ اور اتنی دیر تک خدا کی مزید رحمتوں سے محروم رہنا  
 پیشتر اس کے اٹھانے کے چاہئے ہیں کہ کس طرح عباس ابن عباس اور عبداللہ ابن جعفر کو اچانک بنی ہاشم کی  
 معاشرتی سیاست یا سیاست منزلی میں رخنہ اندازی کی کوشش کی جا چکی تھی۔ اس رتبہ اس اقدام سے کہ ام کلثوم  
 بنت عبداللہ کی خواہش کیجائے کسی خدیجہ یادہ جرات سے ایک صلح پسند صورت اختیار کی گئی تھی۔ غمگین سفارت  
 منسی گھٹو۔ پورا انداز سب پر شیعہ بنی دینیزہ جاتے کا اہتمام کیا گیا تھا۔ مروان وکیل تھا۔ عبداللہ ابن جعفر نے  
 پھر پوری وفاداری کا ثبوت دیا اور اس معاملہ کو حسین پر محمول کر دیا۔ مروان نے کل باتیں سوچنے سوچ کر اگل دیں۔  
 عقد ہو جانے کو بہتر کہا۔ معاویہ کو ادا کرکے لا جعفر (جس کا نام دہرہ تھا) دیا۔ خاندانوں کی موجودہ صلح اور اپنے  
 امید صلح کا یقین دلا۔ عبداللہ کے قرض داکر کلکی امید دلائی تاکہ کسی قدر توجہ کی شان سے کہا کہ اس حسین  
 مسلم ہونا چاہئے کہ بہ نسبت یزید کے اچھا سمجھنے والے کم ہیں اور بہ نسبت اُس کے یزید کو اچھا سمجھنے والے زیادہ

خواہش عقد کی تھی



اچھا طریقہ رسول اللہؐ کے اختیار جواب کی صورت نیچے پیش کیا ہے۔ خواہ وہ سبیل سنسار ہو۔ حسین کس طرح  
 مختار ہے اور اس وقت اُنکی طبیعت کی صورت کیا تھی۔ یہ میرے نزدیک اُنکے ابتدائی فقرہ کی چھوٹ سے صاف ظاہر  
 جہاں وہ بناب شروع فرماتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے کہ جواب کے لئے بچپن میں کہ وہ جلد گفتگو ختم کرے۔ ابتدا میں کہ  
 وہ کہے اُس خدا جس نے ہمیں اپنے لئے اختیار کیا اور اپنی مخلوقات میں ہمیں بزرگی دی۔ یزید بادشاہ تھا  
 وہ یہ سمجھتا تھا کہ اگر ہم غنی ہاشم سے شادی بیاہ کے ماسم قائم کرنے کی خواہش کریں گے تو وہ غرض ہو گئے اور اپنی طرف  
 کھینچ گئے۔ حسین کے جواب کی ابتدا ظاہر کرتی ہے کہ وہ جبکہ خاندان کو خذلنے اپنا دیکھ کر فرار دیا ہو جو مخلوقات پر  
 فضیلت کی ایک دلیل ہو وہ کسی صاحب اختیار کے اختیار و اہلیت کی کو اپنے لئے کوئی منزلت نہیں سمجھ سکتا۔ اسے  
 مشکورانہ سلسلہ میں اپنی دوسری ذاتی اور خاندانی وجاہت کا نام دیتے ہیں کہ ”و خذلنا ہمیں اپنے دین کے لئے  
 پسند فرمایا“ وہی بات جبکہ شانے کے لئے حکومت کے تمام سامان صرف ہو رہے تھے۔ ایک آگ جبکہ نبی جانے  
 لے گئی اُنکے آثار پر نہ رکھ کر لای جاتی تھی اور کبھی ٹھنڈا فولاد استعمال کیا جاتا تھا۔ اور کبھی خشک مزاجی  
 تدبیریں سوچنی جاتی تھیں۔ اور یہ فقرہ تھا جبکہ عامہ مسلمین تو انکار کبھی نہیں سکتے تھے لیکن معاویہ بھی مو  
 اپنی حکومت کے انکے زیر سایہ آجائے تھا اور اگر احسان شناسی سے نہیں تو کم سے کم مسلمانوں میں ناخوشیوں کے  
 خوف سے الجھنا نہ کر سکتا۔ اسی طرح یہ فقرہ تھا حسین میں اظہار شکر فرما رہے تھے کہ خدائے اُنکو اور اُنکے آبائے گرام  
 کو غفلت میں نہ چھوڑ لیا۔ ظاہر ہے کہ یہ فقرے اظہار شکر میں کہتے تھے۔ بچے اور عین واقعہ کی زبان پر لیکن دوسرے تو  
 حسین ایسی شان پر کھڑے ہو کر بول رہے تھے جو بڑی سے بڑی بادشاہی کو نصیب نہیں ہوئی اور بادشاہان  
 نے اسی میں اپنی تسکین پائی کہ وہ اپنے کو مذہب کا بھی مگر کن اعلیٰ قرار دین حسین کا انداز بیان بھی ٹھکانہ تھا۔  
 جسکی متانت میں اُنکے ذہن کا کہیں سے کوئی جھٹکا نہیں ہے۔ ساتھ میں ساتھ دنیاوی سامان ایک طرف  
 تھے جبکہ مقلد ہیں حسین اپنے تہا نفس کے اختیار اور پسند کا شخص قائم کر رہے تھے۔ بچے یقین ہے کہ ابتدائی  
 فقرات کی آمد ہی سے مردان کے کانوں میں کھلبلی پیدا ہو گئی ہوگی۔ لیکن تفصیلی جواب ابھی باقی تھا اور جواب کو  
 ایک خاص مضمون سے تعلق تھا۔

مردان نے کسی قدر سچا نہ شان سے کہا کہ ”جس قدر ظہر ہو گا“ معاویہ اور اگر لگا۔ حسین نے فرمایا ”تیرا نشانہ“  
 کہ میں تیری طرف جاری رہوں جو رسول اللہؐ کی بیٹی۔ بی بی اور دیگر اہلیت کی عورتوں کا ہر جو اس وقت پہنچ  
 شانہ عنایہ کے مقابلہ میں حسین نے اصول اسلامی اور سنت رسولؐ کا وقار قائم کیا ہے۔ اور اسے فرض کے

مستحق قرار پایا یہ بتا کر اب ہمارے خاندان کی بیویوں نے ہمارا قریب اور کیا ہے؟ اس فقرہ میں مجھے غلط معلوم ہوتا ہے لیکن مثال معلوم نہ ہونگی وجہ سے ہم تقدیر نہیں کر سکتے۔ صلح کے جواب میں حسین دہی فرما رہے ہیں جو ان کے مدد پر گوار فرما چکے تھے۔ سچ ہے کہ ہم جو تم لوگوں سے مخالفت کرتے ہیں تو محض خوشنودی خدا کے لئے ہے۔ دنیا کے لئے ہم کبھی صلح نہ کریں گے۔ اس جواب میں حسین نہ صرف حقیقت امر کو واضح فرما رہے ہیں بلکہ بنی امیہ کے اس جوش انتقام پر پانی ڈالنے کی کوشش کر رہے ہیں جو انھیں اپنے مقتولین بدر و احد وغیرہ کے مطلق تھا۔ یہ فرمایا کہ جو جب اسلام کے لئے ہون اور جنہیں حکم اور خوشنودی خدا کے لئے جناب امیر نے کوشش فرمائی کسی انتقامی جذبہ سے نہ تھی اور اب چونکہ بنی امیہ کو نہ صرف ادعا اسلام بلکہ خلافت اسلامی کے مناکگیری کا دعویٰ تھا انھیں اس معاملہ کو کوئی قوی عداوت نہ سمجھنا چاہئے تھا۔ اسی فقرہ میں حسین ایسے کسی خیال کی بھی تردید کر رہے ہیں جو نئی فسلون یا خود فراموشی پر ہون میں پیدا ہو گئی ہو کہ حسین یا ان کے مقدس پیشرو بنی امیہ سے حصول انتقام کی رقابت سے جنگ کر رہے تھے یا اس وقت ان کی کٹارہ کٹی گزشتہ امتیاز مخالفت سے تھی۔ وجہ مخالفت اگر پہلے یہ تھی کہ بنی امیہ ہی غلط کفر تھے تو اس وقت اپنی روش اور فضائل کے اعتبار سے ایسے نہ تھے جو مسلمانوں کے امام کہے جاسکتے یا جو ہر اسلام ان کے باحقون میں اپنا پرستگ محفوظ نہ رکھتا۔ اور چونکہ بنی امیہ میں اپنے گزشتہ خاصیت مخالفت کوئی تغیر نہ ہوا تھا بلکہ حصول اختیار کے حوصلے۔ اور نفاذ اختیار کے مظالم نے انھیں اور حبیب دکھانا شروع کیا تھا یہ کسی طرح ممکن نہ تھا کہ مادی برحق کا سلسلہ اس صلح کی کسی پڑائی کا زیر مقدم کر سکتے تھے مگر موجودہ صورت یہ ہوئی کہ ہمارا انجام و کلام پر شکریہ ادا کرتے رہو اور ہمارے کسی ہی روش پر آنکھ نہ اٹھاؤ۔ ہونا کہ حسین یا ان کے مقدس پیشرو عالم حالتوں میں خاموش رہتے لیکن یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ وہ اپنے کو موافق دکھانے کی امید یا ان کے پیشرو کو مسند عطا کرتے۔

مسیح فرمایا حسین نے کہ نجیب نسبی قرابت سے کچھ فائدہ نہ ہوا تو سببی قرابت اور شادی بیاہ کب مصالحت کرا سکتے ہیں؟ اس میں حسین مروان اور معاویہ کی دلیل گزشتہ تجربہ سے کات رہے تھے اور اُسے آئندہ کے لئے طریقہ روش قرار دے رہے تھے۔ نسبی سلسلہ کے باوجود یہ ہوا کہ ایک کو وہ حکما طرز عمل مختلف اعتراض اور نقطہ خیال سے پسند نہ آیا اور جب گزشتہ سلسلہ غیر مفید ہوا تو عارضی سبب صلح کی قوی امید نہیں دلا سکتا تھا۔ ان کے مفاد و مصلحت سیاست میں بھی یہ کوئی مفید صلح ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ اکثر آزمائشوں اور مخالفت ہوا ہے۔ مزید بیان بنی امیہ کی تاریخ کی تاریخ ایسی واقع ہوئی تھا کہ بنی امیہ کو بنی ہاشم کی صداقت کا یقین تھا اگرچہ ان کے عمل کو اپنے لئے پسند نہ کرتے تھے اس لئے کہ اس میں امتیاز اور نفع نہ تھا۔ لیکن بنی ہاشم کو بنی امیہ کی صداقت اور عمل دونوں پر اعتماد نہ تھا۔ اس لئے

کرتے ہیں کسی سے نفرت تھی جو خلافت راستی کارروائیوں سے حاصل ہو۔ نظریات گذشتہ تجویز کیے گئے  
 کیوں نہ کہ تاجی ہاشم کو اسکا کیا اعتبار تھا کہ بنی امیہ کا یہ اقدام صلح یا اندامانہ اقدام صلح ہے اور اپنی کسی طرف سے  
 ہوا اگر نہ لے نہیں ہے۔ کچھ نہ تھا۔ بلکہ اس کے برخلاف موجودہ صورت و احوال یہ کہ یہی تھی کہ بنی امیہ اس  
 وزارت کی سلسلہ جہانی سے سیاسی تقویت حاصل کر رہے ہیں جو آئندہ اس کام میں لائی جاسکی کہ کوئی تامل  
 ہاشمی اور آسانی سے نہ ہر بات کو اس کے حال کیا جاسکے۔ حضرت عبداللہ بن جعفر سے قطع نظر کہ حضرت جعفر بن  
 ابیطالب کا دور جد اسلام میں غیر معمولی تھا اور اسے ایسے صاحب اثر کے حاصل کرنے کیلئے اہتمام کی طرح اہتمام کیا  
 جاتا تھا۔ کیوں نہ اسلئے کہ یہ جتن میں کا پانچواں دیا جاسکے!

اور جس طرح تعین ہر کے متعلق حسین شایع علیہ السلام کے صاف اور قابل عمل بلکہ اس وقت تک کے مبالغہ  
 غیر رقم کے لحاظ سے غیر منظم طریقہ کو اپنی پسند سے قوت دے رہے تھے اسی طرح اس کے نسبت طلب ہر کے دوسرے  
 قاعدہ کو بھی امارت یا غربت کے لحاظ سے کوئی امتیاز نہیں دے رہے تھے۔ بلکہ معنی بہ امدت استعجاب کو اس فقرہ  
 جہر کہ ہر کے کو اس کی کیا ہستی ہے اس سے اور اس کے باپ دادا سے جو لوگ افضل تھے ان لوگوں نے تو دیا ہی ہے  
 اور آئے ہر لیا گیا ہے۔ حسین بن بیان سادات شرع قائم نہ تھے۔ غربت اور امارت کے لیے وہ حالت پسند نہیں کرتے  
 نہ امارت کو شیعہ پر غالب آنے یا شیعہ کو امدت کے ہاتھ سے نہیں کودتا۔

مردان کا نام جو تقریر کی اس شان کا نمونہ تھا جس طرح مورثا شادی بیاد کی گفتگو میں ایک فریق دوسرے پر  
 اپنی وجاہت قائم کر لینی مبالغہ آمیز کوشش کیا کرتا ہے اور اس وقت اہتمام میں اور زیادہ جدوجہد اسلئے تھی کہ  
 گفتگو بڑی ناک دہلے بنی ہاشم سے تھی۔ جنہوں نے قبل اسلام ہی کسی کو اپنی نسب شرافت اور وجاہت  
 مقابل نہیں سمجھا۔ اسی لحاظ سے مردان نے کہا تھا کہ وہ (نزدیک) ایسا شخص ہو جیسا مثل نہ ہوسکتا ہے۔ حسین  
 غالباً اس طرح کہ گویا اٹھین زبان سے ادا کرنا ہی خفیف معلوم ہوتا ہے۔ جاتے بچہ میں جواب دیا کہ اس کا وہ ہر کے  
 آج سے پہلے تھا۔ اسکی امدت نے اسکی ہر میں کچھ زیادتی نہیں کی زیادتی کو تا کی نہیں ہے لیکن وہ کہی نہیں  
 نہ سمجھا جاتا تھا اس موقع پر فقط کا جواب اسی نقطہ سے دیا گیا ہے اس کو حسین کے وطن کے معنی یہ ہے کہ جب مقابل  
 سمجھے تھے جو امدت کی وجہ سے اسے ہر کے میں تو وہی ہے جو کہی تھا۔ شخص تو نہیں مٹتا ہے۔

غالباً مردان کی تمام تقریریں کے زیادہ مدبرانہ فقرہ یہ تھا کہ بزرگ کو نسبت لپکے اچھا ہے دے لیا تو میں  
 اس قدرت کے بہت سے نفرت اب تک جج و تنقید کے حوالہ ہو چکے ہیں حسین ایسی غیر واضح دیکھان دی گئی ہیں کہ

صورت حال کے خلاف کیوں کسی خیال پر نہ ہو اور اٹھائیکو تہدار اساتذہ دینے والے مدد بہت کہیں۔ اور جب ہم ایسی کوشتونین کا مایاب ہو سکتے تھے کہ جیسی ذاتی اور صفاتی لحاظ سے باوجود ہم ایسی جماعت تیار کر سکیں جو بزرگ کو بہتر سمجھنے لگے تو ہمارا ممکن تھا کہ اسے ممکن نہ اور تہدار ممکن تھا کہ اسے ناممکن ہو گیا ہے اور اب ہمارے لئے بجز غیر مفید ناس کے اور کیا رہ گیا ہے۔ اب اگر تمہارے لئے کوئی امید ہے تو یہ کہ ہمارا ساتھ دو اور ہمارے اعمال کی رفاقت کرو۔ قیاس کے قابل ہے کہ یہ تمام انکسار حسین کے لئے درخواست تھے۔ موقع کی حقیقت تھی جس میں سونے موادی نامہ انفتاب سے سود بچتے۔ اگرچہ انھیں بلجھاؤ اور انہوں نے اور اگرچہ ایسا کرنے میں وہ اپنا تشخص کو دیکھتے۔ اور یہ اس موٹی سی ظاہری وجہ سے کہ جب لوگوں کو ہماری وقت فراغوش ہو گئی تو ہم اپنے تشخص کے غائب تک رہیں گے اور یہ ہمارا تشخص ہی کلام کا۔ یہی ہمارا تشخص اور عائد ناس کی تہذیبی اور ادبی صورتیں۔

تشخص کی دو صورتیں

لیکن اگر وہ بات ہو سکے ہیں جس سے ہمارا ناس بزرگی کی بہتری کے مقرب ہو سکے اور ایسی کوئی حالت تشخص کے تحفظ کی تسکین ہو تو بہتر ہو گا کہ تشخص کا لفظ ایسے بڑے مفہوم میں استعمال ہو۔ ورنہ مثالوں کی نہ ہو گی جس میں ایسے لوگ جیسا کہ پیشہ اخلاقی خلاف ورزی ہو اپنی جماعت بلکہ ہر جگہ کی ایسی ہی طائفہ کے نزدیک اپنے تشخص کے لحاظ سے بڑے بڑے علم اخلاق اور عالم کے مقابل میں زیادہ وقیع ہیں۔ تشخص کوئی تشخص ہی نہیں ہے اگر وہ اپنی حقیقی صفات کے علم پر مبنی نہ ہو۔ اور جیسے اپنے ذات و صفات پر اعتبار ہو۔ وہ اسکا محتاج نہیں کہ لوگ ہماری قدر کریں تو ہماری صفت و صفات ورنہ وہ کوئی چیز ہی نہیں ہے۔ ہر زمانہ میں ایسے لوگ ہوتے ہیں جو تشخص کی وجہ سے حکومت کے انداز نظر میں دیکھتے رہتے ہیں حالانکہ حکومت کے انداز نظر کو یہ مفہوم نہیں ہے کہ اخلاقی احساسات پر مبنی ہوں۔ اور وہ تشخص جو اپنے تشخص کے اندازہ لوگوں کے اس معیار سے دیکھتا ہے وہ حقیقتاً اپنے کو اپنے بہتر ثابت نہیں کر رہا ہے۔ ایک اگر صفت شناسی کے لئے ایسے کا محتاج ہو جس کا محتاج نزدیک بلکہ عجیب مفید ہیں تو وہ سرا خود اپنے کو نہیں پہچانتا اور اپنی حقیقت کو اپنے پوچھنے والے جو حقیقت کے اہل نہیں ہیں۔

حسین اس سے بالاتر تھے کہ وہ کسی ایسے فرد سے کہ بزرگی کو بہ نسبت ان کے اچھا سمجھنے والے زیادہ ہیں سمجھتے ہوئے۔ یا انھیں اسکی بنیاد نہ ہو کہ وہ اسکی بنیاد سمجھنے والے کہ ہیں ہم ہی اپنے اچھا سمجھنے والے کے لئے۔ دیکھیں کہ کوشتونین کریں جیسے بزرگ کے لئے گئی ہیں۔ حسین دونوں طرح کے سمجھنے والوں کو خوب سمجھتے تھے۔

اور وہ اپنے کو بھی سمجھتے تھے۔ اس سے مروان کے نام دہراؤ فقرات ۷ حسین کی نگاہ میں اپنا شخص سبک نہیں کرتا تھا کہ وہ مروان کے شیکس کو شوق کی نگاہ سے دیکھتے اور اپنے وقار کی زیادتی بنی اُمیر کی موافقت میں تلاش کرتے حسین کا شخص نکی صفات اُنکے علم اور اُنکے اعتبار پر تھا۔ وہ اسے دلت سمجھتے تھے کہ ہم بنی امیہ کے ہاتھ سے کوئی عزت چاہیں جسے لوگ بھی عزت سمجھیں۔ اسے صیغ اپنے وقار کے اطمینان سے بہترین واقو خوان الفاظ میں ادا کیا کہ "ہر جہاں اُسے اور مظل مجھے اچھا سمجھتے ہیں۔"

باوجود ان نام جواب کے جلد شاہین جعفر اور حسین کے سمجھنے کا ایک موقع یہ بھی تھا کہ مروان کی وکالت کا قبول کرنا جلد شاہین جعفر کے لئے امید افزا تھا جسے حسین نے اس قوت سے رد کر دیا۔ اور چونکہ ابن جعفر نے معاہدہ کو حسین ہی کے حوالہ کر دیا تھا انکی ذمہ داری بڑھ گئی تھی۔ اس لئے صیغ اپنی اس تجویز کے ساتھ کہ اُم کلثوم کا عقد قرآن ابن محمد ابن جعفر سے ہو ساتھ ہی اپنے غمناک حکم دیا کہ اُنکے بسراوقات کے لئے حسین کی حکومت زمین پر جاری جائے جسکی آمدنی کافی سے زیادہ تھی۔ اگرچہ اپنی اُن کی جائز حفاظت اور سخاوت ناقابل اعتراض ہے لیکن ہمارے ادیب کے ریمارک کی مثال بھی موجود ہے کہ مروان نہیں گیا اور کہنے لگا کہ بنی ہاشم اپنی عداوت نہیں چھوڑتے۔ دوستی تو اُنکے نزدیک یہ ہوئی کہ بنی ہاشم ہرات پر تسلیم غم کئے رہتے۔ لیکن مروان کی سفارت کی ناکامی کے لئے بن غالب (بہت بے اُبرو ہو کر تیرے کو جہ سے ہم نکلے) یا عاتق (مضنون آمدہ بودم ہمدردان رفہم کے معرود میں پسند کا تعذیب نہیں کر سکتا مگر یہ خالصاً سیاسی اقدام تھا تو میں غالب کے معرود کو مناسب سمجھتا ہوں۔

حسین کے اس شخص کو کچھ عجیب نہیں ہے کہ نہ سمجھنے والے جنہیں کہا کہ خود ماری میں تیز نہ تھا کبر سے منسوب کرتے ہوں اور حضرت اُحسینؑ پہلے ہوں کہ "کبر خدا کے لئے ہے جسکا کوئی شریک نہیں ہے۔ لیکن 'حوت' مومنین کے لئے ہے۔" اسی قویہ ہے کہ وہ جسکا خطاب ابوالساکین ہو جیسا غول کے ساتھ رحم و کرم اور متعلقین کے ساتھ عفو اور گذر لا جواب شائون کا ذخیرہ ہو اُنکے نسبت کبر کا خیال کرنا احساس شناسی سے دور افتادگی ہے۔ شالین جو کچھ سمجھاتی ہیں وہ یہ ہے کہ حسینؑ غرا اور غیور لوگوں پر بھروسہ نہیں تھے لیکن وہ جو خود بنی کو اپنی شان سمجھتے تھے اور حسینؑ سے اسکی تذدد انی چاہتے تھے وہ حسینؑ کو سرور کا ماسید بار دے بیچ پلٹتے تھے ہمارے جس میں طرح خود میں اُٹھتے جاتے تھے حسینؑ کا پُرو دار مسکون بڑھتا جاتا تھا بلکہ شاید نظارہ چہرے کے عکس میں عقلمند کا چہرہ شامل ہوتا جاتا ہو۔ یہ سب اسلئے کہ مجھے ہوتے اورچے طبیعت کے لوگ احوال کی طرف مود کرین۔ اسلئے کہ ہمدرد کو نہ دالے یا تو حسینؑ کو نرم ہوتا ہو ادیکہ ہر شخص ہو جاسکتے۔ یا جو بے اعتدالی طبیعت کو اپنی شان

کبر سے متین کو نسبت دیا جا  
طبیعت کے اعلیٰ شان کی  
شناسی سے تھا۔

بیچتے تھے کہ اپنی سطح پر نہ پکڑتے تھے۔ اور انتقام کے لیے حسین کو کیرے نسبت دیتے تھے یا وہ جو اپنے جانے کے علاوہ اور کسی خوش ادا کی کے رکت ہو سکتے تھے۔ وہ اپنے کو بھول کر حسین کی خود داری میں قابل اعتراض نہ کر دیکھتے تھے۔

جو کچھ میں یاد کر رہا تھا اسکے بچنے کے لیے حسین کے خیالات اور بھی ہیں۔ مثلاً جو کچھ آپ اُسامہ ابن زید کے ادا کئے قرض کے وقت فرماتے ہیں کہ بادشاہ کی فصلت میں سب زیادہ بُری اور ناقابلِ تعریف بات یہ ہے کہ وہ دشمن سے دُور ہیں اور غریبوں پر سخت دلی سے رحم نہ کریں۔ میں سمجھتا ہوں کہ ”دشمن سے دُور ہیں“ وہ مقابلہ کسی طرح کے مقابلہ سے۔ کسی طرح کا دنیا ہے۔ حسین ذی اقتدار لوگوں کی شان سے اثر لیا نہ ہو سکتا تھا لیکن اس بے اثری کو اگر وہ غم کے ساتھ برمی ہو تو اسے سخت دلی سے فرماتے تھے۔

ہر شخص جسے اسلامی تاریخِ رفت ہے جانتا ہے کہ زید اور اُسامہ ابن زید کو خاندانِ رسالت سے کیا نسبت تھی۔ پھر بھی واقعات کی یہ صورت ہونے والی تھی کہ جنابِ امیر کے استقرارِ خلافت کے وقت اُسامہ متعلقین بہت جن کے ایک ہوتے غالباً ان کا خلفِ یوٹل رہنے سے زیادہ نہ تھا۔ ایسے کہ اصحابِ جمل و کربلا میں ان کا نام نہیں دکھائی دیتا۔ پھر بھی ان کے موقع کے آدمی سے خاندانِ رسالت کے اقتدار کے وقت کوئی دشمنی نہ تھی۔ اس کی وجہ غالباً اسلام کا وہ برتاؤ تھا جسے علماءِ حقوق میں انسان اور انسان میں کوئی فرق نہیں کیا تھا اور چونکہ زید اور اُسامہ پر رسول کی توجہ اس سے بھی اگے بڑھی ہوئی تھی ایسے اُسامہ ایازِ قدر خود شناس سے اگے بڑھ گئے تھے۔ اس پر وہ طالعین اور تازیانہ ہو گئی تھیں جسے ”ہم کیون نہ ہوں“ ایک زندہ اصولی قرار دے رکھا تھا۔ میں نہیں جانتا کہ انھوں نے صورتِ حال کو تسلیم کیا اور کب ان کے تعلقاتِ بھتیگی حد تک قائم ہوئے۔ لیکن بلا جو اس گروہ کے حسین کا عبادت کے لیے تشریف لے گیا وہ زندگی ہی میں اُسامہ کے بار کو ہٹا کر بنا گئے کہ حسین اس سلسلہِ عزت کو زوال دینے میں نہ کرنا چاہتے تھے جو کسی وابستہ خاندان کے ساتھ تھی۔

حسین کا خاتمہ ہوا نصیبِ ہریش افتادہ طالت کے بچنے پر اُسامہ کو دیتا تھا اور اُن کی وہ پوری جو خلقِ اللہ خصوصاً حاضر کے لیے تھی غالباً اُس وقت رحم اور غیر متاوی تھا ہوں سے ان فقروں کو دیکھنے کے جو بیٹے ہونے والے تھے جو کہ وہ کر رہے تھے اور حسین کے اُن انداز سے غالباً یہ سرورِ سالانہ کو یہ جرات دہانی کر دینے کے لیے تھے۔

اُسامہ کے وہی انداز  
جو رسول کے سامنے تھے  
حسین کی وہی حالت  
جو رسول کی تھی۔

فقرا کا حسین کو کھانا  
دینا۔ غریب کے ساتھ  
حسین کے نرم برہنہ کی  
وجہ سے تھا۔

خبر کا ترجمہ یہ سامنے نہیں پڑا تھا۔ اگر تو اسکا اثر حسین پر نہ تھا اور وہ جلد اپنے  
جد بزرگوار کی اسی نسبت سے شائع ہوا کہ عزت سرائت نہیں کر جاتی۔ اُنکے نزدیک عزت اور امانت یک  
اتفاق چیز تھی جو وہ جو انسان پر سار نہیں کرتی۔ نہ اُسے جماعت کا در کردہ قرار دیتی ہو۔ یہ تو ایک نفس  
پر جما اور روح للعالمین کا فرزند اور غالب اسکا یقین کے کہ اب خدا کو تسکین ہوگئی اور وہ ہمارا اٹھ چلا  
تکلیف کے ساتھ محسوس نہ کرے اس طرح اُنکے کہ اُنھیں ہی اپنے ساتھ اپنے گھر لے گئے اور اسان فرمایا۔ یہ  
خیال میں ساتھ ساتھ ہی کسی احسان کرنے کی اُن سے نہ تھا بلکہ غیور دن کے خوشگوار وقت کی یاد کو  
رفاعت سے دیر کا کرنا تھا۔

حسین کو پہچان کر کہاں ہے اور کس طرح ہے جب احرار کی کو اُسکی امید سے بدرجہا زیادہ حفاظت نہیں  
اس طرح اساتے نہیں اُنکے ہیں بلکہ صرف ہاتھ بڑا دیا ہے جنہیں نہیں ہے۔ خود نہیں پردہ ہیں اور غور کر رہے ہیں  
وقت ہوتا ہے کہ پردہ چھانپے بہ وقت تھا کہ پردہ حسین کو ظاہر کر رہا تھا۔ حسین کی یہ غیرت شرح سے بالاتر  
ہے جہاں وہ اپنا چہرہ اور آنکھیں سائل کے سامنے نہیں کرتے۔ کیا اس نے کہ وہ سوال کرنے والے کی غفلت  
نہ دیکھیں۔ یا اس نے کہ وہ امید کرنے کے بعد اظہار شہین بھر نہ اُنے۔ حسین کسی کے ایک درد انگیز عالم اور اپنی  
ذاتی تسکین کے نظارہ سے اپنے کو گھنچ رہے تھے

بازئی نظریں یہ ایک روایت ہے۔ لیکن حسین کے نفس کا شام اور اُنکے معور مونی کے یہ چھوٹی سی  
روایت گوئے واقعات کی تمام سوانح عمری سے زیادہ روشن تابخ ہے۔ یہ واقعہ کہ حسین کج ہمارے سامنے اسوقت  
اُس طرح نہیں ہیں جیسے اپنے اس انداز سچا کے وقت تھے۔ لیکن کون ایسی ہیوش اور تاریک نظر ہوگی جو ایسے  
واقعات کو نہ پہچانی اور حسین کا اُس وقت کا نقش اُنکے سامنے نہ پھر جائیگا۔ یہ نقش ایسے جسم اور روح سے کھینچا  
جیسے زمانہ اور اُنکے تیز تر متلا نہیں سکتے۔ اُس وقت تک نہیں جب تک کہ حرف کاغذ کے کسی ٹکڑے پر بولیں گے۔  
یہ واقعہ انسانی حافظہ سے منتقل ہوتا ہوا آخری انسان تک پہنچے گا۔ اور برابر اُسوقت تک حسین اپنی  
صورت اور اُنکے ضمنی اثر سے مخلوقات ابھی کو دکھائی دیں گے۔ روایت یہیں ختم نہیں ہوگئی بلکہ سائل اعلیٰ کے  
ریکارڈ سے اس میں تھوڑا سا رد اور شامل کر دیا۔ اُسے حسین کی بے نقصان عزت نے نو لادیا۔ بحث کو  
مباحثہ ایسے شخص کے تیز خاک جیسے "اور دست خود کے ناہید ہو جائے" کا پیشتر سے مشہور کر رہا تھا۔ اُنکے نزدیک  
ہے آج اس کے بھلے گاہ پر میں ملے تھا۔ اور شاید بہترین غری قریب ہی تھی۔

حسین کی روحانی  
زیارت۔



دور کردہ جماعت پر  
حسین کی نظر۔

یہ دوسری روایت بھی کم موثر نہیں ہے کہ حسین ایک انسان کو کتے کے ساتھ اس طرح کچھ کھاتے آہ کھینچتے دیکھتے  
حسین کو گواہ کسی آدمی یا کسی بچے کے ساتھ خوش فحش فعلی کر رہا تھا۔ فوراً حسین کو خیال ہوا ہو گا کہ کیا اسے آدمی یا  
سے نفرت ہے۔ کیا کوئی آدمی اسے جی بھلانے کو نہیں لیتا۔ اُسکے چہرہ پر افسردگی آہ مایوسی دیکھ کر اُسکی حالت  
اور موقع سمجھیں گے۔ اُسکے لئے مسخت کے برے لفظ استعمال نہ کئے۔ دور نہ بیٹھے۔ اُسکی حالت خود اُسی سے پوچھا  
جواب یہ تھا کہ میں ایک درد رسیدہ ہوں۔ دل خوش کرنے کو اس کتے کے ساتھ کھیل رہا ہوں۔ مواقع  
ہوتے ہیں کہ انسان کو انسانوں سے نفرت ہو جاتی ہے لیکن یہ موقع تھا کہ انسانوں نے ایک انسان کو جماعت  
کے میل جول سے دور ڈال دیا تھا اسلئے کہ اُسکا موقع اچھا نہ تھا۔ لیکن نفرت نے اُسے اپنے رحمت کی سادہ  
سے دور نہیں کیا تھا۔ اُسین میل جول کی خواہش تھی اور دُکھ شک کا احساس تھا اگر آدمی اُسکے غم غلط کرے  
قابل نہ تھا تو جانور تھا اُسکی نگاہ میں آدمیوں سے جانور اسوقت بہتر ہو گا۔ حسین کی ایک نگاہ سمجھ گئی۔  
دل نے اثر لیا۔ رُک گئے۔ ہمدردی کی۔ اپنے باپ اور نانا کے سچے فرزند کی طرح سفارش اور آزادی لائے  
لے اُسکے آقا کے پاس چلے۔ اُنکی بے غرض عنایت اور حقوق عباد کے لحاظ نے جو اثر کیا وہ کسی شیخ کا  
محتاج نہیں ہے۔

طریقہ سخا کی حدت اور  
تغیر۔

اس روایت میں طریقہ سخا کی حدت ہے کہ رسائل سے چند سوالات لئے جاتے ہیں۔ یہاں بھی مجھے غور  
مزاح معلوم ہوتا ہے۔ ہادی برحق پورا اپنی افسردگی کے وقت ایک بے وفوف کریمہ منظر اعرابی کو تلاش فرمایا  
کرنا تھا جسکی مضحک صورت۔ انداز۔ اور گفتگو سے غور سی تفریح ہو جاتی تھی۔ حسین اعرابی کی مضحک  
گھبراہٹ دیکھنا چاہتے ہیں یا اُسے اپنے سوالات کے جواب نہ کرنا اُسکا مشن بنانا چاہتے ہیں۔ چند  
سوالات ہیں لیکن نہایت مفید خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ حصول علم کی آسانیاں نہ تھیں اور محکمہ  
ریگستانی اور پہاڑی متغایوں کوئی استاد نہ جایا کرتا تھا۔ ایسے موقع کو حسین یکید نہ ضائع کرتے۔  
پہلے ہی فرمایا کہ "بخشش موافق معرفت ہونی چاہئے" پہلے کچھ سبکدوش اسکے بعد انعام چاہو۔ تعلیمی سوال  
شرع کے۔ اور فاضل ترین اعمال پوچھا۔ جواب ملا کہ آزلہ توحید۔ توحید جو بہت کچھ پرستی اور اودام  
باطلہ سے بچاتی ہے خصوصاً صحرا میں جہاں سادہ مزاج مخلوق کو شاعرانہ دشت اعتقاد کی بہت  
گنجائش ہے ایک خدا جو نہ ادگہتا ہے نہ سوتا ہے جو ہر جگہ ہے جو تمام بندوں کے افعال دیکھتا ہے اور  
جو اعرابی کے صحرائی ہو پڑے اور اُسکے ادب کے قلم سے دور نہیں ہے۔ اور جو اہل اعتقاد

خدا ہی جانتے کہ برادر اعلیٰ کو توحید کے کاغذ ترین اعمال ہونے کی شرح بھی معلوم تھی یا نہ تھی لیکن صیغہ کو وہ  
 ان کے حصے سے زیادہ خود مال دیتے جب اصل بات بیت میں اتر پڑی تھی۔ اور اس طرح بخون تھی کہ وہ کسی طرح کا  
 شریک نہ ہو گا یعنی اسلامیت کی پہلی زبردست اصلیت اُسی میں موجود ہے۔ کہہ دیا کہ میری تم پہ جواب دے چکے  
 یعنی تصدیق سے اسے اپنے خیال میں داغ کر دیا۔ خوب ڈر رہا ہو گا کہ پاس بھی ہوتے ہیں یا نہیں اور پاس خیل جانا  
 جہنم میں غم تو اُسے اندام کا ہوتا۔ اب تو زور اٹھاتا ہو کر جواب کے لئے مستعد ہوا ہو گا۔ اب پوچھا: ”ہو کوئی  
 چیز انسان کو ہلاک سے بچاتی ہے؟“ جو پہلی ٹیڑھی تھی۔ لیکن برادر اعلیٰ نے سوچ سامنے کی ٹیڑھی کچی بات  
 کہہ دی کہ ”خدا پر بھروسہ“ دھرت اور لا اوریت کی بے اعتباری۔ بے تقاضی اور اُن کے گم کرکٹوں کی غلط  
 کو جس میں خدا پر بھروسہ نہ کرنے سے انسان مبتلا ہوتا ہے۔ خدا پر بھروسہ کے معنی جگنا تو جی (دھندلنے) ادا کار کا  
 ایک بت جیسے کا تہہ پاؤں کے ہوتے ہیں) بچانا نہیں ہے۔ بھروسہ کے معنی تو اسے غرور اور اھٹلے بھائی کا  
 تسلسل نہیں نہ کو شش سے باز آنا مقصود ہے بلکہ بھروسہ خدا کی شان و ربوبیت کا ایک طبعی الطیفان ہے اور نتائج کے  
 موافق ہونے یا نہ ہونے میں تسلیم و رضا کا اظہار ہے۔ اور ساتھ ہی اس کی تائید کی امید ہے۔ ذرا اسی دعا اور  
 اُسکی کامیابی یا کلامی خدا کے وجود یا عدم وجود کا معیار نہیں قرار دے جاتی۔ ایشیئم نہیں دیا جاتا کہ اگر میرے  
 موافق نتائج بات نہ ہو تو ہم تیرا انکار کریں گے بلکہ غم و اندوہ آتا ہے اور دیکھتا ہے کہ ہم ایسے مخلوق کے  
 پاس آئے ہیں جو اپنی ہستی پر مبنی ہے مبنیٰ انا چاہتا ہے بجاؤ اس کے کہ ہم اس پر غالب آجائیں۔ اس لئے کہ وہ مخلوق۔  
 خدا کے انصاف پر راضی اور اس کے ارادے پر شاکر ہے۔ جی نہیں اُس سے ساقط ہو گئی ہے وہ اپنی نیکیاں سے اور ا  
 اور انہیں پھر تاکہ ایک زبردست حرکت بند ہے یہ اُسکی طبیعت اور خیال کا احوال ہے اور یہ حالت بولت  
 سے بچانے والی ہے۔ برادر اعلیٰ دو حصہ چلے گئے۔

نیز سوال ہوا کہ ”کس چیز سے انسان کی نیت ہے؟“ جو چھ ہوتے تو بیباقتہ سنت زمانہ کے لحاظ سے جاہل  
 ہائی کار۔ کت۔ مغلوں وغیرہ کہہ دیتے۔ پسند کرنا دوسرے اختیار کی چیز تھی۔ لیکن جاہل عرب نے بھی بے  
 اختلاف دعا کیا غالباً اُس کے نزدیک مستند بن العزیز بن تہاکا آدمی نے جبریل بنی ہیں چھ ہونے آدمی نہیں ملتا  
 جواب دے کہ ”علم سے جین علم لاؤ“۔ بلکہ دوسری وجہ یہ تھی کہ تو ہم انکار کر جائیں کہ جاہل بدوی یہ نہیں کہہ سکتا تھا کہ  
 حالانکہ منافق ہی نہیں بلکہ علم سے علم مزاج درست کہہ رہے کیا جنت۔ بہر حال اُس کا ذاتی یقین جو سنی ہوئی بات ہو یا  
 کسی شے میں جین ہی نے بتا دیا ہو بات اچھی تھی۔ لیکن حالت استغناء چاہتی تھی۔ اس لئے کہ علم فقیر علم اور علم بغیر

علم ہو سکتا ہے۔ یہ ناقص صورت نبی یا یہ دونوں حالتیں مومنانہیں پائی جاسکتی تھیں اور اس طرح یہ مخصوص لوگوں کے زینت کا ایک ذریعہ ہوتا۔ یہ کمزوری ایسی تھی جو نوراً حسین کے سلسلے آبائی اور وہ سوال کو شیعہ کہہ کر یہ ہو تو ہم اعرابی دوسری مرکب صفت مالدار کی کے ساتھ مروت کو پیش کر رہے۔ ظاہر ہے کہ یہ صورت بھی شیخ کے اعتراض سے خالی نہ تھی۔ پھر وہی سوال کیا گیا اور اب اعرابی نے فقر کے ساتھ صبر کی قید لگائی۔ انسانی جہان کی تین واضح صورتوں کی مثالیں دی جا چکی تھیں جن سے انسان کی زینت ہو سکتی ہے۔ اعرابی کا ہر جواب اچھا تھا لیکن پہلی حالت پر اگر حسین قناعت کرتے تو وہ اور حالتیں ظاہر نہ ہوتیں اور بغیر ٹوکے خاموشی ہی غیر مفید تھی۔ کون جائے کہ حسین اُسے چہرہ پہے ہوں۔ اور آخر مرتبہ وہ جھٹلا بھی گیا لیکن آخری جواب بھی کم فوٹہ دار نہ تھا کہ اگر صورتیں نہ ہوں تو کسی کے زندہ رہنے کی کیا ضرورت ہے۔ حسین ہنس دیتے اور نہ صرف ضرورت ادا کیا بلکہ اُس کے نفقہ کا بھی لحاظ فرمایا۔ اب برادر اعرابی غالباً فاتحانہ شان سے رخصت ہو کر۔

حسین ایک قوت دار زبان خریدتے ہیں۔

اس روایت میں کہ حسین نے زروق کو کچھ حفاظ فرمایا اور انھیں لیکر مردانے اُسے نکھو ادا کیا تھا حفاظ فرمانا غالباً زینت سخا سے نہ تھا بلکہ ایک قوت دار زبان کا خریدنا تھا۔ زروق کوئی مشہور شاعر ہمارے زمانے کے کسی مشہور اخبار کے ادبیرت غالباً اشریں کم نہ تھا بلکہ خصوصیات زمانہ زیادتی کا حکم لگا سکتی ہیں۔ حسین اُسے "عزت محفوظ" رکھنے کے لحاظ سے خرید رہے تھے اور اسکے لئے کئے پاس اپنے جد بزرگوار کی مثال تھی۔ عزت محفوظ رکھنے کا خیال نہ صرف شعراء عرب کی بھاگوئی کے لحاظ سے تھا بلکہ اس لحاظ سے بھی کہ اگر کوئی آزاد شاعر غرض میں کا بندہ ہو جائے تو غلط خیالی پھیلانے میں اور زیادہ اثر کرتا۔ اب چونکہ وہ بنی امیہ سے برازد ختم ہو کر آیا تھا تو میں معلومت تھا کہ وہ سنبھالا جاتا۔ آئندہ ذکر آئیگا کہ زروق خبر دینے کے کام آیا بلکہ ہشام ابن عبد الملک کے حج کرنے کے زمانہ میں اُسے حضرت امام زین العابدین علیہ السلام کی شان میں جس موقع پر فی البدیہہ قصیدہ (ہذا للذی یعرف البطحاء وطاۃ والبیۃ یعرف دابطل والحرم) کہا اُسے بڑا اثر کیا۔

وجوب موم کی وجہ اور اسکا طرز۔

وجوب موم کی وجہ بیان فرمانا کہ "امیر دن کو بھوک کا مزہ معلوم ہو کر غریبوں پر رحم کریں" اپنے دین کے ایک حکم کی عام فہم تفسیر تھی۔ یہ شیعہ خود حسین کے رحم پسندانہ غریب پرور نفس کی شیعہ ہے۔ حسین اس سے زیادہ شیعہ فرما سکتے تھے شاید اسی وقت کی ہو لیکن ہم تک حرف اسی قدر پہنچی۔ ظاہر ہے کہ اس میں حسین جو موم کی وہ وجہ بیان فرماتے ہیں جسکا فائدہ خود مائے کے لئے بجز صواب طاعت کا کچھ نہیں ہے بلکہ فائدہ اور کائنات کی تعمیر کے لئے ہے اس سے خیال ہوتا ہے کہ سوال کرنے والا ذی مقدسیت لیکن خلیل تھا جسے خدا

رحم کے تعلیم کی ضرورت تھی۔ یکنے صاف ہو جاتا اگر سائل کا نام اور خصلت معلوم ہو سکتی۔ میں اس خیال سے خالی نہیں ہوں کہ اس میں تعلیمی حیثیت کا طعن بھی ہو۔

حسین کی قدر دانی علم نہ صرف اس سے معلوم ہوتی ہے کہ اپنے بچوں کے معلم کو بہت کچھ عطا کیا بلکہ اُس سے زیادہ اس سے کما بچی کثیر عطا کو معلم کی کثیر عطا (تعلیم) کے ہمپہ نہ سمجھا۔ اُسکے واسطے جو پڑھ لکھے اسیران جنگ کو آزاد معلوم بنایا نہایا اُسکے فرزند سے جو پوچھ لو قبل اسکے کیجئے نہ پاؤ، فرما سکتا تھا ایسا خیال ظاہر ہوتا مطلق حیرت خیز نہ تھا۔

منظفین میں اس پر تھوڑی درد سری نہیں ہوئی ہے کہ ارادہ خدا حادث ہے یا قدیم ہے۔ اشاعرہ قدس کے قائل ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر ارادہ خدا علم خدا ہے تو اُسکی صفت ذاتہ ہر اور یہ قدیم ہے لیکن جو کما بلکہ اجماعاً پیران آل رسالت اسکے قائل ہیں کہ ارادہ خدا حادث ہے۔ وہ ہمیشہ اور تمام باتوں کے متعلق ارادہ نہیں کیا کرتا کیونکہ اگر خضر امین مرید (ارادہ کرنے والا) ہوتا تو تمام برائیاں یا کافرا کفر ہی ارادہ خدا سے ہوتا اور اس طرح کفر مراد خدا ہوتا۔ پیران آل رسالت حسن اور قبح عقلی قائل ہیں۔ ظاہر میں ہی ارادہ ایک صفت فعلی ہے۔ حسین نہایت فلسفیانہ احتیاط سے اُسے "عالم اور قادر" فرماتے ہیں۔ یعنی وہ چیز کو جو جانتا ہے اور ارادہ کی قدرت رکھتا ہے۔ ظہر سے ارادہ شے نہیں ہے۔ اب وہ کس امر کا ارادہ کرنا ہے یا کسی کار ارادہ نہیں کرنا اسی کا تفسیر ہر چیز کی جو وجود مصرت پر کیا جائیگا۔

باوجود اسکے کہ اسحق ابن عمار حافظ قرآن تھے لیکن حضرت ابو جہلہ علیہ السلام نے انھیں اپنے حافظہ سے پڑھنے کی اجازت نہ دی بلکہ لکھے ہوئے کچھ کا حکم دیا اور یہ حدیث یاد دلائی کہ "قرآن کا دیکھنا عبادت ہے" یہ حدیث یا حدیث کا یاد دلانا دونوں کا سنہم ایک تھا اور وہ یہ کہ حافظ اصل کتاب سے بے پرواہ نہ کر دے۔ دوسرے لفظوں میں کتاب کی مرکزیت کو نقص لحاظ سے بتایا تھا۔ اگر حجاب اسیر ہو گا نہ شان کے باوجود قرآن کی اظہار عظمت کے لئے اُسے حکم بتانیکے جنگی صف کیجے میں لاسنہ تھے تو حسین کیونکر اُسکے احترام کے لحاظ کو شوش نہ بناتے۔ یہ تہہ جھوٹا نہ ہر طرح قرآن۔ نفس قرآن کی تہی حفاظت اور شرح کی اور اس پر مل گیا۔

حسین اُس خطائی کو فریاد کرتے ہیں جو کسی شے سے موجود نہیں ہوا جو قائم بالذات ہے جو علت اسعل ہے۔ چیز اور صورتیں نمودار و فنا ہوتی ہیں اور یہ سب گویا اپنے مسبب کے ذریعے ہونے کی گواہی دیتی جاتی ہیں۔ خطبہ کی مختصر شرح چیز و نہیں صفت کا نمونہ دکھائی دیتا ہے اور یہ سب اپنے صانع کا نشان دہ ہے ہیں۔ حسین اپنے خدا کو

ناظرہ پر زور وجہ ہے

خطبہ کی مختصر شرح

صفت ربوبیت سے یاد کرتے ہیں۔ اور اسی خدا کی طرف واپسی کا اقرار بھی کرتے ہیں اور دعا اور اظہارِ شکر کو نہایت خوبصورت اور تصورِ خیرِ فخر میں ادا کرتے ہیں کہ "تو نے ابتدا کی اپنی بخشش کی نسل اسکے کسب و جوہر تھائیہ الفاظ اگرچہ بہت مختصر تھے لیکن ماہرینِ فلسفہ جانتے ہیں کہ اس میں وجود باری تعالیٰ کے استیلا کے کئی طریقوں کا ذکر ہے۔ مجھے اسکی تفصیل غیر ضروری ہے جیسے تو یہ کہنا ہے کہ ایک نگاہ ہے جو عالم اور اس کے غیر راہ و تنوعات پر غور کر رہی ہے ایک ذات جو فطرت کے قوانین میں بیہوش نہیں کھڑی ہے بلکہ کچھ دیکھ رہی ہے اور جو کچھ دیکھتی ہے اُس سے کچھ استدلال کر رہی ہے۔ علت دیکھ رہی ہے معلول دیکھ رہی ہے۔ صفت ہی اس میں مقبوض کی شان ہے جو بغیر شعور نہیں ہو سکتی۔ کچھ فیہ درکِ آلات ہیں جن میں کوئی چیز کام کر رہی ہو دو نوعیت کی چیزیں حیرت خیز امتزاج کا نمونہ ہیں ایک وقت تھا کہ یہ امتزاج نہ تھا۔ اس وقت ہی اور پھر نہ ہوگا لیکن یہ قانون برابر عمل کرتا رہے گا۔ تماشہ کا ختم ہونا تماشہ گر کا ختم ہونا نہیں ہے بلکہ اس قدر تماشہ ہیں جسکی ایک گز دریافت کرنا مزید کُنس کے دریافت ہونے کا مقدمہ ہے۔ جس طرح کا بھی ہو ان چیزوں میں حدوث ظاہر ہے۔ ان چیزوں کی علت فاعلی ایسی حدوث پسند نہیں ہو سکتی وہ اپنے الگ ہر وہ کسی چیز سے موجود نہیں ہوئی۔ اب یہ نگاہ اپنی علت فاعلی کو پہچان کر اُسکی طرف متوجہ ہو جاتی ہے۔ اور دیکھتی ہو کہ اگر وہ ہمارا بنانے والا ہی ہے۔ محبت کا ہیجان ہوتا ہے۔ اور ساتھ ہی ابتدا کے بعد انتہا بھی دکھائی دیتی ہو۔ ابتدا کی پردہ سازِ نشت کے اقرار سے اپنے کو آئندہ رحمت کا امیدوار بناتی ہے۔ اسلئے کہ ہم سب نے اپنی وجود کے لئے کوئی حق قائم نہ کیا تھا اور پھر بھی تو نے ہمارے وجود ہونے کے قبل اپنی رحمت کو ہمارا دیا تو یہ امتزاج ہے۔ نوجانا ہے کہ ہمارے وجود ہونے پر کوئی چیز و کئی ضرورت ہوگی۔ تیرے شعور نے میں ہماری بیہوشی میں تنہا چھوڑا نہ اسکا غفلت کیا کہ میں لگنے کے قابل ہوتا تو تو دیتا تو ہم تیرے طرف اپنی بازگشت کے اقرار سے کیوں مطمئن نہ ہوں۔

را کو خیر و شر سے نسبت  
یہ جاننے کی شرح ہے۔

میری دانست میں شر کو خدا سے منسوب کرنا اہرمن کے قائل ہونے سے کسی طرح بہتر نہیں ہے۔ یا ایک ہی خدا کو شر کے ساتھ خیر کا خالق قرار دینا ایزد اور اہرمن کو مخلوق قرار دینا ہے۔ خدا خیر محض ہے اُس نے خیر اور شر کا کہیں دو ڈھیر نہیں شکا دیا ہے۔ خدا کے قانون کی موافقت خیر اور اُسکی مخالفت شر ہے۔ خیر اور شر دو حالتیں ہیں جسکی میں اور فیج کے کہنے کا معیار عقل ہے۔ نہ خیر اور شر باطن اور قیاس کا سمجھنا محض مذہب پر موقوف ہے بلکہ خیر اور شر باطن و قیاس کے وہی قائل ہیں جو مذہب کی پیروی نہیں کرتے۔ انسان کا خاتمہ اخلاقی اُسے بڑی باتوں سے مشغول کرنا ہے اور عقلی باتوں سے مطمئن کرنا ہے۔ وہ جو بُرائی کا ترک ہو تا ہے اسے اپنا ہی سمجھتا ہے بلکہ بُرائی کو

بڑائی ہی کہتا ہے اگرچہ وہ مرکب ہوا ہو۔ اور اگرچہ وہ کسی ایسی حالت میں ہو جسکی کوئی بڑائی سوسائٹی کے  
 نزدیک خود مرض و جملہ مرض راہد است ہی کیوں نہ ہوتا ہم انفرادی ضمیر غیر عقلی نے نہیں رہتا اگر اس خدائے  
 ہو گیا ہے۔ یہ صورتیں تعین خیال کے رومے جو اسوقت اسوقت کے پہلے اور اسوقت کے بعد رہینگے جسے  
 سوال کیا گیا جس کے زمانہ کو خصوصیت یہ تھی کہ اسوقت تک حکومت کاٹھن ہو گیا تھا کہ وہ جو کہہ کرے اور گو  
 برا لگا لگا ہی ان کیوں نہ پڑتا ہو لیکن آسانی سے یہ کہہ دیا جائے کہ آدمی کیا کرتا ہے خدا ہی کے نزدیک تم اس بڑائی  
 کے مستحق نہ ہو اگر خدا کو منظور نہ ہوتا تو جلا کھنسی تھا کہ تم اس بلا میں رہتے اور کوئی تمہارے ساتھ کچھ کر سکتا۔ کیا ان کو  
 حفاظت ہو کہ جبکہ مخالفت کی مخالفت کے لیے تلواریں ہوتی ہیں۔ ہوتا جو کچھ بھی ہوتا لیکن جب میں سے پوچھا جا چکا تھا تو وہ اس  
 قوت دار اور صاف جواب دینے کے اپنے منصب کے لحاظ سے مجبور ہے کہ جو شخص یہ کہتا ہے کہ خدا بڑائی کا مرکز ہے  
 اسے خدا کی تکذیب کی۔ یہ ذات خداوندی سے بعید ہے۔ ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ جو شخص کہتا ہے کہ خیر و شر خدا کی  
 سے ہے اسے خدا کی تکذیب کی۔ صحیح خدا کی تکذیب ہے۔ اسلئے کہ کیا خداوند تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ایک صاحب  
 بارودہ نفس اور حق و باطل کا تیز نہیں طعنا لیا کہ وہ اپنے لئے اپنی راہ اختیار کر لے۔

بہتے جن میں اسکا دعا ہو سکتا تھا کہ اصل ہیں (جڑ) ہر خیر کی اور ہر اور شکی جہادی فرج پر اور جب یہ کہہ سکتے تو

یہ دوسرا فقرہ اسکا دعا ہو سکتا ہے کہ ہمارا دشمن اصل ہر شر ہے اور اسکی ذمہ کل برائیاں ہیں انکی تالیف یہ کہتی ہے  
 کہ یہ مجھ و اقسام کہہ نہیں کر سکتے۔ حسین ہی تو ہے جو معاویہ کو بیچ دے رہے ہے کہ اگر نیکویری برائیاں معلوم  
 ہوں تو وہ بلا تردید بیان کرے۔ ایسے پلک۔ ایسے خاص۔ ایسے ظہر اگر معصوم من اظلم کچھ جلتے ہیں تو یہ کوئی ادعا  
 اعتقادی نہیں ہے بلکہ ان کے روزمرہ کی کہانی ہے انکار و تردید ایک دن۔ ایک مہینہ ایک برس ایک صدی نہیں بلکہ  
 صدیوں اس طرح گذرے کہ ان میں اپنے نیک نامی کے قائم رہنے کی امید نہ ہوتی چلتے تھے۔ کیا یہ حالت اس خیال کی  
 گنجائش دیتی ہے کہ وہ شمع کی بجائے سے روشن خدا کو بجھانے کی توانائی کو شش ہوئی جس قدر ہو سکتی ہو لیکن نہیں  
 بھی اور اسکا نور اب تک ہے جس میں ندوی نہیں آئی۔ زندہ ہے اور حیات بخشی کی قابلیت رکھتی ہے صرف شرط  
 یہ ہے کہ غیر کی فوج سے تعلق نہ رکھتا ہو۔ میں نہیں سوچتا کہ مذہب کے کسی پیرو کو ایسے اہم کی علویت اور تحقیر ہوئے ہیں  
 سے بہتر کیا اوج ہو سکتا ہے۔ بائیان غائب گذرے اور ایک اصول کی بنیاد ڈال گئے۔ وہ گزرتے انکی ذات و  
 ہو گئی اصول مل گیا ہر زمانہ کے ہاتھوں تحقیر ہوتا رہا لیکن اس دین پر جسے متعلق شہادت ایزدی معنی ہوتی تھی کہ  
 وہ غار حول کے طالب علم اور اسکی اولاد امجاد کے باحقین شائع ہوتا ہاں نفوس جہی کا وہ گہرا نقشہ کہ اصول

ذات سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔ اور یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں میں اپنے اصول مذہب کے مرکز اشاعت سے جو ذاتی  
 بحث کاوش ہے اسکا ذمہ ذہب میں تلاش کرنا تاریخ کو چھوڑ دینا ہے۔  
 اپنی کتاب کے اس حصہ میں ہم وہ سب کچھ لکھ چکے ہیں جہاں دینی داستان میں کہنا ضروری تھا اگرچہ طوالت کے لحاظ سے  
 یہ بہت کچھ طغزو کر دیا ہو لکھا تھا۔ اسے کاش کہ یہ طویل داستانیں اور انکا ضمنی فلسفہ کام دینے سکا اور انکا  
 تمام کی روشنی کا بیج حسین کی داستان اقدس کا قمارن کردار ہا ہوا داستانیں داستان نہیں کہتے نہ تھیں بلکہ حسین  
 نہیں کہتے۔ ہماری آخری چھوٹی چھوٹی روایتیں وہ تھیں جو حسین سے درجہ ثانی کا تعلق درک نہیں کسی  
 بزرگ کے موجود اثر یا اہل کسی طرح کے اثر کا اظہار نہ تھا بلکہ جو کچھ تھا اس سے حسین اس طرح ظاہر ہو رہے تھے جیسے  
 وہ اس وقت تھے۔ اور وہ اپنے نشو و نما میں اس حد تک پہنچ چکے تھے کہ اپنے کو ہر خیر کی اصل اور ہر شر کی  
 اپنی فح فرما سکتے۔ یعنی نیکیاں اُنکے لئے اب تقلیدی اور تعلیمی حیثیت سے بلکہ حسین انکا خاتمہ ہو گئی تھیں ہمارا  
 وہ اسرا حصہ جن واقعات کو دکھانے والا ہے وہ حسین کے اس مادہ کا ثبوت ہوگا کہ حقیقتاً برائی کے مثل بھی  
 کسی خیال کی طرف انکا قدم اٹھنا اُنکے لئے محال تھا۔ اور اُن مبشرین اور جانکاہ حالتوں میں جو حسین کے  
 پہلے اور حسین کے بعد کسی کے لئے نہیں ہوئی اور جو واقعات سامنے آئے وہ ایسے نسبتاً جگہ متعلق حسین  
 کا علم۔ تجربہ اور خاصہ تعریف کی غلطی کر سکتا ۛ

## حصہ اول تمام شد







